

# کتاب مختار

## امانتہ

### ہماری دعوت

لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

اسی کلمہ پر اسلام کی بنیاد ہو اور ہمارا ایمان ہو کہ یہی انسانیت کی نجات کا کلمہ ہے۔  
لیکن یہ صرف ایک بول ہی نہیں ہے بلکہ ایک شہادت، ایک اصول اور ایک اہم فیصلہ ہے، دراصل یہ  
اس بات کا عہد ہے کہ ہم صرف اللہ کی عبادت اور بندگی کریں گے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی بھیجی ہوئی

ادب و خدمت پر عمل کی لائی ہوئی ہدایت اور شریعت کی پیروی کریں گے اور اسی سال میں جیسے گے اور مریں گے۔  
جہاں اس کلمہ پر ایمان لائے ہیں ان کا فرض ہے کہ زندگی اس عہد کے مطابق گزاریں اور اسی ایمانی  
نہج کی گود میں روح دینے کی کوشش کریں، وہ اسی لیے پیدا ہوئے ہیں، ہم اس کا  
عہد کرتے ہیں، اسی کی دعوت دیتے ہیں اور اسی پر جینا اور مرنے کا پابند ہیں۔

فَاِذْ يَخْرُجُ الْفَوْزُ فَاَلَا تَفْقَهُمْ اَتَنْتَ وَلِيَّيْنِ فِي الدِّينِ اَفَاَنْزِلُكَ

فَتَوَلَّيْنِ مِنْهُمْ اَوْ اَتَلْعَبُ بِنَارِ السَّالْمِ

اَوَاَرَاهُ الْفُرْقَانُ

مِنْهُمْ يَوْمَ الْفُرْقَانِ

محمّد منظر و نعمانی عفا اللہ عنہ



مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی تالیفات  
تاریخ دعوت و عزیمت (جلد اول)  
ناظرین الفرقان اس کتاب کی اہمیت سے واقف ہیں یہ صرف  
فاضل مصنف کا شاہکار ہی نہیں بلکہ اس کو اس دور کی  
عظیم ترین کتاب کہا جاسکتا ہے ابھی صرف پہلی جلد شائع  
ہوئی ہے۔ قیمت ۵۰ روپے (۵/۰)

سلسلہ تجدید دین کی جاری کتب میں  
یعنی حکیم الامت حضرت تھانویؒ کی دینی اصلاحات و تجدید  
نئے قالب اور نئی زبان میں۔ مولانا عبدالباری تھانویؒ  
ان کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ اصل دین کیا ہے اور ہم نے  
اس سے بے تعلقی اختیار کر کے اپنے کو اس کی برکتوں اور خدائی  
رحمتوں سے کس قدر محروم کر لیا ہے۔

## جامع المجددین

(جلد اول)

## معارف الحدیث

تالیف: مولانا محمد منظور نعمانی مدیر لکھنؤ  
یعنی احادیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ اردو ترجمہ اور  
تشریح کے ساتھ جو دور حاضر کے تعلیمیافتہ مسلمانوں کی ذہنی  
اور فکری سطح کی پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے اس کتاب میں کیا  
ہو اور اس کی کیا خصوصیات ہیں؟ اس کا صحیح اندازہ  
تو مطالعہ سے ہی ہو سکتا ہے۔ پھر بھی یہ ایک خصوصیت یہاں  
قابل ذکر ہے کہ احادیث نبوی کی جو اصل غرض و غایت اور روح  
ہو (یعنی ارشاد و ہدایت اور صلاح و تربیت) مولف نے پوری  
کوشش کی ہے کہ یہی اس کتاب کی بھی رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم کے ارشادات کے اصل محافلین (ضمیمہ کرام) پر جو اثرات  
ان ارشادات کو سن کر پڑے تھے انکا کوئی عکس اس کتاب کے ناظرین  
پر بھی پڑے۔ اسی کے ساتھ ہر حدیث سے متعلق ان سوالات  
کے پورے تشفی بخش علمی و تحقیقی جوابات بھی دیے گئے ہیں جو آج کل  
کے بگڑے ہوئے ذہنوں میں احادیث نبوی کے متعلق پیدا ہوتے ہیں۔  
شروع میں مولف کے دیے گئے علاوہ اسناد حدیث حضرت مولانا  
عبید الرحمن صاحب عظمیٰ کا ایک بسیط مہققانہ مقدمہ بھی جو کہیں صرف  
قرآن مجید سے بتلایا گیا ہو کہ دین میں حدیث و سنت کا کیا مقام ہو اور جو  
لوگ حدیث و سنت کے تحت دینی ہونے کے منکر ہیں وہ قرآن حکیم کے کفار  
نصوص و بیانات سے منحرف ہیں۔ یہ مقدمہ اگرچہ صرف ۳۲ صفحے پر  
لیکن اپنے وزن کے لحاظ سے ضخیم کتابوں پر بھاری ہو اور منکرین حدیث  
پر اللہ کی لعنت ہو۔ کتاب و طباعت کا معیار بھی نہایت اعلیٰ ہے  
قیمت غیر مجلد ہے (۳/۰) (جلد دوم ۴/۰)

انسانی دنیا پر  
مسلمانوں کے عروج و زوال کا  
کتاب اس قسم کی تصنیفوں میں  
جو مردہ قوموں کو زندہ کر دیتی  
ہیں اس کے کی عربی ادب میں مصر  
میں نکل چکے ہیں بلابالغہ کہا جاسکتا  
ہو کہ مشرق وسطیٰ کے علمی اور اسلامی  
حلقوں کو اس کتاب سے زیادہ  
دو صاحب کی کسی تصنیف نے متاثر  
نہیں کیا۔ قیمت جلد دوم (۴/۰)

## اصلاحیات

مولانا کے چند منتخب اصلاحی  
مضامین اور دعوتی تقریریں  
کا مجموعہ، ہر شخص کے پڑھنے اور  
سننے کے لائق۔ قیمت -

## دوستی ترقی میں

مولانا ندوی نے اسلامی ممالک  
کے اپنے تازہ دورے میں دوستی  
ترکی میں بھی گزارے اور خالص  
اسلامی نقطہ نظر سے ترکی کو جاننے  
کھنے اور صحیح حالات و امکانات  
معلوم کرنے کی کوشش کی۔ مولانا  
نے اس سفر میں پانچ سو سے زائد  
لکھا تھا جو کتابی شکل میں آپ کے  
کا آئینہ ہو۔ ہر صاحب ذوق مسلمان سے اس کے مطالعہ کی سفارش  
کی جاسکتی ہے۔ قیمت

اس میں خصوصاً امثال ظاہری  
صلاح و اصلاح پر بحث ہو جو  
شریعت کا خاص موضوع ہے۔  
قیمت جلد دوم (۵/۰)

## تجدید تعلیم و تبلیغ

اس میں دین کی تعلیم و تبلیغ کا  
مکمل نظام بتلایا گیا ہے۔

قیمت جلد دوم (۳/۰)

## تجدید معاشیات

معاشیات کے موضوع پر خالص  
ایمانی نقطہ نظر سے اس دور کی  
یہ واحد تصنیف جو جس میں معاشیات  
کے نو پیدا نظریوں اور نعروں

بلکہ ان کو محض فریب ثابت  
کرتے ہوئے رزق و معاش سے تعلق خالص اسلامی تعلیم کو پیش  
کیا گیا ہے۔  
قیمت  
جلد دوم (۵/۰)

ملنے کا پتہ کتاب خانہ لکھنؤ، پری وڈ لکھنؤ



شرح چندہ

ہندستان میں سالانہ ...  
پاکستان میں سالانہ ...  
ششماہی (دہرودے) ...

# الفرقان

اعزازی خریداروں سے  
سالانہ ...  
غیر ممالک سے  
سالانہ ...

بہت سی کاپی آئندہ آنے

جلد ۲۲

ابتداءً ماہ صفر ۱۳۷۲ھ مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۵۶ء

نمبر (۲)

نمبر	مضامین	مضامین نگار
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنبھلی
۲	معارف الحدیث	محمد منظور نعمانی
۳	آفتاب رسالت کا طلوع	ڈاکٹر محمد آصف قدوائی
۴	عالم اسلام کی تعمیر نو	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
۵	سید احمد شہید (تبصرہ)	مولانا نسیم احمد فریدی امروہی

اگر اس دائرہ میں سُرخ نشان لگاؤ! تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت

خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کے لئے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا  
ادارہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا پرچہ بھینچ دی۔ پی ارسال کیا جائے گا۔ چند دیا کوئی دوسری  
اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۴۔ تاریخ تک پہنچ جانا چاہیے

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح تبلیغ اسٹریلین بلڈنگ لاہور کو  
بھجیں اور منی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں

تاریخ اشاعت :- رسالہ ہر انگریزی مہینہ کی ۱۵۔ تاریخ کو روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۵ تاریخ  
کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ اگلے رسالہ کے ساتھ کمر بھج دیا جائے گا، اس سے پہلے مطلوب  
ہو تو ۲ آنے کے حکمت آنا ضروری ہیں۔

مقام اشاعت :- دفتر ماہ نامہ "الفرقان" پھری روڈ، لکھنؤ

(دہرودے) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تنویر پریس لکھنؤ میں چھپا کر دفتر "الفرقان" پھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نگاہِ اولین

اس دفعہ ذی الحجہ الاول کا مبارک مہینہ جس میں رحمتِ اُتھی نے عالم انسانی کو انسانیت کے سب سے بڑے محسن اور اپنے سب سے برگزیدہ رسول کے ورودِ مسعود سے نوازا، بدقسمتی سے ایسے وقت میں آیا ہے جب کہ ہمارے ملک میں اس معظم ہستی کی توہین کا ایک دل آزار واقعہ تازہ ہے۔

ہم ہر سال اس موقع پر آپ کی سالگرہ کا جشن مناتے ہیں اور اس سال بھی منائیں گے، غالباً اس زیادہ مناسب موقع سال بھر میں اس بات کے لئے ادا کوئی نہیں ہو سکتا کہ ہم اس ملک میں جس میں ہمارا نشانہ اللہ العزیز بہر حال رہنا ہے، تحفظِ ناموس رسالت کے مسئلہ پر سوچیں۔

سوچنے کی باتیں درمیان میں (۱) ایک یہ کہ کیا اہانتِ رسول (ﷺ) کا مقتل سدا کیسی تدبیر سے ہو سکتا ہو؟ (۲) دوسرے یہ کہ اگر نہیں ہو سکتا یا جب تک نہیں ہو سکتا اس وقت تک ایسے مواقع پر ہمارا طرزِ عمل کیا ہونا چاہیئے۔ ہماری بڑی غلطی ہے کہ متعدد بار ایسے واقعات پیش آ جانے کے باوجود ہم نے اجتماعی طور پر ایک اس مسئلہ میں کوئی فیصلہ نہیں کیا، اس کا نتیجہ یہ ہو کہ جب کبھی ہماری بدقسمتی سے ایسا کوئی واقعہ رونما ہوتا ہو تو پوری قوم کوئی ایک متفقہ طرزِ عمل نہیں ہوتا، بلکہ ہر مقام پر مقامی لوگ، عین وقت پر جس طرح سمجھ میں آتا ہے کر لیتے ہیں، وہ وقت قدرتی طور پر ایسا ہوتا ہے کہ ٹھنڈے دل سے سوچنا اور سارے متعلقہ پہلوؤں پر غور کرنا ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہوتی، چنانچہ اکثر مقامات پر ایسا طریقہ اختیار کر لیا جاتا ہے جس سے اپنے جذبات کی تسکین تو کسی حد تک ہو جاتی ہے مگر فائدہ کچھ نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات الٹا نقصان ہو جاتا ہے اور ناکردہ گناہ سر لگ جاتے ہیں۔

ہم میں سے ہر ایک کی خواہش قدرتی طور پر یہ ہوگی کہ کوئی تدبیر ایسی کرنی چاہیئے کہ اس طرح کے دل آزار اور تنگ انسانیت واقعات کا اعادہ ہمارے وطن میں نہ ہو۔ ملک کی موجودہ فضا کو دیکھتے ہوئے یہ چیز شکلِ ضروری ہو کر ناممکن نہیں۔ تحفظِ ناموس رسالت سے جس قدر دلچسپی کا اظہار ہم کرتے ہیں اگر عملاً اس کا اسی قدر حق ادا کرنے کیلئے ہم تیار ہو جائیں تو یہ مشکل ایک نہ ایک دن آسان ہو کر رہے گی۔

یہ کام جس پروگرام کے ذریعہ انجام پا سکتا ہے اس کے کئی جزو ہیں۔



(۱) جیسا کہ عام طور پر سوچنے والوں کا احساس ہے کہ ان واقعات کا جلدی جلدی اعادہ پیشوایان مذاہب کی توہین کے متعلق قانون کے ناقص ہونے کا بھی نتیجہ ہے۔ اگر قانون کی موجودہ خامیاں دور کر کے اس باب میں ایک سخت قانون بنادیا جائے تو ایک حد تک قانون کی سختی بھی اس لعنت کا سبب باب کر سکتی ہے۔ اس لئے بلا تاخیر پہلا کام یہ ہونا چاہیے کہ قانون میں ضروری ترمیم و اضافہ کرانے کی کوشش کی جائے خوشی ہے کہ اس سلسلہ میں کام شروع ہو گیا ہے اور حکومت بھی بظاہر اس کے لئے آمادہ ہے۔ قانون میں سختی آجانے سے ایسے واقعات میں کمی ضرور آجائے گی۔ مگر یہ سمجھنا کہ مکمل انسداد ہو جائے گا سراسر غلط فہمی ہوگی کیسے کیسے سخت قوانین جرائم کے لئے موجود ہیں مگر جرائم بہر حال ہوتے ہیں اور تنہا قانون کبھی بھی جرائم کو نہیں روک سکتا اس میں اس فوری کام کے ساتھ چند کام اور بھی کرنا ہوں گے۔

(۲) اس زمانہ میں اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارتکاب کرنے والوں میں ایسا تو شاید ہی کوئی ہو جو خود آپ کی ذات سے عناد کی وجہ سے ایسا کرے۔ اس لئے کہ تیرہ سو برس پہلے گزری ہوئی رستی سے اس زمانہ کے کسی شخص کو عناد ہونا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ خصوصاً ایسے ملک میں جس کو اس ذات سے براہ راست کسی قسم کا واسطہ بھی نہیں پڑا۔ اس لئے ایسی حرکتیں بظاہر وہ ہی سبب سے ہو سکتی ہیں۔ ایک جہالت اور سیرت طیبہ سے ناواقفیت یا غلط واقفیت۔ دوسرے آنحضرت کے نام لیاؤں سے عناد۔ کہ ان کو تکلیف پہنچانے یا پھیرنے کے لئے ان کے پیشوا کی توہین کی جائے۔

پس اس پروگرام کا دوسرا جزو یہ ہونا چاہیے کہ آنحضرت کے متعلق وسیع پیمانہ پر مسیح و تقییرت پیدا کرنے اور آپ کی سیرت کے بارے میں صحیح معلومات عام کرنے کی کوشش کی جائے، اس کے لئے جو ذرائع اس زمانہ میں مفید لا کارا ثابت ہو سکتے ہیں وہ سب استعمال کئے جائیں۔ ملک کی تمام زبانوں میں سیرت پر مختلف طبقات کی ذہنی سطح کے مطابق چھوٹی چھوٹی کتابیں اور پمفلٹ شائع کئے جائیں اور انھیں پھیلانے کی ہر ممکن کوشش کی جائے، ان میں ایک بات ملحوظ رکھی جائے کہ انداز تبلیغی اور دعوتی نہ ہو بلکہ محض تاریخی اور معلوماتی۔

واضح ہے کہ یہ بڑا کام انفرادی کوششوں سے انجام نہیں پاسکتا بلکہ ایک مضبوط ادارے کی ضرورت ہوگی۔ تحریری جدوجہد کے علاوہ جہاں ممکن ہو اس قسم کی تقریروں سے بھی کام لیا جائے اور مناسب تقریبات سے مخلوط اجتماعات اس غرض کے لئے منعقد کئے جاتے رہیں۔

۳۔ تیسرا جزو۔ اور یہی پروگرام کا سب سے اہم اور مؤثر جزو ہے۔ یہ ہے کہ ہم مسلمان کے



نام سے اب تک جس زندگی کا اپنے ہمایوں کو شاہدہ کراتے رہے ہیں اس کو بدل کر ایک حقیقی مسلمان اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سچے پیرو کی سی زندگی پیش کریں، یہ زندگی انسانیت کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے، اور جس کسی میں انسانیت کی قدر کا ایک ذرہ بھی موجود ہے وہ کبھی انسانیت کا یہ اعلیٰ نمونہ پیش کرنے والی قوم سے غنا نہیں رکھ سکتا، اس کے بعد صرف وہی لوگ غنا میں مبتلا رہ سکتے ہیں جن میں انسانیت شناسی کا کوئی ذرہ موجود نہ ہو۔ اور ایسے لوگ گنتی کے بس چند ہی ہوتے ہیں۔ جو عام قدر شناسی کے بعد اس قسم کی حرکتیں کر سکیں گے۔ اپنی زندگی میں یہ تبدیلی بڑے عزم اور حوصلہ کو چاہتی ہے، مگر موجودہ معاندانہ فضا کو ختم کرنے کا بس یہی ایک راستہ ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ یہ کوششیں جب تک رنگ لائیں اس وقت تک کے عرصہ میں، جو یقیناً کافی طویل ہوگا، ہمارا طرز عمل کیا ہوگا اور ان کردہ واقعات کا خدا بخیر استہ اگر اعادہ ہو تو ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اگر ہمارا مقصد یہ ہو کہ حکومت ایسی حرکتوں پر اپنے قانونی حدود و اختیارات کے مطابق پوری پوری کارروائی کرے تو ہمیں یہ بات بطور ایک اصول کے طے کر لینی چاہیے کہ حکومت کو اپنے فرض سے گریز کے کسی بہانہ اور مسئلہ کو پس پشت ڈال دینے کا موقع نہیں دینگے، حکومت کن کن چیزوں کو اس طور پر شامل کر سکتی ہو یہ باتیں اب تک کے تجربات سے بہت کچھ ظاہر ہو چکی ہیں، اب تک ہر بار یہ ہوا — اور کچھ مسئلہ ہی ایسا جنڈباتی ہو کہ قابو میں رہنا مشکل ہو جاتا ہو — کہ ہم نے واقعہ کی خبر پاتے ہی احتجاجی جلسے، جلوس، ہڑتالیں اور حکومت کی مذمت شروع کر دی اور یہ سب کرتے ہوئے حکومت سے مطالبہ کیا کہ وہ اپنا فرض ادا کرے، اہل حکومت بالکل بے نفس ہوتے تو دوسری بات تھی مگر ایسا نہیں تھا، اس لئے انھوں نے اس سے چڑھ کر اپنا فرض ادا کرنے کے بجائے الزام دینا شروع کر دیا کہ احتجاج کرنا لوگوں کا اصل مقصد لازم کو سزا دلوانا اور قانونی کارروائی کرنا نہیں ہو بلکہ حکومت کے خلاف شور شراب اور بے اعتمادی پھیلانا ہو، ورنہ انھیں یہ چاہیے تھا کہ واقعہ کو بلا کسی شور و غوغا کے ہمارے علم میں لاتے اور پھر اگر ایک معقول مدت کے اندر حکومت اس پر کوئی کارروائی نہ کرتی تب وہ حکومت کی مذمت اور عوامی احتجاج کے طریقے اختیار کرتے — پس اب یہ صورت ہو گئی کہ ہم اپنے لازم بن گئے اور قاضی خود مدعی کے خلاف مدعی بن گیا اور اصل مقدمہ اس مقدمہ کے نیچے جا پڑا۔ اب ہم ہزار صفائی پیش کریں لیکن حکومت اگر اس نئے مقدمہ کے فائدہ اٹھانا غلط کرے، یا بغیر کسی امداد کے محض چڑھ کر ہمارا مذاہنہ پڑا دے نہ ہو تو پھر اسے کوئی قائل نہیں کر سکتا۔ اس لئے ہمیں یہ طے کر لینا چاہیے کہ اب حکومت کو اس قسم کا کوئی موقع نہیں دینا ہو جب اس قسم کی کوئی بات خدا بخیر استہ میں



# معارف الحدیث

== سلسلہ ==

قناعت و استغناء اور حرص و طمع

جن اخلاق کی وجہ سے انسان اللہ تعالیٰ کا محبوب اور اس دنیا میں بھی بہت بلند ہو جاتا ہو۔ در دل کی بے چینی اور کرہن کے سخت عذاب بھی اُس کو نجات مل جاتی ہو ان میں سے ایک قناعت اور استغناء بھی ہے جس کا مطلب یہ ہو کہ بندہ کو جو کچھ ملے اس پر وہ راضی اور مطمئن ہو جائے اور زیادہ کی حرص و لانج نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ اپنے حب بندہ کو قناعت کی یہ دولت عطا فرمائے بلاشبہ اُس کو بڑی دولت عطا ہوئی اور بڑی نعمت سے نوازا گیا۔ اُس کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات ذیل میں پڑھیے۔

(۱۷۸) عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَ زَفِقَ كَفًا فَأَوْقَتْحَهُ اللَّهُ بِمَا آتَا۔ رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا بیاب

اور بامراد ہوا وہ بندہ جس کو حقیقت اسلام نصیب ہوئی اور اس کو روزی بھی بقدر کفایت ملی

اور اللہ تعالیٰ نے اُس کو اس قدر قلیل روزی پر قانع بھی بنا دیا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) بلاشبہ جس بندہ کو ایمان کی دولت نصیب ہو اور ساتھ ہی اس دنیا میں گزارہ کا کچھ ضروری

سامان بھی اور پھر اللہ تعالیٰ اس کے دل کو قناعت اور طمانیت کی دولت بھی نصیب فرمادے تو اُس کی زندگی

بڑی مبارک اور بڑی خوشگوار ہو اور اس پر اللہ کا بڑا ہی فضل ہو۔ یہ قناعت اور دل کی طمانیت وہ

کیمیا ہے جس سے فیکر کی زندگی بادشاہ کی زندگی سے زیادہ لذت مند اور پرسترت بن جاتی ہو ع

ایں کیمائے ہستی قاروں کند گرا را

آدمی کے پاس اگر دولت کے ڈھیر ہوں لیکن اس میں اور زیادہ کے لیے طمع اور حرص ہو اور وہ



اس میں اضافہ ہی کی فکر اور کوشش میں لگا رہے اور ”ہل من موجد“ ہی کے پھیر میں پڑا رہے تو اسے کبھی قلبی سکون نصیب نہ ہوگا اور وہ دل کا فقیر ہی رہے گا برخلاف اس کے اگر آدمی کے پاس صرف جینے کا مختصر سامان ہو مگر وہ اس پر مطمئن اور قانع ہو تو فقر و افلاس کے باوجود وہ دل کا غنی رہے گا اور اس کی زندگی بڑے اطمینان اور آسودگی کی زندگی ہوگی۔ اس حقیقت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسری حدیث میں ان الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے:-

(۱۷۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْسَ

الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعُرُوضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ — رواه البخاری

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

دولتمندی مال و اسباب سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ اصلی دولتندری دل کی بے نیازی ہو (صحیح بخاری)

اور اس سے بھی زیادہ وضاحت اور تفصیل کے ساتھ یہی حقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کو مخاطب بنا کر اس طرح سمجھائی —

(۱۸۰) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا أَيُّهَا ذَرِّ يَقُولُ كَثْرَةُ الْمَالِ الْغِنَاءُ قُلْتُ نَعَمْ، قَالَ يَقُولُ قَلَّةُ الْمَالِ

الْفَقْرُ قُلْتُ نَعَمْ، قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثًا — ثُمَّ قَالَ الْغِنَى فِي الْقَلْبِ

وَالْفَقْرُ فِي الْقَلْبِ، — (رواه الطبرانی فی الکبیر)

(ترجمہ) حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایک دن مجھ سے ارشاد فرمایا، ابوذر! کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ مال زیادہ ہونے کا نام تو نگری ہے؟

میں نے عرض کیا ہاں حضور! (ایسا ہی سمجھا جاتا ہو) پھر آپ نے فرمایا کیا تم یہ خیال کرتے ہو کہ مال

کم ہونے کا نام فقری اور محتاجی ہو؟ میں نے عرض کیا ہاں حضور! (ایسا ہی خیال کیا جاتا ہو)

یہ بات آپ نے مجھ سے تین دفعہ ارشاد فرمائی۔ اس کے بعد ارشاد فرمایا اصلی دولتندری دل کے اندر

ہوتی ہو اور اصلی محتاجی اور فقری بھی دل ہی میں ہوتی ہے۔ (معجم کبیر الطبرانی - جمع الفوائد)

(تشریح) حقیقت یہی ہو کہ تو نگری اور محتاجی خوشحالی اور بد حالی کا تعلق روپیہ پیسے سے زیادہ آدمی کے دل سے ہو۔ اگر دل غنی اور بے نیاز ہے تو آدمی نچنت اور خوشحال ہو اور اگر دل حرص و طمع کا گرفتار ہو



تو دولت کے ڈھیروں کے باوجود وہ خوشحالی سے محروم اور محتاج و پریشاں حال ہو۔ سعدی علیہ الرحمہ کا مشہور مصرعہ ہو ”تو نگری بدل ست نہ بہ مال“

(۱۸۱) عن ابی سعید الخدری ان ناساً من الانصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاهم، ثم سألوه فاعطاهم حتى اذا ائفد ما عنده قال ما يكون عندی من خیر فلن اذخره عنکم ومن یتستعف یعفه الله ومن یتغن یغنیه الله ومن یتصب یصبره الله وما اعطی احد من عطاء او سح من الصبر۔ (رواہ ابو داؤد)

(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انصار میں سے کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دفعہ کچھ طلب کیا، آپ نے ان کو عطا فرمادیا (لیکن ان کی مانگ ختم نہیں ہوئی) اور انھوں نے پھر طلب کیا آپ نے پھر ان کو عطا فرمادیا، یہاں تک کہ جو کچھ آپ کے پاس تھا وہ سب ختم ہو گیا اور کچھ نہ رہا، تو آپ نے ان انصاریوں سے فرمایا، سنو! جو مال و دولت بھی میرے پاس ہو گا اور کس سے آئے گا میں اس کو تم سے بچا کر نہیں رکھوں گا اور اپنے پاس ذخیرہ جمع نہیں کروں گا (بلکہ تم کو دیتا رہوں گا لیکن یہ بات خوب سمجھ لو کہ اس طرح مانگ مانگ کر حاصل کرنے سے آسودگی اور خوش عیشی حاصل نہیں ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ کا قانون یہ ہے کہ) جو کوئی خود عقیف بننا چاہتا ہو یعنی دوسروں کے سامنے ملتا پھیلانے سے اپنے کو بچانا چاہتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرماتا ہے اور سوال کی ذلت سے اس کو بچا دیتا ہو، اور جو کوئی بندوں کے سامنے اپنی غیابی ظاہر کرنے سے بچنا چاہتا ہو یعنی اپنے کو بندوں کا محتاج اور نیاز مند بنانا نہیں چاہتا تو اللہ تعالیٰ اس کو بندوں سے بے نیاز کر دیتا ہو، اور جو کوئی کسی کٹھن موقع پر اپنی طبیعت کو مضبوط کر کے صبر کرنا چاہتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو صبر کی توفیق دیدیتا ہے (اور صبر کی حقیقت اس کو نصیب ہو جاتی ہو) اور کسی بندہ کو بھی صبر سے زیادہ وسیع کوئی نعمت عطا نہیں ہوئی۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) اس حدیث کا خاص سبق یہی ہو کہ بندہ اگر چاہتا ہو کہ وہ دوسرے بندوں کا محتاج نہ ہو اور ان کے سامنے اس کو دست سوال دراز کرنا نہ پڑے اور مصائب و مشکلات اس کو اپنی جگہ سے ہٹا دے سکیں تو اسے چاہیے کہ اپنی استطاعت کی حد تک وہ خود ایسا بننے کی کوشش کرے، اگر وہ ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ



اس کی پوری پوری مدد فرمائے گا اور یہ سب چیزیں اس کو نصیب ہو جائیں گی۔  
 حدیث کے آخری حصہ میں فرمایا گیا ہے کہ ”کسی بندہ کو صبر سے زیادہ وسیع کوئی نعمت عطا نہیں ہوئی“  
 واقعہ یہی ہو کہ ”صبر“ دل کی جس کیفیت کا نام ہے وہ اللہ تعالیٰ کی نہایت وسیع اور نہایت عظیم نعمت ہے  
 اسی لیے قرآن مجید کی آیت ”و استعینوا بالصبر والصلوة“ میں ”صبر“ کو صلوٰۃ یعنی نماز پر بھی مقدم کیا  
 گیا ہے۔

(۱۸۲) عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالُ  
 خَضِرٌ حَلَوٌ فَمَنْ أَخَذَهُ بِخَاوَةِ نَفْسٍ بَوْرِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ  
 أَخَذَهُ بِأَشْرَابِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارِكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ  
 وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرْنَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا  
 (رداء البخاری و سلم)

(ترجمہ) حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے کچھ مال طلب کیا آپ نے مجھے عطا فرمادیا، میں نے پھر مانگا آپ نے پھر عطا فرمادیا، پھر آپ نے مجھے نصیحت فرمائی  
 اور ارشاد فرمایا کہ اے حکیم یہ مال سب کو بھلی لگنے والی اور لذت دہن چیز ہے پس جو شخص اس کو بغیر  
 حرص اور طمع کے سیرحتی اور نفس کی فیاضی کے ساتھ لے اس کے واسطے اس میں برکت دی جائے گی اور  
 جو شخص دل کے لالچ کے ساتھ لے گا اس کے واسطے اس میں برکت نہیں ہوگی اور اس کا حال جوع البقر  
 کے اس مریض کا سا ہوگا جو کھائے اور پیٹ نہ بھرے۔ اور اوپر والا بات تمہ نیچے والے ہاتھ سے  
 بہتر ہے۔ (یعنی لینے والے کا مقام اونچا ہے اور ہاتھ پھیلا کر لینا ایک گھٹیا بات ہو لہذا جہان تک  
 ہو اس سے بچنا چاہیئے)۔ حکیم بن حزام کہتے ہیں کہ (حضور کی نصیحت سن کر میں نے عرض کیا  
 یا رسول اللہ! قسم ہے اس پاک ذات کی جس نے آپ کو نبی برحق بنا کر بھیجا، جو اب آپ کے بعد مرتے دم  
 تک میں کسی سے کچھ نہ لوں گا۔)  
 (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اسی حدیث کی صحیح بخاری ہی کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حکیم بن حزام نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جو عہد کیا تھا اس کو پھر ایسا بنا با کہ حضور کے بعد حضرت ابو بکر صدیق اور



حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہا نے اپنے اپنے دور خلافت میں (جب کہ سب ہی کو وظیفہ اور عطیہ دیے جاتے تھے) ان کو بھی بلا کر بااثر کچھ وظیفہ یا عطیہ دینا چاہا لیکن یہ لینے پر آمادہ ہی نہیں ہوئے۔ اور فتح الباری میں حافظ بن حجر نے سند اسحاق بن راہویہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ شیخین کے بعد حضرت عثمان ؓ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے زمانہ خلافت و امارت میں بھی انھوں نے کبھی کوئی وظیفہ یا عطیہ قبول نہیں کیا یہاں تک کہ حضرت معاویہ کے دور امارت میں ایک سو بیس سال کی عمر میں ۵۴ھ میں وفات پائی۔

(۱۸۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِيَّاكُمْ وَالشَّيْخَ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالشَّيْخِ أَمْرَهُمْ بِالْبُخْلِ فَبُخِلُوا وَأَمْرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَعُوا وَأَمْرَهُمْ بِالْفُجُورِ فَفَجَرُوا — (رواہ ابوداؤد)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن خطبہ دیا اور اس میں ارشاد فرمایا کہ حرص و طمع سے بچو کیونکہ تم سے پہلی قومیں اسی حرص سے تباہ ہوئیں، اسی نے ان کو بخل کرنے کو کہا تو انھوں نے بخل اختیار کیا، اسی نے ان کو قطع رحمی یعنی حقوق قرابت کی پامالی کے لیے کہا تو انھوں نے قطع رحمی اختیار کی، اس نے ان کو بدکاری کے لیے کہا تو انھوں نے بدکاریاں کیں۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) یعنی حرص و طمع صرف ایک بری خصلت ہی نہیں ہے بلکہ اس کی وجہ سے انسانی معاشرہ میں دوسری بھی نہایت تباہ کن خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں جو بالآخر قوموں کو لے ڈرتی ہیں، اس لیے مسلمانوں کو چاہیے کہ اس خطرناک اور تباہ کن جذبہ سے اپنے دلوں اور سینوں کی پوری پوری حفاظت کریں۔

(۱۸۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرَّ مَا فِي رَجُلٍ شُخَّ هَالِغٌ وَجُبْنٌ خَالِغٌ — (رواہ ابوداؤد)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



سے ناپ ارشاد فرماتے تھے کہ انسان میں سب سے بری بات گڑھا دینے والی حرص اور گہرا دینے

(سنن ابی داؤد)

والی بزدلی ہو۔

(تشریح) یہ حقیقت ہے کہ حرص اور لالچی آدمی ہر وقت اس غم میں گھلتا اور گڑھتا رہتا ہو کہ یہ نہیں ملا، وہ نہیں ملا، فلاں کے پاس یہ ہے میرے پاس یہ نہیں ہے، اسی طرح زیادہ بزدل آدمی خواہ مخواہ موہوم خطرات سے بھی ہر وقت گھبراتا رہتا ہے اور اس کو اطمینان کے سانس لینے نصیب نہیں ہوتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کے دل کی ان دونوں کیفیتوں کو بدترین کیفیت بتلایا، اور فی الحقیقت یہ بدترین اور ذلیل ترین خصلتیں ہیں۔

(۱۸۵) غن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لَا يَجْتَمِعُ الشَّيْخُ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبٍ وَاحِدٍ۔ (رداء النائی)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا حرص و طمع اور ایمان ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتے۔ (سنن نائی)

(تشریح) ظاہر ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ کی سچی معرفت اور اس کی ذات و صفات پر

حقیقی ایمان نصیب ہوگا، اس کو اس پر توکل اور اعتماد بھی ہوگا، اور پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے

جو کچھ اس کو ملے گا اس کا دل اس پر راضی اور مطمئن بھی رہے گا اور ایسے دل میں حرص اور

طمع جیسی خلات ایمان خصلتوں کے لیے یقیناً کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ الغرض یہ بالکل کھلی ہوئی

بات ہے کہ حرص و طمع کی بیماری حقیقت ایمان کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ پس اگر کسی

شخص اپنے دل میں حرص اور طمع کا جذبہ محسوس کرتا ہے تو اسے سمجھنا چاہیے کہ ابھی حقیقی ایمان

اس کو نصیب نہیں ہوا، اور اگر وہ اس دولت سے محروم نہیں رہنا چاہتا ہے تو پھر اس

قلبی اور روحانی بیماری کے علاج کی اس کو فکر کرنی چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے اس طرح کے ارشادات کا منشا اور مقصد یہی ہوتا ہے کہ اس قسم کے بیمار اپنے مرض کی

نگینہ کو سمجھیں اور اس کے علاج کی فکر کریں۔







کھلتی رہیں، جب بحیرہ روم اور بحر ہند کے درمیان ساری تجارت خشکی کے راستے سے ہوتی تھی، اس وقت شام، فلسطین، حجاز، یمن اس بڑی شاہراہ پر واقع تھے جو مغرب سے مشرق کو ملاتی تھی اور یہاں کے لوگوں کو دنیا کے تمام حصوں سے تعلقات پیدا کرنے اور ان پر اثر ڈالنے کے ایسے مواقع حاصل تھے جو دوسری قوموں کو نہیں تھے، بین الاقوامی تہذیب اور عالمگیر انسانی برادری کا تصور اگر دنیا میں کہیں پیدا ہو سکتا تھا تو اسی وسطی خطہ میں، چنانچہ پچھٹیں صدی عیسوی میں پیسیر اسلام نے دنیا کو امن و اخوت کا فرود میں بنایا اسلام سے پہلے عرب میں کبھی کوئی باقاعدہ حکومت نہیں قائم ہوئی تھی، ظہور اسلام کے وقت اسکے سرحدی علاقے — اور ملک بھر میں وہی خطے سرسبز اور شاداب تھے — غیروں کے قبضہ میں تھے۔

شمال میں حدود شام پر روم کی مشرقی شاخ سلطنت قسطنطنیہ کا اقتدار تھا اور مشرق میں یمن، عمان اور بحرین فارس کے زیر نگین تھے، وہاں کے عرب رؤسا کی حکمرانی بس برائے نام تھی، ملک کے اندر بھی ایرانیوں کا اثر رفتہ رفتہ بڑھ رہا تھا، اس کا اندازہ اس فرمان سے ہوتا ہے جو سنہ ۶۰۱ء میں شاہ ایران آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یمن کے ایرانی گورنر کے نام جاری کیا تھا کہ میرے غلام کو جو حجاز میں دینی نبوت بنا ہے گرفتار کر کے میرے پاس بھیج دو۔

عربوں کا سیاسی اور معاشرتی نظام قبائلی طرز کا تھا۔ وہ متعدد قبیلوں میں بٹے تھے اور قبیلہ کا ایک اگ سردار تھا۔ شمال میں بکر، ثیبان، نخم، تغلب، جذام، بنو نضہ، طے، اسد، بوزان، ادس، خزرج، ثقیف اور قریش وغیرہ آباد تھے۔ جنوب میں حمیری، ازد، اور اقبال کی چھوٹی چھوٹی ریاستیں تھیں، پہاڑوں اور صحراؤں میں خود مختار جرائم پیشہ قبائل کی ٹکڑیاں پھیلی ہوئی تھیں۔ رہزنی اور غارتگری ان کا ذریعہ معاش تھا، سب سے زیادہ طاقتور یہودی تھے جو شام اور فلسطین پر کبھی روپیوں کے تسلط کے بعد وسط ملک میں پکھڑائے تھے۔ ملک کی زیادہ تر تجارت ان کے قبضہ میں تھی اور انہوں نے شام سے مدینہ تک قلعے تعمیر کرائے تھے جو گوداموں کا بھی کام دیتے تھے اور چھاندنیوں کا بھی۔

عرب قبائل مستقل آپس میں لڑا کرتے تھے، معمولی معمولی باتوں پر ان میں جنگ و جدال کا یہ سلسلہ شروع ہو جاتا تھا جو برسوں ختم ہونے کو نہ آتا تھا، ان خانہ جنگیوں کے باعث بہت سے قبیلے تو مٹ ہی گئے تھے اور جو بچے تھے ان کی بھی حالت تباہ تھی۔

رہزنی اور لوٹ مار کو اگ کر دیا جائے تو لوگوں کا ذریعہ معاش تجارت تھی لیکن جہاں یہ امنی کا یہ



حال ہودہاں تجارت کیا فروغ پاسکتی ہے۔ تجارتی قافلوں کا ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا سخت دشوار تھا۔ مہدی تھی کہ میرہ کے عرب بادشاہ تک کا تجارتی سامان آسانی سے منڈیوں میں نہیں پہنچ پاتا تھا، اکثر طاقتور قبیلے برسوں اپنے مقدس شہروں کا رخ نہ کر پاتے تھے۔

مذہب کے معاملہ میں عام رجحان بُت پرستی کی طرف تھا۔ ارمیج خلیفہ سے لیکر پاندیو ج تک سبھی کی پرستش کی جاتی تھی اور ان کے ناموں پر انسانوں تک کی قربانی کی جاتی تھی، زرخست میں زمین کا بہترین حصہ ان کے لئے وقف کر دیا جاتا تھا۔ خود خانہ کعبہ — دنیا کے بتکدہ میں پہلا وہ گھر خدا کا — تین سو ساٹھ دیویوں اور دیوتاؤں کا استھان بن گیا تھا۔

یوں تو مغربوں میں ایک مدت سے یہودیت، مسیحیت، اور سحیت کا چرچا تھا، لیکن ان کا کوئی مفید اثر ان کے اخلاق و عادات پر نہیں پڑ سکا تھا جیسا کہ سر ولیم مور نے لکھا ہے۔ مدۃ العمر سے گزرا اور کل جزیرہ نما روحانی غنودگی کے عالم میں تھے، یہودیت، مسیحیت اور فلسفہ نے جو ادنیٰ اور غرضی اثر عرب فہم پر ڈالا تھا وہ بس ان لہروں کی طرح تھا جو کبھی کبھی جھیل کی سطح پر نمودار ہو جاتی ہیں، سطح کے نیچے کا جمود ویسے ہی قائم رہا تھا،<sup>(۱)</sup>

مغرب کے باہر دنیا کی حالت بھی کچھ اچھی نہ تھی، فارس اور روم، یہی اس زمانہ کی دو بڑی طاقتیں تھیں، فارس کی سلطنت عراق سے لیکر ہندستان کی سرحد تک پھیلی تھی، اور یورپ، ایشیا اور افریقہ تینوں براعظموں پر رومیوں کا غلبہ تھا، ان دونوں سلطنتوں میں براہر جنگیں ہوا کرتی تھیں جن سے ان کے وسائل کی بربادی ہوتی رہتی تھی اور دنیا کا امن چین غارت ہوا کرتا تھا۔

فارس میں بعثت سے قبل قباد اول بن فیروز کی حکومت تھی۔ اکی ناہلی سے ننگ آ کر اسے رعایا نے قید کر دیا، قباد نے بھاگ کر تاتاریوں میں پناہ لی اور ان کی مدد سے دوبارہ تخت و تاج حاصل کیا، چھٹی صدی کے وسط میں قباد کی جگہ نوشیرواں نے لی۔ اس کا عدل مشہور ہے مگر درحقیقت اس کے ہاتھوں لاتعداد بے گناہ موت کے گھاٹ اترے، اس کا بیٹا نوشزاد تیلیشت پرستی کی طرف مائل تھا وہ اس کی پاداش میں قید ہوا اور بالآخر زندقہ میں سے جنگ کرتا ہوا مارا گیا، ۵۲۵ء میں نوشیرواں کی موت کے بعد ہرمز چہارم تخت نشین ہوا مگر بد نظمی اور سیاسی انحطاط کی روز افزوں ترقی کو وہ بھی نہ روک سکا۔



رومیوں کی عالمگیر سلطنت جو یونانیوں کے زوال کے بعد قائم ہوئی تھی، چھٹی صدی عیسوی کے شروع میں مشرقی اور مغربی دو حصوں میں تقسیم ہو گئی تھی اور مشرقی بازو کے فرانزوا قسطنطین نے عیسائی مذہب اختیار کر لیا تھا، اس کی وفات کے بعد خانہ جنگیوں کی آگ بھڑکی، اس طوائف الملوک کے فائدہ اٹھا کر دورودران کے صوبوں نے بغاوت کر دی اور سلطنت کا مغربی حصہ بالکل جدا ہو گیا۔ اُدھر گوتمہ اور مذہب ال حبشی وحشی قوموں نے قتل و غارت کا وہ بازار گرم کیا کہ پانچویں صدی ختم ہوتے ہوتے سلطنت روم کا وہی حال ہو گیا جو ماطور پر سلطنت کا اسکے سورج کے غروب ہونے کے وقت ہو جایا کرتا ہے۔

ساتویں صدی کی ابتدا میں رومیوں پر ایرانیوں نے اتنا سخت حملہ کیا کہ آنا فانا، ناطولہ شام، فلسطین اور مصر ان کے قبضہ سے نکل گئے اور اہل سلطنت قسطنطین کو ایرانیوں نے گھیر لیا، مجبور شہنشاہ ہرقل نے ایرانی سپاہ کی صلح کی انتہائی توہین آمیز شرطوں کے سامنے سر جھکا دیا اور کثیر القادریہ نامی کے علاوہ ایک ہزار ایکھزار کیل بھی ایرانیوں کے حوالہ کیں روحانی، اور اخلاقی طور پر دنیا بچ مچ ایک ظلمت کدہ تھی، یورپ پر قرون وسطی کا اندھیل چھا ہوا تھا ایران پر مزدکیت مسلط تھی اور ہندستان پر ابک عہد کی تاریکی میں بھٹک رہا تھا۔

یہودیت کو جو فردش داؤد علیہ السلام کے خود میں حاصل ہو گیا تھا وہ بالکل حاضی ثابت ہوا اور ان کے بیٹے حضرت سلیمان کے دور ہی میں ان کی تاریخ منظر میں اور جلا وطنی کی داستان بنا شروع ہو گئی تھی، پہلی صدی عیسوی میں فلسطین ان سے خالی ہو گیا تھا اور چوتھی صدی کے آغاز میں قسطنطین اعظم کے عیسائی ہوجانے کے بعد ان کی قومیت کہیں بھی تسلیم نہیں کی جاتی تھی، عہد سلیمانی ہی میں ان میں بُت پرستی لٹچ ہو گئی تھی، وہ صحیفہ ربانی یعنی توریت سے محروم ہو چکے تھے اور حلال و حرام اور جائز و ناجائز کی تیز راہوں کے فیصلوں پر مبنی تھی جو شرعی فتاویٰ کا کاروبار کرتے تھے، انبیاء کی تکذیب، سود خوری، تجارت میں بے ایمانی، عہد شکنی، محسن کشی اور منافقت ان کے نسلی کردار کی خصوصیتیں بن گئی تھیں قرآن مجید میں ان کی اخلاقی پستی کی بار بار مذمت کی گئی ہے۔

وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ

اور وہ ناحق پیغمبروں کو مار ڈالتے ہیں،

ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝

اس لئے کہ وہ نافرمان اور حد سے بڑھنے

(سورہ بقرہ)

والے ہیں۔

مَسْتَعْتَبُونَ ۖ لِلَّهِ كَذِبٌ أَكْثَرُ ۚ

بے جھوٹ باتوں کے سننے والے اور مال حرام



لِّلشَّعْبِ

سورہ مائدہ

بڑے کھانے والے ہیں۔

وَقَرْنِي كَثِيرًا إِنَّهُمْ يُنَارِعُونَ فِي

اور تو ان میں سے اکثر کو دیکھے گا کہ گناہ اور

الْإِسْعَادِ الْعُذَّاءِ (سورہ مائدہ)

تعدی کی طرف بڑی تیزی سے بڑھتے ہیں۔

وَأَخْذِهِمُ الرِّبْوَ وَقَدْ نَفُوْا عِنْدُ

اور چونکہ وہ سود خوری کرتے ہیں حالانکہ ان کو

وَأَكْهَبِهِمُ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ

سود سے منع کر دیا گیا تھا اور چونکہ یہ لوگوں کا

(سورہ نساء)

مال خود وبرد کر جاتے ہیں

مسیحیت آئی تھی بت پرستی کا انسداد کرنے کے لئے خود اس کا شکار ہو گئی تھی، حضرت عیسیٰ کی تشریف آوری

کے بعد ان کے شاگردوں میں ایسے گہرے اختلافات پیدا ہوئے کہ انھوں نے مذہب کو کئی ٹکڑوں میں

بانٹ ڈالا۔ پولس اور اس کے بعد اس کے شاگرد و رشید پطرس نے حضرت عیسیٰ کی تعلیمات میں روٹیوں کی

اصنام پرستی اور یونانیوں کی فلاطونیت کا رنگ بھر کر توحید کی جگہ تثلیث کو رائج کیا، جگہ جگہ مذہبی کارڈنلیس

قائم ہوئیں اور روما، قسطنطنیہ، شام اور مصر کے اہل کلیسا ایک دوسرے پر خارج از دین ہونے کے

فتوے دیتے گئے، نوبت مناظروں سے گزر کر جنگ و جدال تک پہنچی اور چھٹی صدی کی ابتدا میں عیسائیوں

میں آپس میں ایسا تصادم ہوا کہ ہمیشہ ایک لاکھ عیسائیوں کو جلا وطن ہونا پڑا،

سرویکرم میور لکھتے ہیں کہ: "مسیحیت (خود) ساتویں صدی میں مجہول، کمزور اور ناکارہ تھی۔"

اور ایڈورڈ لین نے اس کی تشریح یوں کی ہے کہ "ساتویں صدی میں احمق عیسائیوں نے کفر سے کھلی ہوئی

مشابہت پیدا کر لی تھی، وہ اپنی متین ان تمام بتوں کے حضور میں پیش کرتے تھے جو مشرقی عبادت گاہوں

کی تفسیح کا سبب بنے ہوئے تھے اور انہی کے ناموں پر غلو و جلوت میں قسمیں کھاتے تھے، خدائے قادر

دروانا کا حسرت شہیدوں، ولیوں اور فرشتوں کے هجوم سے تار یکا ہو رہا تھا۔"

اس وقت میسرا بڑا مذہب مجوسیت یعنی آتش پرستی تھی جو ایرانیوں میں شروع سے جاری تھی اور

ان کی عظیم الشان سلطنت قائم ہو جانے پر اس کی سرحدیں بھی دور و در تک پھیل گئی تھیں، زردشت نے

روشنی اور تاریکی کی دو علیحدہ حیثیتوں پر خیر و شر کی جدا جدا حیثیتیں قیاس کر کے ان کے الگ الگ خدایان

اور اہرمین تصور کئے تھے اس کے بعد مانی نے مسیحیت کے اشتراک سے ایک نئے مذہب کی بنیاد ڈالی جس کا



اہل الاصول یہ تھا کہ ظلمت یعنی یہی پودائی نفع پانے کی ایک ہی صورت تھی کہ نسل انسانی کا سلسلہ منقطع کر دیا جائے اور انسان کامل تجرد کی زندگی بسر کریں۔ ترک ازدواج کے اس اذکھے فلسفہ کا رد عمل ضروری تھا اور پھر ایرانی جمعیسی قوم میں جہاں جنسی معاملات میں سدا سے آزادی چلی آرہی تھی اور باپ کا بیٹی کو اور بھائی کا بہن کو زوجیت میں لے لینا ایک معمول بات سمجھی جاتی تھی، چنانچہ ایرانی وقار کے ڈھلتے ہوئے عہد میں نبوت محمدی سے کچھ قبل مزدک نے زر، زمین زن کی مشترک ملکیت کا اعلان کیا، اور عیش پرست امرا اور خوام دونوں نے اس کی دعوت پر لبیک کہا، زر اور زمین کے معاملہ میں اسکی تعلیم تو کچھ زیادہ مقبول نہ ہوئی مگر ہوسانی اور آوارگی کا بازار خوب گرم ہوا اور ظلم و استبداد کی بھی حد نہ رہی۔

ہندستان ہما بھارت کی ہوشربا جنگ کے بعد ایران ہو گیا تھا، کہا جاتا ہے کہ یہ جنگ چار سو سال یعنی چودھویں صدی قبل مسیح تک ٹھہنی رہی تھی اور سارے ملک میں کوئی شخص ایسا نہ تھا جس نے کسی ایک فریق کی طرف سے اس میں حصہ نہ لیا ہو، پچھٹی صدی ق۔ م میں گوتم بدھ نے ہندستان کو اپنی آزادی کا نیا پیغام دیا، اس کے عروج کا زمانہ قریب قریب پانچویں صدی عیسوی تک رہا جس کے بعد کچھ تو اس کی ترک دینا اور گدگری کی تعلیم اور کچھ برہمنوں کی مخالفت کے باعث بدھ مت کو پس نکالا گیا اور پراہک عہد کا آغاز ہوا، یہ دور ہندستان کی تاریخ کا سب سے ناقص دور تھا۔ برہمنوں نے خود کو کل قانونی اور اخلاقی قیدوں سے آزاد کر لیا تھا، ان کو کسی حالت میں بھی موت کی سزا نہیں دی جاسکتی تھی، جب کہ اچھوتوں کے لئے برہمنوں کو چھو لینا بھی سزائے موت کا حکم رکھتا تھا، برہمن کو گالی دینے والے کی زبان کاٹ ڈالی جاتی تھی، اپنی ذات کا مرد ہرنچہ ذات کی عورت سے ہمبستر ہو سکتا تھا۔ امراء کے یہاں ناچ گانے کی محفلیں آراستہ رہتی تھیں اور شاہراہوں پر آوارہ مزاج لوگوں کے ہجوم لگے رہتے تھے۔ ایک عورت کے متعدد شوہر ہو سکتے تھے، عورتوں کو مردوں کا غلام سمجھا جاتا تھا اور وہ جوئے تک میں ہاری باقی تھیں مندوں کے پجاری عقیدت مندوں کو لوٹتے تھے، جمادات و نباتات کی پرستش ہوتی تھی، نبییت مردوں پر عقیدہ رکھا جاتا تھا اور بادوں کے زمانہ میں انھی سے رجوع کیا جاتا تھا۔<sup>(۱)</sup>

رات کے بطن سے دن، تاریکی کے بطن سے نور پیدا ہوتا ہے، دنیا کی یہ زبوں حالی دراصل اسکی حیات نو کا پیش خیمہ تھی، تاریخ تمدن کے ایک ماہر نے اس مفہوم کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے: "معلوم ہوتا تھا



کہ جس عظیم الشان تہذیب کو دنیا نے چار ہزار برسوں میں تعمیر کیا تھا وہ تخریب کی آخری حد کو پہنچ گئی تھی اور انسانیت اس دور کی طرف پھرتا جا رہا تھا جس میں نظم و نسق انجانی چیز تھے اور ہر قبیلہ اپنے ہمسایہ کے خون کا پیاسا رہتا تھا، پرانی قبائلی بندشیں ڈھیلی پڑ چکی تھیں، اس لئے قدیم شہنشاہی طریقہ کار گرنے لگا تھا، مسیحیت نے جو نئے اصول چلائے تھے وہ امن و اتحاد پیدا کرنے کے بجائے منافرت اور بد امنی کے محرک بن گئے تھے، یہ دور بڑا اکناک تھا، تہذیب کا دیو پیکر درخت جس کی شاواہی عالم درکنار تھی اور جس کی شاخیں ادب اور سائنس کے بیش بہا پھل لایا کرتی تھیں اب خشک ہو رہا تھا، اس کے تنے کی قوت نورانی ہو چکی تھی..... جنگوں نے اسکی برہوں کو برباد کر رکھا تھا۔ اور وہ محض فرسودہ رسموں اور کھوکھلے رواجوں کے سہارے کھڑا تھا۔ ہر وقت اس کے گرد پڑنے کا خطرہ تھا، کیا کوئی ذی روح تمدن ایسا تھا جس کے ذریعہ نوع انسانی کو ایک بار پھر یکجا کر کے تہذیب کو بچایا جاسکتا تھا؟ ضرورت اسکی تھی کہ یہ تمدن نئے طرز کا ہو کیونکہ پُرانے تصورات اور عادات مرچھے تھے اب ان کے نمونہ پر دوسرے اصول اور طریقے مرتب کرنے کے لئے عہدیاں درکار تھیں<sup>(۱)</sup>

چنانچہ چھٹی صدی عیسوی کے آخری ثلث میں عرب کے قبیلہ قریش کی ہاشمی شاخ کے عبید اللہ بن عبد المطلب کے گھرنے سے آفتاب رسالت طلوع ہوا جس نے آن کی آن میں تاریخ انسانی کی رات کو دن میں بدل دیا۔

## بخیر ۲

شہنشاہ کونین سیدنا و مولانا حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت کے بارے میں مختلف روایتیں ہیں۔ قاضی محمد سلیمان سلمان منصور پوری کی تحقیق ہے کہ آپ موسم بہار میں شعبان کے دن ۹ - رجب الاول عام الفیل، مطابق ۲۲ - اپریل ۵۷۰ء ویکم بیٹھ سمس ۶۲۰ ہجری بمصر صادق کے بعد از طلوع آفتاب کے قبل مکہ معظمہ میں پیدا ہوئے تھے۔<sup>(۲)</sup>

آپ ماں کے پیٹ ہی میں تھے کہ یتیم ہو گئے تھے اور چھ سال کی عمر میں جب والدہ ماجدہ بکئی انتقال فرمائیں تو دادا نے آپ کو اپنے آغوش تربیت میں لیا، دو برس بعد وہ بھی دنیا سے منہ موڑ گئے۔ آپ کی کفالت و تربیت کی ذمہ داری آپ کے چچا ابوطالب نے لی، وہ اپنے یتیم بھتیجے پر سیدہ ہرمان تھے، ہر وقت

(۱) اخذ از دیکشنری آف ایجس تحاث ان اسلام، از اکرم محمد اقبال (۲) رحمة للعالمین۔



اپنے ساتھ رکھتے، ساتھ ہی کھلاتے اور ساتھ ہی مٹاتے۔

چونکہ اس زمانہ میں عربوں میں قلعہ کا دستور نہیں تھا، اس لئے آپ اُمّی بنی رستہ بنی شعور کو پہنچ کر جب کسب معاش کی فکر ہوئی تو آپ بھی اپنے خاندانی پیشے تجارت میں داخل ہو گئے، سرایہ کی کمی کی جسے ذاتی کاروبار ممکن نہ ہو سکا، دوسروں کی شرکت میں کام شروع کیا، تھوڑے ہی دنوں میں لوگ آپ کے قول کی سچائی، وعدہ کی پابندی اور معاملات کی صفائی کا دم بھرنے لگے، آپ کا لقب ہی ”امین“ پڑ گیا، تاریخ اور احادیث کی کتابوں میں اس دور سے تعلق رکھنے والی بیسیوں روایتیں پائی جاتی ہیں جو آپ کے اعلیٰ خصائل کی شہادت دیتی ہیں، ایفانے عہد کے سلسلہ میں عبداللہ بن ابی اُمّس کی روایت نے تو غرباء کی شکل اختیار کر لی ہے، انہوں نے آپ کے ساتھ خرید و فروخت کا کوئی معاملہ کیا تھا، کچھ بات ہو چکی تھی۔ کچھ باقی تھی کہ وہ پھر آنے کا وعدہ کر کے کہیں چلے گئے، اتفاق سے یہ بات ان کے ذہن سے اُتر گئی، تیسرے دن جب وعدہ یاد آیا تو گھبرا کے جائے مقبرہ پر پہنچے، آپ کو اُسی جگہ منتظر پایا۔ دوسرا ہوتا تو کیا کچھ نہ کہتا۔ آپ نے صرف اتنا کہہ کر بات تم کو دی کہ تم نے مجھے زحمت دی۔ میں تین دن سے یہیں تھا، انتظار کر رہا ہوں۔“

کچھ عرصہ بعد حضرت خدیجہؓ کے ساتھ آپ کا عقد ہو گیا، عقد کے موقع پر آپ کے چچا ابوطالب نے خلیفہ پڑھا، انہوں نے کہا: تحقیق محمد بن عبد اللہ میرا بھتیجا ایسا جبران ہے کہ قریش میں کوئی دوسرا مرد اس کے مقابلہ کا نہیں ہے اور وہی سبک خالق اور ممتاز ہے، اگرچہ اس کے پاس الیٰ التّٰیّٰلّٰح کو ہے، حضرت خدیجہؓ ایک دولت مند بیوہ تھیں، چنانچہ شادی کے بعد آنحضرتؐ کو غلامی کا مال ہو رہا، رہائی مل گئی اور آپ اپنا وقت غور و فکر اور لوگوں کی خدمت کرنے میں صرف کرنے لگے۔ ملک کی بدعنوانی کی طرف بھی آپ نے توجہ فرمائی اور کچھ با اثر لوگوں کو ساتھ ملا کر ایک انجمن قیام امن کی خاطر قائم کی، اس انجمن کے ممبروں کو اس بات کا ملل لینا پڑتا تھا کہ: ”خدا کی قسم ہم سب مل کر ایک آہر بنائیں گے اور یہ مظلوم کے ساتھ رہ کر اس وقت تک ظالم کے ظلم اٹھا رہے گا جب تک کہ ظالم مظلوم کا حق وادارہ نہ دے۔“ عہد نبوت میں آپ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اگر آج بھی کوئی اس انجمن کے نام پر مدد کے لئے چارے توزیں بکے پہلے جاؤں گا۔“



پینتیس برس کی عمر میں خانہ کعبہ میں ہجرا سو نصب کرنے والا واقعہ پیش آیا جس نے آپ کی عدل نوازی فراست اور مصالحہ کبیشی پر مہر نصیحت ثبت کر دی۔

آپ کا بچپن اور شباب دونوں بے داغ گزرے۔ یہ بات قطعی طور پر ثابت ہے کہ قبل بعثت بھی آپ تمام شرکانہ رسوم اور دوسرے عیوب سے بالکل الگ رہے، آپ کے اس دور کے سارے اصحاب پاکیزہ اور اچھے لوگ تھے، سب سے زیادہ گہرے تعلقات حضرت ابو بکرؓ سے تھے جو برسوں سر یک زندگی رہے تھے۔ سرہیم سید بھی جو اسلام اور پیغمبر اسلام کی قدح کرنے والے مصنفوں کی پہلی صف میں شمار کئے جاتے ہیں یہ خیال ظاہر کرتے ہیں کہ ہماری تمام تصنیفات محمدؐ کے چال چلن کی عکس اور ان کے اطوار کی پاکیزگی میں جو اہل گم ہیں کیا بات تھیں متفق ہیں۔

بے داغ جوانی اور پاکیزہ اخلاق، بالخصوص عرب کے اُس فسق و فواحش کے ماحول میں، بڑی چیزیں تھیں مگر جس کے مقتدر میں کونین کی رہنمائی ہو اُسے کچھ اور بھی درکار تھا۔ اُسکی جستجو میں آپ کا انہماک بڑھتا گیا حتیٰ کہ دنیا کے مشغلے بیچ نظر آنے لگے۔

گہرے مین سیل پر ایک غار تھا جسے براکتے ہیں، آنحضرت صائم کے دل کی اُداسی جب زیادہ بڑھی تو آپ وہاں جا کر کئی کئی دن قیام فرمانے لگے، کھانے پینے کا سامان ساتھ لے جاتے اور جب وہ ختم ہو جاتا تو گھر جا کر پھرے آتے اور عبادت میں مشغول ہو جاتے۔۔۔۔۔ یہ عبادت کیا تھی؟ وہی جو آپ کے جد امجد حضرت ابراہیمؑ نے نبوت سے پہلے کی تھی یعنی ”غور و فکر اور عیسائیت پر ردی“۔

”بیشرو ز آئندہ بشرو در شب“ میں ”اُمس کار لائل“ نے اس عبادت کی یوں وضاحت کی کہ ”سفرِ حضر میں ہر جا محمدؐ کے دل میں ہزاروں سوال اُٹھتے رہتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ لاتنا ہی عالم کیا ہے؟ کیا ہے؟ موت کیسے کہتے ہیں؟ میں کہتا ہوں کہ یہ عقائد کون بنائے؟ کیا کردوں؟ کیا غار کی چٹانوں یا طور کی چوٹیوں یا صحراؤں کے سکوت نے ان سوالوں کا جواب دیا؟ نہیں۔ گردش کرتا ہوا نیلا آسمان، چکر لگاتے ہوئے دن رات، چمکتے ہوئے ستارے سب ان کا جواب دینے سے قاصر رہے۔“ (۳)

آخر ایک دن فرشتہ ”غیب“ نے اس راہِ نبوت کے لئے آپ کا سینہ کھول دیا، اُس نے

آواز دی۔

۱۰۔ اہل بیت (۲) سے قرآنی حقائق (۳) بشیر و ایزد آفرین محمدؐ



اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي

پڑھا اس خدا کے نام سے جس نے کائنات کو

پیدا کیا

(سورہ علن)

آپ جلال الہی سے کانپ اٹھے، سیدھے گھر آئے اور چادر اوڑھ کر لیٹ گئے، بیوی سے زیادہ راز کی بات سننے کا اور کون سستی ہو سکتا تھا۔ آپ نے حضرت خدیجہؓ سے سارا واقعہ بیان کیا اور فرمایا مجھے اپنی جان کا ڈر ہے۔ حضرت خدیجہؓ نے ڈھارس بندھائی، انہوں نے کہا: ”آپ تردد نہ فرمائیں، آپ ہمارے نواز ہیں، اقربا کی مدد کرتے ہیں، بیواؤں، یتیموں اور بیکسوں کی دنگیری کرتے ہیں، بچے دلتے ہیں، خدا آپ کا ساتھ نہ چھوڑے گا۔“

حضرت خدیجہؓ کے ایک چچا زاد بھائی ورقہ تھے جو بڑے ذی علم اور قومیت اور انجیل کے ماہر تھے۔ بیچاری آنحضرتؐ کو ان کے پاس لے گئیں، انہوں نے واقعہ کی کیفیت سنی تو کہا: ”یہ وہی ناموس ہے جو موسیٰ اور عیسیٰؑ پر اترتا تھا۔ تو آپ کو مبارک ہو کہ خدا نے آپ کو اپنا نبی بنایا ہے۔ جعفرؓ آپ کو تبلیغ کا حکم ملے گا، پھر ساری قوم آپ کی دشمن ہو جائے گی، کاش میں اس وقت جوان ہوتا۔“

یہ واقعہ ۹۔ ذی الحج الاول ۱۱ھ میلادی مطابق ۱۲۔ فروری ۶۱۰ء کو بروز دوشنبہ پیش آیا تھا

جب (قاسمی مہمان منصور پوری کے حساب سے) آپ کی عمر چالیس سال ایک دن کی تھی<sup>(۲)</sup>

### بیگز ۳:۔

جو ناتھن ٹیوٹ نے یہ بات بہت دلچسپ کہی ہے کہ تم میں جب کوئی غیر معمولی آدمی ابھرے تو تم اُسے اس علامت سے پہچان سکتے ہو کہ دنیا بھر کے گدھے اس کی مخالفت میں صف بستہ ہوں گے۔ آنحضرتؐ صلعم انسانی فطرت کی اس خصوصیت سے واقف تھے، چنانچہ جب آپ کو تبلیغ کا حکم ملا تو آپ نے تدبیر اور تدبیر سے کام لیا اور پہلے ان ہی لوگوں کو دینِ قیم پر لانے کی کوشش کی جو آپ سے بہت قریب تھے، یہ آپ کی بیوی حضرت خدیجہؓ، چچا زاد بھائی حضرت علیؓ، آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت زید اور دیرینہ رفیق حضرت ابو بکرؓ تھے جو سنتے ہی ایمان لے آئے۔

حضرت ابو بکرؓ بڑے فیاض، صائب الرائے اور ذی اثر تھے۔ اچھے اچھے لوگ اُن سے مشورہ کیا کرتے تھے، وہ اسلام لانے تو ان کو دیکھ کر گم کے کچھ اور معززین بھی مسلمان ہو گئے، ان میں حضرت عثمانؓ



جو بعد کو خلیفہ سوم ہوئے، حضرت سعد بن ابی وقاص جن کے ہاتھوں ایران فتح ہوا، حضرت زبیر حضرت طلحہ اور حضرت عبد الرحمن بن عوف شامل تھے۔ ان کے بی بیروں میں حضرت ابو عبیدہ، حضرت عامر بن عبد اللہ، حضرت عبد اللہ بن بلال، حضرت عثمان بن مظعون اور حضرت ارقم اور عورتوں میں حضرت عباس کی بیوی ام الفضل، حضرت ابوبکرؓ کی صاحبزادی اسماءؓ اور حضرت فاروقؓ کی بہن فاطمہؓ کو سلمان ہونے کا شرف نصیب ہوا۔ یہ وہ لوگ تھے جو نطرت کی سلامتی، معقولیت اور حق پسندی میں ممتاز تھے،

سارا کام نہایت احتیاط اور خاموشی سے ہوا، اور رازداران خاص کے علاوہ کسی کو اس کی خبر نہ ہوئی، نمازیں چھپ کر گھروں کے اندر یا پہاڑوں کی گھاٹیوں میں ادا کی جاتی تھیں، ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ کسی گھاٹی میں نماز پڑھ رہے تھے کہ آپ کے چچا اور حضرت علیؓ کے والد ابوطالب آنکھلے، انھیں اس نئے طرز کی عبادت پر تعجب ہوا، نماز کے بعد انھوں نے پوچھا کہ ”یہ کون دین ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا ”ہمارے دادا ابراہیم کا بھی دین تھا“ ابوطالب نے کہا ”میں تو اسے اختیار نہیں کر سکتا لیکن تم کو اجازت ہے۔“

تین برس تک اسلام کی اشاعت اسی طرح چکے چکے ہوئی رہی اور میں آدمی اس کے حلقہ میں داخل ہوئے، چوتھے سال حکم الہی صادر ہوا *فَاُصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ* (جو تجھے حکم دیا گیا ہے وہ بالاعلان کہہ دے) اور یہ بھی تاکید کر دی گئی کہ رشد و ہدایت کی راہ پہلے گھر، پھر کنبہ اور قبیلہ سے گزر کر عوام الناس تک پہنچتی ہے *وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ* (اور اپنے قرابت اردوں کو اللہ سے ڈرا)

چنانچہ آپ نے اپنے گھر پر دعوت کا انتظام کیا اور عبد المطلب کے کل خاندان کو مدعو کیا، کھانے کے بعد آپ نے ایک مختصر سی تقریر کی، آپ نے فرمایا۔ ”میں وہ چیز لے کر آیا ہوں جس میں دنیا اور آخرت دونوں کی بھلائی ہے۔ اس بار عظیم کو اٹھانے میں کون میرا ساتھ دینگا؟“ محمدؐ بن عبد اللہ اور یہ دعوت! محسنے والوں پر ساما چھا گیا۔ یکایک حضرت علیؓ نے اُٹھ کر کہا ”اگرچہ مجھ کو آشوب چشم ہے اور میری مانگیں تپتی ہیں اور میں سرکے زیادہ زور ہوں مگر میں آپ کا ساتھ دوں گا۔“ اس وقت حضرت علیؓ فاسن شریف محض تیرہ سال تھا، لوگ ان کا مذاق اڑانے لگے، کچھ لوگوں نے



ابو طالب سے کہا۔ ”لو، اپنے بھتیجے اور بیٹے کا حکم سن لیا۔ اب اس کے خلافت نہ کرنا۔“ اور اس تسخّر اور ناگواری کی فضا میں مجلس درخواست ہو گئی۔

کچھ روز بعد آپ نے کوہ صفا پر چڑھ کر قریش کو آواز دی اور جب لوگ جمع ہو گئے تو آپ نے فرمایا۔ ”تم میری بابت کیا رائے رکھتے ہو، مجھے سچا سمجھتے ہو یا جھوٹا؟“ آپ کی ساری زندگی انہی میں گزری تھی، وہ آپ کے صحیفہ حیات کے ایک ایک باب سے واقف تھے۔ سب ایک زبان ہو کر بولے۔ ”ہم نے کبھی تمہارے منہ سے کوئی جھوٹی بات نہ سنی۔ ہم جانتے ہیں کہ تم سچے اور امین ہو۔“ تب آپ نے فرمایا۔ ”اگر میں تم سے کہوں کہ اس پہاڑی کے نیچے دشمن کا لشکر پھیا ہوا ہے تو کیا تم میری بات مان لو گے؟“ لوگوں نے جواب دیا۔ ”ہم تم کو سدا سے سچا سمجھتے آئے ہیں تم اپنی جگہ پر کھڑے ہو اور پہاڑ کے اس طرف کا حال دیکھ سکتے ہو، جو ہماری نظروں سے اوجھل ہو۔“ آپ نے فرمایا۔ ”تو پھر میں یہ کہتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں ہے، موت برحق ہو اور مرنے کے بعد اسی کے سامنے حاضر ہونا ہے، اگر ان باتوں پر ایمان لاؤ گے تو فلاح پاؤ گے اور دنیا اور آخرت میں سرخرو ہو گے ورنہ تم پر بڑا عذاب نازل ہو گا۔“ لوگ یسّٰن کر بہت برہم ہوئے۔ انہوں نے کہا۔ ”کیا ہمیں اسی لئے بلایا تھا، بیکار ہمارا وقت برباد کیا۔“ اور منتشر ہو گئے۔

مسلمانوں کی تعداد اب پالیس سے کچھ اوپر ہو گئی تھی۔ ایک دن آپ نے کعبہ میں جا کر وحی کا اعلان کر دیا جو قریش کے نزدیک سب سے بڑی توہین تھی، وہ بہ طرّف سے آپ پر ٹوٹ پڑے، حضرت عائشہ گھر پر تھیں۔ ان کو خبر ہوئی تو دوڑے ہوئے آئے اور آنحضرت صلعم کو سچا ناچا ہا۔ مگر ان پر اتنی تلواریں پڑیں کہ گر کر وہیں ٹھہر ہو گئے۔ یہ پلا خون تھا جو اسلام کی راہ میں بہا۔

خانہ کعبہ میں کلّٰ حق کا اعلان گویا قریش کو کھلا چیلنج تھا، عرب میں مکہ کی عظمت کعبہ ہی کے سب سے تھی، قریش اس کے مجاور اور کلید بردار تھے۔ اس طرح عربوں پر ان کی ایک قسم کی مذہبی حکومت تھی، وہ آل اشراف یعنی خاندان اہل کہلاتے تھے۔ اپنے آبائی عقائد کے خلافت حرمنا تو آگ بگولہ ہو گئے اور سنا بھی تو کس سے؟ ایک ایسے شخص سے جو پیدا ہونے سے پہلے قیم ہو گیا تھا جس کے پاس اتنا پیسہ نہ تھا کہ خود اپنا روزگار کر سکتا، جس کے کوئی زینہ اولاد نہ تھی۔ یہ آخری بات کچھ کم اہم نہ تھی، کیونکہ تمام جاہل قوموں کی طرح عرب بھی اولاد زینہ کو افضلیت اور آخرت کی خوش نصیبی کی نشانی سمجھتے تھے۔



قریش کہتے تھے کہ اگر ان میں نبی کو مبعوث ہونا ہی تھا تو یہ منصب قبیلہ کے کسی رئیس کو ملتا۔

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ

اور انھوں نے کہا کہ قرآن کو اتنا تھا تو

عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ

ان دونوں شہروں (مکہ و طائف) میں

(سورہ زخوم)

کے کسی رئیس پر اتنا تھا۔

دو چار کو چھوڑ کر اسلام کے ابتدائی پیروں میں ہی قسم کے آدمی تھے جن کی نہ تو قبیلہ میں کوئی  
مقام اور نہ وہ مال و دولت ہی کے مالک تھے۔ وہ سارے قریش ان کو دیکھتے تو ہنس کر کہتے

أَهْلُ لَاءٍ مِّنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ

یہی وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے ہم کو چھوڑ کر

مِنْ بَيْنِنَا (سورہ اعام)

احسان کیا ہے۔

وہ تو خیریت یہ ہوتی کہ بعثت سے کچھ قبل ہی قریش میں فجار کی زبردست جنگ ہو چکی تھی،  
جس میں اس کثرت سے کشت و خون ہوا تھا کہ طرفین نے بارجیت کا انتظار کئے بغیر گھبرا کر صلح کر لی  
تھی اس کے زخم ابھی تازہ تھے وہ نہ دعوت دین کے ساتھ ہی آگے میں حشر برپا ہو جاتا۔

چنانچہ قریش نے ضبط و تحمل سے کام لیا اور ان کے ایک وفد نے ابوطالب کے پاس جا کر  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شکایت کی، ابوطالب نے سمجھا سمجھا کر واپس کر دیا، مگر جب آنحضرت کی مداخلت میں کمی  
کے بجائے ترقی ہی ہوتی گئی تو وہ پھر ابوطالب کے پاس گئے اور اس مرتبہ زیادہ صاف باتیں کیں،  
انھوں نے کہا: "تمہارا بھتیجہ ہمارے عبودوں کو بڑا بھلا کرتا ہے۔ ہم کو اچھے ٹھہراتا ہے اور ہمارے  
آدمیوں کو گمراہ کرتا ہے۔ اب تک ہم نے بہت ضبط کیا مگر اب بات حد سے تجاوز کر رہی ہے۔ اس لئے  
یا تو فریج سے ہٹ جاؤ یا کھل کر میدان میں آجاؤ تاکہ ہم میں سے ایک کا فیصلہ ہو جائے۔"

ابوطالب ایک تجربہ کار آدمی تھے، انھوں نے معاملہ کی نزاکت محسوس کرتے ہوئے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھایا کہ جان علم، میں بددعا ہو چکا ہوں۔ میرے اوپر اتنا بوجھ نہ ڈالو کہ میں اٹھانہ سکوں۔  
آپ کی آنکھیں لڑ رہی ہیں۔ فرمایا: خدا کی قسم اگر یہ لوگ میرے ایک ہاتھ پر سوت اور دوسرے پر  
پاندہ کر رکھ دیں تب بھی میں اپنے فرض سے باز نہ آؤں گا۔ یہاں پر خدا پر ہے جو اتوں کا م کو  
پر کرانے کا بار میں خود اس پر نثار ہو جاؤں گا۔

دل سے نکل ہوئی بات سیدھی ابوطالب کے دل میں اتر گئی، انھوں نے کہا: جاؤ جاکے



سیرے دم میں دم ہے کوئی تمہارا بال بکا نہیں کر سکتا<sup>(۱)</sup>

حضور سرور کائنات مکہ کے گلی کوچوں میں گھوم پھر کر تبلیغ کرتے۔ بازاروں اور میلوں میں قشر لہٹ لیجاتے اور لوگوں کو دین کی باتیں سمجھاتے، ان کو جہادات اور بنائیات سے منہ موڑ کر حقیقی معبود سے رشتہ جوڑنے کی نصیحت فرماتے، زنا سے روکتے، خوجا کھیلنے سے منع کرتے، خوش تعلق، مدد اور احسان کا سبق سکھاتے۔ فرماتے کہ لوگوں کو چاہیے کہ اپنے جسموں کو نجاست سے، زبان کو گندی باتوں سے اور دلوں کو بھونے عقیدوں اور کمینہ خواہشوں سے محفوظ رکھیں۔

آپ تبلیغ کے لئے نکلے تو مخالفوں کی زبیاں ساتھ ہو جاتیں جب آپ تقریر کرنے کھڑے ہو۔ تو یہ آپ کا مذاق اڑاتے اور تمقے لگاتے اور اتنا شور مچاتے کہ بات کرنا مشکل ہو جاتا۔ ابولہب لوگوں سے کہتا: ”بھائیو! اس کی باتوں پر وہاں نہ دو، اس بیچارے کو جنون ہو گیا ہے۔“ اور کوئی کہتا کہ محمد شاعر ہو گئے ہیں اور یہ سب ان کی شاعری ہے۔<sup>(۲)</sup>

قریش کی مخالفت روز بروز بڑھتی گئی، وہ آپ کے راستہ میں کانٹے بچھاتے جسم مبارک پر نجاست ڈالتے، گالیاں دیتے اور اکیلے دیر کیلے مسلمانوں کو پا جاتے تو ان کو مارتے پیٹتے اور ذلیل کرتے، ایک روز آپ خانہ کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ عقبہ نے آپ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھٹنوں کے بل گر پڑے، ابوجہل نے آپ کے سر پر پتھر کھینچ مارا۔ حرم کعبہ میں ایک دفعہ سجدہ میں گئے تو اس نے آپ کی پیٹھ پر اونٹ کی اوجھڑی رکھ دی۔

حضرت بلالؓ امیہ بن خلف کے غلام تھے۔ امیہ نے ان کے مسلمان ہونے کو سنا تو آپ سے باہر ہو گیا اور ان کے گلے میں رسی ڈال کر بازاری لڑکوں کے ہاتھ میں دی کہ ان کو پہاڑیوں پر گھسیٹتے پھرو یہ سزا ختم ہوئی تو ان کو دادی مکہ کی گرم ریت پر لٹایا گیا اور تپتے ہوئے پتھر سینہ پر رکھے گئے۔ یہ عمل ہنوز جاری رہا، بالآخر حضرت ابو بکرؓ نے انھیں خرید کر آزاد کیا۔<sup>(۳)</sup>

حضرت خباب بن الارت بھی ایک غلام تھے، وہ مسلمان ہوئے تو گھردالوں نے زمین پر انکار سے بچھا کر ان کے اوپر انھیں لٹا دیا، ایک شخص سینہ پر پاؤں رکھے رہا کہ کوٹ نہ بدلنے پائیں، یہاں تک کہ انکار سے بچھ گئے۔ حضرت خباب نے ایک عرصہ بعد یہ واقعہ حضرت عمرؓ سے بیان کیا اور پیٹھ کھول کر دکھائی



تو وہ بالکل مبہر و حیران کی سی معلوم ہوتی تھی (۱)۔

حضرت ابو فکیہہ کے سینے پر اتنا بھاری پتھر رکھا گیا کہ ان کی زبان بکلی پڑ گئی (۲)۔

حضرت عثمان صاحب حیثیت تھے، دوسرے نہ بول سکے تو خود ان کے چچانے کھجور کے تنے سے

باندھ کر ان کو خوب مارا (۳)۔

حضرت زبیر اسلام لائے تو ان کے چچانے چٹائی میں پست کران کی ناک میں دھواں دیا (۴)۔

زید بن عیون میں جگر کا ڈال دئے گئے اور مصعب بن عمیر کو ان کی والدہ نے گھسے کال دیا (۵)۔

یہ چند مثالیں ہیں ورنہ ایسے واقعات تو ہر روز ہوا کرتے تھے، مسلمان یہ سب سہتے تھے اور ثابت قدم

رہتے تھے، ایک مسلمان بھی ان ہوناک مظالم سے ڈر کر ایمان کے راستہ سے نہ ہٹا۔ علامہ شبلی نے گاڈ فرمی

بگنس کی کتاب ”اپالوجی“ سے ذیل کی عبارت ترجمہ کر کے نقل کی ہے (۶)۔

”عیسائی اس کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمدؐ کی تعلیمات نے اس درجہ نشہ دہنی آپ سے پیروں میں

پیدا کیا جس کو عیسائی کے ابتدائی پیروں میں تلاش کرنا بے فائدہ ہے، جب عیسائی کو سولی پر لٹکے تو ان کے پیرو

بھاگ گئے۔ ان کا نشہ دہنی جاتا رہا، اللہ اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں گرفتار چھوڑ کر چل دئے .. ..

برکس اس کے محمدؐ کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد آئے اور آپ کے بچاؤ میں اپنی جانیں الٹ کر دیں، پر آپ کو غالب کیا۔“

قریش کی بے رحمیوں سے تنگ آ کر حضرت خبابؓ نے ایک دن رسول اللہؐ سے عرض کیا کہ آخر

آپ ان سفاکوں کے حق میں بددعا کیوں نہیں فرماتے تو آپ کا چہرہ سُرخ ہو گیا، ارشاد ہوا کہ ”تم سے پہلے

ایسے لوگ گزر چکے ہیں جن کے سر پر آدھے چلانے گئے اور جن کے جسم چیر ڈالے گئے مگر وہ اپنے فرض سے

باز نہ آئے۔ خدا اس کام کو پورا کرائے گا“ (۷)۔

جب واقعہ مدی کے ساتھ قریش نے مصالحت اور رضا بہت کی بھی کوششیں جاری رکھیں۔ ان کو

خیال ہوا کہ خبابؓ نے حضرت علیؓ علیہ السلام دولت و ثروت کی خواہش میں اپنی ایک طلعہ جماعت بنا اجا رہے

ہیں، اس بنا پر انھوں نے عبد بن ربیعہ کے ذریعہ آپ کے پاس کھلا بھیجا کہ اگر تم مکہ کی ریاست یا کسی بڑے

گھرانے میں شادی کرنا یا دولت چاہتے ہو تو ہم اس پر رضی ہیں۔ ہمارے عقائد کی مخالفت چھوڑ دو اور

۱۳۱۰ ہجری، صفحہ ۵۳ (۳) طبقات ابن سعد، جلد ۳، تذکرہ صحابہ بدر (۴)، تاریخ طبری (۵) مسیح

ہجری (۶) ہجری (۷) مسیح، جلد ۱، صفحہ ۲۳۳ (۸) مسیح ہجری۔



جب یہ تدبیر بھی کارگر نہ ہوئی تو قوم کے سرداروں نے آپ کو خانہ کعبہ میں گفتگو کے لئے مدعو کیا۔ آپ خوش خوشی تشریف لے گئے، وہاں قریش نے کہا محمد! تمہاری وجہ سے ہم جتنی پریشانی میں مبتلا ہو گئے ہیں کوئی قوم اپنے کسی فرد کی بدولت نہ ہوئی ہوگی، تم عذاب جان بن گئے ہو، اس سے قبل ہم نے جاہ و دولت کی تلاش کی مگر وہ تمہیں منظور نہ ہوئی، تم کہتے ہو کہ تمہیں کوئی آسانی چیز نظر آتی ہے جو تم کو ان نئی باتوں کی تعلیم دیتی ہے یقیناً وہ کوئی جن یا بھوت پلیمت ہے۔ کسی نے تم پر جادو یا ٹونکا کر دیا ہے ہم مفصل بیان کرو تا کہ تمہارے علاج کا انتظام کیا جائے۔ ہم خود کل مصارت برداشت کریں گے۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا: ”تمہاری جست کا شکر یہ، مگر جو کچھ تم نے کہا ہے اس کو میری حالت سے کوئی مناسبت نہیں ہو۔ جو تعلیم مجھے دی جاتی ہے وہ کسی جادو یا ٹونکے کے اثر سے نہیں ہو اور نہ کوئی جن ہی مجھ پر غالب آ گیا ہے، میں خدا کے فضل سے بالکل سندرست ہوں، میری دعوت کے پیچھے کوئی دنیوی غرض بھی نہیں ہو۔ خدا نے مجھے تمہاری ہدایت کے لئے اپنا نبی بنا کر بھیجا ہے مجھ پر اپنی کتاب امیاری ہے اور مجھے اپنا بشیر اور نذیر بنایا ہے۔ میرا کام تم تک اپنے رب کا کلام پہنچا دینا ہے۔ اب مانویانہ مانویہ تمہارا فعل ہے۔ اگر مانو گئے تو یہ تمہارے لئے دنیا و آخرت کا سرمایہ ہو اور اگر دکر دگے تو میں اللہ کے حکم کا انتظار کروں گا کہ وہ میرے اور تمہارے لئے کیا فیصلہ کرتا ہے۔“

قریش: ”اچھا اگر یہی ہے تو ایک بات سنو۔ تم جانتے ہو کہ ہمارے یہاں پانی کی کتنی کمی ہے زمین بھی ہمارے پاس کم ہے، تم اپنے خدا سے دعا کرو کہ ان پہاڑوں کو یہاں سے ہٹا دے تاکہ ہمارے شہر کا میدان کھل جائے اور یہاں ایسی نہریں جاری کر دے جیسی کہ شام اور عراق میں ہیں اخیر ہمارے خاندان کے مردہ سرداروں کو دوبارہ زندہ کر دے تاکہ ہم ان سے دریافت کر سکیں کہ خدا کے یہاں تمہارا کوئی رتبہ بھی ہے یا نہیں؟“

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم: ”میں ان باتوں کے لئے نہیں مسبوٹ ہوا ہوں پیغمبروں کا کام ہدایت دینا ہوتا ہے۔ قریش: ”اگر تم ہمارے لئے کچھ نہیں کر سکتے تو نہ سہی۔ خود اپنے لئے خدا سے سوال کرو کہ وہ ایک فرشتہ تم پر تعینات کر دے جو تمہارے ساتھ رہا کرے اور تمہاری نبوت کی تصدیق کیا کرے۔“

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم: ”میں خدا کے یہاں کوئی اختیار نہیں رکھتا ہوں۔“

قریش: ”تم کہتے ہو کہ تمہارا خدا قادر مطلق ہے اور ہمارے دیوی دیوتا جھوٹے ہیں پھر تمہارا



خدا ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا کیوں نہیں گرا دیتا جو ہم اپنی آنکھوں سے اپنی مخالفت کا انجام دیکھ لیں۔  
پیغمبر صلعم: ”خدا بیشک ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ چاہے تو ایسا کر سکتا ہے۔ اب یہ اکی خوشی کہ  
کہ کرے یا نہ کرے۔“

قریش: ”کیا تمہارے خدا نے تم کو پہلے سے مطلع کر دیا تھا کہ تم کیا کیا پوچھیں گے اور تم کیا کیا  
جواب دو گے۔ دیکھو آج ہم نے اپنے عذر صاف صاف بیان کر دیے۔ اب تم قسم کھاتے ہیں کہ اس  
نئی تعلیم کی اشاعت ہرگز ہرگز نہ ہونے دیں گے۔ یا تم کو ختم کر ڈالیں گے یا خود مرئیں گے۔“  
گفتگو ہمیں تک پہنچی تھی کہ ایک شخص نے اٹھ کر کہا: ”ہم ملائکہ کی عبادت کرتے ہیں اور کریں گے  
جو خدا کی بیٹیاں ہیں۔“ ایک دوسرے نے کہا: ”تم کو تمہاری باتوں پر ذرا بھی اعتماد نہیں ہے۔ ہم صرف  
اس وقت قائل ہوں گے جب تمہارا خدا خود ہمارے سامنے آجائے گا۔“ آنحضرتؐ کا پھوپھی زاد بھائی  
بوللا: ”دیکھو تمہاری قوم نے پہلے کچھ اپنے لئے سوال کئے ان پر تم رضامند نہ ہوئے، پھر اس نے چاہا کہ تم  
خود اپنی بابت کچھ علامتیں ظاہر کرو اس پر بھی تم تیار نہ ہوئے، آخر میں تم سے یہاں تک درخواست کی گئی کہ  
اس عذاب الہی کا تھوڑا سا نمونہ ہی دکھا دو جس سے تم ہر وقت ڈرایا کرتے ہو۔ وہ بھی تمہیں منظور نہ ہوئی اب میں  
تمہاری تقریر سننے کو مطلق تیار نہیں ہوں خواہ تم ہماری آنکھوں کے سامنے سیر مٹی لگا کر آسمان ہی پر کیوں نہ چڑھ  
جاؤ یا فرشتے تمہاری رسالت کی گواہی کیوں نہ دیں۔“

قریش کی روک ٹوک اور ان کے طیش و غضب کے باوجود اسلام کا دائرہ پھیلنا گیا۔ از دستہ کے  
ضواء اور غفار کے ابو ذر جیسے سرداران قبیلہ اور امیر حمزہ اور عمر بن خطاب جیسے سرداران جلیل کا شرف اسلام  
ہونا ایک طائفہ مسلمانوں کی تقویت کا باعث ہوا اور دوسری طرف قریش کے قہر نے اور شدت اختیار کر لی۔

### بیچہ ۴: —————

یہ صورت دیکھ کر آنحضرتؐ صلعم نے اجازت دیدی کہ صحابہ میں جن کا جی چاہے ترک وطن کے حبش چلے  
جائیں جہاں کے فرمانروا نجاشی کی شریف انفسی اور انصاف پروری کی بڑی شہرت تھی چنانچہ ۵۰۰  
میں گیارہ مرد اور چار عورتوں کا چھوٹا سا قافلہ ٹھپٹا چھپا ہوا حبش پہنچ گیا، قریش کو اس کا علم ہوا تو انہوں نے  
راہِ انوارِ مجید کی متعدد سڑکوں مثلاً بنی اسرائیل اور عدنان اور انعام و عنکبوت میں اس مناظرہ کا تذکرہ موجود ہے تفصیل  
کے لئے جرنلہ العالمین جلد اول ملاحظہ ہو۔



نجاشی کے پاس سفارت بھیجی کہ مسلمان ہاجروں کو واپس کر دے مگر وہ اس پر آمادہ نہ ہوا۔

قریش نے جوش عداوت میں فیصلہ کیا کہ آنحضرت مسلم کے سامنے خاندان کو محصور کر کے تباہ کر دیا جائے۔ محرم سنہ نبوی میں تمام قبائل نے مل کر خاندان ہاشم کی مکمل ناکہ بندی کر دی اور ان سے رشتہ، ناظرہ، کھانا پینا، بولنا چالنا، خرید و فروخت وغیرہ ہر طرح کے تعلقات منقطع کر لئے، ابوطالب مجبور ہو کر اپنے خاندان سمیت مکہ کی ایک گھائی شعب ابوطالب میں پناہ گزیں ہو گئے، قریش نے غارہ وغیرہ بند کر دیا ان لوگوں نے ظلم کے پتے کھا کھا کر بسر کی۔ حضرت سعد کا بیان ہے کہ ”ان دنوں ایک بار سو کھا چڑھا تھا آگیا تھا میں نے اسے دھوکرا آگ پر بھونکا اور پانی میں ملا کر کھایا۔“ بنی مسلم کے منزم میں اس پر بھی کسی نہ آئی۔ حج کے ایام میں (قریش اس مہینہ میں حرام سمجھتے تھے) جب مکہ میں باہر کے لوگ آتے تو آپ گھائی نے کل کر تبلیغ فرمایا کرتے۔

تین سال تک بنو ہاشم نے اس حصار میں بسر کی، آخر صبر و استقلال نے فتح پائی اور دشمنوں ہی کو درس آیا، ہشام عامری جو خاندان ہاشم کا قریبی رشتہ دار تھا اور ان کو چوری چھپے کھانے کا سامان بھیجتا رہا تھا زہیر کے پاس جو جب بلطلب کے نواسے تھے گیا اور کہا ”کیوں زہیر تم کو یہ پسند ہے کہ تم کھاؤ، پیو اور ہر قسم کا لطف اٹھاؤ اور تمہارے ناموں کو ایک دانہ تک نصیب نہ ہو۔“ آخر کار قریش کے چند سردار تجھیا رباندھ کر بنی ہاشم کے پاس گئے اور ان کو درہ سے نکال لئے۔<sup>(۱)</sup>

گمہ والوں سے مایوس ہو کر آپ نے شہر سے نکل کر تبلیغ کرنے کا ارادہ کیا اور پیادہ پا طائف تشریف لے گئے وہاں ظالموں نے آپ کے پاؤں پر اتنے پتھر مارے کہ خون جوتوں میں جم گیا، زخموں سے چور ہو کر جب آپ بیٹھ جاتے تو وہ ہاتھ پکڑ کر کھڑا کر دیتے اور پھر پھراؤ کرتے، عاجز آکر آپ نے ایک مکان کے احاطہ میں پناہ لی، بد معاشوں کا مجمع وہاں بھی پہنچ گیا اور آپ کو اتنا مارا کہ بھیڑش ہو کر گر پڑے حضرت زید ساتھ تھے، انہوں نے آپ کو پیچھے پٹاٹھایا اور آبادی کے باہر لے گئے۔ وہاں آپ کو ہوش آیا۔ یہ سب برداشت کرنے کے بعد بھی آپ کو اپنے کام میں مطلق کامیابی نہیں ہوئی تھی اور طائف میں ایک شخص بھی مسلمان نہیں ہوا تھا۔ آپ کا دل بھرا آیا اور ہاتھ اٹھا کر آپ نے بارگاہ ایزدی میں عرض کیا کہ :-

”اے اللہ اپنی ناقوانی اور بے بسی اور لوگوں کے ہاتھوں جو میری تحقیر ہوئی ہو اسکی



میں تجھ سے فریاد کرتا ہوں، تو سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔  
 دراندازوں اور عاجزوں کا مالک ہے، میرا مالک تو ہی ہے، تو مجھے کس کے سپرد کرتا ہے؟  
 بیگانہ اور ترش رو کے سپرد؟ یا اس دشمن کے سپرد جو بہت با اختیار ہو؟ لیکن اگر تو مجھ سے  
 خفا نہیں ہو تو مجھے کسی بات کا ڈر نہیں ہو، مگر تیری غایت میرے لئے زیادہ کشادہ ہے،  
 میں اس بات سے کہ تیرا غضب یا تیری ناراضماندی مجھ پر نازل ہو تیری ذات کے نور  
 کی پناہ پاتا ہوں جس سے تمام تاریکیاں روشن ہو جاتی ہیں اور دنیا و آخرت کے بھی  
 کام نجات دہن ہیں، مجھے صرف تیری خوشنودی اور تیری رضامندی مددگار ہے، تو ہی میرا  
 سہارا ہے اور تیرا ہی مجھے خوف ہے (۱)۔

اور حضرت زید سے آپ نے فرمایا: ”میں اہل طائف کی بربادی کے لئے کیوں دعا کروں، اگر یہ  
 ایمان نہیں لاتے تو کیا ہوا۔ ان کی آئندہ نسلیں انشاء اللہ خدائے واحد کی عبادت کرنے والی ہوں گی۔“  
 یہ تو آنحضرتؐ کا معمول تھا ہی کہ حج کے زمانہ میں جو قبیلے گمراہ آتے تھے آپ ان کے پاس جا کر  
 دین کی دعوت دیتے تھے۔ سنہ نبوی میں مدینہ سے آئے ہوئے چھ اشخاص اسلام میں داخل ہوئے اور  
 اس طرح اس مبارک شہ میں اسلام کی کرنیں پہنچا شروع ہوئیں۔

یہ لوگ اپنے یہاں کے یہودیوں سے سنتے آئے تھے کہ ایک نبی کا ظہور ہونے والا ہو اس لئے انھوں  
 نے نبیؐ کا نام کی باتیں سنتے ہی یہ کہہ کر ایک ساتھ بیعت کر لی کہ ”جلدی کرو۔ کہیں یہودی ہم پر سبقت نہ لے  
 جائیں۔ دوسرے سال مدینہ منورہ کے بارہ اشخاص نے بیعت کی، بیعت کی شرطیں یہ تھیں (۲)۔  
 (۱) ہم تمہارا ایک خدا کی عبادت کریں گے اور کسی کو اس کا شریک نہیں ٹھہرائیں گے۔  
 (۲) ہم چوری اور زنا نہ کریں گے۔

(۳) ہم اپنی اولاد (یعنی لڑکیوں) کو قتل نہ کریں گے

(۴) ہم کسی پر بھڑائی نہ کریں گے نہ لڑائی نہ کریں گے۔

(۵) ہر آپس میں نبی کی اطاعت کریں گے۔

وہی وقت آنحضرتؐ نے ان کی تعلیم کے لئے مصعب بن عمیرؓ کو ان کے ساتھ کر دیا، یہ بڑے



امیر گھرانے کے فرد نہ تھے، گھوڑے پر سوار ہو کر نکلے تو آگے پیچھے غلام چلتے تھے، دو سو روپیہ کے کم قیمت کی پوشاک نہیں پہنتے تھے، مگر داخل اسلام ہونے کے بعد ان کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ بدن پر صرف ایک کبل ہوتا تھا جسے کانٹوں سے اٹکایا کرتے تھے۔

### ————— ﴿۵﴾ —————

نبوت کے تیرھویں سال اللہ تعالیٰ نے آپ کو مَلَکُوتِ السموات والارض کی سرکرائی، یہ بحث اکثر مُسنفین میں آتی ہو کہ معراج جہانی تھی یا روحانی، بیداری کی چیز تھی یا خواب کی، جمہور کا مذہب یہی ہے کہ جہانی تھی اور بیداری کی حالت میں واقع ہوئی تھی۔

ہم کو اس سلسلہ میں ابن اسحاق کی یہ بات بہت پسند آئی کہ خدا قادر مطلق ہر وہ اپنے بندہ کو رات کے وقت لے گیا، جس طرح چاہا اور جیسے چاہا تاکہ وہ اس کے پروردگار کی نشانیوں میں سے جو چاہے دکھائے یہاں تک کہ آپ نے خدا کی شان اور اس کی قدرت کے عظیم الشان مناظر دیکھے، جو کچھ دیکھے اور اس قدرت کو دیکھا جس سے وہ جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اسی مافوق الفہم سفر کے موقع پر کائنات کے محافظ نے آپ کو ہجرت کی دعا کا الہام کیا یا حکم دیا اگلے سال مدینہ کے بہتر آدمیوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی، اس موقع پر آپ نے ان سے چند سوالات بھی کئے۔

آپ نے پوچھا: ”کیا تم اشاعتِ دین میں میری مدد کرو گے اور اگر میں تمہارے شہر میں آؤں تو تم میرے اور میرے ساتھیوں کے ساتھ اپنے ہی لوگوں جیسا برتاؤ کرو گے؟“  
جواب میں مدینہ والوں نے دریافت کیا کہ اس کے معاوضہ میں انھیں کیا ملے گا؟  
آپ نے فرمایا: ”خدا کی خوشنودی۔“

ان لوگوں نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! ایسا تو نہ ہو گا کہ جب قوت و اقتدار حاصل ہو جائے تو آپ ہم کو پھینک کر اپنے وطن چلے آئیں؟“

آپ نے مسکرا کر فرمایا: ”نہیں تمہارا خون میرا خون ہے۔ میرا جینا اور مرنا تمہارے ساتھ ہو گا۔“  
آپ کے چچا حضرت عباسؓ جو اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے آپ کے ساتھ تھے۔  
انھوں نے انصار سے کہا محمدؐ اپنے خاندان میں معزز اور محترم ہیں۔ دشمنوں کے مقابلہ میں ہم ہمیشہ ان کیلئے



میں پیر رہے اب وہ تمہارے پاس جانا چاہتے ہیں۔ اگر مرتے دم تک ساتھ دے سکو تو ٹھیک ہے ورنہ ابھی جواب دے دو۔“

انصار نے وعدہ کر لیا اور جوش میں آکر کہا: ”ہم لوگ تلواروں کی گود میں پلے ہیں۔“  
یہ سارا واقعہ قریش کا ایک شخص ثیلہ کی آڑ سے دیکھ رہا تھا۔ اس نے چیخ کر کہا: ”بھائیو! ہمارے غلات جنگ کے مشورے ہو رہے ہیں۔“ اس پر انصار کو طیش آگیا اور انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: ”اگر رسول اللہ اجازت دیں تو ہم ابھی ان کو اپنی تلواروں کے جوہر دکھا دیں گے۔“ لیکن آپ نے اجازت نہ دی۔ آپ نے فرمایا مجھے جنگ کا حکم نہیں ہو۔ اس کی باتوں کی پرواہ نہ کرو! (۱)  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کہہ سے جھٹ کر جانے کی اجازت دیدی۔ قریش نے روک ٹوک تو بہت کی، مگر چوری چھپے رفتہ رفتہ اکثر صحابہ مدینے چلے گئے۔ اکابر میں صرہ حضور سرور کائنات، حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت علی رضی اللہ عنہما رہ گئے، قریش نے سوچا کہ آپ کو قتل کر ڈالنے کا یہ بہترین موقع ہے اور اس پر غور کرنے کے لئے دارالندوہ میں جو ان کا دارالشماری تھا خفیہ اجلاس کیا۔ ہر قبیلہ کے سردار نے اس میں شرکت کی اور مختلف رائیں پیش کیں۔ ایک نے کہا: ”محمد کے گلے میں طوق اور زنجیر ڈال کر کسی مکان میں قید کر دو تاکہ مسنگ سینک کر مر جائے۔“ دوسرا بولا: ”یہ مناسب نہ ہوگا۔ محمد کے قید کی خبر چھپ نہ سکے گی اور مدینہ والے آکر اسے پھڑالے جائیں گے۔“ ایک تیسرے شخص نے یہ تجویز پیش کی کہ: ”محمد کو کسی سرکش اونٹ پر بٹھا کر یہاں سے نکال دو۔ کہیں اور جا کر جئے یا مرے، ہماری توجہ ان پر نہیں ہوتی۔“ اپنے کو بخندی نظر کرنے والے ایک بڑے نے اعتراض کیا کہ: ”معلوم ہوتا ہے تم محمد کی دل آویز باتوں کو بھول گئے ہو۔ وہ چند جلے بول کر جسے چاہتا ہو اپنا لیتا ہے۔ وہ جہاں بھی جائے گا اپنے ہمدرد پیدا کر لے گا اور پھر تم سے بدلے گا۔“ آخرش ابو جہل کی یہ تجویز سب کو پسند آئی کہ: ”ہر قبیلہ سے ایک شخص منتخب کیا جائے اور سب مل کر ایک ساتھ محمد پر حملہ کر دیں۔ اس طرح اس کا خون تمام خاندانوں اور قبیلوں میں بٹ جائے گا اور مسلمان ہمارے مکمل خاندانوں اور قبیلوں سے بدلہ لینے کی ہمت نہ کر سکیں گے۔“ (۲)

چنانچہ رات میں ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکان گھیر لیا، عوب زمانہ جاہلیت میں بھی نانا مکانوں میں گھسنا میوہ سمجھتے تھے، اس لئے وہ باہر ٹھہرے رہے کہ صبح آپ باہر نکلیں گے تو حملہ کیا جائے گا۔



آپ کی امانت کا اتنا شہرہ تھا کہ مخالفت اور مخالفت کے باوجود اکثر اہل مکہ آپ کے پاس اپنی امانتیں رکھواتے تھے۔ جب آپ کو خطرہ کا احساس ہوا تو آپ نے یہ سب امانتیں نام بنام حضرت علیؑ کے سپرد کیں کہ صبح جا کر انہیں واپس کر آنا، پھر سورہ یسین پڑھتے ہوئے مکان سے باہر تشریف لائے اور رات کے سایہ میں قریش کے حصار سے نکل گئے اور مدینہ روانہ ہو گئے۔ صبح ہونے پر قریش کو خبر ہوئی تو انہوں نے دور دور تک خاک چھان ماری مگر آپ کو نہ پاسکے۔

اکثر مغربی مصنفوں نے ہجرت کے لئے FLIGHT (یعنی فرار) کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے آپ کے یہ ان چھوڑ کر بھاگ نکلنے کی غلط فہمی پیدا ہو سکتی ہے۔ یہ قطعی غلط ہے۔ مکہ سے وقتی طور پر مسلمانوں کا ہٹ جانا ایک دفاعی اقدام تھا تاکہ مدینہ میں اپنا ایک مرکز بناسکیں جہاں نہ قریش کی غصہ و انتقام اور عالمگیر اثر سے ٹکراؤ ہوتا تھا اور نہ خاندانی رقابتیں ہی دین کی راہ میں رخنہ ڈالتی تھیں، مشہور عالم عیسائی عرب مورخ ہنری نے ہجرت کی بابت لکھا ہے کہ اس کا منصوبہ بھی محض مکہ سے بھاگ جانے کے لئے نہ تھا بلکہ دو برس کے سلسلہ غور و خوض کا نتیجہ تھا، مہاجر جنرل اکبر خاں کے نزدیک بھی ہجرت دفاعی سیاست کا ایک نامور نمونہ تھی (۱)۔

اور بعد کے واقعات نے تو اس حقیقت کو اتنا نمایاں کر دیا کہ اب کسی شک کی گنجائش ہی نہیں۔  
(باقی)

(۱) حدیث دفاع - صفحات ۹۶ تا ۱۱۷



اعتماد

نشان

نیک

قوم و ملک کی دولت ہیں! — نبرد محبوب ہونا

ان کی ہم سب کو مل کر حفاظت کرنی چاہیے۔

بچوں کو ہر قسم کی بیماریوں کے حملوں سے محفوظ رکھنا ہے۔ قیمت فی شیشی ۲ روپے ۱۲ روپے ایک روپیہ۔

دیسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش "مفت طلب فرمائیں۔"

ایجنسیاں: (۱) ادھ جنرل سٹور این آبا دیکھو (۲) شمشاد حسین - رکاب گنج - گوندہ

ہر شہر اور قصبہ میں ایجنٹوں کی ضرورت ہو { طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ (یو، پی) تفصیلات کے لیے پتہ ذیل پر لکھیے :-



# عالم اسلام کی تعمیر و

(انڈیا مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

یہ وہ مضمون ہے جو مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے ۲۵ جون ۱۹۵۶ء کو موٹر سائیکل  
دشمن کے اجلاس میں پڑھا تھا، اس اجلاس میں مراکش سے لیکر انڈونیشیا تک کے ممتاز علماء  
و زعماء داخل فکر شریک تھے، یہ مضمون عام طور پر پسند کیا گیا اور موثر ثابت ہوا۔ افستان  
میں اس کا ترجمہ جو مولوی احسان الحق معلم دارالعلوم مدوۃ العلماء کا کیا ہوا جو شائع کیا  
جا رہا ہے۔

(مدیر)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین  
محمد وآلہ وصحبہ ومن تبعہم یا حسان الی یومہ الدین۔

فلسطين کا مسئلہ بڑی اہمیت رکھتا ہے، اس پر کچھ کہنا اور بولنا بڑی سعادت کی بات ہو پھر  
یہ سعادت کہیں زیادہ بڑھ جاتی ہے جب یہ گفتگو اس مقام پر ہو جہاں غرض اسی نسل پر غور و فکر کے لیے  
عالم اسلام کا جو ہر ادارہ انتخاب موجود ہے اور اس عزم و ارادہ کے ساتھ جمع ہوا ہو کہ اس سلسلہ میں  
کچھ فیصلہ کن اور نوری اقدامات عمل میں لانے ہیں۔ یہ وہ مقام ہے جہاں آپ کی باوقار شخصیتوں کو  
مخاطب کرنا دہل عالم اسلام کے قلب و دماغ کو مخاطب کرنا ہے، اس نعمت کی بڑی ناشکری  
اور ناقدی ہوگی، اگر میں اس وقت حق و صداقت کے خلاف بات کہوں، لہذا آپ مجھے اجازت  
دیجئے آپ کے سامنے کچھ بے لاگ طریقہ پر عرض کروں، مختصر الفاظ میں مگر صراحت کے ساتھ۔  
بہیں اس بات کی سرت ہو کہ ہم نے عہدہ فلسطین کے سلجھانے میں حکومتوں، ذہبی طاقت



اور سلسلہ دورِ نسل سے زیادہ عالم اسلام اور اس کے اسلامی شعور پر اعتماد کیا ہو، یہ بات واضح طور پر ایک واقعہ کی طرح ہمارے سامنے آچکی ہو، اس سلسلہ میں ہمارے قائدین و مفکرین نے جو کچھ کہا اور لکھا ہو، اگر وہ سب میں یہاں نقل کروں تو دفتر کے دفتر تیار ہو جائیں۔

یہ وہ چیز ہے جس سے ہمارے چہرے روشن اور ہمارے نثر بلند ہوتے ہیں ایک صحیح مقدمہ کی شان یہی ہو کہ اکثریت و طاقت کے بجائے اس کے بارے میں فہم عام اور زندہ و بیدار احساس پر اعتماد کیا جائے جس شخص کو اپنے برسرِ حق اور مظلوم ہونے کا یقین ہوتا ہو اور وہ اس بات پر یقین رکھتا ہو کہ اس کا مطالبہ بالکل حق بجانب ہو اور اس کا بھی یقین رکھتا ہو کہ حق کے حامی و مددگار اور مظلوم کا ساتھ دینے والے ہر زمانہ میں پائے جاتے ہیں۔ اس کو حکومتوں اور طاقتوں سے زیادہ اپنی صداقت پر حق کی حمایت اور انسانی ضمیر کی بیہاری پر اعتماد ہوتا ہو دراصل ہمارا یہ اعتماد اس بات کا اعلان ہو کہ ہم انسانی ضمیر اور اسلامی شعور پر عقیدہ رکھتے ہیں یہ اس بات کا بھی اعلان ہو کہ فلسطین — جو کہ قبلہ اول و وہ مقام جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سفرِ معراج کی پہلی منزل تھی۔ صرف اہل فلسطین سے ہی متعلق نہیں ہو، اور نہ صرف عربوں سے، بلکہ تمام عالم کے مسلمانوں کا اس سے تعلق ہو اور وہ سارے عالم اسلام کی چیز ہے۔

یہ عالم اسلام جس پر ہمارا سہارا و اعتماد ہو، یہ تو وہ طویل و عریض آبادی ہو جو جسٹرائے شرقِ الہند سے مراکش کی آخری حدود تک پھیلی ہوئی ہو، اور جس کی تشکیل ایک ایسی برادری اور جمعیت سے ہو جو ایک عقیدہ اور ایک پیغام پر جمع ہونے والی جماعتوں میں دنیا کی سب سے بڑی جماعت ہو، یہ عالم اسلام اس کا مستحق ہو اور اس کا پورا پورا اہل ہو کہ صرف فلسطین جیسے کسی ایک محلہ میں نہیں، بلکہ ذریعہ انسانی کی ہر ہر شکل میں اس کی طرف رجوع کا اسے ہر ظلم و زیادتی کے انسداد میں اس سے مدد ملی جائے، ہر غصب و ہر حق کے واپس دلانے میں اس کا سہارا لیا جائے، اور ہر ظالم اور سرکش سے بدلہ لینے میں اس کا دامن پکڑا جائے۔ لیکن بزرگانِ محترم، ذرا مجھے پوچھنے دیجئے کہ عالم اسلام سے آپ کیا مراد لیتے ہیں۔

کیا اس سے آپ ایک عام انسانی مجموعہ مراد لیتے ہیں جو ایک وسیع رقبہ میں آباد ہو اور جو بالکل اسی دھڑ سے پر زندگی گزار رہا ہو جس پر دنیا کی اور قومیں، نہ عقیدہ میں کوئی فرق



نہ اعمال و اخلاق میں۔ میں آپ کو ایسی خام خیالی اور سطحی فکر و نظر سے بہت بالا تر سمجھتا ہوں، بھلا وہ انسان جن کے پاس نہ کوئی عقیدہ و ایمان ہو، اور نہ کوئی دعوت و پیغام، جن کو انسانی مجبوری کا نام دینے کے مقابلے میں جانوروں کا گالہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا، ان کو تفسیرِ فلسطین سے کیا تعلق ہو سکتا ہو، اور اس شکلِ عقدہ کی کشاد میں ان سے کسی فائدہ کی کیا امید، جبکہ اسکی بنیاد محض عقیدہ، محض احساس اور محض جذبہ پر ہو۔

پھر وہ کیا چیز ہے جس کی بنیاد پر ہم نے عالمِ اسلام کا سہارا لیا ہو، میں خود آپ کی طرف سے جواب دیتا ہوں اور آپ کے دل کی ترجمانی کرتا ہوں کہ ہمارا اعتماد اور ہمارا سہارا درحقیقت وہ قوت ہے جو کرہ ارضی پر بسنے والی اس عظیم امت کے نفوس میں خفہ پوشیدہ ہو، اور یہ وہ قوت ہے جس نے زمانہ ماضی میں بڑے بڑے معجزات رد کیا کئے ہیں، اور جس میں آج بھی اسکی صلاحیت و اہلیت ہو، یہ وہ غیر العقول قوت ہے جس نے قوموں کی تاریخیں بدل دی ہیں جس نے تمدن کا رخ کہیں سے کہیں پھیر دیا ہے، کہنا چاہیے کہ تاریخ و تمدن کی بنیاد اسی پر ہو، آپ کو یاد ہوگا، یہی وہ قوت تھی جس نے اس پورے کے پورے ملک کو ظالم رومیوں کے پنجے سے آزاد کیا تھا، پھر اس میں ایک نئی روح پھونکی اور ایک نئی روشنی سے منور کیا، اس مقدس سرزمین کے قدیم تقدس کو چار چاند لگائے اس قوت نے کبھی موانع کو موانع نہیں جانا، شکست و ہزیمت کا اس نے منہ نہیں دیکھا، اعداد و شمار کے لفظوں سے وہ بیگانہ تھی، اور اسباب و وسائل کی منطق سے بے بہرہ، اس طاقت کا نام ادیان و نفسیات کی مختصر و بلیغ اصطلاح میں "ایمان" ہے۔

یہ ایمان اور وہ چیزیں جو اس کا نتیجہ ہیں یعنی ایک خاص طرز کی زندگی، اور مخصوص طرز کے اخلاق و عادات ہیں، اس عالمِ اسلامی کی پہچان اور اس کی اصل طاقت اور سرمایہ ہو اور تاریخ اس کی شاہد ہو کہ انسان اس سے بڑی قوت کا کبھی انکشاف نہیں کر سکا، زمانہ نے جس کا لوہا مانا ہے اور جس کے سامنے بڑی بڑی طاقتوں نے سپردال دی وہ یہی ہو، یہی طاقت ہو جو حکومتوں کو جنم دیتی ہو، قوموں کو وجود بخشی ہو، وہ حیات انسانی کی قسمت پر پڑے ہوئے کھاری کھاری تفلوں کے لیے شاہِ کلید ہی آپ یقین مانئے کہ آپ کے اس پر اعتماد کرنے کے معنی ہیں کہ آپ نے انسانی قوتوں میں سے سب سے عظیم قوت پر اعتماد کیا ہو۔ اس سے بڑی قوت انسان کے قبضہ و قدرت میں نہ رہی ہے نہ ہوگی، آپ نے جب اس کو پایا تو گویا وہ شاہِ کلید پالی جس سے ہر فصل باسانی کھولا جاسکتا ہو، اس موقع پر میں آپ سے یہ دریافت کرنے کی جرأت کر دوں گا کہ یہ عالمِ اسلام جس پر ہم اس قدر اعتماد کرتے ہیں آپ حضرات نے اسکا کھابزہ



لینے کی زحمت گوارا فرمائی ہے اور کیا آپ نے اس ثبوت ایمان اور اس اسلامی شعور کا بھی اندازہ لگایا ہو جو اس عالم اسلامی کی اس طاقت اور مسئلہ فلسطین کا حل ہو اور کیا جو انقلابات اور نئی نئی تبدیلیاں عالم اسلام میں رونما ہوئی ہیں اور بعض طاقتور عناصر و عوامل نے اس آخری دور میں اس دنیائے اسلام پر اثر ڈالا ہو وہ آپ کی نظر میں ہیں؟

میری صاف بیانی اور تلخ گوئی کو آپ معاف کریں، مجھے اندیشہ ہو کہ آپ کو اس کا موقع نہیں ملا ہو میرا خیال ہو آپ کے تصور میں وہ عالم اسلام ہو جو تاریخ کے اوراق میں پایا جاتا ہو یا آپ کے ذہنوں اور آپ کی خیالی دنیاؤں میں بتا ہے موجودہ دنیا میں اس کا کہیں وجود نہیں۔ وہ خوش منظر و دل فریب عالم جو غیور و خوددار ہو، جو نہ خود ظلم کرتا ہو نہ کسی چہرہ پر ظلم روا رکھتا ہے، وہ انسانی دنیا جو نہ دوسروں کا حق لیتی ہو اور نہ اپنے جائز حق سے دست بردار ہوتی ہے۔ وہ انسانی بستی جس کے ایک گوشہ سے ایک سن رسیدہ عورت پکارتی ہے، اے مقسم کہاں ہو، تو دوسرے گوشہ سے مقسم کی صدا بلند ہوتی ہو۔ لیک لیک!۔ وہ عالم کہ جس کا ہر ہر فرد اس وسیع کائنات کے ایک ایک بالشت کا خود اپنے کو جوابدہ سمجھتا ہے اور تمام عالم اسلام کو اس کی عظیم وسعت کے باوجود ایک وطن اور ایک ملک سمجھتا ہو، اور اس امت کو ایک جسم اور ایک بدن، بالکل اس طرح کا انسانی جسم کہ جس کے ایک عضو میں درد ہوتا ہے تو تمام بدن بے خوابی اور حرارت میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ وہ عالم کہ جس کا ہر ہر فرد اللہ کی راہ میں شہید ہونے کا اس طرح مشتاق و متمنی ہوتا ہے جس طرح کوئی زندگی کا۔

حضرات! یہ ہو اس عالم کی تصویر جہاں کبھی بھی فلسطین جیسا غم انگیز سانحہ نہیں ہو سکتا اور اگر ہو جائے تو جلد سے جلد اور تھوڑی سے تھوڑی مدت میں اس کا مادا ہو جاتا ہو۔

لیکن بزرگو! آج کا عالم اسلام، غلطانہ ہو گا اگر میں کہوں کہ بغیر سارے علم و احساس کے وہ اپنی روح بہت کچھ کھو چکا ہو اور کھو کھلا ہو گیا ہو۔ اس میں وہ عناصر نہیں رہے جن سے عالم اسلام، عالم اسلام بنتا ہو۔ وہ عناصر ہیں ایمان بالغیب بن دکھی اور فیسیحیتوں پر ایسا یقین جس کے سامنے وہ یقین بھی گرو ہو جو تجربہ و مشاہدہ سے مادہ پرستوں کو مادی اشیاء پر حاصل ہوتا ہو۔ دنیا کی چند روزہ حیات پر آخرت کی ابدی و دائمی زندگی کو ترجیح دینا، ذخارف دنیا اور ان سے لطف اندوزی کو دل میں جگہ نہ دینا۔ حق پر استقامت اور اس کے لیے جان کی بازی لگانا، اور آخری چیز دینی حمیت اور



خود داری۔ درحقیقت اپنے اندر ان چیزوں کا فقدان اور یہ اندرونی انقلاب اس رسوائی و ہزیمت کا سبب بنی ہے جو عالم اسلام کو زندگی کے ہر میدان میں بار بار اٹھانی پڑی ہو، اور یہی اس المیہ (ٹریجڈی) کا حقیقی باعث ہو جو عالم اسلام کو پیش آیا ہے۔

یہ ہو وہ عالم اسلام جو ہمارے آپ کے سامنے ہو، لیکن ہم سمجھتے رہے کہ یہ وہی قرن اول کی اسلامی دنیا ہو، ہم اسی خوش گمانی میں تھے کہ حادثات کا ہم پر زور نہ ہو اور ہم نے بڑی امیدوں سے اس کی طرف ہاتھ پھیلائے، نو وارد مشکلات و مسائل کے حل کے لیے اس سے قوت و مدد چاہی مگر افسوس ع وہ شاخ ہی نہ رہی جس پر آشپنا نہ تھا

عالم اسلام ہمارے تصور کے خلاف ایک نیا عالم نظر آیا، ہم نے ٹوٹا تو ہماری مصیبتوں اور مشکلوں کا اس میں کوئی علاج نہ تھا، یہ ایک دردناک حقیقت کا انکشاف تھا جس نے ہمارے حواس مختل کر دیے، ہماری امیدوں پر پانی پھر گیا، پانچ سال پہلے میں نے یہی بات لکھی تھی، آج بھی وہ وہ ہر اٹنی جا سکتی ہے اور میں سمجھتا ہوں اس میں کسی رد و بدل کی اب بھی ضرورت نہیں۔

”ایک وقت آیا جب عالم اسلام نے اس معنوی قوت سے بے اتفاقی برقی مزید کے لیے فکر و انتہام الگ رہا، باقی ماندہ کی حفاظت بھی نہ کی، آبیاری کی فکر نہ کی، نتیجہ یہ ہوا کہ ان معنویات کا سرشتہ خشک ہو گیا، پھر معرکے پیش آنے شروع ہوئے، عالم اسلام کو ان میں گھٹا پڑا، کچھ سمجھنے اور دھکے بھی لگے اس وقت ضرورت پڑی ایمان کی، صبر کی، ثابت قدمی اور بلند حوصلگی کی، مصائب و شدائد پر تحمل و برداشت رکھنے والی قوت کی، عالم اسلام بڑا پڑا امید تھا، سمجھ رہا تھا یہ تو قیام سلازوں کے نفوس میں پوشیدہ ہیں، بڑا خوش خوش ان کو لینے بڑھا لیکن داسے ناکامی جسے پانی سمجھ رہا تھا وہ سرب سے زیادہ کچھ نہیں تھا۔

کرب بقیعة بحسبہ الظمان ماء احتی اذا جاء عالم یجد شایا

”مانند سراب صحرا کہ جسے پیاسے نے پانی مجھا لیکن جب قریب آیا تو وہاں کچھ نہ پایا“

اس وقت اس نے محسوس کیا کہ اس روحانی اور حقیقی قوت کی ناقدری کر کے اور اس کو ضائع کر کے اس نے کیسی غلطی کی ہو، اپنے پر کیا ظلم اور اپنے ساتھ کیسی نا انصافی اور زیادتی کی ہے اب کھنکھاتا ہے کہ ترکش میں ایک تیر بھی ایسا نکل آئے جو اس معنوی قوت کا مداد اہو کے اور اس کی ضرورت کو



کسی حد تک پورا کر کے، مگر ترکش ایسے ہر تیرے خالی ہے۔

بیچارے نے معرکوں کا سامنا کیا، اس خوش گمانی میں کہ مسلمان سینہ تان کر کھڑے ہو جائیں گے اسلام کی ممانعت اور نصرت کے لیے دوڑ پڑیں گے۔ سر زمین مقدس کی حمایت و حفاظت میں سینہ سپر ہو جائیں گے، انٹراس کے رسول اور ان کی عزت و ناموس کے لیے سرکھن ہو جائیں گے، سارے کے سارے ممالک اسلامیہ میں غصہ کی آگ بجھنے لگے گی، جوش و حمیت کا سمندر تلاطم میں آجائے گا، مگر چشم حسرت دکھیتی کیا ہو کہ کوئی وقوعہ اور کوئی حادثہ بھی عالم اسلام پر اثر انداز نہ ہو سکا، نہ اس میں گرمی پیدا ہوئی، نہ غصہ آیا، نہ شعلے اٹھے، نہ آگ بجھڑکی، اسلام کی ممانعت و نصرت اور مقامات مقدسہ کی حمایت و حفاظت کے لیے سینہ سپر نہ ہوتا، نیند کے ماتوں نے آنکھ کھول کر بھی نہ دیکھا، جو امیدیں لگائی گئی تھیں سب نقش بر آب ثابت ہوئیں۔ کہیں معمولی سی صدائے احتجاج بلند ہو گئی اور بس ہمیشہ کی طرح عالم اسلام اپنے روز و شب کے کام انجام دیتا رہا، اپنی خواہشات و لذات میں اسی طرح مست و مشغول، حوادث سے اس طرح بیگانہ جیسے کچھ ہوا ہی نہیں، اس وقت غموس ہوا کہ عالم اسلام اپنی دینی حمیت کو کھو چکا ہے، اور جہاد کی آگ اس میں اگر سرد نہیں ہوئی ہے تو عنقریب سرد ہو جانے والی ہے، اس وقت ساری دنیا نے دیکھ لیا، سمجھ لیا اور جان لیا کہ عالم اسلام پہلے سے بہت بدل چکا ہو اس میں اب وہ روح اور جوش زندگی باقی نہیں رہا ہے جس کے لیے عالم اسلام مشہور تھا۔

شاید اس موقع پر بعض فاضل احباب فرمائیں گے کہ عالم اسلام کی یہ نہایت تاریک اور پائوس کن تصویر پیش کی گئی ہے ان کو خیال ہو گا کہ مجھ پر کچھ "توقیت" کا غلبہ ہو اور میں زندگی کے تاریک پہلوؤں ہی کو دیکھتا ہوں۔

حضرات! میں نے اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا ہو کہ عالم اسلام کی حقیقی اور واقعی تصویر آپ کے سامنے رکھ دی ہو اور اس کے کمزور پہلو کو اجاگر کیا ہے تاکہ آپ اپنی توجہ اس کی طرف مبذول کریں، میں سمجھتا ہوں اسلام اور مسلمانوں کی خیر خواہی یہی ہے کہ عالم اسلام کی صحیح اور حقیقی تصویر سامنے لائی جائے جو ہر طرح کی رنگ آمیزی اور زیبائش سے مبرا ہو، خصوصاً اس محفل اور اس مجمع کے سامنے کہ جس کو عالم اسلام کا ایک طبی بورڈ کہنا بجا ہو گا۔

لیکن اس کے بعد میں یہ بھی کہتا ہوں کہ عالم اسلام اپنے ضعف و شکستگی اور اپنی اس خامی اور



کو تاہی کے باوجود اس کی بھی سزا حیت رکھتا ہو کہ ایک بار پھر وہی قرونِ اولیٰ کا عالم اسلام بن جائے۔ اسی طرح صحیح و سالم، اور صحت مند و تندرست جس میں زندگی اور زندہ دلی موجیں مار رہی ہو جس کا سہارا لیا صرف کسی ایک شکل میں نہیں بلکہ تمام انسانی مشکلات میں بالکل بجا اور درست ہو، خواہ وہ شکل مسئلہ فلسفین کی طرح کتنی ہی پر پیچ اور دشوار کیوں نہ ہو۔

اس میں کچھ مبالغہ نہیں عالم اسلام قرونِ اولیٰ کا عالم اسلام بن سکتا ہو اور کیوں نہیں جبکہ نبوت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ اس کا رشتہ قائم اور محکم ہو، زندگی اور روشنی کے اس سرچشمہ سے اس نے اپنے کسی دور میں بھی کامل بے تعلق اختیار نہیں کی، اور اب بھی وہ اس سے کسی نہ کسی طرح وابستہ ہے۔ اور اس کو اپنے لیے باعثِ فخر اور اپنا طرہ امتیاز سمجھتا ہے، اسکا معاملہ ان قوموں اور انسانی برادریوں کی طرح نہیں ہے کہ جن کا تعلق نبوت اور آسمانی پیغامات سے کبھی کا ختم ہو چکا ہو۔

وہ بھولا ہوا ضرور ہے مگر یہ بھی ہے کہ یاد دہانی کیجائے تو اس کو فوراً یاد آجاتا ہے وہ سویا ہوا ہے مگر اس طرح کہ جھنجھوڑا جائے تو فوراً بیدار ہو جاتا ہے، اس میں کبھی بغاوت و سرکشی نہیں پیدا ہوئی، وہ کوتاہ عمل ضرور ہو، مگر اس کو اسکا اعتراف بھی ہے اور وہ اس پر نادم و شرمندہ بھی ہے، وہ خطا کار و غلط کار ہے مگر اس کو اس پر اصرار نہیں، اس کے خاکستر کے اندر محبت کی چنگاریاں ہیں اور اس کے دل کی گہرائیوں میں ایمان کی جڑیں اور عشق کی حرارت ہے، انوس ہے کہ اس کو عرصہ سے محبت اور ایمان کی زبان میں (جو اس کے سادہ فطرت کو پھیلنے والی زبان ہو) عرصہ سے خطاب نہیں کیا گیا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کے اندر زندگی کی کوئی لہر پیدا نہ ہوئی اور وہ ان مانوس صداؤں کو سمجھ نہ سکا جو صرف مادہ پرست قوموں کے لیے وضع کی گئی ہیں۔

میرے محترم و معزز بزرگو! ضرورت اسی کی ہو کہ عالم اسلام کے ایمان کو آواز دی جائے اور اس کو ابھارا جائے، اس میں نئی آگ اور نئی زندگی پیدا کی جائے، اس کے اخلاق و اعمال کا احیاء کیا جائے، بے آگاہی و دل کھتا ہوں، اسے کسی نئے دین اور نئے نظریہ کی قطعاً ضرورت نہیں، اس کو صرف نئے ایمان کی ضرورت ہے، نیا اور طاقتور ایمان، ابدی حقائق پر ابدی عقائد پر، ابدی پیغام پر، ابدی دین پر، جن ہاں ابدی دین پر خدا نہ کرے کہ میں دین کو قیلمِ مبلالوں میں اس سے خدا کی



پناہ چاہتا ہوں اور کانوں پر ہاتھ دھرتا ہوں، دین میں قدیم و جدید کی تقسیم نہیں۔ وہ کبھی قدیم نہیں ہوا۔ اس میں کسی جدت کی ضرورت نہیں، وہ ہمیشہ ایک رہا ہو، ایک رہے گا، وہ ابری و دائمی چیز ہے۔ جس چیز کے لیے میں جسے یہ لفظ بول رہا ہوں وہ ایمان ہو، یہ کبھی پرانا اور بوسیدہ ہو جاتا ہے، قوت و طاقت ختم ہو چکی ہوتی ہے، کسی دشمن کا مقابلہ کرنے اور شانہ کے تحمل کی اس میں تاب نہیں ہوتی، لیکن ایک ایمان وہ ہوتا ہے جس میں تازگی و شگفتگی پائی جاتی ہے، جس میں زندگی و حرارت ہوتی ہے۔

اس امت کی اولین پیش رو جماعت کی خصوصیت اور اسکی طاقت کا راز ہی یہ تھا کہ وہ ایک جدید اور تازہ ایمان کی حامل تھی جبکہ اس وقت کی دوسری قومیں مضمحل و بوسیدہ اور خستہ و شکستہ ایمان رکھتی تھیں، یہ سکتا اور دم توڑتا ایمان ان کے نوخیز ایمان کی تاب نہ لاسکا، قدیمی و پرانا سال دنیا نے ان کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے، اور پابجولاں قدموں میں آ پڑی، اور نئے ایمان کی حامل یہ جماعت عالم پر اس طرح طلوع ہوئی جس طرح روز سورجے آفتاب طلوع ہوتا ہے اور دیکھتے دیکھتے سارے عالم پر اور دنیا بھر کے اندھیرے پر اپنی روشنی، فتح اور عالمگیری کا سکہ بٹھا دیتا ہے۔

آج نئے نئے فتنے ہیں، نئے نئے حالات و حوادث ہیں، نئے نئے معرکے اور نئے نئے مقابلے ہیں، ان کے مقابلے کے لیے ایمان بھی نیا ہونا چاہیے، کوئی شبہ نہیں کہ عالم اسلام اب بھی ایمان کے ایک عظیم سرمایہ کا مالک ہو، وہ بنیاد جس پر عمل کی تعمیر ممکن ہو، اس امت کے خرابات میں اب بھی موجود ہے، جب کہ دوسری قوموں نے اس کو کھود دیا ہے اور ان کی بنیادیں کھوکھلی ہو چکی ہیں، امت کے معماروں کو چاہیے، موقع سے فائدہ اٹھائیں اور جلد سے جلد اسلام کا محل تعمیر کر لیں۔

ہاں تو بات صرف اتنی ہے میرے محترم بزرگو! کہ عالم اسلام کو صرف اپنا ایمان زندہ کرنا ہو، اس میں نئی اور تازہ روح ڈالنے کی ضرورت ہو، اس ایمان میں کہ اللہ ہی اس کا معبود، کارساز اور مالک ہو۔ اس ایمان میں کہ تمام انبیاء و رسل اللہ کی طرف سے آئے، اس کے بھیجے ہوئے آئے، اور جو کچھ انھوں نے کہا اور بتلایا بالکل حق اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے، اور اب ”داناے سل ختم الرسل مولائے کل“ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات ہی ہمیشہ کے لیے ہدایت کا منبع و سرچشمہ اور نجات اخروی کا واحد و تنہا راستہ ہیں، اور جس نے اس در کو چھوڑا وہ کبھی گمراہی سے







بن کر نمودار ہو سکتا ہو۔

زرا تم ہو تو یہ مٹی بہت زرخیز ہے ساقی

وہ اس کے ساتھ وہ معاملہ کرتے ہیں جو کسی ایسی قوم کے مناسب ہو جو نہ کوئی دین رکھتی ہے نہ کوئی عقیدہ، ایسی امت کہ جو نہ کسی رسول پر ایمان رکھتی ہو اور نہ کسی کتاب اور قانون و شریعت کی حامل ہو، اس کی مشکلات کا علاج ان طریقوں سے کرتے ہیں جنہیں جاہلی تو میں اختیار کرتی ہیں، ان کا ذہن اس طرف نہیں جاتا کہ اس کے عقیدوں کی کشادگی کے لیے دین و عقیدہ پر نظر کریں، ایمان کو اجاگر کریں اور اس کو زندہ و بیدار کریں۔ عالم اسلام کے یہ دونوں ہی نادان دوست ہیں وہ اپنی اس ناواقفیت کی وجہ سے عالم اسلام کی طرف سے پریشان اور عالم اسلام ان کی وجہ سے سخت تکلیف میں مبتلا ہو۔ وہ عرصہ سے ان کا تختہ مشق بنا ہوا ہو۔

در اصل حقیقت حال ان دونوں نظریات و خیالات کے مین مین ہے، نہ تو یہ سمجھنا صحیح ہے کہ عالم اسلام کا ایمان اور تعلق مع اللہ عصر ازل کے عالم اسلام کی طرح ہے۔ لہذا اس سے ان اعمال و خوارق کے ظہور کی توقع کی جائے جو ایک ایسے ایمان کا نتیجہ ہیں جو عمیق و راسخ اور ریشہ ریشہ میں پیوست ہوتا ہے، اور نہ یہ تصور صحیح ہے کہ اور قوموں کی طرح وہ بھی بس ایک قوم ہو، جاہلی امتوں سے اسے کچھ امتیاز حاصل نہیں، لہذا اس کی مشکلات کا حل بھی انہیں مادی راستوں اور خود ساختہ آلات سے کیا جائے جو ان قوموں کا دطیرہ ہے، غلط اور بہت غلط، اپنی تمام خرابیوں کے باوجود یہ امت کبھی ایسی نہیں ہو سکتی، وہ مومن ہو اور ہمیشہ سے ہو بس میں یہی کہوں گا کہ اس کے ایمان کو تازہ اور نیا کرنے کی ضرورت ہے، ایک بار ابھارنے اور جوش میں لانے کی ضرورت ہے، حرکت دینے اور جھنجھوڑنے کی ضرورت ہے، اور پھر اس کو منظم کرنے اور کام میں لانے کی ضرورت ہے۔

خوشی کی بات ہے کہ ہم اس نقطہ کے قریب پہنچ گئے ہیں، اور اس حیثیت سے فلسطین کا مسئلہ بہت مبارک ہے جس کی بدولت ہمیں توفیق ہوئی کہ اس عالم کی طرف توجہ کریں، اس سے ہم تعارف حاصل کریں اس کی وجہ سے ہمیں ایک نئے عالم اسلام کا انکشاف ہوا اور ہمیں اسکی صحیح صورت حال کا صحیح اندازہ ہوا، اسکی کمزوریاں معلوم ہوئیں اور اسکی حقیقی ضروریات و مسائل کا علم ہوا۔

پس بزرگو! اور دوستو! ہمیں چاہیے کہ اس عالم کو اپنی اصلی ہیئت پر لانے اور اس کے ایمان اور



اخلاق و اعمال کو دوبارہ زندہ کرنے میں لگ جائیں، یہ عالم اسلام کی تجدید و احیاء کا مقدس اور اہم ترین کام ہے، ہم اس بات کو اچھی طرح سمجھیں اور اس کا یقین کریں کہ قوی اور جاندار ایمان، اور مختلف ملکوں میں بنے والے تمام اسلامی حصّوں اور اسلامی جماعتوں میں صحیح اسلامی شعور ہی وہ چیز ہے جس سے فلسطین کے مشکل مرحلہ کو طے کیا جاسکتا ہو، یہ نہ صرف اسی مسئلہ کا حل ہے بلکہ عالم اسلام کے ہر درد کی دوا ہے، یہی چیز ہے جو فلسطین کے معرکہ میں بھی غلبہ و فتح کی ضمانت ہو سکتی ہے اور اس کے علاوہ دوسرے محروکوں میں بھی فتح کی کبھی ہے آنے والے تمام خطروں سے حفاظت اسی سے ممکن ہے اور ہر عزت و برتری، اور فلاح و نجات کی اسی سے توقع ہے۔

پس عالم اسلام کے اہل الرائے، مفکرین و مبصرین جن کی ایک معتد بہ تعداد اس جگہ جمع ہے اس بات کو سمجھیں اور غور کریں کہ اس مبارک تحریک کو کس طرح شروع کریں، اور کس طرح اسلام کی صحیح دعوت، اور صحیح ایمانی زندگی کی بازگشت کی عظیم مہم کا آغاز کریں، انھیں سوچنا ہے کہ خود مسلمانوں کے اندر ایمان کا بیج کیسے بوئیں اور ٹھنڈے دلوں اور بے حس جسموں میں دینی جذبات کی آگ کیسے بھڑکائیں، اس دعوت الی اللہ، ایمان بالرسول کا وہ طریق اختیار کریں جو عہد اول میں اختیار کیا گیا تھا، اور جس نے ایک نئے عالم کی تعمیر کی تھی۔

اس عظیم الشان اسلامی موہم کے کرنے کا کام اس وقت یہی ہو کہ سارے عالم اسلام میں اپنے داعی پھیلا دے جو زمین کے گوشہ گوشہ میں پھیل جائیں، اور ایک مستقل تحریک اور دعوت کے علمبردار ہوں، یہ دعوت اسلامی اور حرارت ایمانی کا ایک شعلہ جو الہ اور ایک متحرک و سرگرم سفر کاروان ہو۔ اس طرح موہم فلسطین کا مسئلہ بھی حل کر سکتی ہے اور عالم اسلام میں ایک نئی زندگی پیدا کر سکتی ہو جس میں ہر شکل اور ہر مسئلہ سے عہدہ برآ ہونے کی مستقل صلاحیت و طاقت ہوگی۔

جدید عربی و فارسی کی کتابیں  
اور اخبارات و رسائل

عربی و فارسی کی روز افزوں مقبولیت اور شائقین علم کی سہولت کے پیش نظر ہم عہد المطلب مصر، شام، عراق، لبنان کی جدید و قدیم مطبوعات پیش کرتے ہیں اور وہاں سے شائع ہونے والے اخبارات و رسائل کے سالانہ چندہ

کا بھی انتظام کرتے ہیں۔

تفصیلات کے لیے ذیل کے پتہ پر خط لکھیں

کتب خانہ انجمن ترقی اردو (ہند) جامع مسجد دہلی



# سید احمد شہیدؒ

## ایک زائرانہ نظر

(از مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امرہوی)

[تقریباً صاحب کی کتاب "سید احمد شہید" پر ایک مفصل تبصرہ ہم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے قلم

سے شائع کر چکے ہیں، مولانا نسیم احمد صاحب فریدی کا یہ تبصرہ اپنی نوعیت میں اس سے مختلف ہے

اس میں پوری کتاب پر تو صرف ایک زائرانہ نظر ڈالی گئی ہے۔ باقی تبصرہ کا تعلق صرف ایک خاص بحث

سے اور بعض جزئیات کی تحقیق و تصحیح سے ہے۔ ————— ادارہ]

نجاہ جلیل حضرت سید احمد شہیدؒ کے بریلویؒ پر دورِ حاضر میں ایک خاص ترتیب اور سلیقے کے ساتھ سب سے پہلے ان کے ہی خانوادے کے ایک ذی علم، روشن خیال اہل قلم نے ایک گلدستہ معلومات سیرت احمد شہیدؒ کے نام سے پیش کیا تھا۔ جس کے کئی ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔ اور مجھ کو ہر ایک ایڈیشن کے مطالعے کا شرف حاصل ہوا ہے۔ اتفاق سے میرے مطالعے میں اس کتاب کا وہی نسخہ آتا رہا جس کو امردہہ کے ایک بہترین ادیب اور ماہر تاریخ و انساب بزازم حکیم حسین مثنیٰ صاحب رضوی مدظلہ کی نظر سے گزرنے کا پہلے موقع تھا اور جس پر جا بجا ان کے حاشیے اور افادات درج ہوتے تھے۔ میں نے کبھی بچپن میں سوانح احمدی کا مطالعہ کیا تھا اور اس کے مطالعہ سے حضرت سید صاحب اور ان کے رفقاء کی عقیدت کا اچھا خاصہ نقش میرے قلب پر موجود تھا۔ اسکے بعد اس مشستہ و زفتہ عینیں نثر نے جس کو مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کے قلم شکیبار نے مرتب کیا تھا اور جس میں سلجھا ہوا پرتا شیر انداز تھا، میرے نقوش عقیدت کو اور زیادہ ابھار دیا۔ اللہ تعالیٰ شکر خورے کو شکر دیتا ہے۔ گزشتہ سے پچوتہ سال اتفاق سے میرے پاس "سید احمد شہید" مولفہ تقریباً صاحب کا ایک نسخہ آیا جس کو میری معرفت ایک عزیز کے



پاس پہنچنا تھا۔ اس نعمت غیر مترقبہ کے حصول سے بڑی مسرت حاصل ہوئی، پہلے میں نے مطالعہ کیا، پھر حکیم صاحب موصوف نے اسے دیکھا، وہ اس کتاب کے بہت ہی منتظر و مشاق تھے۔ حکیم صاحب نے اس پر کئی جگہ اپنے نوٹ بھی درج کئے تھے، خیال تھا کہ اسی وقت اپنے خیالات قلبیہ کر لوں لیکن موقع نہ ملا۔ آخر کار وہ کتاب میرے پاس سے چلی گئی، اور میں اسی دھن میں رہا کہ کسی طرح مجھے یہ کتاب پھر ہاتھ آئے۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے مجھے دوبارہ ایک نئی جلد مہیا کرادی۔ میرا ارادہ تھا کہ اس کتاب پر مبسوط تبصرہ لکھوں، دل کھول کر اس کی تعریف کروں، جرأت کے ساتھ اس کتاب کے ایک دو مقام کے متعلق اپنی رائے ظاہر کروں، کہیں کہیں جو اس میں قابل اصلاح پہلو ہیں دوسرے ایڈیشن کے لیے ان کی نشان دہی کروں، مگر اس وقت عید الفرجت ہوں، علاوہ ازیں جو تازہ تاثرات بوقت مطالعہ تھے وہ بھی کچھ مدہم پڑ گئے ہیں، خیر جتنا کچھ ہو سکتا ہے اس وقت لکھ رہا ہوں۔ اس میں شک نہیں کہ سید احمد شہیدؒ جناب غلام رسول قمر کی مین پیمیں سال کی علمی و تحقیقی کاوشوں کا نتیجہ ہے۔ جس سال یہ کتاب شائع ہوئی ہو اگر یہ کہا جائے کہ اس سال ہندوستان میں اردو زبان میں کوئی کتاب اس شان و شوکت کی شائع نہیں ہوئی تو کچھ مبالغہ نہ ہوگا۔ سید احمد شہیدؒ کا ذکر خیر اور قمر جیسے تجربہ کار اور نچتہ نگار ادیب کے قلم سے نور علی نور اور سونے پر سہاگہ کا مصداق ہے۔

ذکر اس "مجاہد" کا اور پھر بیاں ان کا۔

جس طرح ایک عمدہ مشاق غزل گو آخر میں میدان منقبت میں گامزن ہو کر کامیاب طریقے پر حق منقبت ادا کرتا ہے اور تغزل کی چاشنی سے اپنے کلام کو نوازتا ہے۔ ٹھیک اسی طرح قمر جیسے زیر نگار اہل قلم نے اپنی صحافی کہنہ مشقی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ایسا اچھا شاہکار پیش کیا ہے جس نے دنیا کے تاریخ و سیاست میں ایک دھوم مچادی اور نقاش اول (مولانا علی میاں مدظلہ) سے بھی داد تحقیق حاصل کر لی۔ (ملاحظہ ہو تبصرہ مندرجہ الفرقان ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ)

اگرچہ طرز تحریر میں وہ حلاوت وہ فصاحت و بلاغت امیر انداز، وہ "جامعیت مانعیت" اور خیر الکلام ماقول و دل و الامامہ تو نہیں ہے جو حضرت ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی تحریر میں پایا جاتا ہے لیکن پھر بھی خاص ادبیانہ طرز میں سادہ مگر پر شکوہ الفاظ میں اپنے مافی الضمیر کو ادا کرنا، علی مضامین کو سنجیدگی و شگفتگی کے ساتھ پیش کرنا، تاریخی کرداروں کا لانا، نازک مرحلوں پر اٹھنا، قلم کو



ہمیز دینا، ابھی ہوئی اور مدت کی ابھی ہوئی گتھیوں کو سلجھانا پھر ایک خاص ترتیب کے ساتھ مورخانہ انداز میں ایک ضخیم مجموعہ پیش کرنا یہ حضرت تہر کا ہی حصہ ہے، خصوصاً ہجرت سے لے کر واقعہ شہادت تک کے واقعات مرتب کرنے میں تو وہ بالکل منفرد سے معلوم ہوتے ہیں۔ انھوں نے واقعی بڑی جستجو، بڑی تلاش، بڑی کاوش سے جزئیات تک تمیہ کیے ہیں، غیر معدود مقامات کا پتہ چلایا ہے، نقشے بکھینچ کر ان مقامات کا اندراج کیا ہے۔ قریب قریب ہر اہم مقام جنگ پر وہ خود سفر کر کے پہنچے ہیں، اس کا محل وقوع دیکھا ہے اور اس کی لفظوں میں تصویر کشی کی ہے۔

میں سچے دل سے اس بات کو عرض کر رہا ہوں کہ مجھے اس کتاب نے بہت فائدہ پہنچایا ہو۔ اور میری محنت کتابوں میں سے ایک یہ کتاب بھی ہے۔ بوقت مطالعہ میرے دل میں بار بار یہ تمنا ابھرتی تھی کہ کاش دینی و مذہبی کام کرنے والا ہر مسلمان، ہر اصلاحی جماعت کا ممبر، ملت ہینا کی سرسبزی و شادابی کا خواہاں، ہر فرد اور فردِ غ دین مبین کا متلاشی ہر شخص اس کتاب کو ایک مرتبہ ضرور دیکھ لے تاکہ اس کے سامنے بھی اتباعِ شریعت و سنت، ایثار و قربانی، احسان کی فرادانی، حکمت و موعظت اور احیاء دین کے صحیح صحیح نمونے آجائیں۔

مذہبِ غیوریت، بید شہید کے اصل نصب العین اور چند دیگر اہم مسائل پر بالکل انوکھے انداز میں لکھا ہے، حقیقت واقعہ کو خوب خوب ظاہر کیا ہے۔ دلائل سے، براہین و شواہد سے مدتوں کے پڑے ہوئے غلط پردوں کو چاک کیا ہے، "جسلازیوں" پر بڑی چابکدستی سے عمل جراحی فرمایا ہے۔ واقعات کو یکجا کرنے اور اصل واقعہ کا پتہ چلانے میں تہر صاحب نے بے مثال محنت و جستجو سے کام لیا ہے، سفر ہجرت میں جو انداز بیان ہے وہ اتنا مؤثر، دلنشین اور دلآویز ہے کہ ناظر کتاب کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ گویا وہ بھی حضرت بید شہید کے قافلے کے ساتھ چل رہا ہے، پھر صبح شہادت کا منظر آنارقت انگیز ہے کہ بے اختیار دریائے دل میں طغیانی آجاتی ہے اور طفل اشک آنکھوں میں آکر مچلنے لگتے ہیں۔

تہر صاحب کو بید صاحب، ان کے خاندان اور ان کے رفقاء سے جو عقیدت و محبت ہو وہ جگہ جگہ ان کے قلم سے ترشح ہو رہی ہے۔ وہ لاہور میں بیٹھے ہوئے دیارِ حبیب (رائے پری) کا بھی جگہ جگہ خلوص کے ساتھ ذکر کرتے ہیں۔ جذب و کیف کے بہت سے نمونے دکھانا کہ



عدم گنجائش وقت مانع ہے۔ صرف ایک نمونہ پیش کرتا ہوں "سید احمد علی شہید" خواہر زادہ حضرت سید احمد شہید کی شہادت پر قہر صاحب کی چند سطریں پڑھ لیجئے۔

"سید احمد علی کا سنگ چٹاق خراب ہو گیا اور بندوق سے کام لینے کی کوئی صورت نہ رہی تو نالی ہاتھ میں لے کر بندوق کو لٹھ کے طور پر استعمال کرنے لگے۔ اس طرح بھی کئی دشمنوں کو موت کے گھاٹ اتارا۔ آخر نیزوں، تلواروں اور گولیوں کے زخموں سے چور ہو کر گر گئے۔ گرتے ہی روح اعلیٰ علیین میں پہنچ گئی، غور فرمائیے، کہاں رائے بریلی اور کہاں پھولڑہ۔ پھر اہل و عیال کہیں بھائی اور دوسرے اقربا کہیں، دو فرزند ہندستان میں، ایک جگر بذا سب میں تنہا پھولڑے میں جان دی۔ وقت رخصت نہ کسی عزیز کا چہرہ دیکھا نہ اپنا چہرہ کسی عزیز کو دکھایا۔ نہ کسی کی بات سنی نہ اپنی بات سنائی نہ اس مبارک ساعت میں ایسا کوئی خیال دل میں گزرا، وہ جلیل المنزل ماموں بھی دور بیٹھا تھا، جس کی دعوت حق نے جہاد فی سبیل اللہ کی آرزو سے دل کا گوشہ گوشہ معمور کر دیا تھا۔ راویوں نے لکھا ہے کہ بے شمار زخم لگے تھے لیکن سب جسم کے اگلے حصے میں تھے۔ پچھلے حصے میں خراش تک نہ آئی تھی۔ جن بزرگان ملت نے سو اسو سال تک سید صاحبؒ اور ان کے ساتھیوں کو ناقابل ذکر طعنوں کا ہدف بنائے رکھا، ان میں سے کتنے ہیں جن کی سرگزشتہائے حیات میں کلمہ حق کی سرطندی کے لیے اس نوع کے ایشار کی خفیف سی جھلک بھی مل سکتی ہے؟" (حصہ ۱ جلد دوم)

اس کتاب کی حقیقی تعریف کرنے کے لیے کسی سادک راہ ادب ہی کا قلم درکار ہے۔ آسمان صحافت کا ہر مبین لائق صدمہ بار کباد ہے کہ اس نے اپنی چمک دمک سے نظروں کو خیرہ کر دیا۔ مگر یہ ہر مبین کہیں کہیں ابراؤد ہوتا بھی نظر آیا ہے، شاید یہ نظر بد سے بچنے کی کوئی قدرتی تدبیر ہو۔ اس ابراؤدگی کو میں بہت ہی مجبور ہو کر اور دل کے تقاضوں کے بعد ظنا ہر کر رہا ہوں ورنہ اس پہلو کو نہ دکھاتا۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کی حیثیت تعلیم دین کی طرح، روحانیت، تنظیم امت اور دینی جدوجہد میں بھی "نظام شمسی" کی تھی یا نہیں؟ یہ ایک بحث ہے جو کتاب میں آئی ہو اور جس کو قہر صاحب نے بالقصہ ایک مرحوم مجاہدؒ کی "افراط" کے جواب میں پھیڑا ہے،



مگر افسوس، خود تھر صاحب جواب دیتے دیتے "تفریط" کی دادیوں میں "گلگت" فرمانے لگے۔  
 اس موقع پر اعتدال قائم رہتا تو کیا اچھا ہوتا۔ اگر کسی صاحب نے سید شہیدؒ کی شخصیت کے کسی خاص پہلو پر اپنی رائے پیش کی تھی تو اس کا جواب یہ تو نہیں ہونا چاہیے تھا کہ سید صاحبؒ کا حضرت محدث دہلوی سے کنکشن ہی ختم کرنے کی غیر محسوس کوشش کی جائے۔ بیشک حضرت سید شہیدؒ عبقری خصوصیات کے مالک اور یگانہ روزگار شخصیت تھے ان میں جو خوبیاں تھیں وہ اظہر من الشمس ہیں، لیکن خدارا یہ تو دیکھو کہ حضرت سید شہیدؒ کے بزرگوں کا تعلق قدیم سے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے چلا آ رہا ہو۔ خود سید شہیدؒ کے بڑے بھائی کا شاہ عبدالعزیزؒ سے علمی و روحانی تعلق ہے، اکبر آبادی مسجد جو ولی اللہی جماعت کا مرکز تھی سید صاحب اس میں بیٹھ کر دینی جدوجہد کے نقشوں کو مرتب کرتے ہیں۔ اس کے بعد دو آبے کا سفر، یہ دو آبے کا علاقہ وہ علاقہ ہے جس میں حضرت شاہ صاحبؒ کے رشتے دار مرید، شاگرد اور حلقہ اثر کے حضرات خاص طور پر پائے جاتے تھے، ویسے ان کا اثر کشمیر سے دکن اور سورت سے کلکتہ تک بلکہ بیرون ملک میں بھی تھا۔ کیونکہ ان کے شاگردوں اور مریدوں کا حلقہ نہ صرف بر اعظم ہند میں تھا بلکہ دیگر ممالک میں بھی ان کی علمیت و روحانیت کا لوہا ماننے والے موجود تھے۔

ان کے بھتیجے شاہ محمد اسماعیل شہیدؒ تحریک کے اہم بازو ہیں، ان کے داماد مولانا عبدالحی بڑھانوی اور ان کے چچا شاہ اہل الشکر کے پوتے مولانا محمد یوسف بھٹائی سید صاحبؒ کی دینی تحریک کے خاص ارکان ہیں۔ اگر عسکری واقفیت حاصل کرنے یا کسی اور مصلحت سے نواب امیر خاں کے لشکر سے تعلق پیدا کرنا حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ایما سے نہ بھی مانا جائے جیسا کہ تھر صاحب کو بہت زیادہ اصرار ہے اور اشارہ غیبی ہی کے ماتحت لشکر امیر خاں میں جانا تسلیم کر لیا جائے (حالانکہ اشارہ غیبی میں یہ مانعت ہرگز نہ تھی کہ اپنے پیرو مرشد سے تفصیلی پردگرم ہرگز طلب نہ کرنا) تو اس کا وہ کیا جواب عنایت فرمائیں گے کہ دو آبے کا سفر تحریریں و ترغیب جہاد کے سلسلے میں کس کے ایما سے شروع ہوا تھا؟ خود تھر صاحب مقبرہ معترف ہیں کہ بعض اصحاب سے معلوم ہوا کہ شاہ عبدالعزیز صاحبؒ نے دو آبے کے دورے



سے بیشتر جگہ جگہ خط بھی لکھ دیئے تھے اور پیغام بھی بھیجے دیتے تھے کہ سید صاحب "ہاتے" ان کی تواضع میں کوئی کوتاہی نہ کرنا، یہ یقیناً درست ہو گا اس لیے کہ یہ دورہ شاہ عبدالعزیز کے قریب سے شروع ہوا تھا۔ (حصہ اول)

مگر جب یہ لکھتے ہی تھر صاحب کو خیال آیا تاہو کہ یہ تو پھر وہی بات آگئی جس سے تعلیم کے معاملے میں اور ہر ایسے موقع پر پہلو تھی کی تھی تو اب ان کا قلم پھٹنے پر مجبور ہوتا ہے۔ لیکن مختلف مقامات پر خدمت دین اور شیعہ کی اسلامیت کا جو جذبہ عبادتہ پیدا ہوا وہ خدا کے کرم کے بعد صرف سید صاحب کی روحانی برکات اور واسیت اور احیاء اسلامیت کا کرشمہ تھا۔

اس "تھر و اسخوار" پر اکتفا نہ کر کے مقطع میں سن گزرا نہ بات پر آتی ہے، فرماتے ہیں "شاہ عبدالعزیز کے خطوط و پیغامات مختلف حلقوں میں شائستگی کا ذریعہ ضرور بن سکتے تھے۔ لیکن دل افروز نتائج و ثمرات صرف سفارشوں سے پیدا نہیں ہوتے۔" میں نہیں سمجھتا کہ آخر تھر صاحب کی اتنی کوشش اس امر کے ثابت کرنے میں کیوں ہے کہ سید صاحب جو پیغام دینے لے کر اٹھے تھے یا جو تحریکیاں انھوں نے چلائی تھی وہ محض ان کے امام ہی پر مبنی تھی۔ اور کوئی اس معاملہ خام میں رہنا، مشیر سرپرست، اور ایسا کنندہ نہیں تھا اور وہ کیوں ولی اللہی خاندان سے ملکہ تحریک کو علیحدہ کرنا چاہتے ہیں؟

میں نہایت صفائی سے کہتا ہوں کہ وہ اس کوشش میں کامیاب نہ ہو سکے، سنجیدہ مومن بھی یہی بات ظاہر کرے گا کہ سید صاحب کی تحریک کا رشتہ براہ راست شاہ ولی اللہ محدث دہلی سے جڑتا ہے، حضرت شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات تھر صاحب کی نظر گرامی سے گزر چکے ہوں گے۔ ان مذہبات کا شاہ عبدالعزیز پر اور ان کے واسطے سے ان کے روحانی فرزند حضرت سید صاحب پر اور ان کے بھتیجے شاہ محمد اقصیٰ پر اثر پڑنا کوئی بعید از عقل بات ہے۔ یا اس سے کوئی سید صاحب کی تفتیش ہوتی ہے؟

میں تھر صاحب۔۔۔ اس صاف گوئی کی معافی چاہتا ہوں اور ان سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس معاملے میں نظر ثانی کریں، حضرت شاہ عبدالعزیز، حضرت سید شہید میں کوئی



مغائرت ظاہر کرنا یہ کوئی اچھی کوشش نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک دونوں بزرگ واجب التعلیم ہیں اور اگر ہم شاہ عبدالعزیزؒ کو اس آنکھ سے دیکھیں جس آنکھ سے سید صاحبؒ اور ابن کے خاندان نے دیکھا تھا تو ہم بھی اس ذات کو منع حنات اور مرکز خیرات تصور کرنے پر مجبور ہوں گے اور یہی ذرا شبہ نہ ہو گا کہ جس شخصیت کو اللہ تعالیٰ نے سید صاحبؒ کی روحانی تربیت کے لیے منتخب کیا تھا اسی شخصیت کے محروس و غیر محروس ہکات میں جو سید صاحب کے کارناموں میں ملے گے ہیں۔

ہاں بقول تہر — "خدا کے فضل و کرم کے بعد" — خود روح شہید سے معلوم کرنے کی کسی میں صلاحیت ہو تو شاید وہ اس شعر کے مفہوم کو ادا کرے۔

کار زلف تست مشک افشائی آما عاشقاں  
مصلحت راستہ برآ ہوئے چیں بستہ اند

اب میں چند باتوں کی تصحیح کی طرف اور متوجہ ہوتا ہوں۔

(۱) ۱۲۶ھ (۱۷۴۰ء) میں سید شب الدینؒ نے وفات پائی۔ [جلد اول ص ۴۱]

صحیح یہ ہے کہ یہ قادیان میں ولادت ۱۲۸ھ میں ہوئی اور وفات ۱۲۶ھ میں  
عمر ۸۶ سال۔ (آئینہ اودھ بحوالہ بحر الانساب)

(۲) انھوں نے (سید محمد نعمانؒ نے) سیرت علمیہ کے نام سے اپنے جد امجد کے حالات میں  
ایک کتاب مرتب کی تھی۔ (ص ۵۳ جلد اول)

صحیح یہ ہے کہ یہ محمد نعمانؒ کی کتاب کا نام اعلام احمدی ہے۔ اس پر حکیم سید فخر الدین  
حسنیؒ نے اضافہ کیا اور ایک مستقل کتاب لکھی جس کا نام سیرت علمیہ ہے، بعدہ ان کے صاحبزادے  
مولانا حکیم سید عبدالحیؒ نے رائے بریلویؒ نے تذکرۃ الابرار کے نام سے ایک کتاب لکھی جس میں  
مذکورہ بالا دونوں کتابوں کے مضامین لیے اور اضافہ بھی کیا۔

(از افادات حکیم سید حسن مشنی رضوی مدظلہ)

(۳) سید محمد ثابت بن سید محمد حیا بن سید محمد دہی بن سید غلام الشریؒ [جلد اول ص ۵۴]

سید محمد حیا اور سید محمد دہی کے درمیان سید محمد ثنا کا اضافہ ہونا چاہیے۔

(از افادات حکیم سید حسن مشنی رضوی مدظلہ)



(۴) مولانا عبدالحی شاہ عبدعزیزؒ کے بھائی اور داماد تھے۔ [جلداول صفحہ ۱۱۷]

شاہ صاحبؒ مولانا عبدالحی کے بھوپھلے تھے۔ ماموں نہ تھے۔ [ازافادات رضویہ]

(۵) جلد اول میں صفحہ ۱۱۵ پر حضرت شاہ اہل الشکر (جن کا مزار پھلت ضلع مظفرنگو میں ہے) حضرت شاہ ولی الشکر کا برادر اکبر لکھا ہے حالانکہ وہ برادر کو چک تھے۔ حضرت شاہ ولی الشکر کے ایک سناتی بھائی تھے جن کا نام صلاح الدین تھا اور پھلت کی خاتون، مکرمہ و معظمہ فخر النساء بنت شیخ محمد پھلتیؒ (خلیفہ شاہ عبدالرحیم فاروقی محدث دہلوی) کے بطن سے پہلے حضرت شاہ ولی الشکر محدث دہلویؒ بعدہ حضرت شاہ اہل الشکر مصنف چار باب و تکملہ ہندیہ رد علم طب، پیدا ہوئے۔

[ماخوذ از یادداشت بر سر ورق انفس العارفین  
قلمی در کتب خانہ دارالعلوم دیوبند]

(۶) صفحہ ۵۴ جلد اول کے حاشیہ پر لکھا ہے۔ سید معصوم احمد اور سید مصطفیٰ سید صاحب

کے ہم خاندان تھے۔ پورا شجرہ مجھے معلوم نہیں۔

پورا شجرہ یہ ہے۔ سید معصوم احمد بن مولانا سید محمد واضح بن سید محمد صابر بن سید آیت اللہ بن

[ازافادات رضویہ]

سید علم اللہؒ

(۷) جلد اول صفحہ ۴۴ پر سید آیت اللہ کے جہاں بیٹوں کے نام ہیں وہاں ایک بیٹے کا نام

بجائے سید محمد حسن کے سید محمد احسن ہونا چاہیے۔ (افادہ رضویہ)

(۸) سید صاحب کے رفقاء کا جتنا سامان تھا اس کی پہچان یہ تھی کہ ہرنگ پر ۱۲۰ کا ہند

لکھ دیا گیا۔ (یعنی سید صاحب کے ام احمد کے عدد از روٹ، (بہد) صفحہ ۲۲۴ جلد اول

سید احمد کے عدد ۱۲۰ میں نہ کہ فقط احمد کے۔

(۹) جلد دوم صفحہ ۵۰ کے حاشیہ میں ہے۔ قادر آباد ۱۸۳۱ء کی طغیانی میں ہو گیا تھا۔

لیکن۔۔۔ تاریخ تناویاں صفحہ ۶۲ پر ہے اظہار مشہور ۱۸۳۸ء میں آیا تھا۔ اللہ اعلم بالصواب

(۱۰) فرست غازیان میں مقام مورادان کو مورائین لکھا ہے ۱۰ مولوی محمد حسن رام پور

منہیان والے) کو پھلت کی فرست میں شامل کر دیا ہے یا ممکن ہے اس نام کے پھلت کے

۵۰۔۔۔ تیسرا نمبر ایک خطبہ میں ملا ہے جس کو یہ استاد کتاب کے پہلے ایڑتین کیا گیا تھا۔ بعد میں ایک، دوسرا نسخہ سامنے آیا جو غالباً کسی دوسرے ایڑتین کا جو اس میں اس خطبہ کی تصحیح مصنف نے خود کر دی ہو گی



بھی کوئی غازی ہوں، لیکن رام پور میں ان کے جہانناز مجاہد شہید پھولڑہ کا نام کہاں گیا؟  
 (۱۱) حاجی سید عبدالرحیم دلائی کا نام فرست شہداء میں نہیں ہے۔ غازیوں کی فہرست مندرجہ  
 (جلد ثانی) میں حاجی عبدالرحیم دلائی کا نام موجود ہے، بتواتر ثابت ہے کہ حاجی عبدالرحیم  
 دلائی خلیفہ حضرت شاہ عبدالباری صدیقی امر دہی بہر اہی حضرت سید شہید راہ حق میں شہید  
 ہوئے۔ انوار العارفین مولفہ حافظ محمد حسین چشتی مراد آبادی میں ان کی شہادت کی تصریح ہو  
 اور دنیات الاخیار میں سنہ وفات ۱۲۴۶ھ ہی درج ہو اگرچہ مہینہ رمضان کا بتایا ہے۔  
 سلسلہ صابریہ امدادیہ کے تمام شجروں میں ان کو شہید لکھا ہے اور ۱۲۴۶ھ میں شہادت مانی ہے۔  
 صاحب انوار العارفین نے یہ صاحب اور حاجی عبدالرحیم فاطمی کے تذکروں میں ۲۷ ذیقعدہ ۱۲۴۶ھ  
 تاریخ شہادت لکھی ہے، تھر صاحب نے ۲۴ رزی قعدہ تاریخ شہادت تحریر فرمائی ہو، تاریخ عجیبہ  
 (سوانح احمدی) سے تھر صاحب کی پیش کردہ تاریخ کی ہی تائید ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

اب میں جنگ پھولڑہ سے متعلق کچھ عرض کرتا ہوں۔ تھر صاحب کو اس بات کا اقرار ہے  
 کہ پھولڑہ کو دیکھ نہ سکا۔ یہ تفصیلات مختلف اصحاب سے معلوم ہوئیں، کہ نہیں سکتا کہ انھیں  
 ٹھیک ٹھیک بیان کر سکا ہوں یا نہیں؟ (۱۲) جلد دوم بر حاشیہ  
 صفحہ ۱۸ پر لکھتے ہیں کہ۔۔۔ یہ معلوم نہ ہو سکا کہ کل کتنے غازی شہید ہوئے۔  
 صفحہ ۱۸ پر طرث ثانی کے مقتولوں کی تعداد سے اپنی لاطمی کا اظہار فرمایا ہے۔  
 صفحہ ۱۸ پر ہزارہ گزیر کی بیان کردہ تاریخ کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ نہ غازیوں کو  
 شکست ہوئی نہ ایک ایک غازی کٹا۔

میں چاہتا ہوں کہ تاریخ تناولیاں سے اس جنگ کا حال بقدر ضرورت نقل کر دوں۔  
 تاریخ تناولیاں سید مراد علی بن عنایت علی متوطن قدیم علی گڑھ، فشی سرحد چوکی رربند  
 ضلع ہزارہ کی تالیف ہے، مولفہ ۱۸۰۲ء میں سرحد علاقہ تنول پر مانور کیا گیا تھا اس نے  
 عمر رسیدہ اشخاص کی زبانی جنگ تناولیاں کے حالات سن سن کر ایک مختصر سی کتاب کی شکل میں  
 ۱۸۰۸ء میں ان کو مرتب کیا اور اس میں مطبع کہ در پنجاب میں پیکر یہ کتاب شائع ہوئی، کتاب



عبارت مسجع و مقفیٰ اور پر تکلف ہے، خود مؤلف سرکارِ دولہانہ ڈانگہریہ کا انتہائی خیر خواہ ہو۔ اسی بنا پر مجاہدین کا ادب و احترام اس کے پیش نظر نہیں، بلکہ جگہ جگہ غازیوں خصوصاً حضرت سید شہید کے تذکرے میں گستاخی کا لہجہ اختیار کیا ہے۔ پھر بھی تناد لیوں سے متعلق واقعات کا اندازہ اس کتاب سے بخوبی ہو جاتا ہے۔

یہ کتاب چار باب پر مشتمل ہے

جنگ پانڈہ خاں کا حال اس طرح شروع کرتا ہے۔

راویانِ معتبر بحشمِ دیدہ نقل کرتے ہیں کہ سنہ ۱۸۳۲ء میں خلیفہ سید احمد نے..... یارِ محمد خاں حاکم پشاور کو ہاٹ برادرِ دوست محمد خاں والی کابل کو بہشت گری لشکرِ غازیانِ شکست دی اور ملک پشاور کو ہاٹ پر قبضہ کر کے اپنے تھانہ جات مقرری کیے اور بہ لقب سید بادشاہ مشہور ہوا..... دیکھ جنگِ انب کا تذکرہ کر کے لکھتا ہے، الغرض ملک تنول پر حکومت خلیفہ کی ایک چھ ماہی مع غیر گزری اور معاملہ یعنی محصول ایک فصل کا خلیفہ نے وصول کیا، یہ حال دیکھ کر پانڈہ خاں کا دم ناک میں آیا۔ سخت گھبرایا، ہر طرح ذہن لایا، کچھ نہ بنا آیا، آخر ایک عجز آمیز خط بطلب ملک سردار ہری سنگھ کے نام جو اس وقت بخون..... خلیفہ احمد مع لشکرِ قلعہ بالنسہرہ میں مقیم تھا، ارسال کیا۔ (اس کے بعد چند شعر ہیں) جب یہ خط سردار کی نظر سے گزرا بکے رگ باران دیدہ تھا، اول جمیع پہلو اس نے بتاقل تمام سوچے، یہاں تک کہ اسے متین نے یوں مشورہ دیا کہ خلیفہ سید احمد اور پانڈہ خاں اپنے دونوں دشمن ہیں اور خلیفہ ملک تنول کو فتح کر چکا ہے۔ پانڈہ ملک کھلی میں ہاتھ ڈالے گا، ملک ستانی کا حوصلہ کالے گا، پانڈہ خاں کو ملک دے کر خلیفہ سے لڑانا عین مصلحت اور محض مصالح وقت ہے، بہر حال ایک نہ ایک شمن نابود ہوگا، ہر طرح اپنا سود ہوگا.....

..... نیشہ و فراز سوچ سمجھ کر جواب لکھوایا

نہیں ہے ملک سے مجھے انحراف	دلے بات سن لے مری صاف صاف
کہ اپنے جہاں دادِ سرزند کو	یہاں بھیجے مدتِ چند کو
برسمِ گرد وہ رست میرے پاس	کہ ہم تم رہیں رزق و شب بے ہراس
یقین جاننا جب وہ آیا یہاں	اسی وقت کر دوں گا لشکرِ رواں



پسر کو نہ بھیجا گراے نامدار تو پھر کس کی فوج اور کہاں اعتبار  
 سوائے اس کے پرگنہ پہلڑہ کا جس پر ہندوستانی مجاہدین قابض ہیں بذات خاص لوہڑ  
 کے خالی کرادوں کا قصہ کوتاہ بقول صاحب الفرص جنوں تنگ آمد سبجگ آمد سردار موصوف  
 نے اپنے فرزند دلبند جہاں داد خاں کو پریم گرد گردی، سردار ہری سنگھ کی خدمت میں بھیج دیا۔  
 تب سردار مذکور نے ڈوہلٹن جنگلی مع سامان جنگ پائندہ خاں کی مدد کو روانہ کیں اور خود مع  
 سردار مہا سنگھ اور فوج کثیر سکھاں کے مانسہرہ سے پہلڑہ بارادہ جنگ ہندوستانیوں شائب  
 راہ پیا ہوا جب یہ خبر اس طرف پہونچی مولوی احمد علی اور اسکے ہمراہی ہندوستانیوں نے یہ صواب یہ  
 سر ملندہ خاں و مدد خاں و محمد عباس اتالیق گذر دیات سرن پناک بندی کی عاقبت الامراسی گذر پردوں  
 لشکر لاتی ہوئے اور طرفین سے خونریزی اور کشتن و کشتش بروئے کار آئی، ہندوستانیوں نے انداز شہادت  
 و مرتبہ لشکر مہا سنگھ کو پیا کر دیا اور کئی قدر جوان کھوں کی طرف سے کام میں آئے اس اوقات کو دیکھ کر سردار  
 ہری سنگھ پہ سالار مہا سنگھ پر خشمناک اور بذات خود حملہ آور ہوا بسبب ہجوم و غلبہ سکھاں ہندوستانیوں کو  
 کناہہ دریات سرن سے ہٹنا پڑا ایک صاف میدان میں سروں کو اکٹرت پر دھکے گرم خریداری جنس مرگ ہوئے  
 اس وقت سر ملندہ خاں اور سردار مدد خاں اور محمد عباس اتالیق نے مولوی احمد علی کو متفق اللفظ باصر تمام سمجھایا  
 بھجایا کہ مولانا آج جنگ بے رنگ ہو کیا جانے قضا کا کیا نیزنگ ہو عرصہ جیات تنگ ہو بہتریوں ہو کہ یہاں سے  
 کنارہ کش ہو کر خلیفہ صاحب کی خدمت میں چلے بعد صراح و مشورہ باتفاق ہمدرد جیسا مناسب وقت ہو گا علی میں  
 آئیگا، احمد علی کے سر پر قضا کھیل رہی تھی صاف انکار کیا، مجبور قینوں ناصحوں نے مولوی سے ایک نوشتہ لکھو لیا  
 تاکہ ان پر خون مولوی کی تہمت نہ آئے بلکہ وہ پرچہ مدد کر تاشہ دیکھتے رہے، کھوں نے ہر چار طرف سے ہندوستانیوں  
 کو گھیر لیا طرفین دل کھول کر خوب لڑے دل کا بخار خوب نکالا، لشکر سکھاں پیادہ و سوار چار ہزار سے کم نہ تھا  
 اور ہندوستانی بچا رہے کل پانچ سو آدمی باقی ہمدرد ایک ہزار کچھ کے کھیت رہے۔  
 ہندوستانیوں کی کچھ نہ پہچھے سب کے سب مع مولوی احمد علی کے زندگی سے سیر میدان میں ڈھیر ہوئے  
 صرف دو ہندوستانی رامپور کے لڑاک نہایت چالاک و... پیش (فیل) مست عرصہ نام و رنگ میں بھوتے  
 رہے جو سنے آیا عدم کار تہ بتایا اسکے بعد یہ دونوں بھی بہادری کے جوہر دکھا کر شہید ہو جاتے ہیں،  
 خاصی تفصیل سے ان کی بہادری کو پیش کر کے آخر میں لکھتے ہیں،  
 مولوی احمد علی کی قبر پہلڑہ میں ہو سردار ہری سنگھ فتح کے جوش میں شادی نے بجا کر اور اپنے مردوں  
 گاڑ داب کر مانسہرہ واپس کیا۔ [از صفحہ ۵۴ تا ۵۵]



انوار العارفین مؤلف کی نظر سے نہیں گزری اس کتاب میں حصہ ۵۱ سے حصہ ۵۲ تک حضرت سید صاحب کا ذکر خیر ہے۔ صاحب انوار العارفین نے حضرت سید شہید اور حضرت مولانا شہید کو بچپن میں دیکھا ہو، چنانچہ لکھتے ہیں۔ چون مد مراد آباد تشریف آوردند راقم خود سال بود صور شائلی ایشان و آنجناب در حفظ ماندہ۔ ایک جگہ حضرت سید احمد شہید کی تاثیر کا حال ان الفاظ میں لکھا ہے۔

”آنجناب بہت باطن بر خاص و عام ریختہ کہ مسلمان دیار ہند بآوردہ را و پسر را و پدر را و پسر و دختر را و زوج زوجہ را گزاشتہ ہمراہ آنجناب شد“

ایک جگہ لکھتے ہیں کہ ۱۹ صفر ۱۲۳۲ھ کو مسلمانان مراد آباد نے مبلغ تین ہزار تتر روپے اکٹھا کر کے حضرت سید احمد شہید کی خدمت میں بطور ہندوی بھیجے تھے اور یہ سب سے پہلی ہندوی تھی جو ہندستان سے پہونچی تھی۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔ از جواب خط ہندوی آنجناب معلوم گردید کہ ادل ہندوی مسلمانان مراد آباد رسید۔

انوار العارفین سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت سید شہید و مولانا شہید شاہجہانپور بھی تشریف لے گئے ہیں۔ اور یہ تشریف آوری غالباً اسی سفر میں ہوئی جو جسمیں دہلی سے وطن کی طرف مراجعت میں امر وہہ مراد آباد رامپور وغیرہ تشریف لے گئے تھے۔ جناب خلیل احمد صاحب شاہجہانپوری کے ذکر میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”در آن زمانہ کہ جناب سید احمد از دہلی در شاہجہانپور تشریف بردند مولوی محمد سمیع و آنجناب برائے ملاقات ایشان (خلیل احمد صاحب) آمدند“ الخ

آخر میں اتنا اور عرض کر دوں کہ حضرت سید احمد شہید کا امر وہہ تشریف لانا بالکل معلوم نہ تھا اتفاق کی بات کتاب سید احمد شہید کے حاصل ہونے سے چند روز پیشتر میں دل ہی دل میں کہتا تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا قافلہ سب ہی جگہ گیا! امر وہہ نہ آیا اس پر افسوس بھی ہوتا تھا۔

اس عرصہ میں جناب حکیم سید حسن مثنیٰ صاحب کی زبانی اتنا معلوم ہوا کہ حضرت مولانا شہید امر وہہ تشریف لائے۔ میں اور ان کے خالباہ و دعوٰی امر وہہ میں ہوئے ہیں جن میں ایک سید بصری حکیم میں ہوا اس وعظ میں حاجیوگان کی ترغیب تھی، اس وعظ کا امر وہہ میں بڑا چرچا ہوا۔ پھر کتاب سے معلوم کر کے خوشی کی انتہاء نہ رہی کہ حضرت سید احمد شہید قدس سرہ بھی امر وہہ تشریف لائے تھے۔ فرست شہداد میں امر وہہ کے بھی دو شہیدوں کا اندراج ہو۔ امر وہہ میں بالکل اس کا علم نہ تھا، مگر صاحب کی محنت و کاوش کی بھر داد دیتا ہوں کہ انھوں نے ایسے جزئیات تک کا کھوج لگایا ہے کہ ہر ایک کی دسترس و ملان تک نہیں ہو سکتی۔ سیکڑوں صفحات میں چند باتیں قابل اصلاح ہوں تو کوئی ایسی بات نہیں جو کتاب مجموعی حیثیت سے اب ذرے لکھنے کے قابل ہو۔ اللہ تعالیٰ مؤلف کو جزائے

خیر عطا فرمائے۔ آمین



اُسے تو چند نمائندہ حقیقت کے لوگ متعلقہ حکومت کے اعلیٰ ذمہ داروں سے لیں یا ان کو کسی اور مناسب ذریعہ سے مطلع کریں اور ان کا ابتدائی جواب لیں، پھر ایک ضروری مدت کارروائی کے لئے دیں، اس مدت میں کوئی اقدام نہ ہو تو یاد دہانی کریں اور پوری طرح اتمام حجت کے بعد کوئی دوسرا قدم اٹھائیں۔

یہ طریقہ کار جب ہی چل سکتا ہے جب کہ بات عوام میں نہ لائی جائے۔ عوام میں لانے سے فائدہ کچھ نہیں نقصانات بہت ہیں جو حالیہ واقعہ میں خاص کر اتنے ظاہر ہو چکے کہ اب مزید اظہار کی حاجت بالکل نہیں اس سلسلہ کا ایک مزید نقصان جسے عام طور پر لوگ نہیں محسوس کر رہے ہیں حالانکہ وہ تمام نقصانات سے اہم ہے۔ یہ ہے کہ بار بار ایسی چیزوں کے علم میں آنے سے ناموس رسولؐ کے بارے میں مسلم عوام کی وہ تیز حس طبعی طور پر کمزور پڑھائی گئی جو بڑا قیمتی سرمایہ ہے۔ اس سرمایہ کو بہت ہی آخری وقت میں اور کامیابی کے روشن امکانات دیکھ کر کام میں لانا پائے ورنہ موجودہ حالات میں اس کے ناکامیاب استعمال سے بہت ہی بُرے اثرات امت پر مرتب ہو سکتے ہیں۔

ہو سکتا ہے کہ جن لوگوں کی عادت پڑ گئی ہے کہ وہ ایسے واقعات سب سے پہلے عوام کے علم میں لاتے ہیں وہ ان تجربات کے بعد بھی اپنی اس عادت کو ترک نہ کریں اس لئے اس بات کی کوشش ہونا چاہیے کہ عوام اس طرز عمل کی غلطی کو محسوس کر لیں اور ان لوگوں کی بہت افزائی نہ کریں جو یہ غلط طرز عمل اختیار کرتے ہیں انہیں بتانا چاہیے کہ یہ طرز عمل اور تمام وجوہ سے غلط ہونے کے علاوہ قرآنی تعلیم کے بھی خلاف ہے، قرآن مجید میں اس عادت کو سخت غلط ٹھہرایا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے :-

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمِينِ	اور جب انہیں کسی خطرے یا اطمینان کی کوئی
أَوِ الْخَبْرِ أَذَاعُوا بِهِ ذُرِّيَّةً	اطلاعات ملتی ہے تو وہ اس کی تشہیر کرنے
إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ	لگتے ہیں۔ حالانکہ اگر وہ اس قسم کی بات کو
مِنْهُمْ لَعَلَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ	رسولؐ یا دوسرے ذمہ دار لوگوں کو پہنچاتے
مِنْهُمْ (سورہ نساء)	تو (بہتر تھا اس لئے کہ پھر) یہ بات ان کے

ایسے لوگوں کے علم میں آتی جو اس کی تہہ کو پہنچ سکتے اور اس پر حسیح رائے قائم کر سکتے۔

پاکستان میں ہماری کتابیں ملنے کے پتے

(۱) نورانی کتب خانہ نو بہار اسٹریٹ اچھرہ لاہور

(۲) مکتبہ تعمیر انسانیت فریڈوڈ - سکھر



# حضرت مولانا محمد الیاس

رحمۃ اللہ علیہ  
اور ان کی دینی دعوت

(تالیف مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی)

یہ کتاب درہم مولانا مرحوم کی سوانح حیات پر مبنی ہے ذاتی حالات اور دلائل کے علاوہ انکی مشہور دینی و اصلاحی دعوت کو بھی تفصیل سے پیش کیا گیا ہے جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و اصلاحی تحریک و سرگرمی میں حضرت علامہ الیاس ندوی کا مبسوط مقدمہ جو ہمیں کتابتِ نعت کی روشنی میں انبیاء علیہم السلام کے اصول دعوت کی تشریح کر کے دکھاتا ہے۔

کیا ہوئے اس نئی تحریک کو اس وقت انبیاء کے کس وجہ مطابقت کتابت و طباعت اعلیٰ کاغذ نفیس قیمت (۱۰)

# ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاس

(مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی)

آج مولانا مرحوم اس دنیا میں نہیں ہیں لیکن اگر کوئی انہیں جاننا اور انکی باتیں اور ہر باتیں سنانا چاہے تو حضرت مرحوم کے اس مجموعہ ملفوظات کا مطالعہ کرے جو دینِ حقائق و معارف کا عجیب و غریب گنجینہ ہے۔ اس سے مولانا مرحوم کی دینی دعوت کی روح و حقیقت انکے ہوں و مقام و اسکی گہرائیاں بھی معلوم ہوں گی اور یہ بھی اندازہ ہونے لگا کہ فقہ فی الدین اور معرفت و یقین میں مولانا کا

مقام کتنا بلند تھا اور امت مسلمہ کے امراض کی مولانا نے کتنی صحیح تشخیص کی تھی۔

کاغذ، کتابت، طباعت اعلیٰ قیمت ڈیڑھ روپیہ

## تصوف کیا ہے؟

اردو میں تصوف پر اچھی اچھی کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن یہ کتاب اپنے اختصار کے ساتھ انصاف و تحقیق اور مباحث کے سلیجھانے کے لحاظ سے یقیناً ممتاز ہے۔ اور ہمارا ذاتی تجربہ یہ کہ اس کے مطالعہ سے اللہ کے پیاروں بندوں کے خیالات تصوف کے بارے میں صحیح ہوتے ہیں۔ یہ دراصل تصوف سے متعلق مقالات کا ایک مجموعہ جو جن کے لکھنے والے مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا ابوالحسن علی صاحب ندوی، مولانا محمد اویس صاحب ندوی، نگرامی ہیں۔

کاغذ، طباعت، بہترین قیمت ایک روپیہ چار آنے

امام ولی اللہ دہلوی اور ان کا فلسفہ

حضرت مولانا ابوالحسن علی صاحب ندوی، حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے علوم و معارف اور ان کے فلسفہ پر نہایت گہرائی مقالہ جو اور انکی علمی خصوصیات اور ان کے فلسفہ کی بنیادوں کو سمجھنے کے لیے پکلیدی حیثیت رکھتا ہے کہیں پانچ باب میں پہلے باب میں صاحب کی تعلیم تربیت اور ہر درجہ میں کے ساتھ و شاخ سے استفادہ و تحصیل کا بیان ہے دوسرے دو سیر باب میں عام قرآن و حدیث میں انکی تفسیر و خاص نظریات کی تشریح کی گئی ہے اور چوتھے اور پانچویں باب میں علی الترتیب فقہ و تصوف کے بارے میں ان کے خاص مہذبہ نظریات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ لیکن صرف اہل علم اور عربی دان حضرات کے مطالعہ کے لائق ہے۔

کاغذ، نفیس، جگہ، قیمت، ایک روپیہ (۱۰)

کتب خانہ انفسان، کچہری، دہلی

مولانا محمد منظور نعمانی

اور مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی

## کی سبیلغی تقریریں

جرمنستان و پاکستان کے مختلف شہروں کے اہم تبلیغی اجتماعات میں کی گئی تھیں ان کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ اس تبلیغی سہرہ و جہد کا کیا مقصد و نصب العین اور اس کے کیا اصول ہیں اور مسلمانوں کے لیے اسکا پیام کیا ہے اور دنیا اور آخرت میں اس سے کن نتائج کی توقع ہو۔ اس دینی دعوت و تحریک کے بارے میں ذاتی اور غیر ذاتی مقلدوں میں جو غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں ان کے جواب بھی ان تقریروں میں مل جاتا ہے ان میں سے بعض تقریروں کے مخاطب غیر مسلم حضرات تھے۔ ان تقریروں سے کچھ عام کتب جاسکتا ہے کہ ان زمانہ میں انکی دعوت و تبلیغ کا انداز کیا تھا۔

۱۰، ۱۱ صفحات کاغذ، نفیس، جگہ، قیمت، ایک روپیہ (۱۰)



# وہابی شیعہ

اسلام آباد

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
زبان و فہم کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے  
زبان و فہم کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے  
زبان و فہم کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے  
زبان و فہم کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے، اس کے لیے

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے

# اسلام آباد

اسلام آباد

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے

# اسلام آباد

اسلام آباد

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے  
میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے

میں کی زبان، عقیدت و افق و فہم کے لیے، اس کے لیے

قیمت: سولہ روپے

اور بلا حد کاغذ معمولی ایک دو پیسہ آدھے



## ہماری دعوت

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

زواجر اخراجات

محمد الشافعي

مَحْمُودٌ وَمَا فِي عَنَا الشُّعْرُ



مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی تالیفات  
تاریخ دعوت و عزیمت (جلد اول)

ناظرین الفرقان اس کتاب کی اہمیت سے واقف ہیں یہ مشہور فاضل مصنف کا شاہکار ہی نہیں بلکہ اس کو اس دور کی عظیم ترین کتاب کہا جاسکتا ہے ابھی صرف پہلی جلد شائع ہوئی ہے۔ قیمت سے (۱۰ روپے)

سلسلہ تجدید دین کی حیا کست میں  
یعنی حکیم الامت حضرت تھانوی کی دینی اصلاحات پر تبصرہ  
نئے قالب اور نئی زبان میں۔ مولانا سید ابوالحسن ندوی  
ان کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ اس دین کیا ہو اور اسے  
اس سے بے تعلقی اختیار کر کے اپنے کو اس کی برکتوں و رحمتوں  
رستوں سے کس قدر محروم کر لیا ہو۔

شباہ مع المجد دین

اس میں خصوصاً اہل ظاہری  
اصلاح و اصلاح پر بحث ہو جو  
شریعت کا خاص موضوع ہو۔  
قیمت مجلد (۱۰ روپے)

تجدید تصوف و سلوک

اس کا مقصد ان لوگوں کی  
قلبی باطنی یا اخلاقی اصلاح ہو  
اس میں تصوف کے تعلق ہو فقہین  
و مخالفین کی تمام نئی پرانی  
غلطیوں اور غلط فہمیوں کو دور  
کر کے بتلایا گیا ہے کہ تصوف دراصل  
تمام دین اسلام بلکہ کمال اسلام  
قیمت مجلد (۱۰ روپے)

تجدید تعلیم و تبلیغ

اس میں دین کی تعلیم و تبلیغ کا  
مکمل نظام بتلایا گیا ہے۔

قیمت مجلد (۱۰ روپے)

تجدید معاشیات

معاشیات کے موضوع پر خالص  
دینی نقطہ نظر سے اس دور کی  
دعوت و اصلاح کو جس میں معاشیات  
کے موضوعات اور اصول

(سند اول)

## معارف الحدیث

تالیف: مولانا محمد منظور نعمانی مدیر پبلسٹین لکچر  
یہ ایک احادیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ اور دورِ مجاہد اور  
تشریح کے ساتھ جو دورِ حاضر کے تعلیمی اہل علم و دانش کی ذہنی  
اور فکری سطح کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے اس کتاب میں کیا  
جو اور اس کی کیا خصوصیات ہیں؟ اس کا تسبیح و تمجید  
تو مطالعہ سے ہی ہو سکتا ہے، پھر بھی یہ ایک خصوصیت یہاں  
قابل ذکر ہے کہ احادیث نبوی کی جو اصل غرض و غایت اور روح  
ہو (یعنی ارشاد و ہدایت اور اصلاح و تربیت) مولف نے پوری  
کوشش کی ہے کہ یہی اس کتاب کی بھی رہے اور رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ارشادات کے اصل مخفی جہین (مخفیہ کرامات) پر جو اثرات  
ان ارشادات کو سن کر پڑتے تھے انکا کوئی عکس اس کتاب کے ناظرین  
پر بھی پڑے۔ اسی کے ساتھ ہر حدیث سے متعلق ان سوانح  
کے پورے نسبی و علمی و تحقیقی جزایات بھی دیے گئے ہیں جو آج کل  
کے بڑے بڑے ذہنوں میں احادیث نبوی کے متعلق پیدا ہوتے ہیں۔

تشریح میں مولف کے دیباچہ کے علاوہ اساتذہ حدیث حضرت مولانا  
حبیب الرحمن صاحب عظمیٰ کا ایک بیضا محققانہ مقدمہ بھی جو جس صورت  
قرآن مجید سے تعلق رکھتا ہے کہ دین میں حدیث و سنت کا کیا مقام ہو اور جو  
لوگ حدیث و سنت کے تحت و تحت ہونے کے منکر ہیں وہ قرآن حکیم کے تحت  
انصوص و بیانات سے نفرت ہیں۔ یہ مقدمہ اگرچہ صرف ۳۴ صفحے پر  
لیکن اپنے ذہن کے لحاظ سے غنی و ثابوت پر بھاری ہو اور منکرین حدیث  
پر انتہائی قہر ہو۔ کتاب و دعا و عمت کا حیا بھی نمایاں ہے  
قیمت غیر مجلد (۱۰ روپے) مجلد (۱۰ روپے)

انسانی دنیا پر

انسانوں کے غلبہ و زوال کا

اس میں دینی و دنیوی  
دو صورتوں میں روزہ کو دینی  
نئے دینی و دنیوی  
اس میں دینی و دنیوی  
دو صورتوں میں روزہ کو دینی  
نئے دینی و دنیوی  
اس میں دینی و دنیوی  
دو صورتوں میں روزہ کو دینی  
نئے دینی و دنیوی

## اصلاحیات

اس میں دینی و دنیوی  
دو صورتوں میں روزہ کو دینی  
نئے دینی و دنیوی  
اس میں دینی و دنیوی  
دو صورتوں میں روزہ کو دینی  
نئے دینی و دنیوی

دو صفحے کی

اس میں دینی و دنیوی  
دو صورتوں میں روزہ کو دینی  
نئے دینی و دنیوی  
اس میں دینی و دنیوی  
دو صورتوں میں روزہ کو دینی  
نئے دینی و دنیوی

کافیہ ہو۔ ہر صاحب ذہن مسلمان اس کے مطالعہ کی غرض  
کی جاسکتی ہو۔

ملنسار کتب خانہ پبلسٹین لکچر

قیمت مجلد  
۱۰ روپے

کیا گیا ہے

مجملہ مسودہ



شرح چند

بندتان میں سالانہ .....  
پاکستان میں سالانہ .....  
مشاسی (ہر دو سے) .....  
تے

# الف مابین

ماتہ نامہ

ککھنؤ

اعزازی خریدوں سے  
سالانہ .....  
غیر حلال سے  
سالانہ .....  
ڈسٹنگ

قیمت فی کاپی آٹھ آنے ۸

جلد ۲۴

بابت مارچ ۱۹۵۶ء مطابق ماہ دسمبر ۱۹۵۶ء

مذہب (۴)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ ادلیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	پنمبر اسلام اور انسانی اخلاق	ڈاکٹر محمد آصف صاحب قدوائی	۵
۳	مکتوبات خواجہ محمد معصوم	مولانا نسیم احمد صاحب فریدی	۱۶
۴	تعدد از دواج پر عدالتی پابندیاں	مولانا امین الحسن اصلاحی	۲۴
۵	اسباب زوال امت اور مذہب	عتیق الرحمن سنہلی	۳۹
۶	انتخاب	ادارہ (از صدق والجمعیت)	۴۹
۷	تعارف و تبصرہ	ع بس	۵۳

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان لگا ہو! تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کے لیے سالانہ چند ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، ورنہ اگلا پرچہ بھینٹ دی جاتی اور مال کیا جائے گا۔ چند یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۳ تاریخ تک پہنچ جانا چاہیے۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سیکرٹری ادارہ، اصلاط و تبلیغ اسٹیشننگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

تاریخ اشاعت :- سالہ ہجری ۱۴۱۷ھ کی ۵ تاریخ کو ممانہ کیا جاتا ہے اگر ہر کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں، اگلے سال کے ساتھ سیکرٹری بھیج دیا جائے گا اس سے پہلے مطلوب ہو تو ۲ کے ٹکٹ آواز ضروری ہیں۔

مقام اشاعت :- دفتر ماہ نامہ الفرقان" ————— پکھری روڈ۔ لکھنؤ

(مروی) محمد منظر نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تو میرپس لکھنؤ میں بھجوا کر دفتر الفرقان پکھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔



# نگاہِ اولیں

گزشتہ ماہ ان صفحات میں، سیرت کے جلسوں کے سلسلہ میں صرف ایک شہر لکھنؤ کی مثال دیتے ہوئے لکھا گیا تھا کہ نہایت قحط انداز میں یہاں کے مسلمانوں کا پچاس ساٹھ ہزار روپیہ ہرسال اس مذ میں ضرورت ہو جاتا ہے۔ ابھی ان حدود کی سیاری بھی شاید خشک ہونے لگی تھی کہ سردی کے (مقامی وراثت) قومی آواز میں ایک ماہر مقامی ذریعہ کے حوالہ سے پورے دھوکے کے ساتھ تفصیلی رپورٹ شائع ہوئی کہ:۔

”اس سال شہر میں دو دھائی مہینے کے اندر تقریباً ۱۲ سو محافل میلاد الہی، سیرت کے جلسے اور شاعرے منعقد ہو چکے ہیں۔

ان تقاریف کے لکھنؤ میونسپلٹی کو لاڈلہ سپیکروں کے پرست جاری کرنے کے سلسلہ میں تقریباً پچھ ہزار روپیہ کی آمدنی ہوئی۔ اور اسی طرح یو پی الیکٹرک سپلائی کمپنی کو ان محفلوں میں بجلی سپلائی کرنے کے سلسلے میں کم از کم پچاس ساٹھ ہزار روپیہ سے زیادہ کی آمدنی ہوئی۔ اور ابھی تک ان تقریروں کا سلسلہ جاری ہے۔“ (ان، س)

معلوم ہوا کہ ہمارا اندازہ تو اس سلسلے کے اخراجات کی طرف ایک مٹکے دھکیلے سے بھی کم ہی تھا ہم تمام خراباں کو چھوڑ کر ساٹھ ہزار میں محدود کر رہے تھے وہاں شہر کی بجلی کا خرچ پچاس ساٹھ ہزار سے زیادہ نکلا۔ اور اس بجلی کے خرچ میں بھی صرف کرنٹ کا خرچ شامل ہے۔ ہاتی۔ بے وہ کنٹرولر جنہوں نے ان محافل میں برقی آرائش کا انتظام کیا۔ ہزاروں قلعے اور جھاڑ فائوس لاکر بجائے، انہوں نے اپنی انتظامی محنت اور متعلقہ سامان کی سپلائی کے کیا چارجز (costs) کیے اس سب کا حساب اس ”پچاس ساٹھ ہزار سے زیادہ“ میں شامل نہیں ہو۔ اب آپ خود کوئی اندازہ کریجئے کہ جب ساٹھ ہزار کے درمیان تو صرف میونسپلٹی اور الیکٹرک سپلائی کمپنی کی نذر ہو گئے تو باقی مصارف کا میزان کیا ہوگا؟۔ بارہ سو تک تو گنتی ان محفلوں کی پورچھ چکی ہے۔ اور سلسلہ ابھی جاری ہے۔ تو کم بیش ڈیڑھ ہزار تو آپ فرض کر ہی سکتے ہیں۔

ڈیڑھ ہزار جلسوں اور محفلوں کے لیے اندازاً کہئے کہ



(۱) برقی آرائش کا سامان پہلانی کرنے اور اسے بجانے والے کنٹرکٹروں نے کیا چارج کیا ہوگا؟

(۲) فٹرفوٹر، دریاں، شامپاے اور ڈالین وغرہ میلانی کرنے والے کنٹرکٹروں نے مجموعی طور پر کم سے کم کیا وصول کیا ہوگا؟

(۳) لاؤڈ اسپیکروں کا کامیہ (۵) سوئسٹوں اور دسوا علانات کے لیے کیا رہا ہوگا؟

(۴) بعض مشاعروں میں جو بیرونی شعرائے کرام اور دوست سحر مزہبان آتے ہیں۔ ان کی فیہ میں بھاری سفر اور میزبانی کے اخراجات اکل مل کر کتنے ہوں گے؟

(۵) اور ان بعض محفلوں کی پمبیٹی کے لیے جو خاصے شاندار پیانے پر چھوٹے بے دستروں اور مینٹبلوں کا اہتمام کیا جاتا ہو۔ اس کا خرچ تو رہا ہی جبار باد۔ یہ تو موٹی موٹی مٹی ہیں! اور ایک منصرفات کی بھی ہو کرتی ہے، اس کا بھی کچھ حق رکھیے!۔ ان سب کے اخراجات کا میزان اگر اوپر کے ساٹھ ستر ہزار کے ساتھ ملا دیا جائے تو کیا مجموعی میزان ایک لاکھ سے کسی طرح بھی کم ہوگا؟

اب ذرا غور فرمائیے اگر جب صرف ایک شہر کے ان جلسوں اور مشاعروں پر جب سالانہ کم از کم ایک کروڑ خرچ ہو رہا ہے تو کل ہندستان میں اس مد کے آئسراجات کا کل میزان کیا بنیے گا؟۔ نہ ہی ہر شہر میں اس پیمانہ پر لیکن کچھ نہ کچھ تو ہوتا ہی ہے!۔

اور اس لاکھوں روپے کے صرف کا حاصل کیا ہوتا ہے؟۔ کتنے لوگوں کے دلوں میں ایمان کی روشنی داخل ہوتی ہے؟ کتنوں کا سویا ہوا ایمان جاگ اٹھتا ہے؟ کتنوں میں اسوہ رسول کا عشق پیدا ہوتا ہے؟ کتنے سیرت رسول کو رہائے حیات بناتے ہیں؟ اور کتنوں کی زندگی میں دینی رجحان رونما ہوتا ہے؟ کم از کم کتنوں کی حد تک تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہاں جو محفل جتنے بڑے پیمانہ کی ہوتی ہے، حاصل کے اعتبار سے وہ اتنی ہی صغیر یہاں جو محفل میلاد سے زیادہ کثیر المصارت ہوتی ہے۔ وہ ایک خالص ادبی انجمن کے زیر اہتمام شروع ہوتی ہے، اور۔۔۔ انجمن کے بعض اراکین سے کسی درجہ کے ذاتی روابط کی بنا پر اگرچہ ہم پر بیہ رفاق ہے اور ان کے لیے بھی خلاف توقع مگر۔۔۔ ہم یہ کہنے سے باز نہیں رہ سکتے کہ شعروادب

کی رنگین دادیوں میں رہنے والوں نے یہ ایک بڑے پیمانہ پر اپنی ادبی تفریح کا سالانہ مشغلہ نکالا ہو اور اس کا خرچ عام مسلمانوں کی جیبوں پر ڈالنے کے لیے اسے محفل میلاد کا رنگ دیدیا ہے۔ زاد و سیرت جلسوں کو ایک ایسی رنگین بہت سے آشاگرد یا جس کے بعد ان جلسوں سے رتی برابر دینی فائدہ کی توقع بھی محبت ہو



اس محفل میں پہنچ سیرت پر وہ ایک تقریریں ہوتی ہیں۔ اور اس کے بعد شاعر شروع ہوتا ہے۔ جو تن سجاد کی  
نک سچا ہے۔ شہر بھر کے بچے شاعر و شاعرین وہ سب شوقین فرماتے، اور واد پانے کے لیے شریف لکھتے ہیں  
کلام ضرور نعتیہ ہوتا ہے۔۔۔ مگر میں کہ

مے سے غرض نشاط ہے کس روستہ پہا کو

ایک گونہ بیخودی مجھے دن رات پہا ہے

اور سننے والوں کی بھی نظر دالام اشارہ شد، بس سن شعری اور خوش گونی پر ہوتی ہے۔ چنانچہ  
پوری محفل پر ”سامعہ نوازی“ اور اس ”نوازش“ سے ”لطیف و نشاط“ اندوزی کی ایک نصیحتا روی  
ہو جاتی ہے۔ اور اٹھتے اٹھتے، یہ بھی بیان سیرت اور نعت و منقبت کے سارے تقاضوں کو غرق جام  
کیف و نشاط کر کے اٹھتا ہے۔۔۔ اور جبکہ راہ میں مؤذن شہادت ان لا الہ الا اللہ و ان  
محمد رسول اللہ کا تقاضا ہے، بوجہی یاد دلاتا ہوا مانتا ہے تو سوائے نہ ان خوش نصیبوں کے  
جو عمر بھر کی پابندی سے اس صدا پر قدم اٹھانے کے نادم ہو گئے ہیں، باقی سب ”دلراگان“ محفل رستا  
قضا کے فریاد استراحت کے لیے قدم بڑھاتے چلے جاتے ہیں۔ اور اس نفع مند اگر انہیں کچھ درد نہایت تو نہیں  
یہ کہ فلاں نے کیسے پڑھا؟

یہ تو اس نہراؤں روپے کے صرف کا ساجل!

ہمارا دسے سن اس وقت بیان سیرت (نکہ بیان ولادت) کی اور بے مشاعرہ لبوں کی  
طوت نہیں ہو۔ ہماری گفتگو یہاں نہ اسی قسم کی غفلت سے متعلق ہے، جن کا اصل بجز لطف انجمن آرائی  
اور غفلت افزائی کچھ نہیں۔ اور بہت کا سرچ بے پناہ!۔۔۔ اور اب انہیں کا رواج عام ہو رہا ہو۔ کھنڈ  
میں تو دیکھتے دیکھتے یہ رواج جنگ کی آگ کی طرح پھیل گیا ہو۔ اور ایک سال کی محافل سیرت کی یہ ڈیڑھ ہزار  
کے قریب گنتی صرف اسی باعث خوش رنگ کا ٹھیل ہے۔۔۔ لذت شعر و نغمہ ہی کی اس تازہ  
امت نے محافل سیرت کا یہ غیر معمولی رجحان پیدا کیا ہے۔ ورنہ ان دو تین سال میں مسلمانان شہر کی ذلت  
رہائیت سے وابستگی میں کوئی غیر معمولی اضافہ نہیں ہو گیا ہے!۔۔۔ اور کھنڈ کی رہائشی میں یوپی کے بعض  
دوسرے شہر بھی اسی رواج کی طرف قدم بڑھا رہے ہیں۔ اور قریب بہت سے کہ ہر جگہ کے طالبان لذت شعر و نغمہ و  
لذت انجمن آرائی، اپنے لکھنوی چمنوں کی طرح اپنے اس ذوق کی تسکین کے لیے یہی راستہ (باقی دہ پر)



# پیغمبر اسلام اور انسانی اخلاق

(از ڈاکٹر محمد مصباح قدوائی ایم اے پی ایچ ڈی)

[ سیرت نبوی کے مختلف پہلوؤں پر ڈاکٹر صاحب کے چند مقالے الفرقان میں پہلے شائع ہو چکے

ہیں۔ یہ مقالہ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ ]

إِنَّمَا أَنتَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ  
دبے شک تم اخلاق کے بڑے درجہ پر ہو

انسان معاشرہ میں پیدا ہوتا ہے اور اسی میں جیتا اور مرتا ہے۔ اس لئے اُسے ”مواشرقی جانور“ کہا ہے۔ ماں کے آغوش سے لے کر لحد کے آغوش تک اس کی زندگی معاشرہ کے علاقوں اور رابطوں میں جکڑی ہوئی ہے۔ ان علاقوں اور رابطوں کی اُسے ہر وقت ضرورت ہے، یہ اس کی بشریت کے اہم ہیں۔ ان کو توڑ کر وہ ایک انسان کی طرح زندگی نہیں بسر کر سکتا ہے۔ ارسطو ہی کا قول ہے کہ ”جسے معاشرہ کی حاجت نہ ہو وہ یا خدا ہے یا درندہ“ انسان نہیں۔

ہماری اس خصوصیت نے ہمارے وجود کے گرد حقوق اور منافع کا ایک وسیع جال بن دیا ہے۔ ہم پر ہمارے گھر کے حقوق ہیں، ہمارے محلہ کے حقوق ہیں، ہمارے شہر، ہمارے ملک اور کل دنیا کے حقوق ہیں امدان سب پر ہمارا حق ہے، جو شخص ان حقوق اور ذمہ داریوں کو بہتے میں جتنا زیادہ کامیاب ہو اُسے اتنا ہی زیادہ شریف، شائستہ اور معیاری شہری سمجھا جاتا ہے۔

ایک فرد اور دوسرے فرد یا افراد اور معاشرہ کے رشتوں اور تعلقات کو عدل و انصاف اور ہمدردی اور سلامتی کی بنیادوں پر رکھنے کے لیے دو چیزیں ہیں، قانون اور اخلاق، ہماری نئی اور



اجتماعی زندگی کی عافیت اور اس کے صحت مندرجے پن کا انحصار انہیں پر ہے۔  
 دنیا کے سارے مذہبوں نے اپنی بنیاد اخلاق پر رکھی ہے، اسلام نے تو ایک طور پر اخلاق کی  
 اہمیت کو عبادت سے بھی بڑھا دیا ہے، اور جبکہ کفر و شرک کے علاوہ ہر گناہ کو خدا کے نزدیک  
 معافی کے قابل قرار دیا ہے، باہم انسانوں کے اخلاقی فرائض کی کوتاہی کی معافی ان بندوں کے ہاتھ میں  
 رکھی ہے جن کے حق میں وہ ظلم ہوا ہو۔

اسلام اخلاق حسنہ کو ایمان کی پہچان اور اس کے نتائج و ثمرات بتاتا ہے جس مسلمان کے  
 اخلاق جتنے اچھے ہوں اتنا ہی اس کا ایمان مضبوط اور اس کی عبادت مقبول ہوگی، لیکن اگر کوئی  
 شخص ایمان کا تو دعویٰ کرے اور خدا کی عبادت کا بھی اہتمام رکھتا ہو مگر اخلاق کی دولت سے محروم ہو  
 اور اہل و عیال، اعزاء و دستربا، دوست و احباب، پڑوسی، اہل وطن اور ساری انسانی برادری  
 سستی کہ جانوروں تک سے جو اس کا تعلق ہے اُسے بھن خونی انجام نہ دیتا ہو تو یہ علی ثبوت اس  
 بات کا ہوگا کہ اس کا ایمان، اس کی زبان سے اتر کر اس کے نفس کی گہرائیوں تک نہیں پہنچا ہو  
 گویا کہ ہمارے اخلاق، ہماری ایمانی حالت کی کوئی ہیں۔ ہم اپنے اخلاق کے آئینہ میں اپنی  
 روح کا عکس دیکھ سکتے ہیں۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں اس طرح کے مضامین بکثرت آئے ہیں۔  
 "مسلمانوں میں کامل ایمان اس کا ہے جس کا اخلاق سب سے اچھا ہو۔"  
 "اللہ کے بندوں میں اللہ کا سب سے پیارا بندہ وہ ہے جس کے اخلاق سب سے  
 اچھے ہوں۔"

"لوگوں کو قدرت الہی کی طرف سے جو چیزیں عطا ہوئی ہیں ان میں سب سے  
 بہتر اچھے اخلاق ہیں۔"

"تم میں سے سب سے پیارے اور مجھ سے سب سے قریب وہ ہیں جو تم میں  
 خوش خلق ہیں، اور مجھے ناپسند اور قیامت میں مجھ سے دور وہ ہوں گے جو تم میں  
 بد اخلاق ہوں۔"

"جس کی نماز اس کو بُرائی اور بدی سے باز نہ رکھے اس کی نماز ناز ہی



نہیں۔

”میں حسنِ اخلاق کی تکمیل کے لیے بھیجا گیا ہوں۔“

”اچھے خُلق ہی کو اسلام کہتے ہیں۔“

حسنِ اخلاق کے پایہ اور مرتبہ کا اندازہ ادب کی ان احادیث سے ہو گیا ہوگا۔ اچھے اخلاق ایمان کے لازم ہی نہیں بلکہ وہ انسان کو اُن لذیذات تک بھی پہنچا دیتے ہیں جن تک وہ کثرتِ عبادت کے ذریعہ پہنچ سکتا ہے۔ ارشادِ نبویؐ ہے۔

”انسان حسنِ خلق سے وہ درجہ پاسکتا ہے جو دن بھر روزہ رکھنے اور رات

بھر نماز پڑھنے سے ملتا ہے۔“

”قیامت کی ترانہ میں حسنِ خلق سے زیادہ بھاری اور چیز نہ ہوگی۔“

”اچھے اخلاق والا دنیا اور آخرت کی نیکیاں لے گیا۔“

”آنحضرت صلعم کے عہدِ مبارک میں دو صحابی بیویاں تھیں۔ ایک دن بھر روزہ

رکھتیں اور رات بھر عبادت کرتیں، صدقہ دیتیں، مگر زباں دراز دہی تھیں کہ پڑوسیوں

کے دل چھلنی کیے رہتیں، دوسری بیوی صرٹ فرض نماز پڑھتیں اور غریبوں کو

کپڑے بانٹ دیا کرتیں۔ مگر ایذا اُن سے کسی کو نہ پہنچتی، حضورؐ سے ان دونوں کی

بابت پوچھا گیا تو آپؐ پہلی کی بابت فرمایا کہ اس میں کوئی نیکی نہیں، وہ اپنی بد خلقی

کی سزا بھگتے گی۔ اور دوسری کی بابت فرمایا کہ وہ جنتی ہوگی۔“

اسلام کی دوسری تعلیمات کی طرح اس کی اخلاقی تعلیم بھی حیرت انگیز طریقہ پر جامع اور

مکمل ہے اور دوسری صفت اس کی یہ ہے کہ اسلام نے اخلاقِ حسنہ کی غرض و غایت تمام تر خدا کی

خوشنودی ٹھہرائی ہے، اس طرح اچھے اور پاکیزہ اخلاقی فضائل و افعال کی نوعیت بھی عبادت کی

ہو جاتی ہے، اور وہ ہر قسم کی دنیوی، نفسانی اور ذاتی اغراض سے پاک اور بلند ہو جاتے ہیں۔ اسلامی

نقطہ نظر سے اچھے اور بُرے کاموں کا دارِ نیت یعنی قلبی ارادہ یا کیفیت پر ہے، نتیجہ اتنی اہم چیز نہیں

ہے، ذاتی نفع، بیکاری، نمائش، غنہ، لالچ، خوشامد اور اس قبیل کے دوسرے محرکات اگر کسی

بطاہر اچھے سے اچھے کام کے پیچھے ہوں تو اس میں کوئی خوبی نہ رہے گی۔ نہ اللہ کی نظر میں اور



نہ ہماری آپ کی نظروں میں — اور اثر کی نظر میں تو نیکی کے وہ کام بھی جو انسان اپنے ضمیر کی نیکیں یا روحانی مسرت یا وجدان یا افانجام کی غرض سے انجام دے اور اس کے حکم کی حیثیت اور آخرت کے اجر و ثواب کی نیت اس میں ملحوظ نہ رکھے بے وقت اور بے قیمت ہی رہیں گے۔

انسانی فطرت کی رنگارنگی، طبائع کا تنوع اور ایک ہی واقعہ یا حالات سے مختلف لوگوں کے متاثر ہونے کی کیفیات میں جو اختلافات ملتا ہے اس کا اقتضایہ ہے کہ ہمارا نظام اخلاق ایسا متوازن اور معتدل ہو کہ اس میں نرم و گرم، جمالی و جلالی دونوں قسم کی قوتوں کا مناسب استخراج پایا جاتا ہو۔ وہ ایک طرف اگر فلاح کی صلاحیت رکھتا ہو تو دوسری طرف اس کے دل کا گدازہ بھی۔ وہ طاقت اور سختی کا بھی منظر ہو اور مسکنت اور عاجزی کا بھی، کوہ گراں بھی ہو اور آبِ رواں بھی، شعلہ بھی ہو اور شبنم بھی نہ وہ شروع سے آخر تک مسیحیت کی انفعائیت اور عاجزی ہی کی تشریح ہو اور نہ شریعت موسوی کی قانونیت اور سختی ہی کی توضیح، بلکہ ان دونوں کو اپنے آغوش میں لے کر ایک ایسا توسط اور توازن پیدا کرے کہ امن و عدل، بلند ہستی و استقلال، قوت و حرکت، آزادی و حق گوئی، عزیمت و قہار، عاجزی و فروتنی، رحم و عفو، حلم و بردباری، صبر و سکون، رفاقت و محبت، استغنیٰ، قناعت، توکل، سخاوت، عصمت، حیا، شجاعت، مردانگی، حیرت بخشی، بلند نظری، غرض تمام انسانی اوصاف اس میں نمایاں ہوں۔ جو غضب و شہوت کی قوتوں کا امتیصال نہ کرے، کیونکہ اس طرح یہ دنیا ایک وسیع قبرستان ہو رہ جائے گی۔ اور نہ ان کو ہوا ہی دے کہ ہم سب درندوں کی سطح پر اتر آئیں۔ بلکہ ان کی صحیح تربیت کا انتظام کرے۔ اور انہیں انفرادی و تفریط کا شکار نہ ہونے دے۔ پیردان مسیحیت نے غصبی اور مشہوانی قوتوں کو بظہر برا قرار دے کر ایک بڑی غلطی کی ہے، نطشے نے اسی لیے مسیحی فلسفہ اخلاق سے منہ پھیر لیا تھا۔ جب تک پرستش و شہرت نے اس رہبانی اخلاقیات کے خلاف بغاوت کر کے نفس کے ان حبسز کو تمدن اور اخلاق میں مناسب جگہ نہ دی، یورپ کے ذہن پر ایک طح کا جمود چھایا رہا، ان قوتوں میں بذاتِ خود کوئی بڑائی نہیں ہے، اصل ان ہی سے شجاعت، حوصلہ مندی، استقلال، پامردی، محبت اور بہت سی دوسری اچھائیاں ابھرتی ہیں، جن کے بغیر بہاری زندگی پھیلے گی اور بد مزہ ہی نہیں، بلکہ دنیا کے قریب قریب سارے ادنیٰ اصول بے جان کے قالب بن جائیں گے بڑاؤ، ان کے غلط استعمال سے پیدا ہوتی ہے، چنانچہ ضرورت ان کے استعمال کا صحیح موقع اور محل معلوم



کرنے کی ہے، اور ان راستوں کے تعین کی جن میں بہرہ کرمیات و ثروت کے یہ دھارے معاشرہ کی شادابی اور نکھار کا سبب بن سکتے ہیں۔ ان کو خشک کرنے کی نہیں، کیونکہ ان کے خشک ہونے سے تہذیب مرعجا جائے گی۔ اور دنیا دیران ہو جائے گی۔ اسلام کی اخلاقی تعلیم کا یہی منشا رہا اور یہی اس کی سب سے بڑی خوبی ہے۔

دوسری خصوصیت اسلامی تعلیم کی اس کی ہمہ گیری اور تمام اچھائیوں اور برائیوں کے سارے جزئیات کی احاطہ بندی ہے جبکہ دوسرے اخلاقی مسئلوں نے اپنی ہدایتیں صرف ایک قوم یا زمانہ کی اصلاح تک محدود رکھیں، اسلام کے پیغمبر نے کل قوموں اور زمانوں کے حالات ملحوظ رکھ کر اخلاقی اصلاحات کی فہرست مرتب کی، سارے محاسن اور مفاسد کھول کر بیان کیے، ایک کا حکم دیا۔ دوسرے سے منع کیا۔ یہاں تک کہ اخلاقی اور نفسانی کیفیتوں اور حالتوں کا کوئی گوشہ توجہ اور ہدایت کا محتاج نہیں رہا۔ — جیسا کہ علامہ سید سلیمان ندویؒ نے لکھا ہے: "اسلام نے اپنے اصول و احکام کی تفصیل اس وسعت اور جامعیت کے ساتھ کی ہے کہ برائیوں کا کئی امتیصال ہو گیا ہے اور نیکیوں کے مظاہر عام ہو گئے ہیں۔ اس کے برخلاف دوسرے مذاہب نے ان کلیات کے جزئیات کی نہایت نامکمل اجمالی تشریح کی ہے۔"

اسلامی اخلاقیات کی ایک اور خوبی جو اسے دوسرے مکاتب اخلاق پر فوقیت دیتی ہے اسکے معلم کا وہ عظیم الشان اسلوب تعلیم ہے جس کی مثال تاریخ کو لاکھ کھنگالیے، کہیں نہیں ملتی۔ آپ نے قول کے ساتھ عمل کو اتنے مکمل طریقہ پر ملایا تھا کہ آپ کی ذات مبارک قرآن مجید کی جیتی جاگتی، زندہ و تابندہ تفسیر بن گئی تھی۔

جس کے سپرد نوع انسانی کی تعلیم اور ترقی ہو وہ خود اگر زندگی کے تمام نشیب و فراز اور معاشرہ کے بیچ دھم سے ہو کر نہ گزرے تو اپنے مشن میں کامیاب نہیں ہو سکتا ہے، کیونکہ پھر اس کی تعلیم علی حیثیت رکھنے کے بجائے علمی اور نظریاتی یعنی اصولوں کا گلدستہ بن جائے گی۔ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت میں ہم کو ایک بے مثال جامعیت ملتی ہے، آپ کی سیرت سے زندگی کے تمام پہلوؤں بھرتے



ہوئے نظر آتے ہیں۔ آپ کی زندگی میں ظلم کے پہاڑ بھی ٹوٹے، مصیبتوں اور آزمائشوں کی آندھیاں بھی آئیں، ناکامیوں کا اندھیرا بھی چھایا، اور تختہ بندی اور کامرانی کے شادمانے بھی بن گئے، قوتِ حکومت کے پرچم بھی لہرائے اور مسرتوں کے پھول بھی کھلے۔ اپنے دوستی بھی برت کر دکھائی اور دشمنی بھی جھگڑیں بھی لڑیں اور صلح و دوستی کے عہد نامے بھی کیے۔ دن دن بھر روزے رکھے اور رات رات بھر نمازیں بھی پڑھیں اور ملکی اور سیاسی گتھیاں بھی سلجھائیں۔ خارجہ میں خلوت نشین اور ماہِ رمضان میں متکلف بھی رہے۔ اور خانگی زندگی کا لطف بھی اٹھایا۔ دینِ پاک کے سب سے بڑے مبلغ، ہادی اور مہربان کا فرض بھی انجام دیا۔ اور مسلمانوں کی آزاد ریاست کی داغ بیل بھی ڈالی۔

زری اور سختی کے موقع اور محل کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوب پہچانتے تھے۔ جہاں حدودِ الہی کے ٹوٹنے کا سوال ہوتا تھا۔ وہاں آپ سختی کرنے میں تامل نہ فرماتے تھے اور جہاں مستحبات اور احساناتی فضائل اور ردائل ہی سے تعلق ہوتا تھا وہاں آپ نرمی ہی سے کام لیتے تھے، حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ آپ نے کبھی اپنی ذات کے لیے کسی سے بدلہ نہیں لیا۔ مگر جو کوئی شریعت کی حد توڑتا تھا اُسے سزا دیتے تھے۔

ایک بار قریش کی ایک خاتون چوری کے جرم میں پکڑی گئیں، بعض عزیز ترین صحابہ نے ان کی سفارش کرنا چاہی تو آپ نے ان کی نہ سنی اور فرمایا: "تم سے پہلے کی قومیں اس لیے تباہ ہوئیں کہ جہان میں معمولی لوگ گناہ کرتے تھے تو ان کو سزا دی جاتی تھی۔ اور جب بڑے لوگ کرتے تھے تو ان کا جرم نظر انداز کر دیا جاتا تھا۔" اسی موقع پر یہ بھی فرمایا: "کہ خدا کی قسم اگر میری بیٹی بھی کبھی یہ جرم کرے تو میں اللہ کے قانون کے مطابق اس کا ہاتھ کاٹ ڈالوں گا۔"

اسی طرح نرمی کی ایک مثال یہ ہے کہ ایک دفعہ مسجد نبویؐ میں ایک بدوی آیا۔ اتفاق سے اُسے پیشاب کی حاجت ہوئی تو وہ وہیں مسجد کے صحن میں پیشاب کرنے لگا، صحابہ نے یہ دیکھ کر چاروں طرف سے اُسے ڈانٹنا شروع کیا، آپ نے روکا اور فرمایا کہ تم سختی کے لیے نہیں بلکہ نرمی کے لیے بھیجے گئے ہو، اس کے بعد اس بدوی کو بلا کر سمجھایا کہ یہ مسجد عبادت کے گھر ہیں، یہاں نماز پڑھی جاتی ہے، یہ پیشاب پینا کی جگہ نہیں ہے۔ اور لوگوں سے فرمایا کہ اس پر پانی بہا دو۔



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کی بابت حضرت عائشہ صدیقہ سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے ساری داستان ایک جملہ میں کہہ دی۔ انہوں نے کہا:

”آپ کا اخلاق من وعینِ شتران تھا۔“

ایک اور موقع پر آپ نے ذرا تفصیل سے بتایا کہ ”آنحضرت صلعم کی عادت کسی کو بُرا کہنے کی نہ تھی، آپ بُرائی کرنے والے کے ساتھ بھی بُرائی نہیں کرتے تھے، بلکہ اسے معاف کر دیتے تھے، جب آپ کو کسی دو باتوں میں اختیار دیا جاتا تھا تو ان میں جو آسان ہوتی اُسے اختیار کرتے تھے، بشرطیکہ اس میں کوئی گناہ کا شائبہ نہ ہو کیونکہ گناہ سے آپ بہت دور رہتے تھے، کبھی اپنے ذاتی معاملہ میں انتقام نہیں لیا۔ لیکن جو احکامِ الہی کی خلاف ورزی کرتا اس سے خدا خود انتقام لیتا تھا، یعنی احکامِ ربانی کے مطابق آپ اسکی سزا مقرر کرتے تھے، آپ نے نام لے کر کبھی کسی مسلمان پر لعنت نہیں کی، اور کسی غلام یا لونڈی یا کسی عورت یا خادم یا جانور کو اپنے ہاتھ سے نہیں مارا۔ آپ کسی کی درختاؤں نہیں فرماتے تھے بشرطیکہ وہ ناجائز نہ ہو۔ آپ جب گھر میں تشریف لاتے تو مسکراتے ہوئے آتے۔ دوستوں میں بھی پاؤں پھیلا کر نہیں بیٹھتے تھے، باتیں اس طرح کھڑکھڑ کر کرتے تھے کہ کوئی یاد رکھنا چاہے تو رکھ سکے۔“

حضرت علی مرتضیٰؓ آغازِ نبوت سے لے کر وفات تک برابر آپ کے ساتھ رہے تھے۔ ان سے حضرت امام حسینؓ نے رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و عادات کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ

”آپ خندہ جبین و نرم خو تھے، سخت مزاج اور سنگ دل نہ تھے، نہ شور و غل کرتے تھے نہ کوئی برا کلمہ منہ سے نکالتے تھے، نہ عیب جو اور سخت گیر تھے کوئی بات ناپسند ہوتی تو اغماض فرماتے تھے، آپ نے اپنے نفس سے یہ تین باتیں بالکل خارج کر دی تھیں: (۱) بحث و مباحثہ (۲) بے ضرورت باتیں کرنا (۳) بے مطلب کی بات میں پڑنا۔ دوسروں کے متعلق بھی تین باتوں سے پرہیز کرتے تھے۔“



(۱) کسی کو برا نہیں کہتے تھے۔ (۲) کسی کی عیب گیری نہیں کرتے تھے، (۳) کسی کی ٹوہ میں نہیں لگتے تھے، (۴) دوسروں کے منہ سے اپنی تعریف سننا پسند نہیں کرتے تھے۔ نہایت فیاض، نہایت راست گو، نہایت نرم طبع اور نہایت خوش صحبت تھے، اگر کوئی دفعاً سامنے آ جاتا تھا تو مرعوب ہو جاتا تھا، لیکن جیسے جیسے آشنا ہوتا جاتا آپ کی محبت کرنے لگتا تھا۔

ہند بن ابی ہارہ گویا آپ کے آغوش کے پردہ تھے۔ اُن کا بیان ہے کہ:۔  
 "آپ نرم فرم فرماتے، سخت مزاج نہ تھے، کسی کی توہین روا نہیں رکھتے تھے چھوٹی چھوٹی باتوں پر اظہارِ شکر فرماتے تھے، کسی چیز کو برا نہیں کہتے تھے، کھانا جس قسم کا سامنے آتا سادل فرماتے تھے اور اُس کو برا نہ کہتے۔ اگر کوئی کسی امر حق کی مخالفت کرتا تو آپ کو غصہ آ جاتا، مگر اپنے ذاتی معاملہ میں کبھی آپ کو غصہ نہیں آیا نہ کسی سے انتقام لیا۔"

حضرت انس جو خادم خاص تھے کہتے ہیں کہ:  
 "میں نے دس برس تک آپ کی خدمت کی مگر آپ نے کبھی کسی معاملہ میں باز پرس نہیں فرمائی۔"

الک بن حویرث جو بیس دن تک آپ کی صحبت میں رہے کہتے ہیں کہ آپ چل اور رقیق القلب تھے۔

حجۃ الاسلام امام غزالی 'کیماٹے سعادت' میں تحریر فرماتے ہیں:۔  
 "آپ مویشیوں کو خود چارہ ڈال دیتے، گھر میں جھاڑو دے لیتے، بکری دودھ لیتے، خادموں کو اُن کے کاموں میں مدد دیتے، ان کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھا لیتے، بازار سے سودا خرید لاتے، ادنیٰ دالیں کو پہلے خود سلام کرتے، کوئی ساتھ ہو لیتا تو اس کے ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر چلتے، غلام و آقا، حبشی و ترک میں فرق نہ کرتے،



رات دن کا لباس ایک ہی رکھتے، کہا ہی غیر شغف دعوت دیتا فوفا قبول فرماتے،  
جو کھانا سامنے رکھ دیا جاتا رغبت سے کھا لیتے، رات کے کھانے سے صبح کے لیے اور  
صبح کے کھانے سے رات کے لیے اٹھانہ رکھتے، نیک مزاج، نرم خو، کشادہ دل اور  
خندہ جبین تھے مگر زور سے نہیں پہنچتے تھے، اذدہ گیت تھے مگر ترشہ نہ تھے۔ سخی  
تھے مگر فغول خرچ نہ تھے۔

اور حکیم الامت شاہ دلی الشرنے لکھا ہے کہ :-

"کنبہ والوں اور خادموں پر بہت زیادہ مہربان تھے۔ زبان مبارک پر کبھی  
کوئی گندی بات یا گالی نہیں آئی۔ کسی پر لعنت نہیں کرتے تھے، دوسروں کی ایذا  
رسانی پر صبر فرماتے تھے۔ کنبہ کی اصلاح اور قوم کی مدد ہی پر بہت توجہ فرماتے تھے  
ہر شخص اور ہر چیز کی قدر و منزلت سے آگاہ تھے، آسمانی بادشاہت پر ہمیشہ نظر  
جمائے رہتے تھے۔"

صحیح بخاری میں ہے کہ :

"آپ اطاعت شعاروں کو بشارت سنانے والے، گناہ گاروں کو ڈرانے  
والے اور بے خبروں کو ہدیار کرنے والے خدا کے بندے اور رسول تھے، تمام  
معاملات الشریعہ پر چھوڑنے والے تھے۔ نہ دشت خو تھے نہ سخت گو، بدی کے بدلے  
میں بدی نہ کرتے تھے۔ معافی مانگنے والوں کو معاف فرمادیتے تھے اور گناہ گاروں کو  
بخش دیتے تھے۔ ان کا کام مذاہب کی کجیوں کو مٹانا تھا۔ ان کی تعلیم اندھوں کو آنکھیں  
اور بہروں کو کان عطا کرتی تھی۔ آپ تمام خوبیوں سے آراستہ جامع اوصاف حمیدہ  
تھے۔ سکینت ان کا لباس، نیکی ان کا شعار، تقویٰ ان کا ضمیر، حکمت ان کا کلام،  
عدل ان کی سیرت، راستی ان کی شریعت اور ہدایت ان کی رہنمائی تھی۔ آپ ذلت  
دور کرنے والے، گناہوں کو رنجت بخشنے والے، مجبوروں کو طاقت دینے والے،  
فلت کو کثرت اور تلکدستی کو غنا سے بدلنے والے تھے۔"

مشہور انگریز ادیب ٹامس کارلائل نے لکھا ہے کہ :



”آپ کا گھر بار معمولی اور کستر لوگوں کے طرز کا تھا، اور آپ کی عام غذا جو کی روٹی اور پانی، اکثر آپ کے چولہے میں تھینوں آگ نہیں روشن ہوتی تھی، آپ کے سیرت نگار مخزیہ بیان کرتے ہیں کہ آپ اپنے ہاتھ سے جوتے کا نمٹ لیتے اور کپڑوں میں پیوند لگایا کرتے تھے..... کسی طرہ دار شہنشاہ کی اتنی اطاعت نہیں کی گئی جتنی کہ اس شخص کی اس کے اپنے ہاتھ سے سی ہوئی عبا میں ہوتی تھی۔“

اور روسیوں کے انحطاط و زوال کا شہرہ آفاق مورخ ایڈورڈ گین لکھتا ہے کہ: ”اپنی دنیوی طاقت کے عروج پر بھی محمدؐ کی شرافت نفس نے شاہانہ نزاکت احتشام روا نہ رکھا۔ خدا کا پیغمبر گھر کے ادنیٰ کام اپنے ہاتھ سے کرتا تھا۔ آگ روشن کرتا تھا، بھار ڈو دیتا تھا، بھیروں کا دودھ دوہتا تھا اور اپنے کبیل اور جوتوں کی خود مرمت کر لیا کرتا تھا، تارک الدنیا راہبوں کے مجاہدوں سے نفرت کرتے ہوئے آپ بلا تصنع اور تکلف ایک عرب اور سپاہی کی طرح سادہ غذا استعمال فرماتے تھے۔ خاص خاص مواقع پر آپ صحابہ کی دل کھول کر صیافت کرتے تھے۔ مگر نجی زندگی میں اکثر آپ کے گھر میں ہفتوں چولہا نہیں جلتا تھا۔“

فرانسیسی مورخ پروفیسر ریڈی نے اخلاق و عادات نبویؐ کا ذکر کرتے ہوئے یہ رائے ظاہر کی ہے: ”آپ خذہ رو، طنار، اکثر خاموش رہنے والے، بکثرت ذکر خدا کرنے والے، لغو اور بیہودہ باتوں سے نفرت کرنے والے، بہترین رائے رکھنے والے تھے.....“

”آپ نہایت مہذب مزاج تھے، مسکینوں سے محبت کرتے تھے، غریبوں میں رہ کر خوش ہوتے تھے، تنگدست کو اس کی تنگ دستی کی وجہ سے نہ تو حقیر اور نہ بادشاہوں کو ان کی بادشاہت کی بنا پر برتر سمجھتے تھے۔“

قرآن مجید کے انگریز مترجم اور مفسر ماراڈیوک پگھال نے یہ الفاظ لکھے ہیں: ”عرب پر حکمران ہو جانے کے بعد بھی آپ اپنے پیروؤں سے برادرانہ اخلاص سے ملتے رہے۔ آپ کو نفیہوں اور پہرہ داروں کی ضرورت نہ تھی۔ اپنے



• لوگوں میں سادگی اور آزادی سے گھومتے پھرتے تھے، ایک رہنما کی حیثیت، ایک مصلح کی حیثیت سے، اور ایک آزمائے ہوئے دوست کی حیثیت سے۔  
جرمن مصنف ڈاکٹر گٹات وائل نے لکھا ہے کہ:

"محمد اپنی قوم میں ایک روشن مثال تھے، آپ کا کردار پاک اور بے داغ تھا۔ لباس اور غذا میں ایک انوکھی سادگی تھی۔ مزاج میں اتنی سادگی اور بے تکلفی تھی کہ اپنے ساتھیوں سے کوئی خاص تعظیم و تکریم قبول نہیں فرماتے تھے۔ اور اپنے خلاصہ سے کوئی ایسی خدمت نہ لیتے تھے جو خود انجام دے سکتے، آئے دن آپ بازاروں میں سودا خریدتے، اور گھر میں کپڑوں میں پیوند لگاتے اور بکری دوستہ نظر آتے تھے، ہر وقت ہر شخص کی آپ تک رسائی ہو سکتی تھی۔ بیماروں کی عیادت کرتے تھے اور ہر ایک سے ہمدردی رکھتے تھے۔ آپ کی سخاوت اور خیر و خیریت کی کوئی حد نہ تھی۔ باوجود ان بے اندازہ تحائف کے جن کی آپ پر ہر وقت بارش ہوا کرتی تھی آپ نے نہایت مختصر ترکہ چھوڑا اور وہ بھی بیت المال کو ہبہ فرما گئے تھے۔"

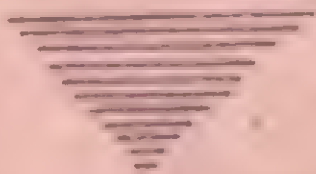
اور دانشمند اربونگ کا یہ بیان ہے:

"اپنے انتہائی قوت و اقتدار کے دور میں بھی آپ نے وضع قطع، اور احساق و عادات میں وہی سادگی قائم رکھی جو پریشانی اور بے طاقتی کے زمانہ میں آپ کا دھنک رہی تھی۔ شامانہ کرد فر تو بڑی بات ہے۔ اگر کسی مجلس میں آپ کے ساتھ کچھ خصوصیت کا برتاؤ کیا جاتا تو وہ بھی آپ کو بہت ناگوار ہوتا تھا۔"

اس طرح کی شہادتیں اور بیانات کہاں تک نقل کیے جائیں، دراصل ان کا سلسلہ

(باقی)

لاتناہی ہے۔













فارغ ہونے اور ادائے حق کے بعد بقدر طاقت دوسری طاعتوں "درس و اذکار" میں مشغول ہوا کرو۔  
 اِنَّ اَحَبَّ عِبَادِ اللّٰهِ اِلَى اللّٰهِ مِنْ حُبِّ اللّٰهِ اِلَى عِبَادِهِ — (اللہ کے نزدیک محبوب ترین  
 بندہ وہ ہے جو اللہ کے بندوں میں اللہ کو محبوب بنائے اور اللہ کی محبت پیدا کرے)۔۔۔۔۔

مکتوب (۱۱۹) مولانا محمد امین کے نام —

الحمد لله وسلاہ علی عبادہ الذین اصطفیٰ — مکتوب مرغوب وصول ہو کر باعث  
 مسرت ہوا۔۔۔۔۔ تم نے (منجملہ اور باتوں کے) یہ بھی دریافت کیا تھا کہ ان دو آیتوں کے  
 مفہوم میں تطبیق کس طرح ہوگی؟

(۱) قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ (کہہ دیجئے کہ ہر ایک امر اللہ کی طرف سے ہے)۔  
 (۲) مَا آصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَا آصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَّفْسِكَ  
 (جو پہونچی تجھ کو نعمت پس وہ اللہ کی طرف سے ہے — اور جو پہونچی تجھ کو عنت و بلا پس وہ تیرے نفس  
 کی طرف سے ہے)۔

(اس کا جواب یہ ہے کہ) سیئات (جس سے اس جگہ بلیات مراد ہیں) کا پیرا کرنا اللہ تعالیٰ ہی  
 کا کام ہے لیکن یہ بندے کے اعمال بد کی سزا ہے وہ انہی بد اعمالی سے مورد بلا و مصیبت ہو جاتا ہے  
 چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ فرمایا — جس کسی مسلم کو کوئی مصیبت پہونچتی ہے  
 حتیٰ کہ کانٹا لگے یا جوتی کا تسمہ لٹے یہ اس کے گناہ کی سزا ہوتی ہے اور اللہ رحمہ معاف کر دیتا ہے وہ  
 تو بہت ہی زیادہ ہے — پس "خلق بلا" اور "ایصال بلا" کے لحاظ سے قل کل من عند اللہ  
 فرمایا گیا اور بندے نے گناہوں کے ذریعے جو اس بلا و مصیبت کو کھینچ بلایا ہے اس کے لحاظ سے فمن  
 نفسک فرمایا پس اب کوئی بھی تعارض باقی نہ رہا — بخلاف "حسنہ" کے کہ وہ محض فضل رب ہو۔  
 بندے کے تمام اعمال خیر صرف اس کے وجود کی نعمت کا بھی بدلہ نہیں بن سکتے چہ جائیکہ خدا کی دوسری  
 ان گنت نعمتیں — رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے — لا یدخل الجنة احدٌ  
 الا برحمة اللہ قبل ولا انت قال علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام وما انا —  
 (جنت میں نہیں داخل ہو گا کوئی بھی مگر اللہ کی رحمت سے — عرض کیا گیا اور آپ بھی؟ فرمایا ہاں  
 میں بھی اللہ کی رحمت ہی سے داخل جنت ہوں گا)۔







پاس خوارق و کرامات میں سے کچھ بھی نہیں ہوتا۔ اس کے بے شیخ و شیوہ نے لکھا تو کہ ”تمام خوارق و کرامات ذکر الہی اور غفور قلب کے مقابلے میں کم درجہ ہیں۔“

مکتوب (۱۲۸) حافظ عبد الغفور کے نام۔

تم چوں کہ فقرائے شکستہ حال سے اللہ کے لیے محبت رکھتے ہو اس لیے امید ہو کہ یہ محبت تمہیں بخش ثابت ہو اور کثرتِ کار ہو جائے۔ ”درجہ فناء و بقا“ سے پہلے گونا گوں حالات جو بعض طالبین کو اثنائے سلوک میں رونما ہوتے ہیں وہ مقصود نہیں۔ غیر حق ہیں۔ طالب حق کو ماضی اللہ سے اسراف و ضروری ہے تاکہ توجہ پراگندہ نہ ہو جائے۔ پس جو احوال و کیفیات کا طالب ہو وہ ماضی میں گرفتار ہو۔ ہاں فناء و بقا مقاصد میں سے ہیں ان کی تفصیل میں کوشش کرنا اور ان کی در یوزہ گری کرنا اہم شے ہو۔ کیوں کہ دلالت ”فناء و بقا“ سے ہی مراد ہے اور معرفت جو کہ تخلیق انسانی کا مقصود ہے اسی مقام سے وابستہ ہے۔ وہ دلولہ شوق اور شعلہ عشق جو عالم مجاز میں ظاہر ہو کرتا ہے راہ حقیقت میں دکھائی نہیں۔ حقیقی عشق و محبت کا اس ذات سے تعلق ہے جو ”بے کیف و بے چوں“ ہے اسی لیے اس عشق میں بھی (زیادہ تر) ”بیچونی“ کی کیفیت ہے اسی بنا پر بعض نے اس عشق کو ”ارادہ طاعت“ سے تعبیر کیا ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ محبت حقیقی ”چوں و کیف“ کے لباس میں جلوہ گر ہو باقی ہے اور گرمی نعرہ دزاری پیدا کر دیتی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس طرح ظاہر نہیں ہوتی اپنی بے کنفی کی حقیقت پر ہی قائم رہتی ہے بلکہ یہ بھی روا ہوتا ہے کہ بعض اوقات محبت کی نفی ہو رہی ہو اور فی حقیقت محبت درجہ کمال پر ہو۔ تم نہیں دیکھتے کہ عالم مجاز میں کس شخص کو کوئی چیز اپنے نفس و ذات سے زیادہ محبوب نہیں جس چیز کو بھی۔ مال، بیوی، بچوں میں سے دوست رکھتا ہے اپنی ذات کے لیے ہی درست رکھتا ہے اس کے باوجود اپنے نفس کی محبت میں اس سے کوئی نعرہ اور کوئی شوق ظاہر نہیں ہوتا۔ سب سے زیادہ اپنے نفس و ذات سے محبت ہونے کے تعلق جو میں نے کہا وہ عالم مجاز کی بات ہے ورنہ عالم حقیقت میں محبوب حقیقی اپنی ذات سے بھی زیادہ محبوب ہوتا ہے۔ قنا اسی محبت حقیقی کا اثر ہو۔ خ۔ اگر اس سودا بجاں بودے چ بودے

محبت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی قبیل سے ہو چنانچہ مہریش شریعت میں آیا ہے۔

(حضرت فرماتے ہیں) لن یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه و اہلہ و الناس جمیعاً (اردکا قال) (تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن کامل نہیں ہو سکتا











۵ پنچدال بخور کزدہانت برآید پنچدال نہ از ضعف جانت برآید

مکتوب (۱۳۶) مولانا محمد صدیق پشاور کے نام —

الحمد لله في السراء والضراء — جو کچھ محبوب حقیقی جبل سلطانہ کی طرف سے آئے وہ نظر محب میں بلکہ نفس الامر میں رغنا و زیبا ہے۔ محب اس کے ایلام (الم پہنچانے) سے بھی ایسی ہی لذت حاصل کرتا ہے جیسا کہ اس کے "انعام" سے۔ انعام کو اس کا ظہورِ جمال بھتا ہے اور ایلام کو منظرِ جلال۔ (غرض کہ) دونوں کو اس کی صفت کمال تصور کرتا ہے۔ صفت کو زینہ موصوف جانتا ہو نیز صفت سے موصوف کی طرف مائل ہوتا ہے۔ — فرزندِ دلبند کے انتقال پر رضا و ٹیکبانی اختیار کرو بلکہ چونکہ یہ محبوب حقیقی کا فعل ہے اس لیے اس سے لذت گیر ہو جاؤ اور فعل کو "زینہ وصول فاعل" بنا دو۔ — پس برجیں ہونے اور بے صبری کرنے کی کہاں گنجائش ہے؟ وجودِ فرزند سے جس طرح تمتع ہوتے تھے اور اس کو "ظہورِ نعمت حق" تصور کرتے تھے بعینہ اسی طرح اس کے گم ہو جانے (مر جانے) سے بھی خوش دقت رہو اور اپنے حق میں "تربیتِ جلالی" جانو۔ — نیز اس دردِ دالم میں جو کہ "دیچہ رضا مندی محبوب حقیقی" ہے۔ — اپنی سعادت کو ختم سمجھو۔ اس دنیا کی مصیبتیں ہر چند بظاہر جگر کو پھیل دینے والی اور مستقل زخم میں لیکن نظرِ حقیقت مرہم اور راحت ہیں۔ قسب و ترقیات کا سبب ہیں کسی نے کیا خوب کہا ہو۔

بادِ دہانہ چوں دوائے تو منم در کس منگر چو آشنائے تو منم  
گر بر سرِ کوئے عشقِ پاکشتہ شوی شکرانہ بدہ کہ خوں بہائے تو منم

## حدیث کا ایک اہم تاریخی مجموعہ

صحیفہ ہمام بن منبہ

ہمام بن منبہ حضرت ابو ہریرہؓ و شبہ بن سہل کے شاگرد ہیں، انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنیں ہوئی حدیثوں کو ایک کتاب کی شکل میں جمع کر دیا تھا غالباً حدیث کا پہلا مجموعہ تھا جو عہدِ صحابہ میں مرتب ہوا تھا۔ حدیث کی کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا تھا۔ ہمارے زمانہ کے مشہور ماہرِ تاریخ و محقق ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے بڑی تلاش و جستجو سے اس کو حاصل کر لیا۔ اپنے فاضل و مقدمہ اور اردو ترجمہ کے ساتھ اس کو شائع کر دیا ہے۔

قیمت ۳/۸/-



# تعداد ازدواج پر عدالتی پابندیاں اور ان کے نتائج

(از مولانا امین احسن صاحب اصلاحی)

[ حکومت پاکستان نے پچھلے دنوں زن و شو کے معاملات میں پیدا شدہ غرایبوں اور نا انصافیوں اور

ان کے اسباب کا جائزہ لینے اور اصلاحی سفارشات پیش کرنے کے لیے ایک کمیشن مقرر کیا تھا۔ اس کی

رپورٹ پر معاصر ترجمان القرآن لاہور بابت اکتوبر ۱۹۷۱ء میں مولانا امین احسن صاحب کا تبصرہ (قسط ۷۷)

شائع ہوا جو تبصرہ کا ایک حصہ جو تعداد ازدواج سے متعلق جو ہم ان صفحات میں نقل کر رہے ہیں تاکہ

ہندستان میں تعداد ازدواج پر عدالتی پابندیاں عائد کرنے کے مویدین اس کی قیادتوں کا کچھ اندازہ

کر سکیں۔ \_\_\_\_\_ [ادارہ]

تعداد ازدواج کے متعلق کمیشن کی سفارشات یہ تھیں کہ یہ قانون بنا دیا جائے کہ ایک بیوی کے ہوتے ہوئے

کسی شخص کو شادی بیاہ کی عدالت سے اجازت حاصل کئے بغیر کسی اور عورت سے نکاح کرنے کا حق نہ ہوگا۔

عدالت یہ اجازت کسی شخص کو تین باتوں کا اطمینان کر لینے کے بعد دے گی :-

ایک یہ کہ دوسری شادی کے لئے کوئی عقلی جواز موجود ہے۔ ثانی یہ کہ بیوی بانجھ ہے یا فائز انتقال ہے۔

یا کسی مزمن بیماری میں مبتلا ہو یا اسی قسم کا کوئی اور معقول سبب موجود ہے۔ مجرور یہ بات کہ دوسری عورت جوان اور

خوبصورت ہے یا یہ کہ مرد اپنی پہلی بیوی پر قناعت نہیں کر سکتا کمیشن کے نزدیک کوئی معقول سبب نہیں ہے۔

دوسری یہ کہ مرد کی مالی پوزیشن ایسی ہے کہ وہ بیک وقت دو کمزوروں کی کفالت کا بوجھ اٹھا سکتا ہے اور

اس دوسری شادی سے اس کی سابق بیوی اور اس کے بچوں کے اُس معیار زندگی میں کوئی فرق پڑنے کا اندیشہ

نہیں ہے جس کے وہ عادی ہیں۔

تیسری یہ کہ اگر پہلی بیوی مرد کے دوسری شادی کر لینے کی صورت میں علحدہ قیام کی طالب ہے تو مرد

اس کے لئے کیا ضمانت دیتا ہے اس کے لئے عدالت یہ بھی کر سکتی ہے کہ مرد کی تنخواہ یا ان کی آمدنی کا ایک

مناسب حصہ عورت کو براہ راست ملا کر دے۔

کمیشن نے اپنی سفارشات کی تائید میں جو دلائل دیے وہ یہ ہیں کہ قرآن نے تعدد ازدواج کی اجازت

صرف ایک جگہ سورہ نسا میں دی ہے اور یہ اجازت ایک انہنگامی ضرورت کے موافق پر مبنیوں اور بیواؤں کا مسئلہ



حل کرنے کے لئے عدل کی نہایت کڑی شرط کے ساتھ دی تھی، اب تجربہ نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسلمانوں نے اس اجازت سے نہایت غلط فائدہ اٹھا رہا ہے جس کے سبب سے خورتوں کے حقوق تلف ہو رہے ہیں۔ اس وجہ سے حکومت کا، جو معاشرتی عدل کی ذمہ دار ہے، یہ فرض ہے کہ وہ اس اجازت پر ایسی پابندیاں عائد کر دے جن سے موجودہ خرابیوں کی ممکن حد تک مصلحت ہو سکے، کمیشن نے اپنے اس نقطہ نظر کی تائید میں یہ بھی کہا ہے کہ بیماری پیدا ہو جانے کے بعد اس کے علاج کی فکر کرنے سے یہ زیادہ بہتر ہے کہ بیماری کے سبب ہی کا فائدہ کر دیا جائے، سورہ نسا کی آیت سے متعلق کمیشن کا یہ خیال بالکل غلط ہے کہ وہ ایک ہنگامی ضرورت کے موقع پر مسلمانوں کو تعدد از دو واج کی اجازت دینے کے لئے نازل ہوئی تھی، حقیقت یہ ہے کہ اسکی اجازت تو پہلے ہی سے موجود تھی، پیناچہ اسی اجازت کے تحت خود بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں ایک سے زیادہ بیویاں تھیں اور صحابہ میں سے بھی بہت سے لوگوں نے ایک سے زیادہ نکاح کر رکھے تھے، اس آیت نے اجازت دی نہیں بلکہ سابقہ اجازت سے اس ایمر جنسی میں فائدہ اٹھانے کی مسلمانوں کو ہدایت کی جس سے اس وقت سلمان دوچار تھے اور مزید براں اس نے سابقہ اجازت پر چند پابندیاں بھی عائد کر دیں۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد یہ نہیں ہوا کہ یتیموں اور یربواؤں کی مصلحت کے تحت مسلمانوں نے ایک سے زیادہ نکاح کرنے شروع کئے ہوں بلکہ ہوا یہ کہ جن کے نکاح میں چار سے زیادہ عورتیں تھیں انھوں نے ان کو طلاق دیدی اور جو لوگ عدل کا اہتمام نہیں کر رہے تھے وہ عدل کا اہتمام کرنے لگے۔

اس وجہ سے یہ کہنا تو بالکل ہی غلط ہے کہ اس آیت نے مسلمانوں کو محض یتیموں اور یربواؤں کی مصلحت کے تحت ایک سے زیادہ نکاح کرنے کی اجازت دی تھی۔ اگر کسی جاسکتی ہے تو یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ مسلمانوں کو تعدد از دو واج کی جواز اجازت پہلے سے حاصل تھی، اس آیت نے اس اجازت کو ایک خدمت اور ایثار کے لئے استعمال کرنے کی تلقین کی، وہ یہ کہ وہ اس کو یتیموں کی مصلحت کے لئے استعمال کریں اور حتی الامکان ان کی یربواؤں نے نکاح کریں۔ اگر یتیموں کا مسئلہ بھی حل ہو اور یربواؤں کی امداد اور پرورش کی بھی ایک خدمت پیدا ہو۔ اسلام نے تعدد از دو واج کی اجازت صرف یتیموں ہی کی مصلحت کے تحت نہیں دی ہے بلکہ بہت سی مصلحتوں کے تحت دی ہو جن میں بعض کی طرف ہم یہاں اشارہ کریں گے :-

۱۔ بعض اوقات دین کے مصالح کا تقاضا ہوتا ہے کہ ایک شخص ایک سے زیادہ شادیاں کرے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے تعدد از دو واج میں سے کسی ایک نکاح میں بھی یتیمی کی مصلحت کا کوئی سوال نہیں تھا، البتہ



بیمیت مجموعی دین کی مصلحت آپ کے تعدد ازدواج میں نمایاں نظر آتی ہے۔ عمدہ احزاب میں حضورؐ کی اذکار  
 کہ جو نصیحتیں اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ دعوت دین کی جو ذمہ داری آپ پر ڈالی گئی تھی  
 اس میں آپ کی ازدواجی مطہرات بھی شریک تھیں۔ ان کو یہ ہدایت ملی ہوئی تھی کہ تمہارے گھروں میں اللہ کی جو باتیں  
 اور حکمت کی جو باتیں پڑھیں جاتی ہیں ان کا چرچا کرو۔ چنانچہ یہ واقعہ ہے کہ خواتین کے طبقہ میں شریعت کی  
 باتیں زیادہ تراجمات المومنینؑ میں کے ذریعے پہنچیں۔ عموماً وہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خواتین کے درمیان رابطہ  
 بنتی تھیں اور آپ سے دین کو سیکھ کر اُمت کی بہنوں بیٹیوں کو سکھاتی تھیں۔ اس سلسلہ میں ازدواجی مطہرات کا بک  
 بک ایشیا جس کے بار مومنیت کے شخص کی بھی گروں نہیں اٹھ سکتی۔ یہ جو کہ ان کی زندگی کا کوئی حصہ بھی پرائیویٹ  
 نہیں رہ گیا۔ جو باتیں میاں اور بیوی کے درمیان ماز ہوتی ہیں کسی کو بھی یہ حق نہیں پہنچتا کہ انکی زندگی کے  
 اور نہ کوئی از خود ان کو ظاہر کرنا پسند کرتا ہے۔ ازدواجی مطہرات کی وہ باتیں بھی امت کی تعلیم کے لئے لوگوں کے  
 سامنے آئیں اور یہ انہی چیزوں کی برکت ہے کہ ہماری پرائیویٹ زندگی کے ناخافوں میں بھی تزکیہ کی روشنی داخل  
 ہوئی، خصوصیت کے ساتھ اس تعلیم و تزکیہ میں ام المومنین حضرت عائشہؓ سے رشتہ کا جو حصہ ہے اسکی فکر و گزاری کے  
 حق سے نہ تو غور میں کبھی سکا دوش ہو سکتی ہیں اور نہ مرد۔

۲۔ بعض اوقات قومی اور سماجی مصالح کا تقاضا ہوتا ہے کہ مرد ایک سے زیادہ شادیاں کریں اسکی  
 بہترین مثال خود سورہ نسا کی مذکورہ آیت ہی میں ہے۔ جب جنگ کے سبب بیویوں اور بیواؤں کا سلسلہ ملنے  
 کے سامنے آیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ ان کو معاشرہ میں باعزت جگہ دلانے کے لئے تعدد ازدواج کی  
 موجودہ اجازت سے فائدہ اٹھایا جائے۔ آج بعینہ یہی مسئلہ انگلستان اور یورپ کے بہت سے ملکوں میں پھیلی  
 ڈوجنگلوں کے سبب سے پیدا ہو گیا ہے اور اس نے ان کے پورے سماجی نظام کو تباہ کر دیا ہے لیکن  
 وہاں کے لال بھکرے لوگ ساری ذلتیں بھیل رہے ہیں گلی گلی عورتیں ماری ماری پھر رہی ہیں لیکن یک زبانی کا  
 قانون ان کے پاؤں میں ایک ایسی زنجیر بن کے رہ گیا ہے کہ اسکی اصلاح کے لئے کوئی قدم اٹھانا ان کے لئے  
 ناممکن ہے، آج انگلستان وغیرہ میں اس قانون کے سبب سے عورتوں کا جو حال ہے اس کا اندازہ ایک نامہ نگار  
 کے مندرجہ ذیل بیان سے کیجئے :-

”سلسلہ اور سلسلہ کی عاتق جنگلوں نے انگلستان میں عورتوں کا مناسب مردوں سے زیادہ  
 کر دیا ہے۔ چنانچہ یہاں اکثر عورتیں شادی کا ارمان دل ہی دل سے ہوتے ہوئے بوجھتی ہو جاتی ہیں۔“



یوں تو وہ زندگی سے پوری طرح لطف اندوز ہوتی رہتی ہیں لیکن زندگی کا حقیقی سکون انہیں میسر نہیں آتا۔ لندن کے ایک پادری صاحب کہتے ہیں کہ آج کل اگر غلطی سے کسی دوشیزہ کو شادی شدہ سمجھ لیا جائے تو وہ چند لمحوں کے لئے ہار باغ ہو جاتی ہے۔

اکثر کمزوری لڑکیوں نے زندگی کا مقصد ہی شادی سمجھ رکھا ہے۔ وہ شادی کے لئے مادی مادی پھرتی ہیں اور انہیں جو لڑکا بھی مل جاتا ہے اسے اپنا ممکن ہو ہر سمجھنا شروع کر دیتی ہیں۔ یا عدی کا صاحب مزید فرماتے ہیں:-

”جو دوشیزا سب سے کملا سکتی ہیں وہ اپنے آپ کو اعلیٰ درجے سمجھنا شروع کر دیتی ہیں، اور احساس برتری کے مرض کا شکار ہو جاتی ہیں، وہ اُن سیلیوں کو ذرا نفرت سے دیکھنا شروع کر دیتی ہیں جو ان کو غموں میں لے لے۔ عام لڑکیاں جب ایک دوسرے سے ملتی ہیں تو سب سے پہلے ان کی تائیں دوسری کی انگلی میں شادی کی انگلی تھی“ تلاش کرتی ہیں ان حالات میں لڑکیاں شادی کے خیال ہی سے محبت شروع کر دیتی ہیں۔“

پادری صاحب نے گد کیا ہو کہ لڑکی جو نہی پندرہ کے سن میں پہنچتی ہے اسے شادی کا خیال سنانا شروع کر دیتا ہے۔ دراصل یہ شکایت فضول ہے، انگلستان اور یورپ میں مردوں کی کمی ایک سزا میں چکی ہے اور مغربی تہذیب میں بے راہ روی کے جو گھٹاؤ نے مظاہرے نظر آتے ہیں ان کی وجہ سے مردوں کی کمی ہے عورت کی شادی کی خواہش ایک قدرتی خواہش ہے لیکن مغرب کے ماہرین نے اس کا علاج یہ نکالا ہے کہ شادی تو ایک ہی کرے لیکن عیاشی جتنی عورتوں سے چاہے کرے، مغربی تہذیب، مذہب اور قانون یہ تو برداشت کر لیتے ہیں کہ شادی شدہ مرد و عورت کے لئے لیکن دوسری شادی، ان کے نزدیک محبوب اور خلات تہذیب ہے۔

انسان میں کام لگ سے لڑکیوں کے کھینچ کھینچ کر جمع ہونے کے اسباب اور وہاں ان کے شغل کی تفصیل: انہماکیوں بیان کرتا ہے۔

”گھر میں ماں باپ کے فریاد سے لے کر پڑوسوں کی نفی، یہاں توئی کے مواقع زیادہ ہیں مظاہرے سے جھگڑا ہو گیا تھا، انجمن میں بننے کا شوق بھی ماضی و ادیان کو پڑتا ہے اور کچھ دنیا دہانے گھر سے مل کھڑی ہوتی ہیں اور پھر جیاں پر سیکڑوں شاخوں والے لائسنز اور اسے بی سکی



سستے کھانے والے ریسٹوران ہیں، جہاں ہزاروں دیکھاں کام کرتی ہیں۔ ”ولی دہتہ“ ہوتا پینسر  
اینڈا کس کے دستہ دخیض اسٹوروں میں شاپ گرل بن سکتی ہیں۔ برٹلوں میں تو میرٹا بن سکتی  
سکرٹیری بن سکتی ہیں اور نوڈو گرافوں کے اڈل اور ہندستانی اور پاکستانی شہزادوں کے  
”عزم“ کی ذہنیت۔“

”ان میں سے اکثر چار پانچ پونڈ سے لے کر سات آٹھ پونڈ فی ہفتہ تک کاتی ہیں جس سے  
بشکل اپنا ضروری خرچ چلاتی ہیں اور جنہیں کچھ بچا کر اپنے بوڑھے ابا کو بھی بھیجنا ہوتا ہے  
وہ زندہ رہنے کے لئے پوری غذا بھی نہیں کھا سکتیں..... اور تقریباً تمام ہی شام کو تفریح  
کے لئے ”شکار“ کی تلاش میں رہتی ہیں جو انہیں کچھ دکھا دے۔ ریسٹوران میں ایک وقت کا  
کھانا کھلا دے، یا کسی اچھے کافی ہاؤس میں کافی کی دیکھ بیانی ہی پلا دے اور انہیں اس  
”آزادی“ اور ”دینا دیکھنے“ کی قیمت ادا کرنی پڑتی ہے۔“

”یہاں عورت آزاد ہے لیکن اسکی حالت قابل رحم ہے۔ یہاں عام عورت کی کوئی عزت  
نہیں، کوئی مقام نہیں، اگر وہ مشرق کی ”مظلوم عورت“ کی ”جیل کی زندگی“ کی ایک جھلک  
دیکھ لے تو آزادی اور مساوات سے لہذا قویہ کر لے، یہاں ہزاروں عورتیں ساری عمر گھر اور  
اولاد کو ترستے ہوئے زندگی بسر کر رہی ہیں۔ اور انہیں اپنی مظلومی اور کس میری کا پورا احساس ہے۔“

یہ ہے انگلستان اور یورپ کے اکثر ملکوں کے معاشرہ کا حال۔ قوم کی قوم آبد ویاختہ بن کر رہ گئی  
ہو۔ عفت اور پاکد امنی کا تصور بھی ذہنوں سے غائب ہو چکا ہے، مرد عورت کے تعاقب سے جمع آئے  
ہیں اور عورت نے مرد کی جستجو میں شرم و حیا کے سارے پردے اٹھا دئے ہیں، یہ سب کچھ صاحب  
لوگوں کو گوارا ہے لیکن اگر نہیں گوارا ہے تو تعداد ازدواج جو اس مشکل کا واحد حل ہے۔

بعض لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ اگر کسی آفت کے سبب سے عورتوں کی تعداد زیادہ ہو جانے  
کی صورت میں تم مردوں کو یہ اجازت دیتے ہو کہ وہ ایک سے زیادہ شادیاں کریں تو یہی اجازت تمہیں عورتوں کو  
اس صورت میں دینی چاہیے جب کسی آفت ارضی و سماوی کے سبب کسی ملک میں عورتوں کی تعداد کم رہ جائے اور  
مرد زیادہ ہو جائیں، یہ اعتراض ہمارے نزدیک بالکل بے حقیقت ہے۔ جہاں تک قدرت کا تعلق ہو وہ اس  
معاملہ میں کبھی ایسا عدم توازن پیدا نہیں ہونے دیتی جس کا علاج خود اس کسر و انکسار سے نہ ہوتا ہے جو



اس کے اپنے نظام میں واقع ہوتا رہتا ہے، وہ عورتوں اور مردوں کو پیدا بھی ایک خاص تناسب کے ساتھ کرتی ہے اور اسکی طرت سے جو بیماریاں اور آفتیں آتی ہیں وہ ماری بھی عورتوں اور مردوں کو ایک خاص تناسب ہی کما تھا ہیں، وہ نہ تو پیدا کرنے میں کبھی یہ شکل اختیار کرتی ہے کہ کسی قوم میں عورتیں ہی عورتیں پیدا ہو جائیں، مرد پیدا ہی نہ ہوں، یا اتنی کم تعداد میں پیدا ہوں کہ قوم کے لئے ان کی کمی ایک مسئلہ بن جائے اور نہ اس نے ماریں میں کبھی یہ صورت اختیار کی ہے کہ چن چن کر مردوں کو مار دے اور عورتیں بچی رو جائیں، یہ صورت تو تاریخ میں جب بھی پیدا ہوئی ہے کسی جنگ ہی کے سبب سے پیدا ہوئی ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ جنگ کے لئے فطری طور پر مرد ہی موزوں بھی ہے اور اسکی کو یہ کام کرنا بھی پڑتا ہے، عورت کے لئے یہ کام نہ تو موزوں ہی ہے اور نہ کبھی مردوں کی غیرت نے یہ گوارا ہی کیا ہے کہ وہ جنگ اور وراثت کی ذمہ داریاں عہدت پر ڈال دیں، اسلام ایک دین فطرت ہے اس وجہ سے اس سے نہ تو یہ پسند کیا ہے کہ عورتیں جنگ کے لئے نکلیں اور نہ یہ اجازت دی ہے کہ دشمن قوم کے بچوں اور ان کی عورتوں کو قتل کیا جائے۔ اسلام کے قانون جنگ میں عورت غیر مصافی آبادی سے تعلق رکھتی ہے اس وجہ سے ایک اسلامی حکومت میں جنگ کے سبب سے عورتوں کی تعداد کے کم ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا، البتہ جن قوموں نے آج عورت کو بھی محاذ جنگ پر لا کھڑا کیا ہے ان کے ہاں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہو لیکن وہ بھی اس صورت میں جب مد گھروں میں گھس کر منہ رہیں اور جنگ کا کام صرف عورتیں ہی بنھانے پر مجبور کر دی جائیں، اگر اس چیز کی وجہ سے یہ سوال کسی قوم کے اندر پیدا ہوا تو اس سے حل کرنے کی ذمہ داری خود اس پر ہے نہ کہ اسلام پر جو اس صورت حال ہی کو سرے سے غفلت فطرت قرار دیتا ہے۔

بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر انگلستان اور یورپ کے ممالک میں مردوں کی کمی اور عورتوں کی زیادتی کے سبب ایسی صورت پیدا ہو گئی ہے کہ تعداد ازواج کے بغیر وہاں کا معاشرتی مسئلہ حل نہیں ہو سکتا تو وہاں اسکی اجازت ہونی چاہیے لیکن ہمارے معاشرے میں جہاں عورتوں کی تعداد مردوں کے مقابل میں کچھ کم ہے یہ اجازت کیوں دی جائے؟ اس کے جواب میں گزارش ہے کہ اگر ہمارے ہاں عورتوں کی تعداد زیادہ نہیں ہے تو یہاں تعداد ازواج کا رواج کہاں زیادہ ہے؟ خود کمیشن نے جو اس بیماری کا انبار کرنے کیلئے آئینیں بنوائے ہوئے ہیں، اپنی اسی رپورٹ میں صاف الفاظ میں اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ ہمارے معاشرہ میں تعداد ازواج کا رواج بہت کم، اگر کم ہے اور یقیناً کم ہے تو آخر اس شدہ سے اس کے غفلت محاذ





نکاح کی اجازت دی جاسکتی ہے تو یہی جذبہ اگر کسی عورت کے اندر مفرط حد تک ہو تو اسے بھی ایک سے زیادہ نکاح کی اجازت ہونی چاہیے، یہ اعتراض جن لوگوں کے ذہنوں میں پیدا ہوتا ہے وہ علم اہیات کے مبادی تک سے ناواقف ہیں، ایک مرد اگر ہزار عورتوں کے پاس بھی جائے تو وہ ان سب کو حاملہ کر سکتا ہے لیکن ایک عورت خواہ کتنے ہی مردوں کے پاس چلی جائے، بہر حال وہ حاملہ ایک ہی مرد سے ہوگی، یہ اس بات کا کھلا ثبوت ہے کہ ایک مرد کی کئی بیویاں ہوتا تو فطرت کے مطابق ہے مگر ایک عورت کے کئی شوہر ہونا مطابق فطرت نہیں ہے علاوہ بریں ایک مرد کے کئی عہدوں کے پاس جانے کی صورت میں یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ اولاد ہی کی ہے لیکن ایک عورت اگر کئی مردوں کے پاس جائے تو فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ اولاد ان میں سے کس کی ہو اس طرح کثرت زوجات سے تو خاندانی زندگی کا نظام دہیم برہم نہیں ہوتا مگر کثرت ازدواج سے وہ دہیم برہم ہو جاتا ہے اسلام چاہے کسی بے اختیار آدمی کے دماغی بحران کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ فاطر کائنات کا مقرر کیا ہوا دین فطرت ہے اس لئے وہ ان نظریات حقانیت کی بنا پر مرد کے مفرط جنسی جذبہ کے لئے تو دو یا زائد شادیوں کی اجازت دیتا ہو لیکن اگر کسی عورت میں طبعاً غریزہ شہوانی سے زیادہ ہو تو اسے صبر کی تلقین کرتا ہے، یا حد سے حد یہ کہ وہ ایک سے قطع لیکر دوسرے سے غائب کر لے، واقعہ یہ ہے کہ جو عورت حاملہ ہوتی ہے، بچے جنمی ہے، دودھ پلاتی ہے، گھر گریستی کی ذمہ داریوں میں مشغول رہتی ہے اور اپنا فاقہ منہل وقت کسی اچھے کام میں صرف کرتی ہے اس پر شاید ہی کبھی اتنا اضطراب طاری ہوتا ہو کہ وہ حدود قہر سے پر آدہ ہو جائے اور ایک اسلامی معاشرہ میں ایک پتہ پر عورت کے یہی اوصاف ہیں۔ یہی وہ عورت جو حاملہ ہوتی ہے، نہ بچے جنمی ہے، نہ دودھ پلاتی ہے اور نہ اس کے ذمہ گھر گریستی کی کوئی ذمہ داری ہو بلکہ بنا ہنگام کر کے وہ صرف یہ سپائے مشغول رہتی ہو، مردوں کے آزادانہ اختیارات رکھتی ہے، اس نمازوں، صیاموں اور مغلوط مجالس اور تقریرات میں گلچھڑے اُڑاتی ہے اور اپنا بہت سادہ فطری انساؤں اور نادلوں کے پٹھنے اور بیڑیوں کے عشقہ کانے سننے میں گزارتی ہے اس میں بڑے مفرط جنسی جذبہ کا نقشہ ہے، مگر اس کی تسکین کی ذمہ داری نہ اسلام نے لی ہے اور نہ اس نے لے سکتا ہے۔

بعض لوگ یہ بھی یہ چھتے ہیں کہ اگر اسلام میں عورت کی ایک سے زیادہ نکاح کی اجازت نہ دینے کی وجہ مرد کی غیرت ہے تو غیرت عورت میں بھی موجود ہے بلکہ مرد سے کچھ زیادہ ہی ہے، پھر مرد کو ایک سے زیادہ شادیوں کی اجازت کرنا وہ کافری ہے آگے اس پر کہ عورت کی غیرت کس قدر برداشت کر سکتی ہے یہ اعتراض محض اس پر ہے

پیدا ہوا ہے کہ لوگ عورت کے لئے اس مانعت کا سبب صرف مرد کی غیرت ہی کو سمجھتے ہیں، اس میں شبہ نہیں کہ اسکا سبب مرد کی غیرت بھی ہو اور عورت کی غیرت کے مقابل میں مرد کی غیرت چونکہ سخت جاہ مانع مزاج رکھتی ہے اس وجہ سے وہ نسبتاً زیادہ قابلِ لحاظ بھی ہے۔ لیکن اس مانعت کے اہل (سبب وہ ہیں جن کا ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں خصوصیت کے ساتھ اس سے مقصود اختلاط نسبی معاشرہ کو بچانا ہے، اگر اختلاط نسب سے معاشرہ کو محفوظ نہ رکھا جائے تو پھر ہمارا معاشرہ انسانی معاشرہ نہیں رہے گا بلکہ حیوانی گلوں سے بھی بدتر ہو جائے گا۔

انقض تعدد وازدواج کی اجازت نا کوئی ایک ہی سبب نہیں ہے بلکہ اس کے بہت سے اسباب ہیں جن کا صحیح صحیح اندازہ کوئی عدالت نہیں کر سکتی۔ ہر شخص اپنے متعلق زیادہ بہتر طریقہ پر خود ہی فیصلہ کر سکتا ہے۔ یہی بات کہ چونکہ عام طور پر لوگ ان شرائط کی پابندی نہیں کر رہے ہیں جو تعدد وازدواج پر اسلام نے مائدہ کی میں اس وجہ سے حکومت کو حق ہے کہ وہ اس اجازت پر مزید پابندیاں عائد کر دے یا اس اجازت کو سرے سے منسوخ ہی کر دے تو یہ بات کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے۔

اولاً تو ایک چیز پر اسلام نے جو شرطیں عائد کی ہیں ان کے علاوہ اس پر مزید شرطیں عائد کرنا کسی طرح بھی جائز نہیں ہے۔ اہتمام اس کا ہونا چاہیے کہ جو شرطیں اسلام نے عائد کی ہیں وہ پوری کی جائیں نہ کہ ان پر کچھ اور قیدوں اور شرطوں کا اضافہ کیا جائے۔ اگر خیال یہ ہے کہ ان اضافوں کے بغیر اسلام کی عائد کردہ شرطیں پوری کرانی ہی نہیں جاسکتیں تو یہ اسلام کا نقص ہوا اور اس بات کو صرف وہی لوگ سمجھ سکتے ہیں جو اسلام کو ایک دین کامل مانتے ہوں اسی طرح کے اضافوں سے تو یہودیوں نے اپنی شریعت کو اس قدر اغلاط کا ایک مجموعہ بنا کے رکھ دیا اور حضرت بنی ائم علیہ السلام کے مقاصد بعثت میں سے ایک مقصد ان اسرار اغلاط سے دنیا کو نجات دینا بھی تھا۔ کیونکہ ایک طرف تو یہودیوں کی اس روش پر اتمام کرتا ہے اور دوسری طرف ان یہودیت کی پیر وئی کو رد کر رہا ہے۔

اسلام نے اضطار کی حالت میں کوئی سرام چیز کھا لینے کی اجازت دیا ہے لیکن اس اجازت کے ساتھ غیر باغ و لا عاوی کی قید بھی لگائی ہے، یعنی کوئی شخص اگر حرام کھانے پر مجبور ہی ہو جائے تو نہ تو وہ اس حرام چیز کو خواہش اور رغبت کے ساتھ کھائے اور نہ سدرت سے زیادہ کھائے۔ معلوم ہے کہ بہت سے لوگ اس شرط کا اہتمام نہیں کرتے بلکہ وہی معمولی سے عذر کو بھی بہانہ بنا کر خدا کی اس قائم کردہ حد سے بالکل بے پروا ہو جاتے ہیں۔ اب کیا یہ جائز ہوگی کہ ایک قانون بنا دیا جائے کہ کوئی شخص جب تک سرکاری ذائقہ کی محبت سے



اضطرار کا شریک نہ حاصل کر لے اس وقت تک وہ اس اجازت سے فائدہ نہ اٹھائے، اسلام نے بعض حالتوں میں وضو کی بجائے تیمم کی اجازت دی ہے۔ معلوم ہے کہ بہت لوگ اس اجازت سے بھی غلط فائدہ اٹھاتے ہیں، کیا اس کے سدباب کے لئے ایک مزید قید کا اضافہ کر دیا جائے کہ جب تک قاضی شہر کسی شخص کو تیمم کی اجازت نہ دے اس وقت تک کوئی شخص تیمم کی اجازت سے فائدہ نہ اٹھائے، اسلام نے یہاں بیوی کو اجازت دی کہ ایک ہر مقررہ ہو جانے کے بعد اپنی باہمی رضامندی سے اس میں کمی بیشی کر سکتے ہیں، معلوم ہے کہ اس باہمی رضامندی پر بہاؤات کچھ رسم درواج وغیرہ اور بعض دوسرے عوامل بھی اثر انداز ہوجاتے ہیں جس سے رضامندی حقیقی رضامندی باقی نہیں رہتی، کیا اس کی وجہ سے یہ بات جائز ہوگی کہ اس معاشرہ کو بھی اٹھا کر عدالت کے حوالہ کر دیا جائے کہ جب تک وہ اس رضامندی کو رضامندی تسلیم نہ کرے اس وقت تک فریقین کو باہم کوئی تصفیہ کرنے کا حق نہ ہو۔

ثانیاً غور کرنے کی چیز یہ ہے کہ اگر لوگ اسلام کی اس اجازت سے غلط فائدہ اٹھا رہے ہیں تو کیوں اٹھا رہے ہیں؟ کیا اسلام کی یہ اجازت ہی غلط ہے؟ یا اس نے جن شرائط سے مشروط کیا، وہ شرطیں ہی ناکافی اور ناقص ہیں؟ یا اس کے اسباب کچھ اور ہیں؟ جہاں تک اجازت اور اس کے شرائط کا تعلق ہے کمیشن نے (بادل ناخواستہ) اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ یہ اجازت مصلحت پر مبنی ہے اور اسکی شرطیں بھی عورت کے حقوق کیلئے ناکافی نہیں تھیں، البتہ اس کو یہ شکایت ہے کہ لوگ اس اجازت سے غلط فائدہ اٹھا رہے ہیں اور اسکی شرطیں پوری نہیں کر رہے ہیں، اب آئیے غور کیجئے کہ اگر لوگ یہ شرطیں پوری نہیں کر رہے ہیں تو کیوں نہیں کر رہے ہیں، ہمارے نزدیک اسکی دو وجہیں ہیں:-

پہلی وجہ تو یہ ہے کہ عام جہالت کے سبب سے نہ عورتوں کو اپنے حقوق کا علم ہی ہے اور نہ ان کے تحفظ کا احساس۔ اگر بڑوں کے ذریعہ حکومت میں تو اس غم و احساس کے پیدا ہونے کا پیدا کئے جانے کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا تھا، انھوں نے تو ملک کے ایک بڑے حصے میں عورتوں کو بالکل برادریوں کے درمیان رواںات پر چھوڑ رکھا تھا جس کے سبب کہ وہ ہندو عورتوں کی طرح بالکل اپنے خاندانوں کے رحم و کرم پر تھیں نہ ان کے کوئی حقوق تھے اور نہ ان کے اندر حقوق کا احساس پیدا کرنے کی کسی کو خاطر تھی، پاکستان بننے کے بعد خاندان کے اتنا ہوا کہ ملک کے اکثر حصوں میں میراث سے متعلق اسلامی قانون نافذ ہو گیا لیکن ان کے اندر حقوق کا احساس پیدا کرنے کے لئے حکومت کی سرپرستی میں اگر کوئی کام ہو رہا ہے تو وہ اپوا کی تنظیم ہے

جس کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ عورتوں میں بے پردگی اور بے یارمی پھیلانی جائے اور ان کو مغربی عورتوں کی ریس کرنے کی تربیت دی جائے اور یہ کام بھی زیادہ تر اونچے درجہ کے خاندانوں کی بیگمات ہی کے اندر ہو رہا ہے۔ اس تنظیم کے ذریعے سے اگر عورتوں کو کوئی سبق ملتا ہے تو یہ ملتا ہے کہ انھیں پرہیز کس طرح کرنی چاہیے اور اسلامی کس طرح دینی چاہیے، رہی یہ بات کہ اسلام میں ان کے حقوق و فرائض کیا ہیں تو اس پر وہ غور کرنا اس درجہ سے غیر ضروری خیال کرتی ہیں کہ اسلام ان کے نزدیک خود ایک بیماری ہے جس کو جلد ہی سے جلدی دور کرنے کی وہ کوشش کر رہی ہیں۔

انکی دوسری وجہ یہ کہ اگر کسی میں اپنے حقوق کا احساس بھی ہو تو اس ملک میں اس کے حاصل کرنے کا کوئی راستہ نہیں ہے۔ ہمارے ملک میں انگریزوں نے جو عدالتی نظام قائم کیا تھا (اور وہی اب تک جاری ہے) اس کے متعلق کمیشن نے خود نہایت پرسوز الفاظ میں اعتراف کیا ہے کہ اس سے کسی کمزور اور غریب کے لئے انصاف حاصل کرنا ناممکن ہے۔ لگ بھگ اپنا حق حاصل کرنے کے لئے کسی مظلوم عورت اور اسکے اولیاء نے ان عدالتوں کا دروازہ کھٹکھٹایا بھی تو مدتوں کی دیروزہ گرمی اور ذلت خواری کے بعد نقصان مایہ و ثبات ہمایہ کے سوا کچھ پلے نہ پڑا، ورنہ سوچنے کی بات ہے کہ اسلام کے یہی قوانین اس زمانہ میں بھی تھے جب دنیا میں اسلام کا نظام قائم تھا۔ آخر اس زمانہ میں علماء و اُجما کی عام اجازت کے باوجود کسی مرد کی یہ جرات کیوں نہ ہو کہ کسی عورت کا کوئی معمولی سے معمولی حق بھی تلف کرے۔ ہر شخص کو پتہ تھا کہ اگر اس نے کوئی زیادتی کی تو اس حکومت میں وہ کی زیادتی اس کے لئے منگی پڑے گی، اس نظام حکومت کا مزاج یہ ہے کہ اس میں ایک بے اثر سے زیادہ با اثر کوئی نہیں ہے، اگر وہ مظلوم ہے اور ایک با اثر سے زیادہ بے اثر کوئی نہیں ہے، اگر وہ ظالم ہے، اس میں ایک کمزور سے کمزور عورت کے لئے بھی نہ صرف قاضی القضاۃ کی عدالت عالیہ کے دروازے کھلے ہوئے ہیں بلکہ خود صدر ریاست کے باب عالی پر بھی وہ جب چاہے دستک دے سکتی ہے اور کسی حاجب و دربان کی مجال نہیں ہے کہ اسے روک سکے، پھر ہر شخص کو یہ بھی پتہ تھا کہ ہر عورت یہ جانتی ہے کہ اسلام نے اس کو کیا حقوق دئے ہیں اور اس پر کیا ذمہ داریاں ڈالی ہیں۔ اس وجہ سے آسانی کے ساتھ اس کے حقوق غصب کرنے کی کوئی جرات نہیں کر سکتا تھا، عورت بغیر کورٹ فیس داخل کئے بغیر کسی درخواست پر کوئی اثاثہ پگھلائے اور بغیر کسی دلیل صاحب کی بیسیں گرم کئے اپنا مقدمہ خود لاسکتی تھی اور اگر عدالت اس کے مقدمہ کو اچھی طرح سمجھنے



کے لئے کسی مدد کی محتاج ہوتی تھی تو اس کا بوجھ اس پر ڈالے بغیر خود اس کا انتظام کر لیتی تھی اگر عورتوں کے امدان کے حقوق کا علم و احساس آج بھی پیدا کرنے کی کوشش کی جائے اور حقوق حاصل کرنے کا انتظام بھی سستا اور سہل کر دیا جائے تو کس کی مجال ہے کہ وہ اسلام کی ایک اجازت کے فائدہ تو اٹھائے لیکن اسلام نے اس سلسلہ میں جو ذمہ داریاں عائد کی ہیں وہ پوری نہ کرے۔

کمیشن نے اپنے نقطہ نظر کی حمایت میں ایک نکتہ یہ بھی بیان کیا ہے کہ بیماری کا راستہ کھول دینے کے بعد علاج کا مشورہ دینے سے زیادہ دشمنانہ طریقہ یہ ہے کہ سرے سے بیماری کے اسباب ہی کا خاتمہ کر دیا جائے۔ کمیشن کا مطلب یہ ہے کہ تعدد ازدواج کی اجازت دے دینے کے بعد اس کے بہت سے پیدا شدہ نا انصافیوں کے ازالہ کی تدابیر سوچنے کے بجائے صحیح طریقہ یہ ہے کہ اس اجازت ہی پر لمبی پابندیاں عائد کر دی جائیں کہ کسی تفریق یا نا انصافی کا کوئی سوال ہی پیدا نہ ہو۔ یہ نکتہ ہے تو لطیف لیکن کمیشن نے اس حقیقت پر غور نہیں کیا کہ خود تعدد ازدواج کی اجازت بھی درحقیقت بہت سی اجتماعی عائلی اور شخصی بیماریوں کے سدباب کے لئے ہے، اگر آپ نے تعدد ازدواج سے پیدا شدہ بیماریوں کے علاج کے لئے سرے سے تعدد ازدواج ہی کو کالعدم قرار دیدیا تو پھر آپ کے معاشرہ میں، آپ کے خاندانوں میں اور آپ کی قوم میں وہ ساری بیماریاں پھوٹ پڑیں گی جن کو یہ تعدد ازدواج کی اجازت روکے ہوئے ہے لیکن ان وباؤں کی کمیشن کو تو اس وجہ سے کوئی فکر نہیں ہے کہ یہ ساری چیزیں تہذیب جدید کی رحمتیں اور برکتیں ہیں اور کمیشن کی دلی آرزو ہے کہ یہ رحمتیں اور برکتیں زیادہ سے زیادہ متعدد اہل پاکستان میں برسوں اور نوگ ان سے فیضیاب ہوں۔

یہاں تک ہم نے ان دلائل کا جائزہ لیا ہے جو کمیشن نے اپنی سفارش کی تائید میں پیش کئے ہیں اب ہم رہنما کچ پیش کرنا چاہتے ہیں جو کمیشن کی اس سفارش کے قانون کی صورت اختیار کر لینے کے بعد سامنے آئیں گے۔

۱۔ جب کسی شخص کے لئے اس بات کا امکان باقی نہیں رہتا کہ وہ جب تک اپنی پہلی بیوی کو بالخصوص یا مدتوں یا ناقرا افضل، ثابت کرے اس وقت تک دوسری شادی کر کے تو لازماً دوسری شادی کے خواہشمندوں کا جھان۔ ہو گا کہ وہ کسی طرح اپنی پہلی بیویوں سے جان بچھڑائیں اور اس کا ممکن راستہ جو وہ سوچ سکتے ہیں وہ یہی ہے کہ وہ ان کو طلاق دے دیں۔ اس طلاق کی راہ میں اگرچہ کمیشن نے بہت سی

رکاوٹیں ڈال دی ہیں، مثلاً یہ کہ اگر کوئی شخص بغیر کسی سبب مقبول کے طلاق دے تو اس پر عورت کے عقد ثانی یا مدت حیات تک کے لئے اسکی کفالت کا بار ڈالا جاسکتا ہے لیکن ان رکاوٹوں کے باوجود نکاح جدید کے شوقین یا ضرورت مند راہ نکال ہی لیں گے، اگرچہ انہیں پہلی بیوی کو برسر عدالت رسوا ہی کرنا پڑے، نتیجہ اس کا یہ ہوگا کہ بہت سی عورتیں جو آج اپنے گھروں میں رہ رہیں ہیں وہ مطلقہ ہو کر اپنے گھروں سے نکلنے پر مجبور ہوں گی اور مطلقہ بھی بدنام اور عدالت سے مستند مطلقہ جن سے کوئی دوسرا مرد نکاح کرنے کی جرات مشکل ہی سے کر سکے گا۔

۲۔ اگر کوئی شخص اپنی پہلی بیوی کی موجودگی میں دوسرا نکاح کرنا چاہے گا اور عدالت اس کے بیان کردہ وجوہ کو ناکافی سمجھ کر اسے ایسا کرنے کی اجازت نہ دے گی تو قانون کی اس مزاحمت سے مجبور ہو کر وہ اپنے ارادہ نکاح سے تو باز آجائے گا لیکن اپنی بیوی کو اپنے لئے ایک لغت کا طوق بکھنے لگے گا، یہ عورت اسکی آنکھوں میں کانٹے کی طرح کھٹکے گی اور جب بھی اس کے چہرے پر اسکی نظر پڑے گی وہ یہ خیال کر گیا کہ یہی بلائے جان ہے جس کے سبب سے وہ اپنے ایک جائز امادہ میں کامیاب نہ ہو سکا لیکن یہ بعض قانونی رکاوٹوں یا کسی ذاتی اور خانہ دانی مصلحت کی وجہ سے وہ اسکو طلاق نہ دے لیکن بیوی صاحبہ کو تنہا دے ہی غرض میں نہ بقرہ اچھی طرح ہو جائے گا کہ شوہر کی محبت عدالت اور قانون کے زور سے حاصل نہیں کی جاسکتی، شوہر کے دوسرا نکاح کر لینے کے بعد تو اس کا بہت امکان تھا کہ وہ اسکا پیسے سے بھی زیادہ خیال کرنے لگتا، اور اگر زیادہ محبت نہ کرتا تو کم از کم اس کے ساتھ انصاف ہی کرتا، لیکن اس صورت حال کے پورا ہو جانے کے بعد تو وہ اس کو اپنی راہ کا صرف ایک پتھر ہی سمجھے گا، اور ہر وقت اسکی دلی آرزو یہی ہوگی کہ کب یہ پتھر اس کے راستہ سے ہٹے۔

۳۔ اور اگر وہ شخص شرمیت اور اخلاق کی پابندیوں سے بالکل آزاد ہوگا (اور اس زمانہ میں زیادہ خاص ایسے ہی ہوں گے) تو وہ اپنی خواہشوں کی تکمیل میں دوسرے ناجائز راستے پیدا کر لے گا اور یہ اتنے اس زمانہ میں بہتر نہ کھلے ہوئے ہیں، وہ بیوی تو ایک ہی رکھے گا لیکن تعلقات دوسری کسی عورت یا عورتوں سے پیدا کر گیا، ان کے پیچھے اپنا ایمان و اخلاق برباد کر گیا، اپنی عزت و شہرت تباہ کر گیا، اپنی بیوی بچوں سے غفلت برتنے لگا اور اپنا مال دوسری جاگہ لٹائے گا، بیوی صاحبہ اس پہلو سے تو شاید مطمئن ہوں کہ گھر میں کوئی باضابطہ سرکن وہ نہیں لاسکا لیکن حقیقت یہ ہوگی کہ نہ جانے کتنی ناجائز سرکنیں شوہر کے



دل اور اس کے دل میں ان کی شریک بن جائیں گی اور اس وقت کوئی جہش عبد الرشید اور کوئی خلیفہ عبد حکیم  
ان سوکنوں سے نجات دلانے کے لئے سامنے نہیں آئیں گے اور نہ ان کے مقابل میں یہاں کی تنخواہ کا کوئی  
حصہ ان دیوتی اور ان کے بچوں کے لئے مخصوص کرا سکیں گے۔

۴۔ مردوں کی اس آزادی کا جو اثر عام معاشرہ پر پڑ گیا وہ تو پڑے ہی گا، اس کا سب سے زیادہ  
خطرناک اثر گھروں پر پڑ گیا جن گھروں کے مرد یہ روش اختیار کر لیں گے ان گھروں کی عورتیں بھی آہستہ  
آہستہ اسی راہ پر چل پڑیں گی، جب وہ دیکھیں گی کہ یہاں نے اپنی دل بستگی کے سامان اور پیدا کر لئے ہیں  
تو وہ اپنی دل بستگی کے سامان تلاش کرنے نکلیں گی، ممکن ہے شروع شروع میں کچھ حجاب سا ہو لیکن زیادہ  
زمانہ نہیں گزرے گا کہ وہ اپنے شوہروں سے بھی زیادہ بیباک ہو جائیں گی اور پھر ان کی اولاد کے لئے تو  
بے زیادہ بانی پہچانی ہوئی راہ ہی ہوگی، الغرض زیادہ غرصہ نہیں گزرے گا کہ مغربی معاشرہ کی تمام نعمتیں  
ہمارے معاشرہ پر بھی مسلط ہو جائیں گی اور اس طرح مسلط ہو جائیں گی کہ پھر ان سے چھٹکارا حاصل کرنا  
ناممکن ہو جائے گا۔

۵۔ یہ قانون تعدد دوازہ دواج کی بُرائی کو (اگر وہ بُرائی ہے) تو روکنے میں ذرا بھی کامیاب نہیں  
ہوگا۔ البتہ بہت سی عورتوں کو عدالتوں سے پاگل اور مدقوق ہونے کا سرنفکٹ دلوادے گا، اس کی وجہ یہ ہے  
کہ ہمارے معاشرہ کے غریب طبقوں میں تو تعدد دوازہ دواج بہت کم، بلکہ مفقود ہے، زیادہ تر، بلکہ  
تمام تر وہ خوشحال طبقہ میں پایا جاتا ہے، یہ قانون اس طبقے کو اس اجازت سے فائدہ اٹھانے میں مانع  
نہیں ہو سکتا کیونکہ کمیشن نے اس کے لئے دو شرطیں رکھی ہیں اور ان دونوں شرطوں کو پورا کرنا غریب  
اور عوام کے لئے تو بیباک ناممکن ہے لیکن خوشحال لوگ بڑی آسانی کے ساتھ یہ دونوں شرطیں پوری  
کر سکتے ہیں۔ ایک شرط تو یہ ہے کہ دوسری شادی کا خواہشمند عدالت کے سامنے یہ ثابت کر سکے کہ وہ  
دونوں کنبوں کی کفالت کا بندوبست ان کے میاں زندگی کے مطابق کر سکتا ہے۔ دوسری یہ کہ وہ اپنا  
موجودہ بیوی کو بائٹھ یا مدقوق یا پاگل ثابت کر دے جہاں تک اپنی چیز کا تعلق ہے اس کی ضمانت  
دے دینا تو کسی خوشحال آدمی کے لئے مشکل ہے ہی نہیں، رہی دوسری چیز تو کسی دماغی امراض کے  
بیمہناں یا کسی ڈاکٹر سے بیوی کے لئے مدقوق یا پاگل ہونے کا سرنفکٹ حاصل کر لینا اس زمانہ میں  
کسی صاحب ال کے لئے کیا مشکل جو یہ خیال مجھے ہمارے محض صحت حال کو خفاک کھانے کے لئے

قیاس کے گھوڑے دوڑا رہا ہوں بلکہ اس طرح کے واقعات ہمارے ہاں ہوتے سہتے ہیں آج اگر کم ہورہے ہیں تو اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکی ضرورت کم پیش آتی ہے لیکن ضرورت ایجاد کی ان ہر جب اسکی ضرورت پیش آئے گی تو آپ یقین کریں کہ اسکی بہت سی راہیں کھل جائیں گی، ابھی کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرا ہے کہ اخبارات میں یہ خبر چھپی تھی کہ ایک صاحب اپنی بیوی کو جو بیچاری اچھی خاصی تھپی کار میں لا کر لاہور کے نیشنل ہسپتال میں اس کے پاگل ہونے کا سرٹیفکیٹ حاصل کرنے کے لئے لے جا رہے تھے اور وہ غریب سچ جج کو فریاد کر رہی تھی کہ یہ ظالم مجھے دیوانی ثابت کرنا چاہتے ہیں، حالانکہ میں باطل تہمت اور ہوش و حواس سے ہوں۔ لیکن شوہر صاحب اور ان کے مددگار اغوا اسکی اس تیغ و پکار ہی کو اس کے پاگل ہونے کے ثبوت میں بطور دلیل پیش کر رہے تھے۔ لاہور کے ایک معاصر نے اس واقعہ کا حوالہ دیکر مجھ سے یہ سوال کیا کہ اگر میں کمیشن کی ان سفارشات کا مذہب کے خلاف ہونے کے سبب مخالف ہوں تو مردوں کے اس طرح کے مظالم کے سدباب کی میرے نزدیک کیا تدبیر ہے؟ حالانکہ یہ سوال مجھ سے پوچھنے کا نہیں ہے بلکہ میاں عبدالرشید اور خلیفہ جلد حکیم صاحب سے پوچھنے کا ہے جنہوں نے بڑی کاوش سے اپنی مزید بہت سی بہنوں کو پاگل بنوانے کی راہ کھولی ہے یا پھر اپوا کی ان بیگیا سے پوچھنے کا ہے جو کمیشن کی اس رپورٹ پر سوہن رہی ہیں اور بے قرار ہیں۔ انکی آزادی کا یہ چارٹر کب سفارش کے درجے سے ترقی کر کے قانون کا مرتبہ حاصل کریگا۔

## نصرۃ الحیث

بالیف حضرت مولانا عبدالحق صاحب عظمیٰ

فتنہ انکار حدیث کے افساد کے سلسلہ

میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں یہ کتاب اُن میں خاص اہمیت رکھتی ہے ہر طالب حق اور انسان پسند کے لئے صرف اسکی ایک کتاب کا مطالعہ کافی ہو سکتا ہے علماء اور غیر علماء سب کو اس کا مطالعہ کرنا چاہیئے، ضخامت ۲۱۴ صفحات، کتاب طباعت علی قیمت ۱/۰

سوانح قاسمی جلد اول سے | سوانح قاسمی جلد دوم سے

ملنے

کتب خانہ "الفروستان" پکری روڈ۔ لکھنؤ



# اسباب زوال امت اور مذہب

علیق الرحمن سنہ ۱۳۴۰ھ

زماں سال اپریل میں چند دن کے لیے لاہور جانا ہوا۔ وہاں والد ماجد کے ایک قدیم دوست (جو پاکستان میں بڑے بہادر ہیں) سے ملاقات ہوئی۔ بھرے بھرے انفرقان ان کی نظر سے نہیں گزرا تھا۔ انفرقان کے بارے میں دریافت فرمانے لگے۔ مارچ کا شمار میسے پاس تھا وہ میں نے پیش کر دیا۔ اس میں پرویز صاحب کے نظریہ اتباع سنت پر مسٹر تنقیدی مقالہ کی پہلی قسط تھی۔ اُسے دیکھ کر وہ ایک کتاب لائے کہ کچھ دن ہوئے کراچی جانا ہوا تھا۔ وہاں بعض احباب پرویز صاحب کے "محافات قرانی" کی مجلس میں لے گئے۔ اور اس دن کے کچھ کی متابعت سے پرویز صاحب کی کتاب "اسباب زوال امت" انہوں نے خریدی کہ ذرا تفصیل سے پرویز صاحب کے خیالات کو جان سکیں۔ فرمانے لگے کہ کتاب پڑھ کر اس نتیجہ پر پہنچا کہ میرا ڈیڑھ روپیہ ضائع گیا۔ لیکن اب اگر تم اس کو لے جاؤ اور اس پر تنقید کرو تو میں سمجھوں گا کہ قیمت وصول ہوگئی۔ میں دیکھ کر کہ کتاب لے آیا تھا۔ آج موقع ملا ہے کہ اس وعدہ کا ایفا کروں۔ [۔۔۔۔۔]

کتاب شروع سے آخر تک دیکھی۔ حاصل کتاب یہ ہو کہ مسلمانوں کے زوال اور ان کی ذلت و پستی کا واحد سبب ان کی موجودہ مذہبیت ہے۔ اصل دین جو قرآن نے پیش کیا تھا وہ عزت و سر بلندی کے اعلیٰ منازل کا ضامن ہے لیکن عرصہ ہوا کہ مسلمانوں نے اسے چھوڑ دیا اور "دین" کے بجائے "مذہب" اختیار کر لیا۔ یہی مذہب ان کی ساری تباہی کا ذمہ دار ہے۔

"مذہب" سے کیا مراد ہے؟ اور وہ کیونکر امت کی موجودہ ذلت و خواری کا ذمہ دار ہے؟ اور "دین" سے کیا مراد ہے؟ اور وہ کیونکر عزت و سر بلندی کا ضامن ہے؟

**مذہب کے مراد** مذہب سے مراد یہ صاحب کی مراد ہے۔ دین کا وہ "خلط" تصور جو آج پایا جاتا ہے جس کی اجداد خیال پر دین صاحب، قرن اول کے بعد سے ہو گئی تھی۔ اور وہ وقت زندگی جو اس تصور کے اثر سے وجود میں آیا۔

اس تصور میں، آخرت، دنیا سے بالکل الگ اور شخص کی بعد مرگ والی زندگی تھی جس میں کامیابی اور خوش عیشی کا طریقہ اس دنیا میں عیش و سرفرازی کے طریقے سے بالکل جدا تھا۔۔۔ اور وہیں کی کامیابی مقصود زندگی!۔۔۔ اور اس کے حصوں کے طریقہ کا نام دین۔۔۔ چنانچہ مسلمان اس عالم کی خوشحالی و سرفرازی کے طریقے اختیار کرنے سے دستبردار ہو گئے جس کا لازمی نتیجہ ذلت و بد حالی تھا جو رفتہ رفتہ سامنے آ گیا۔ **دین سے مراد** اس کے برعکس قرآن کا پیش کردہ نظریہ تھا کہ دنیا و آخرت کی زندگی میں کوئی دونوں نہیں، اور دین ان دونوں ہی میں (یک وقت) کامیابی عطا کرنے والے نظام عمل کا نام ہے۔ **استدلال** قرآن فرماتا ہے:-

الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَفِي الْآخِرَةِ۔

اس ارشاد میں ایمان و تقویٰ اختیار کرنے والوں کو صرف آخرت کی نہیں بلکہ دنیا اور آخرت دونوں میں دکانرانی کی خوشخبری دی گئی ہے۔۔۔ اور یہ معلوم ہے کہ "ایمان و تقویٰ" ہی کا نام دین ہے۔ قرآن صرف اتنا ہی بتانے پر اکتفا نہیں کرتا کہ دین دنیا و آخرت دونوں میں سرفرازی کا ذریعہ ہے، بلکہ وہ یہ بھی کہتا ہے کہ انہیں لوگوں کی کوششیں ٹھکانے لگیں گی اور انہیں کو عمل کا پھل ملے گا جو دنیا اور آخرت دونوں کی کامیابی اور خوشحالی مد نظر رکھتے ہیں۔

ملہ واضح رہے کہ خود پر دین صاحب نے دعویٰ اور دلیل اس انداز میں پیش نہیں کیا ہے بلکہ انہوں نے اپنی ایک خاص ترتیب بات کہی ہے۔ لیکن ہمارے سامنے جب تنقید کا سوال آیا تو ضروری ہوا کہ ان کلمات بال منطقی ترتیب پر سامنے آئے چنانچہ ہم نے ان کے دلائل کو سمجھنے کی کوشش کی اور جو کچھ اخذ کیا وہی یہاں استدلال کے عنوان سے پیش کیا جا رہا ہے۔ ہم نے اپنی دانست میں پر دین صاحب کی ترجمانی میں کوئی کوتاہی نہیں کی ہے۔ اور کوشش کی ہے کہ ان کے استدلالی مواد کو زیادہ سے زیادہ طاقتور انداز میں پیش کریں۔



وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ  
حَسَنَةً وَفَمَا غَدَّ ابْنُ النَّارِ - أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ - فَمَا لَكُمُ  
وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ -

اس سے بھی زیادہ وضاحت کی خاطر وہ کہتا ہے کہ جو لوگ آخرت کے یکسر منکر ہوں اور ان کی نگاہ دو  
صورت دنیا کے لیے ہو۔ ان کی آخرت اُنہ پر برباد ہو مگر دنیا میں انہیں کچھ نہ کچھ مل رہے گا۔  
مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ جَعَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ بَلَنُ يُفْرِدَ  
شَيْءًا جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ - الْآيَةُ -

لیکن جو آخرت کو تو مانتے ہوں مگر دنیا سے بالکل الگ ایک دنیا۔ ہر فرد کی بعد از مرگ دالی زندگی۔  
اور سمجھتے ہوں کہ یہاں کی زندگی کو دہاں کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں۔ دنیاوی زندگی میں کامیابی کی راہ  
اور ہجو اور اخروی زندگی میں کامیابی کی راہ اور۔ دونوں جہاں کا الگ الگ قانون ہے۔ وہ اگرچہ  
طالب آخرت ہوں مگر ان کو نہ کچھ دنیا میں ملتا ہو۔ نہ آخرت میں! دنیوی خسران پر تو وہ خود راضی ہوئے  
ہی تھے۔ آخرت میں بھی ان کے لیے ذلت و خواری کے سوا کچھ نہیں! — اس لیے کہ یہ شرک  
ہے۔ یہ کفر بعد الایمان ہے اور اسی کا نام ”ایمان بعض الکتاب“ اور ”کفر بعض“ ہے۔ — اور ان  
سب باتوں کا نتیجہ قرآن نے صاف صاف لفظوں میں دنیا و آخرت دونوں کی بربادی۔ دونوں میں ذلت و  
خواری اور عذاب الیم میں گرفتاری بتایا ہو۔

پس اب یہ بات تو واضح ہو گئی کہ دین سے مراد کوئی ایسا ہی نظام زندگی ہو سکتا ہو جو آخرت کے  
ساتھ ساتھ دنیا میں بھی خوشحالی و سرفرازی کا ضامن ہو۔ کوئی ایسا نظام عمل جس سے دنیاوی زندگی کی  
کامیابی کا کوئی تعلق نہ ہو۔ ہرگز نہ۔ اکا پسند یہ ہ اور قرآن کا پیش کردہ دین نہیں کہلا سکتا۔  
اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ ایسا نظام زندگی اور ضابطہ عمل کیا ہو سکتا ہو؟ جو دنیا اور آخرت  
دونوں کی کامیابی کا ضامن ہو۔

اس سوال پر غور کرتے وقت یہ حقیقت پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ جہاں تک دنیا کا تعلق ہے۔ اس  
میں عزت و خوشحالی حاصل کرنے کا ایک ہی قانون ہے۔ جو ازل سے پہلا آرہا ہے اور جس میں کبھی فرق  
نہیں ہوتا۔ یہاں جس کسی کو عزت و خوشحالی ملتی ہے اسی قانون پر عمل کرنے سے ملتی ہے۔

دنیاوی عزت و خوشحالی کیا ہے؟ یہ کہ انسان کو سامانِ زلیت پوری فراوانی اور آزادی کے ساتھ حاصل ہو۔ نہ کسی بالادست قوت کی محتاجی ہو اور نہ اس کا خوف سر پر سوار! اس شان کا سامان زلیت اور قوت و ثروت جس کے بعد نہ کسی کی محتاجی رہے اور نہ کسی کا خوف حاصل ہونے کا واحد راستہ تسخیرِ فطرت کی جدوجہد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کائنات کے خزانے سامانِ زلیت اور اسبابِ قوت سے بھر رکھے ہیں۔ اور انہیں طبعاً انسان کے لیے مسخر کر دیا ہے۔ یہ کائنات جن قوانین کے تحت چل رہی ہو ان میں سے ایک یہ اہل قانون ہے کہ اسبابِ زلیت وہی پا سکتا ہو جو تسخیرِ فطرت کی جدوجہد کرے، یہ ہے دنیاوی زندگی میں عزت و خوشحالی کے حصول کا قانون، جس کا اتباع کیے بغیر کوئی فرد اور کوئی قوم اس دنیا میں عزت و خوشحالی سے ہمکنار نہیں ہو سکتی۔

اس تجربی حقیقت کو اگر اس قرآنی تصریح کے ساتھ لایا جائے کہ دنیا اور آخرت دونوں میں کامیابی کا ایک ہی قانون۔ اور ایک ہی طریقہ ہے۔ اور وہی دین ہے۔ الگ الگ قانون اور طریقہ کار ماننا شرک ہے۔ تو (جو سوال ماقبل میں اٹھایا گیا تھا اس کا) جواب قدرتی طور پر یہ نکلتا ہے کہ ایسا نظام عمل جو دنیا اور آخرت دونوں کی کامیابی کا ضامن ہو وہی ہو سکتا ہو جو تسخیرِ فطرت اور اسبابِ زلیت سامانِ قوت کے حصول کی جدوجہد پر مشتمل ہو!۔

لیکن یہاں ایک دوسرا سوال پیدا ہو جاتا ہے اور وہ یہ کہ تسخیرِ فطرت کی جدوجہد کو آخرت کی کامیابی سے کیا تعلق؟ تسخیرِ فطرت کی جدوجہد سے عزت و خوشحالی کا حصول آپ کو خود تسلیم ہے کہ ایک طبیعیاتی قانون ہے۔ اس کا عمل عالمِ طبیعی ہی تک تو محدود ہو گا۔ لیکن جب انسان اس عالم کو کھوڑ گیا اور ایک دوسرے عالم میں پہنچ گیا تو اس جدوجہد کے نتیجے میں اسے دہاں کیوں کر عزت و خوشحالی حاصل ہو جائے گی؟ کس منطق سے؟؟ اور کس اصول سے؟؟

سوال بڑا ٹیڑھا ہے! منزل کے قریب پہنچ کر گاڑی الٹی جا رہی ہے۔ اور لبِ بام سے دوچار ہی ملے گا۔ دے دے کنہ جواب دے رہی ہے! ایک طرف یہ طے ہو کہ دنیوی عزت و خوشحالی کے حصول کا واحد طریقہ تسخیرِ فطرت کی جدوجہد ہے۔ دوسری طرف یہ طے کیا جا چکا ہے کہ دنیاوی عزت و خوشحالی اور انہی کامیابی کا راستہ ایک ہی ہے۔ اور تسخیرِ فطرت کی جدوجہد سے آخرت کی کامیابی کا جو کسی منطق سے لگ نہیں رہا۔ بظاہر بڑی مشکل ہے جو لایخی نظر آ رہی ہے!۔









صورت ہے بعد میں آنے والی انسانیت کے کچھنے پھولنے اور جادۂ ارتقاء پر گامزن رہنے کی! پس اب اس نظام زندگی اور ضابطہ عمل کی دریافت مکمل ہو گئی۔ جو دنیا و آخرت (حال اور مستقبل) دونوں کی خوشحالی اور دونوں میں عزت و سرفرازی کا ضامن ہو۔ وہ نظام ہے۔

”متاعِ ارضی (دنیاوی اسباب و زیست) کے حصول کے لیے ہر فرد کی اپنی اپنی براط کے مطابق پوری جدوجہد اور کامل سعی و کوشش اور اس مجموعی ماحصل متاعِ ارضی کی تقسیم اس انداز سے کہ ہر فرد کو اس کی امکانی قوتوں — (POTENTIALITIES) کے نشوونما پانے FULLY DEVELOPED ہونے کے لیے پورے پورے اور یکساں مواقع میسر ہوں۔“

اور ”اس اندازت“ تقسیم کا مطلب ہے

”تمام افراد کی بنیادی ضروریات زندگی کا بہم پہنچانا اور ان کی مضر صلاحیتوں کے نشوونما کے سامان فراہم کرنا۔“ (ص ۵۳)

اور اس دریافت کے بعد یہ بات آپ کے آپ متعین ہو گئی کہ ”دین“ اسی ”تحصیل و تقسیم کے نظام“ کا

”مہب“!

لیکن اگر آپ کی ”ناہمی“ اور ”نذیب پرستی“ اس ”کھلی ہوئی“ بات کے سامنے بھی تسلیم خم نہیں کرنے دیتی تو پھر مزید تشفی کے لیے سن لیجئے کہ — اسلام کی سب سے پہلی داعی جماعت (کم سے کم صحابہ کرامؓ، بعض دین کا یہی تصور رکھتی تھی۔

”اس جماعت نے تسخیرِ فطرت سے کائنات کی بکھری ہوئی قوتیں اپنے قبضہ میں کی ہوئی تھیں اور ماحصلِ فطرت (متاعِ ارضی) کو آسمانی قوانین (مستقل اقدار) کے مطابق تقسیم کیا جاتا تھا۔ اس تحویل و تقسیم کے نظام کا نام دین تھا۔“ (ص ۵۳)

لہٰذا آسمانی قوانین کے مطابق تقسیم کے الفاظ سے کہیں دھوکا نہ کھائیے گا۔ اس سے مراد تقسیم کا وہی ”انداز“

ہے جو اوپر کے اقتباس میں بیان ہوا ہے۔ اور پکے اقتباس کی عبارت اس دور کے اقتباس کے آخری (خط مکمل) فقرہ بھی کی شرح جو جس سے پہلے آتا ہے اس میں ”یعنی“ کا لفظ موجود ہے۔

اگر آپ اس پر بھی نہ سمجھیں تو پھر آپ کو خدا سمجھے! — اور سمجھ ہی رہا ہو کہ مسلمان ہونے کے باوجود دلت و خواری میں گرفتار ہیں۔ اور پر دیز صاحب بھی بیچارے مفت میں آپ کے شریک سال ہیں!

مگر کیا بتایا جائے کہ اتنے مقامات معرفت اور نکات بصیرت کی ہر دلوک کے بعد بھی ہم نہیں سمجھے۔ اور نہ شاید آپ سمجھے ہوں۔ — ہم کیوں نہیں سمجھے؟ اور کیا اشکالات ہیں پر دیز صاحب کے دعویٰ کو قبول کرنے سے مانع ہو رہے ہیں؟ اگر پر دیز صاحب سمجھنا چاہیں تو اس کی بابت ہماری گزارشات حسبِ

ہیں۔  
**مقصد کیا ہے؟** سب سے پہلی گزارش تو پر دیز صاحب کی خدمت میں یہ ہے کہ آپ کا مقصد اس تحریر میں امت کے دنیوی زوال کے اسباب اور ان کے مقابلہ میں (ضمنیاً) عزت و کامرانی کے ذرائع کو بتانا تھا۔ تو آخر وہ "مذہب پرستوں" کے کون سے ایسے مستند اور قابلِ لحاظ نمائندگان ہیں جو سامانِ زلیت و رتوت و شرارت کے حصول کے اس طبیعی قانون کا انکار کرتے اور اس سے استفادہ کو دین اور قرآنی تعلیمات کے خلاف ٹھہراتے ہیں جن کی ضد میں اگر آپ نے اس قانون کے اتباع کو بین دین اور مقصد دعوت قرآنی ٹھہرانے کے لیے دینی اصطلاحات کے متواتر و متوارث مفہومات کو اس بری طرح ذبح کر ڈالا کہ خامہ انگشت بندوں کہ اسے کیا لکھیے؟ نا طفقہ سر بگریباں کہ اسے کیا کہیے "مذہب پرستوں" کے ایسے نمائندوں کا واقعی ہمیں پتہ نہیں ہے بڑی نہربانی ہوگی اگر پر دیز صاحب

ہمیں آگاہ کریں کہ وہ کون حضرات ہیں؟ اور زمین کے کس خطہ پر گورے یا پائے جاتے ہیں؟ — قرآن کتاباً ہے "وَاٰتِیْہُمْ مِنْ فَضْلِ اللّٰہِ" (اللہ کا فضل، رزق، اسبابِ معیشت اور سامانِ زلیت و رتوت) کیا "مذہب پرستوں" کے مستند نمائندوں نے اس آیت کا مفہوم اور منشاء اس کے سوا اور کچھ بتایا ہے جو زمین میں ظاہر کیا گیا ہے؟ — وہ کتاب ہے "وَاٰتِیْہُمْ مِنْ فَضْلِ اللّٰہِ" (اللہ کا فضل، رزق، اسبابِ معیشت اور سامانِ زلیت و رتوت) میں درج ہے "وَاٰتِیْہُمْ مِنْ فَضْلِ اللّٰہِ" (اللہ کا فضل، رزق، اسبابِ معیشت اور سامانِ زلیت و رتوت) کو ہیبت زدہ رکھنے کے لیے جس قدر بھی قوت و طاقت کے اسباب تم سے بن چکے ہیں جمع کر دو) کیا کسی نے اس حکم قرآنی کے اس مفہوم سے انکار کیا ہے؟ — قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دین حق کے ساتھ مبعوث کرنے کا مقصد یہ بتاتا ہے کہ اس دین کو تمام ادیان پر غالب کیا جائے۔



(لِيُظْهِرُوا عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) ”مذہب پرستوں“ کا کونسا قابل ذکر نمائندہ ہے جو انہماک دین کے لیے اجراءِ قوت کو منجملہ ضروریات نہ تسلیم کرتا ہو؟ اور پھر اس حقیقت کے پیش نظر اس کا نہ قائل ہو کہ مسلمانوں کے لیے حصولِ قوت کی جدوجہد؟ اجابات دینیہ میں سے ہے؟

پس جب سامانِ زیست کے حصول کی جدوجہد (اتبغاء فضل الله) کو حیاتِ طبعی کی ایک ناگزیر ضرورت سمجھ کر قرآن خود اس کی اجازت دیتا اور دشمنانِ دین و ملت کے مقابلہ میں عزت و غلبہ کی زندگی بسر کرنے کے لیے اس عالمِ طبعی کی ضروریات کے پیش نظر اسبابِ قوت و ثروت کے حصول پر ابھارتا ہے۔ اور جب اس کے منشاء انہماک دین کو پورا کرنے کے لیے اسبابِ قوت کے حصول کی جدوجہد خود بخود واجباتِ دینیہ میں سے ہو جاتی ہے، تو پھر آخر اسکی کیا ضرورت پیش آرہی ہے کہ سامانِ زیست اور قوت و ثروت کے حصول کی جدوجہد کو مین دین ٹھہرایا جائے؟ اور تم بالائے تم یہ کہ جن آیات کو سامانِ زیست اور قوت و ثروت کے حصول کی جدوجہد کے مضمون سے دور کا واسطہ نہیں، لغت و عرف اور تواتر و توارث کی ساری چیخ پکار کے علی الرغم، انھیں کو اس مضمون کا حامل ٹھہرایا جائے؟

پھر یہ کہ قرآن کی ان تصریحات اور ان تصریحات کے اقتضائات سے کسی کو امکان بھی نہیں۔ اور نہ کوئی ان کے علی الرغم تفسیر فطرت کی جدوجہد کو قرآنی تعلیمات کے منافی ٹھہرانے کی جرأت کرتا ہے کہ آپ اس کی قصد میں اگر اس جدوجہد کو مین دین ثابت کرنے کے لیے (معاذ اللہ) آیات قرآنی کا حلیہ بگاڑنے پر تکل جائیں! اور بالفرض اگر کوئی ایسی جرأت کرتا ہے اور اس پر قرآن ہی سے حجت قائم کرنا چاہے! تو مذکورہ بالا آیات اس مقصد کے لیے بالکل کافی تھیں!۔ ہم حیران ہیں کہ ان مفید منصف آیات کے ہوتے ہوئے پرویز صاحب نے غیر متعلق آیات سے یہ دھینگا مشق آخر کیوں روا رکھی ہے؟

الحرف اگرچہ بیجا صاحب کا مشا صرت یہ ثابت کرنا ہے کہ خوشحال اور باعزت زندگی بسر کرنے کے لیے سامانِ زیست اور قوت و ثروت کے حصول کی جدوجہد (عالمِ طبعی کے معروف قانون کے مطابق) ضروری ہے اور یہ جدوجہد نہ صرف قرآنی تعلیمات کے منافی نہیں بلکہ متعدد آیات میں اس کی اجازت و تاکید صریحہ یا اقتضا موجود ہے۔ تو اس میں کسی کو کلام نہیں دوں اگر کوئی کلام کرنے والا موجود ہے تو یہ اس کی انفرادی راستہ ہے جو ہمہ راست کی نائیدہ نہیں! پرویز صاحب نے اگر یہ سمجھا ہے کہ گردن زدنی ”مذہب پرستوں“ کو اس سے انکار ہے تو یہ ان کی غلط فہمی ہو۔ اور بہتر ہے کہ ان کی خواہ مخواہ کی

خدا میں اگر قرآن کی جس افسوس ناک تشریف پر وہ تل کھڑے ہوئے ہیں، اس سے باز آئیں۔ اور اپنی ذہنی آپک کی صلاحیتوں کو قرآن کی صحیح خدمت میں صرف کریں۔  
لیکن اگر انھوں نے صرف کسی کی ضد میں اگر اپنی ذہنی آپک کا یہ تماشائیں دکھائی ہے، بلکہ جیسا کہ ان کا بیان ہے یہ ان کی "قرآنی بصیرت" کا نتیجہ ہے۔ تو پھر اد پر کی مختصر گزارش ان کے لیے کافی نہیں ہو سکتی۔ ضرورت ہوگی کہ ان کے استدلال کا جائزہ لیا جائے اور پھر قرآن کی روشنی میں ان کی اس "بصیرت قرآنی" کا مقام متین کیا جائے۔ (باقی آئندہ)

## رسالہ افستان کی چند ایجنسیاں

- ۱۔ ہندستان۔ ۱۔ حیدرآباد۔ ماسٹر عبداللطیف صاحب۔ دینی بک اسٹال حبیب نگر۔ ایف ۵/۹۔
- ۲۔ مالے گاؤں۔ محمد صابر صاحب۔ عبدالرحمن بٹھکا بارہ۔ سکندر فلور۔ مولی پورہ
- ۳۔ "۔ آزاد بک اسٹال
- ۴۔ ناگپور۔ سلیم نیوز ایجنسی۔ نعل صاحب روڈ

- ۵۔ پاکستان۔ ۵۔ ملتان۔ لاشمی دار لکھت۔ خیر المدارس برائے پوسٹ آفس
- ۶۔ "۔ مکتبہ تعمیر ملت۔ چوک
- ۷۔ "۔ سکھر۔ مکتبہ تعمیر انسانیت۔ فریر روڈ۔

## پاکستان میں مکتبہ الفرقان کی مطبوعات

صلنے کا پتہ

- ۱۔ مکتبہ تعمیر انسانیت۔ فریر روڈ۔ سکھر۔ (مغربی پاکستان)
- ۲۔ نورانی مکتب خانہ۔ نو بہار اسٹریٹ۔ اچھرہ۔ (لاہور)



# انتخاب

عبت انجمن ذہنی غلامی

”اس دنیا کی بھوک اور دکھ سے نجات یا فراغت

کاملہ دونوں کے متعلق رسول عربی نے اپنے ذاتی تجربات کی

بنیاد اور تاریخ کے گہرے مطالعہ کے بعد یہ نتیجہ نکالا تھا کہ شاہی اور پردہتی ختم کی جاوے اور عقل کی

شاہنشاہی قائم ہو، یہ تصور خدا کے فضل و کرم سے ان کے دل و دماغ پر بچپن سے چھا گیا تھا اور

آخر کار ۴۰ سال کی عمر میں یہ چکر وہ پاکیزہ انکار اہل پڑے جو قرآن کی شکل میں ہمارے سامنے

موجود ہیں۔“

یہ تحریر کس کی ہے؟ یقیناً کسی ہمدرد اسلام فرنگی مشرق کی ہوگی۔ جی نہیں۔ آپ کے ہندستان

کے ایک خاص الخاص اور شیعہ مسلمان کہہ ہے! — کیسی وحی الہی اور کہاں کے فرشتے جبریل!

کیسی دوزخ اور کہاں کی جنت! کیسی محاد اور کہاں کی روحانیت! دنیا داریاں کے مسئلے توکل ہی

دو ہیں، ایک پیٹ کی بھوک، دوسرے جیم کا دکھ۔ رسول عربی ”نامی کسی شخص نے ان کا خوب غور

سے مطالعہ کیا اور عیاں کر آج ہر ڈسٹ اور کیونسٹ لیڈ کرتا ہے، اور ایک خاص عمر پر پہنچ کر اپنے

نتائج فکر قرآن نامی ایک کتاب میں درج کر دیئے! چلتے پھرتی ہوئی — اور یہ صاحب دین کی

تجدید پر کمر بستہ ہو کہ میری قرآن یہ تائید فرما لے یہیں جنہاں کے مضامین ہمارے اسلام پر بس کے

رسول مبرور میں غز کے ساتھ شائع ہو رہے ہیں!

راہ قرآن میں کہ غیر مضمونیت کا جو کرنے کی ہمت کسی فرنگی کو بھی آج تک نہیں ہوئی اسکی

حقیقت میں مسلمان کے علم و فہم سے قابلِ غور ہو۔

”الامامی الکلیم کے ساتھ بے بڑی شکل کی بنیاد سنائیے۔ سے پڑی، جبکہ سرکاری حکم سے

قرآن کی ترتیب ایک خاص انداز پر متعین کر دی گئی؟

اناشد وانا الیہ راجعون اسی بل محض کا نام تحقیق و تجدید ہے!۔

پاکستان والے چلا رہے تھے کہ ہمارے ہاں کیسے کیسے دینی نئے ہر روز رونما

ہو رہے ہیں، ہندوستان آخر کیوں پیچھے رہتا، اس نے بھی نظیر پیش ہی کر دی۔

ان کو حالی بھی بلاتے ہیں گھر اپنے تہاں کے کالم سے۔

لکھنؤ ۲۳ نومبر۔ لکھنؤ یونیورسٹی کی اردو فارسی سوسائٹی کا افتتاح کل بیگم اعجاز رسول کے ہاتھوں یونیورسٹی کے شعبہ آرٹس میں ہوا۔ ابتدائی پردگرام کے مطابق معلوم ہوا کہ گورنر یوپی شری کشی کرنے والے تھے جس کا انھوں نے وعدہ بھی کرایا تھا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ یونیورسٹی کے بعض اعلیٰ ذمہ داروں کی مداخلت پر گورنر یوپی کے پردگرام کو منسوخ کر دیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ یونیورسٹی کے اعلیٰ ذمہ داروں کے خیال میں شعبہ جاتی تنظیموں کی اتنی اہمیت نہیں کہ اس کی کسی تقریب میں چانسلر کو مدعو کیا جائے۔

جی ہاں! خصوصاً جبکہ وہ شعبہ جاتی تنظیم شعبہ اردو فارسی کی ہو! یہ اردو اور فارسی کوئی متنبہ آخر یوپی کی کسی یونیورسٹی میں اب تک زندہ قائم ہی کیوں ہے؟ کیا یہی اس کی خوش قسمتی کے لیے کافی نہیں جو وہ اپنی بساط سے بڑھ کر حوصلہ و ہمت اسٹیٹ کے گورنر شری کے ام فشی کو دعوت دینے کی کر بیٹھا تھا۔

ان کو حالی بھی بلاتے ہیں گھر اپنے تہاں دیکھنا آپ کی اور آپ کے گھر کی صورت!

وہ قتل بھی کرتے ہیں تو چرچا نہیں ہوتا

کاٹھ منڈو۔ ۲۳ نومبر۔ ورلڈ بڈیٹ کانگریس میں شرکت کے لیے جو بدست والے باہر سے آئے ہوئے تھے ان میں سے تقریباً ۱۰ بڈیٹوں نے فیال کے مشورہ مندر پشوپتی ناتھ میں داخل ہونا چاہا، لیکن مندر کے پردہتوں نے اسکی اجازت نہ دی، اور عذر یہ پیش کیا کہ اس میں اچھوت یا ہریجن داخل نہیں ہو سکتے، بڈیٹ زائروں نے کہا کہ ہم پر ہریجن یا اچھوت کا اطلاق نہیں ہوتا، لیکن پردہتوں نے مندر کے دروازے بند کر لیے۔



خبر چھپی۔ بعض اخبارات کے گوشہ میں محض ایک معمولی خبر کی طرح، نہ سرخیوں پر سرخیاں، نہ اور کوئی لازمہ سنسنی خیزی۔ — ذرا چشم تصور کے سامنے لائیے وہ صورت حال، کہ بجائے ایک ہندو مندغ کے کوئی مسجد ہوتی اور اس کے کسی کٹھ ملائم کے متولی یا امام نے اس کا دروازہ معزز و نامور غیر مسلموں کے آنے پر ان کے اصرار و الحاح کے باوجود بند کر دیا ہوتا تو کیا اخبارات اور اخباری ایجنسیاں اسے پرس کرتیں؟ کتنا شور و داد ملبا برپا ہو گیا ہوتا! اور معصب، تنگ نظر، فرقہ پرست، جنونی اور خدار "مسلمانوں کو سنانے کے لیے کیا کچھ اٹھا رکھا گیا ہوتا۔"

(صدق جدید)

لاہور میں میاں شتاق احمد گورانی کے زیر اہتمام رقص موسیقی،  
**بھانڈوں کا عروج** | ڈرامے وغیرہ کے ایک درستی شو کا افتتاح ہوا جس پر معاصر  
 "چٹان" نے سوال کیا ہے کہ

— "ملک و قوم نے کتنے تعمیری شعبوں میں ترقی کی ہے کہ اس قسم کی تقریبات کا اہتمام ضروری سمجھا جاتا ہے، ہمیں انوس ہے کہ دیہاتی شو کے کارپردازوں نے موجودہ وزارت کی کوئی خدمت نہیں کی کیونکہ اس کے تحت ثقافتی و تہذیبی عنوانوں کے بعض ایسے عناصر جمع ہو گئے ہیں جو داجد علی شاہ کے دربار میں ہوتے تو اعتماد الملک اور دقار الملک کا خطاب پاتے۔ بہر حال یہی غنیمت ہے کہ گناہ نے ترقی کر کے اپنا نام آرٹ دکھا، مجرے کا نام درستی پروگرام اور پنچنے کا فن کار! ہم اس کے سوا اس پر کچھ نہیں کہہ سکتے کہ اسلامی ملکوں کے فرمانرواؤں کو شرم کرنی چاہیے۔ کسی کو شرم آئے یا نہ آئے، لیکن یہ واقعہ ہے کہ آج آرٹ اور کلچر کے نام سے بھانڈوں پنچنیوں اور گونیوں کی وہ عشتیز افزائی ہوئی ہے کہ داجد علی شاہ کی روح بھی پھر کٹکٹھی ہے، سلا اور فضلا مارے مارے پھریں اور بھانڈوں اور گونیوں کا یہ مرتبہ کہ وزیر اتک ان کے پاس بیٹھنے اور ان کے ساتھ فوٹو اردن پر فخر کریں۔"

چنے کھلنے کو ترسیں صاحبان گوہر عالی  
 بھانڈوں اور پنچنیوں کے عیار زندگی کا کیا کمنا کہ وزراء کرام کے پہلو میں جگہ ملتی ہے اور

ان کے مجرّدوں کا اقتراح منظر صاحبان فرماتے ہیں۔

## اُلٹی نقالی

اصل میں مغربی ممالک نے ہر رائی کو مختلف ناموں سے اپنایا، مگر ان میں قدرتی ترتیب کو بھی ملحوظ رکھا۔ پہلے انھوں نے علم کی اشاعت کی، سائنس پیدا کیے، مشینیں ایجاد کیں، ساری دنیا کو ترقی کا راستہ دکھایا، ہر شخص نے محنت اور جفاکشی کا سبق لیکھا، باہمی امداد کے جذبہ کو فروغ دیا، سماجی زندگی کو ستر بنایا اور عوام کو خوش حالی کی زندگی پر ڈالا۔ اس کے بعد انھیں ڈانس، ریس، سینما، کرکٹ، آرٹ، ڈرائی ٹشو کے میدانوں میں قدم رکھنے کا موقع ملا۔ اور انھوں نے اپنی بنیادوں کو مضبوط کر کے عیاشی کے خوب سامان پیدا کیے، مگر پاکستان اور ہندوستان اتنے بھولے نکلے کہ جلد ہی میں قدرتی ترتیب کو بھول گئے۔ لوگ بھوکے ہیں، بیروزگار ہیں، جاہل ہیں، سماجی زندگی میں پست ہیں، امداد باہمی کے جذبہ سے محروم ہیں۔ مگر ان کے لیے رقص و سرود، ناچ گانے میا کیے جا رہے ہیں، ان کے لیے کھجور پر دگرام بنائے جا رہے ہیں، انھیں ڈرائی ٹشو کا چمک لگایا جا رہا ہے۔ ان کے لیے ایرکنڈیشننگ گاڑیاں چلائی جا رہی ہیں! گویا ترتیب اُلٹی ہو گئی۔ شاگردوں نے نقالی میں تو کسر نہیں رکھی۔ مگر برائی اور بھلائی کی ترتیب کا احساس نہ کر سکے۔ ایک شخص کہتا ہے روٹی دو، جواب ملتا ہے کہ ڈرائی ٹشو کا انتظام کر دیا گیا ہے! پاکستان غلامک میں غیروں کا ممتان جسے، مگر شوقین اتنا ہے کہ رقص، موسیقی اور ڈرامے کے بغیر اسے سانس لینا مشکل ہو رہا ہے!

(الجمعیۃ)

دیوبند اور بریلی کے اختلافات پر

## فیصلہ منظر

حضرات اکابر دیوبند پر سنگین الزامات — مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلی کے قلم سے۔  
اور ان الزامات کے پورے تحقیقی جوابات — مولانا محمد منظور صاحب نعمانی کے قلم سے!۔  
منظرانہ موضوعات پر شاید ہی کوئی ایسی علمی اور تحقیقی کتاب آپ نے دیکھی ہو۔

۱/۶ -

قیمت

ملنے کا پتہ:۔ کتب خانہ الفرقان، لکھنؤ



# تعارف و تبصرہ

کیا جماعت اسلامی حق پر ہے | مرتبہ جناب مولانا عبد الرحیم اشرف صاحب صفحات ۲۲۲

صفحات، قیمت ۲/۱۲۰۔ طے کا پتہ: مکتبہ ہندوستان

لاہور (مغربی پاکستان)

جماعت اسلامی کے حق یا ناحق پر پوچھنے کا سوال بہت دنوں سے اٹھا ہوا ہے، جماعت اسلامی پاکستان کے ایک اہم رکن مولانا عبد الرحیم اشرف صاحب نے اسی حوال کے تصفیہ کے لیے یہ کتاب مرتب کی ہے۔ بحث کا مرکز حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی دامت برکاتہم کا ایک فتویٰ ہے۔ اس فتویٰ کی روشنی میں ایک استفسار مرتب کر کے پہلے خود مرتب نے اس پر ایک تفصیلی فتویٰ دریا ہے جس میں مولانا مدنی کے فتوے کا ذکر لاکھ حناں توجہ اسی کی طرف موڑ دی گئی ہے۔ یہ تفصیلی فتویٰ جس میں مقدمہ الذاکرہ فتویٰ پر تفصیلی تبصرہ کیا گیا ہے صفحہ ۳۴ تک چلا گیا ہے۔ اس کے بعد متعدد علماء عرب اور علماء ہندوستان کے فتوے اس استفتا کے جواب میں نقل کیے گئے ہیں۔ اور آخری باب میں اتمام حجت کے عنوان سے جماعت اسلامی پر علماء کیے جانے والے الزامات کے متعلق ذمہ داران جماعت اسلامی (پاکستان) کی تفسیریں درکار وہ ان الزامات کو قبول کرتے ہیں یا نہیں، جمع کر دی گئی ہیں جن میں بالکل برائے کی گئی ہے۔ اودان سب چیزوں سے مرتب نے یہ ثابت کیا ہو کہ جماعت اسلامی حق پر ہے اور اس کی مخالفت ناحق۔

از حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی۔

مودودی دستور عقائد کی حقیقت

ناشر: ادارہ نشر و اشاعت 'دارالعلوم دیوبند'۔

صفحات ۶۸، مہلہ، قیمت درج نہیں۔

یہ ایک فاضل دیوبند کے نام حضرت مولانا کا مکتوب ہو جس میں ران کی جماعت اسلامی سے دلچسپی معلوم کر کے، مولانا نے اپنی رائے عالی کے مطابق اس بابت کے ..... عقائد کی حقیقت واضح فرمائی ہو۔ بحث کا مرکزی نقطہ دستور جماعت اسلامی کی مشہور دفعہ ۶۶ ہے۔ مولانا کے مکتوب سے پہلے مہتمم دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب قاسمی کے قلم سے ایک ۲۰ صفحے کا مقدمہ ہے جو ان کے خاص متکلمانہ انداز کلام کا نمونہ ہے۔

جماعت اسلامی کے حق یا ناحق پر ہونے کی بحث سے دلچسپی رکھنے والے حضرات کے لیے فریقین کی ان دونوں کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا مذکورہ البتہ کتاب میں بھی 'جماعت اسلامی کی طرف سے دفعہ ۶ پر کافی بحث کی گئی ہے'۔

از افادات علامہ ابن قیمؒ مترجمہ مولانا عبدالرشید العماوی۔ ناشر مکتبہ 'سرباب ذریعہ' نشاۃ ثانیہ۔ معظم جاہی مارکیٹ حیدر آباد دکن۔ قیمت ۱۰ آنے۔

شرعیات اسلامی کا ایک اہم تشریحی اصول یہ ہے کہ جو کام کسی امر مذہوم (شرعاً حرام و ناجائز وغیرہ) کے ارتکاب کا ذریعہ بنے اس کو بھی ممنوع قرار دے دیا جائے۔ ایسا کوئی کام چار قسم کا ہو سکتا ہے۔

- (۱) امر مذہوم کے وسیلہ ہی کے طور پر وضع کیا گیا ہے۔
- (۲) وضع تو امر مباح کے لیے کیا گیا تھا مگر بلا قصد و ارادہ کسی گناہ کا وسیلہ بن جائے۔
- (۳) یہ کہ بالارادہ کسی مفسدہ کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور اس کا مفسدہ مصلحت پر غالب ہو۔
- (۴) اس میں مصلحت کا پہلو مفسدہ پر غالب ہو۔

درمیان کی دو صورتوں کے متعلق اس رسالہ میں سنت نبویہ سے ۹۹ مثالیں پیش کر کے ابن قیمؒ نے ثابت کیا ہے کہ ان دونوں قسموں کے ذریعے بھی اذروٹے شرعیات مذہوم اور ممنوع ہیں۔



## بقیہ نگاہ اولیں

اختیار کرنے میں نہ تھے۔ مادہ سود کو اس صورت میں اور کثیر صرف بنادیں۔ اور پھر لکھنؤ کی طرح ان کثیر صرف مصلحتوں کی تعداد دونوں رات پورے ہونے لگے۔

ہم نے یہ ناگوار ذکر اور ایک تلخ حقیقت کا بیان اس لیے پھیڑا ہے کہ جن سادہ دل، نیک نیت اور ذات رسالت سے سچی وابستگی رکھنے والے عوام و خواص کے رویہ سے یہ مصلحتیں آراستہ کی جا رہی ہیں دیا آئندہ آراستہ کی جائیں گی۔ وہ سوچیں کہ ان کا رویہ کس لحاظ سے صرف میں جا رہا ہے (یا جائیگا) جبکہ ان کے رویے کے بہترین قومی و دینی مصارف موجود ہیں۔ اور کئی سال سے مدائے ہل بن مجر! و ہل بن مزید! بلند کر رہے ہیں۔ نئے ہندوستان میں ان کے دین کے لیے سب سے بڑا خطرہ ملک کے موجودہ تعلیمی ادارے ہیں۔ اگر اسلام کو اس ملک میں باقی رکھا ہو تو اسکی اصل صورت یہ ہو کہ مسلمانوں کے خود اپنے تعلیمی ادارے (پرائمری اور سیکنڈری اسکول) ہیں جن کا کئی انتظام ان کے ہاتھ میں ہو جن میں گورنمنٹ کا منظور شدہ نصاب وہ اپنے بچوں کیلئے دوسری ضروری چیزوں کے ساتھ پڑھائیں۔ اصل صورت تو یہی باقی تجویزیں جمہوری کے درجہ کی ہیں۔ اور وہ بھی بہت سیل خاصے سرمایہ کے بغیر عملی جامہ نہیں پہن سکتیں!۔ آئی طرح مسلمانوں کی بیروزگاری اور اقتصادی بد حالی ان کے قومی وجود کیلئے ایک زبردست خطرہ ہے جس سے بچاؤ کی اگر کوئی شکل۔ اس اقصیٰ جنبہ داری اور امتیازی پالیسی کے دور میں۔ ہو سکتی ہے تو وہ یہ ہو کہ بھوٹی اور بڑی حیثیت کے تمام ملمان قومی مفاد کو سامنے رکھ کر بڑے سے بڑے پیمانہ پر لینڈ کمپیاں قائم کریں اور جگہ جگہ صنعتی اداروں کی بنیاد رکھیں جو امتیازی پالیسی کے ناپے ہوئے بیروزگار نوجوانوں کی پناہ گاہ بنیں۔ ثابت ہو کہیں۔ علیٰ ہذا باہمی امداد کی سوسائٹیاں قائم کر کے غریب خاندانوں کی اقتصادی بد حالی کو روکا جاسکتا ہو۔

کاش!۔۔۔ ہمارے اصحاب خیر و ارباب خلوص اپنی دولت کی قدر چھپائیں اور لا حاصل مصارف کے بجائے اس کام دل کھول کر دیکھیں۔ اور جن حضرات کو اللہ نے وقت اور اجتماعی کاموں کی صلاحیت دی ہو وہ ان اصحاب خیر و ارباب خلوص کو اس ضرورت کی طرف متوجہ کرنے اور قومی تحفظ کی ان ناگزیر شکلوں کو وجود میں لانے کی سعی و تدبیر کریں۔

ہمیں بڑی مسرت ہو کہ اپنے حلقہ میں خواتین کے ایک نامہ کی جو کمی ہم بڑی شدت سے محسوس کر رہے تھے۔ وہ مولانا یحیٰ یوسف علی صاحب کے بھائی مولانا محمد ثانی صاحب نے اپنی ذہنی مہارت و صاحبہ دست و دھائی کے توفیق سے ہی یہ سوز و آہن کا ایک ماہنامہ "رضوان" نکال کر پوری کر دی ہے۔ پہلا شمارہ جو پہلے سامنے ہے۔ بڑی اچھی توقعات پیدا کرتا ہے۔ سالانہ چندہ صرف دو روپیہ ہے۔ دفتر کاتبہ۔ ۱۰ ٹرسٹ روڈ لکھنؤ۔ امید ہے کہ ملمان لکھنؤ میں اس کی پوری قدر کی جائے گی۔











شرح چندہ  
ہندوستان میں سالانہ  
پاکستان میں سالانہ  
ششماہی (ہر دس) کے

# الفرقان

ماہنامہ

اعزازی خریداروں کے  
سالانہ  
غیر محالک سے  
سالانہ

قیمت فی کاپی آٹھ آنے

جلد ۲۴ بابۃ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۶ھ مطابق جنوری ۱۹۵۶ء نمبر ۵

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	معارف الحدیث	محمد منظور نعمانی	۵
۳	مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرہندی	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۱
۴	پیغمبر اسلام اور انسانی اخلاق	ڈاکٹر محمد آصف صاحب قدوائی	۱۹
۵	اسباب زوال امت اور مذہب	عتیق الرحمن سنبھلی	۲۸
۶	عقدہ مناظر حسن گیلانی	مولوی اشفاق احمد صاحب گیلانی	۴۳
۷	انجمن مکتوبات کی نشانی میں	...	۴۹
۸	انجمن	...	۵۲
	تعارف و تبصرہ	ع. بس	

اگر اس دائرہ میں کچھ نشان لگا ہو! تو اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی دست  
خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو  
تو مطلع فرمائیں، ورنہ آئندہ چھ بیعت دی، پی ارسال کیا جائے گا۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع  
دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۵ تا ۲۰ تک پہنچ جانا چاہیے۔  
پاکستان کے خریدار: اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریٹجک بلڈنگ لاہور کو  
بھیجیں اور منی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔  
تاریخ اشاعت :- رسالہ ہر انگریزی مہینہ کی ۵ تاریخ کو روانہ کیا جاتا ہے اگر ہر ایک کسی صا  
کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں اگلے سال کے ساتھ کر بھیج دیا جائے گا اس سے پہلے مطلوب ہو تو اس کے تحت آنا ضروری ہے۔  
مقام اشاعت :- دفتر ماہنامہ الفرقان — پکھری روڈ، لکھنؤ

برائے: محمد منظور نعمانی، دفتر تبلیغ اسلام، لاہور۔ اگر فرقان پکھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اولیں

سائنس کی خطرناک ترقیوں کو دیکھ دیکھ کر یوں تو مفکرینِ عالم عرصہ سے انسانی دنیا کے مستقبل کے بارے میں متفکر تھے۔ مگر سال گذشتہ (۱۹۴۵ء) کی آخری سہ ماہی کے بین الاقوامی حالات نے یکایک دنیا کو ایک فیصلہ کن مرحلہ پر پہنچا دیا ہے۔ اب ہمت کا وقت گویا ختم ہو چکا ہے۔ اور بین الاقوامی طاقتیں اگر موجودہ جادہٴ عمل پر گامزن رہیں تو دنیا کی تباہی یقینی اور بالکل قریب ہے۔ اور سائنس جس کا مقصد انسان کے لیے راحت و آسائش کے اسباب ہیا کرنا تھا، نسلِ انسانی اسی کے ہاتھوں زہر کا پیالہ پی کر ہمیشہ کے لیے موت کی آغوش میں چلی جائے گی۔ اس انجام کے لیے ظاہر ہے کہ کوئی تیار نہیں ہے۔ اور یہی روشنی کی وہ ایک کرن ہے جس سے مستقبل کے افق پر چھائے ہوئے اندھیرے میں کچھ اُجالا نظر آ جاتا ہے۔

اس انجام سے بچنے کی صورت کیا ہے؟ یہ سوال اس وقت مختلف زاویوں سے محلِ بحث بنا ہوا ہے۔ اور اس سلسلہ میں بڑے بڑے فضلاء وقت کی طرف سے برطانیہ آواز اٹھنے لگی ہے کہ اس عالمگیر تباہی سے بچنے کی واحد صورت اخلاقی قدروں کا احترام اور مذہب کی بنیادی تعلیمات کو رہنمائے حیات بنانا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امن و سلامتی کے بقا کی یہی وہ واحد صورت ہے جسے اقوامِ عالم کو چار و ناچار اپنانا پڑے گا۔ ورنہ خواہی نخواہی اپنے ہاتھوں اپنی بربادی پر مبنی ہونا پڑے گا۔

اس خوفناک تباہی کے قریب تک پہنچانے کے ذمہ دار سائنس کے انکشافات اور پوشیدہ حقائق کی دریافت نہیں ہے، بلکہ بین الاقوامی معاملات میں اقوامِ عالم کی اخلاقی قدروں و انسانیّت کے تقاضوں کے احترام سے وہ آزادی ہے جس نے قوموں کو ایک دوسرے سے مستقل



طور پر بے اعتماد اور خائف کر دیا ہے۔ اور اس بے اعتمادی اور خوف کی فضا نے ہر وقتی اور بہت ہی جنگی تیاروں کا وہ رجحان پیدا کیا جس کے تحت ترقی یافتہ قوموں نے سائنس کا رخ جنگی خدمت کی طرف موڑ کر اس کے انکشافات سے وہ تباہ کن اسلحہ تیار کر ڈالے جن کے نام سے انسانیت لرزہ برانداز ہے۔ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ امن و سلامتی کی مستقل ضمانت اخلاقی قدروں اور انسانیت کے اُن تقاضوں کے احترام ہی سے مل سکتی ہے جن کا دوسرا نام "مذہب کی بنیادی تعلیمات" ہے۔

گویا اصل مسئلہ خوف و بے اعتمادی کی موجودہ فضا کو ختم کرنے کا ہے۔ اور اس کا خاتمہ اُن باب کے خاتمہ ہی سے ہو سکتا ہے جو اس فضا کو پیدا کرنے کے ذمہ دار ہیں۔ یعنی بین الاقوامی معاملہ میں خود غرضی، اخلاق کشی اور اپنے قومی مفادات کے لیے منافقت، بددیانتی، اور دوسری قوموں کے حقوق پر ڈاکہ زنی۔ اور ان اسباب کے خاتمہ کی شکل بجز اس کے کوئی نہیں کہ سیاست کا دامن اصول اخلاق اور مذہبی تعلیمات سے باندھا جاوے۔ یورپ نے سیاست کے مفاد پر تانہ نظریہ کے ماتحت سیاست کا دامن دین و اخلاق کی پابندیوں سے آزاد کر دیا اور اس کا نتیجہ وہی ہوا جو حکیم مشرق کی زبان پر ان الفاظ میں آیا تھا۔

"جدا ہو دیں سیاست سے تو رہ جاتی ہے جنگیزی"

آج دنیا کا امن و امان جنگیزیت کے زرخ میں ہے۔ سیاست کی بے مہاری نے برہماتو قوم کو جنگیز خاں بنا دیا ہے۔ جب تک یہ خوفناک نتیجہ کھل کر سامنے نہیں آیا تھا یورپ کو سمجھنا مشکل تھا کہ اس نے خود کو اور پوری دنیا کو مکمل تباہی کے راستہ پر ڈال دیا ہے۔ مگر تجربہ سب سے اچھا استاد ہو اس نے اب یہ سونا بنا شروع کر دیا ہے کہ تباہی و بربادی کا یہ عالمی خطرہ سیاست کے موجودہ نظریہ کا نتیجہ ہے۔ اور امید رکھنی چاہیے کہ "نوع انسانی کی تباہی اگر ابھی مقدر نہیں ہے تو اس نظریہ سیاست کے خلاف عام بغاوت ہوگی اور ہر قوم میں ایسے لوگ ابھر کر اوپر آئیں گے جو مصلحت وقت کے طور پر نہیں بلکہ تقاضائے فطرت (انسانی) کے طور پر سیاست کا دامن اخلاقی اقدار اور مذہب کی بنیادی تعلیمات سے باندھیں گے۔ وہی وقت ہوگا جبکہ دنیا حقیقی اور پائدار امن و اطمینان کی فضا میں سانس لے گی۔"

اس خطرہ کی روک تھام کے لیے بین الاقوامی سیاست میں ایک نیا نظریہ "پرامن باہمی وجود"

کا بھرنا شروع ہوا ہے۔ اس نظریہ کی تحریک کا شرف ہمارے ہی ملک کو حاصل ہو، مگر فطرت انسانی کی گہرائیوں پر جن لوگوں کی نظر ہو وہ اس نظریہ سے کچھ زیادہ لمبی امیدیں وابستہ نہیں کر سکتے۔ اسکی نوعیت اصل مریض کے علاج کی نہیں بلکہ مرض کی شدت اور اس کے خوفناک نتائج کے تصور سے گھبرا کر اپنے اپنے کچھ ادوی پابندیاں عاید کر لینے کی ہو۔ اس سے مرض کے خوفناک نتائج کچھ دیر کے لیے مؤخر ہو سکتے ہیں مگر ان کے رونما ہونے کا خطرہ مستقل طور پر ٹل نہیں سکتا۔ جب تک مفاد پرستی اور ہوس اقتدار طبیعتوں کے اندر باقی ہو۔ طبیعتیں اس سے کوئی نفرت اور اس کے اندر کوئی قیامت نہیں محسوس کرتیں۔ اس وقت تک مصلحت وقت اور خود اپنی خیریت منانے کے طور پر پرامن باہمی وجود کے معاہدے کیے تو جاسکتے ہیں۔ مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کس وقت یہ اندر کی مفاد و اقتدار پرستی سارے معاہدوں کو بالائے طاق رکھ کر پھر کھل کھیلنے کے لیے آمادہ ہو جائے۔ بہر حال اس نئے نظریہ کا بھی تجربہ دنیا کو کر لینے دیجئے مگر چاندنا چار آنا اسی طرف پڑے گا کہ مذہب کے آگے سر ہکائے بغیر ابن آدم کی سلامتی ناممکن ہے۔

وَلَا مَسْجِدَ لِّلّٰہِ اِلَّا ہِیَہ

## رسالہ الفرقان کی چند ایجنسیاں

ہندوستان ۱۔ بیگلور ————— اسلامی کتاب گھر۔ ۳۳/۷۔ ایو نیور روڈ۔

۲۔ کریم نگر (دکن) ————— ابوالخیر حکیم ناصر صاحب مدنی، قرآنی کتب خانہ۔

۳۔ نلگنڈہ ( ) ————— عبدالرب حبیب خالد صاحب لطیف پورہ۔

پاکستان ۴۔ حیدر آباد ————— مکتبہ ادب و اصلاح و تبلیغ۔ نزد پوسٹ آفس ریسر آباد۔

۵۔ ٹیکسلا ————— محمد یوسف صاحب، قریشی دواخانہ۔

برما ۶۔ رنگون ————— اوریینٹل پریس پرائیویٹ لیڈ، 324 مغربی اسٹریٹ۔



# معارف الحدیث

## (سلسلہ)

### ایفاء وعدہ اور وعدہ خلافی

وعدہ کر کے پورا کرنا درحقیقت سچائی ہی کی ایک عملی قسم ہے، اور وعدہ خلافی ایک طرح کا علیٰ تقبوت ہے۔ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخلاقی تعلیم میں وعدہ خلافی سے بچنے اور ہمیشہ وعدہ پورا کرنے کی بھی سخت تاکید فرمائی ہے۔

اس سے پہلی ہی قسط میں وہ حدیث گزر چکی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند اچھے اخلاق کا ذکر کر کے فرمایا کہ جو شخص ان باتوں کی پابندی کی ذمہ داری لے میں اس کے لیے جنت کا ذریعہ بنے گا۔ اور ان میں آپ نے ایفاء وعدہ کو بھی گنایا۔

اور ”کتاب الایمان“ میں شعب الایمان کے حوالے سے حضرت انس کی وہ حدیث گزر چکی ہو جس میں فرمایا گیا ہے کہ جو شخص اپنے لیے عہد کا پابند نہیں اس کا دین میں کوئی حصہ نہیں۔ اب چند حدیثیں اس مسئلہ کی بیاں اور بھی درست کی جاتی ہیں۔

(۲۰۵) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

انہ المٹافق ثلاث اذا حدث کذب واذا وشد اخلعت واذا اؤتمنت

خائن

(ترجمہ البخاری مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا منافق کی تین نشانی ہیں۔ جب بات کرے تو جھوٹ بولے۔ وعدہ کرے تو

اس کو پورا نہ کرے، اور جب اس کو کسی چیز کا امین بنا دیا جائے تو خیانت کرے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) قریب قریب ای مضمون کی ایک حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے کتاب الایمان میں بھی گزر چکی ہے اور وہاں پوری تفصیل سے بتایا جا چکا ہے کہ ان باتوں کے منافق کی نشانی ہونے کا کیا مطلب ہے۔ — وہاں کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ بھوٹ خیانت اور وعدہ خلافی دراصل یہ منافقوں کے اخلاق ہیں اور جس شخص میں یہ بری عادتیں موجود ہوں وہ خواہ عقیدہ کا منافق نہ ہو لیکن عمل اور سیرت میں منافق ہی ہے،

اسی حدیث کی صحیح مسلم کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں "وان صلی و صام و زعم انہ مسلم" یعنی وہ آدمی اگرچہ نماز پڑھتا ہو اور روزہ رکھتا ہو اور اپنے کو مسلمان بھی کہتا اور سمجھتا ہو پھر بھی ان بد اخلاقیوں کی وجہ سے وہ ایک قسم کا منافق ہی ہے۔

بہر حال اس حدیث میں وعدہ خلافی کو نفاق کی نشانی اور ایک منافقانہ خصلت بتلایا گیا ہے۔

(۲۰۶) عن علی و عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم العبدۃ دین ————— (رواہ الطبرانی فی الاوسط)

(ترجمہ) حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وعدہ بھی ایک طرح کا قرض ہے۔ (لہذا

اس کو ادا کرنا چاہیے۔) ————— (معجم الاوسط للطبرانی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کو کچھ دینے کا یا اس کے ساتھ کوئی سلوک کرنے کا یا اسی طرح کا کوئی

اور وعدہ کیا گیا ہے تو وعدہ کرنے والے کو چاہیے کہ وہ اس کو اپنے پر قرض سمجھے اور اس کو پورا کرنے

کی فکر کرے۔ لیکن اگر بالفرض کسی برے کام میں ساتھ دینے کا یا کسی اور ایسے کام کرنے کا وعدہ

کیا گیا ہے جو شرعاً صحیح نہیں ہے یا اس سے کسی دوسرے کی حق تلفی ہوتی ہے تو اس وعدہ کا پورا کرنا

ضروری نہ ہوگا بلکہ اس کے خلاف ہی کرنا ضروری ہوگا، اور اس وعدہ خلافی میں کوئی گناہ نہ ہوگا بلکہ

اتباع شریعت کا ثواب ہوگا۔



(۲۰۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْحُسَّاءِ قَالَ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ تُبْعَثَ وَبَقِيَتْ لَهُ بَقِيَّةٌ فَوَعَدَنِي أَنِ آتِيَهُ بِهَا فِي مَكَانِهِ فَنَسِيتُ فذَكَرْتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَإِذَا هُوَ فِي مَكَانِهِ فَقَالَ لَقَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ أَنَا هَهُنَا مِنْذُ ثَلَاثٍ أَنْتَ ظَرُفٌ.

(رداء البوداد)

(ترجمہ) عبداللہ بن ابی الحسار سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے (یعنی آپ کے نبی ہونے سے پہلے) آپ سے خرید و فروخت کا ایک معاملہ کیا پھر جو کچھ مجھے دینا تھا اس کا کچھ حصہ تو میں نے دے دیا، اور کچھ ادا کرنا باقی رہ گیا تو میں نے آپ سے وعدہ کیا کہ میں اسی جگہ لے کر آتا ہوں، پھر میں بھول گیا اور تین دن کے بعد مجھے یاد آیا، (میں اسی وقت لے کر پہنچا) تو دیکھا کہ آپ اسی جگہ موجود ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم نے مجھے بڑی شکل میں ڈالا اور بڑی زحمت دی، میں تمہارے انتظار میں تین دن سے بیٹھ رہا ہوں۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) گویا نبی ہونے سے پہلے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وعدہ کی ایسی پابندی فرماتے تھے کہ تین دن تک ایک جگہ رہ کر ایک شخص کا انتظار فرماتے رہے۔ واضح رہے کہ وعدہ کی اس حد تک پابندی کرنا شرعاً ضروری نہیں ہے۔ (جیسا کہ اس کے بعد دالی حدیث سے معلوم بھی ہو جائے گا) لیکن اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت میں جو "خلق عظیم" و ولایت فرمایا تھا اس کا تقاضا یہی تھا۔

(۲۰۸) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَعَدَ رَجُلًا فَلَمْ يَأْتِ أَحَدًا هُمَا إِلَى وَقْتِ الصَّلَاةِ وَذَهَبَ الَّذِي جَاءَ لِيُصَلِّيَ فَلَا يَأْتِ عَلَيْهِ

(رداء البزین)

(ترجمہ) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی دوسرے شخص سے کسی جگہ آکر ملنے کا وعدہ کیا، پھر نماز کے وقت تک ان میں سے ایک نہیں آیا (اور دوسرا وقت معین پر مقررہ جگہ پر پہنچ گیا اور

نہ آنے والے کا انتظار کرتا رہا یہاں تک کہ نماز کا وقت آ گیا اور یہ پہنچ جانے والا نماز

پڑھنے کے لیے مقررہ جگہ سے چلا گیا تو اس کو کوئی گناہ نہ ہوگا۔ (لذین)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جب وعدہ کے مطابق یہ شخص مقررہ جگہ پر پہنچ گیا اور کچھ دیر تک دوسرے آدمی کا انتظار بھی کرتا رہا تو اس نے اپنا حق ادا کر دیا۔ اب اگر نماز کا وقت آ جانے پر یہ شخص نماز پڑھنے کے لیے چلا جائے یا اپنی کسی دوسری ضرورت سے چلا جائے تو اس پر وعدہ خلافی کا الزام نہیں آئے گا اور یہ گناہ بھی نہیں ہوگا۔

(۲۰۹) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
إِذَا وَعَدَ السَّجُلُ أَخَاهُ وَمِنْ نَيْتِهِ أَنْ تَفِي وَلَمْ يَجِئْ لِلْمُعَادِ  
فَلَا أَثَمَ عَلَيْهِ۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

(ترجمہ) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب کسی آدمی نے اپنے کسی بھائی سے آنے کا وعدہ کیا اور اس کی نیت یہی تھی کہ وہ وعدہ پورا کرے گا۔ لیکن کسی وجہ سے وہ مقررہ وقت پر آیا نہیں تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص نے کوئی وعدہ کیا اور نیت اس کو پورا کرنے کی ہی تھی لیکن کسی وجہ سے وہ اپنا وعدہ پورا نہ کر سکا تو عند اللہ گناہگار نہ ہوگا۔ لیکن اگر نیت ہوا وعدہ پورا کرنے کی نہ تھی۔ اور اس کا یہ وعدہ ایک طرح کا فریب تھا تو اس کے گناہ ہونے میں شبہ نہیں۔

## دوسرے پن کی ممانعت

بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ جب دو آدمیوں یا دو گروہوں میں اختلاف اور نزاع ہو تو وہ ہر فریق سے مل کر دوسرے کے خلاف باتیں کرتے ہیں اسی طرح بعض لوگوں کا حال یہ ہوتا ہے کہ جب کسی مسئلے میں اس کے ساتھ اپنے حُسنِ تعلّق کا اظہار کرتے ہیں اور پیچھے اسکی بُرائی اور



بر خواہی کی باتیں کرتے ہیں، ایسے آدمی کو اردو زبان میں "دورخا" کہتے ہیں۔ اور عربی میں "ذوالہمین" کہا جاتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل ایک طرح کی منافقت اور ایک قسم کی دھوکہ بازی ہے جس سے بچنے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل ایمان کو سخت تاکید فرمائی ہے۔ اور بتلایا ہے کہ یہ سخت گناہ کی بات ہے اور ایسے لوگ سخت ترین عذاب میں مبتلا کیے جائیں گے۔

(۲۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَوًّا لَاءَ يَوْجِهٍ وَهُوَ لَاءَ يَوْجِهٍ۔  
(رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم قیامت کے دن سب سے بڑے حال میں اس آدمی کو پاؤ گے جو کچھ لوگوں کے پاس جاتا ہے تو اس کا لٹا اور ہوتا ہے اور دوسروں کے پاس جاتا ہے تو اور۔۔۔  
(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) قیامت میں آیا آدمی جس بدترین حالت میں دیکھا جائے گا اس کی کچھ تفصیل اگلی حدیث سے معلوم ہو سکتی ہے۔

(۲۱۱) عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ ذَا وَجْهَيْنِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ۔

(رواہ ابو داؤد)

(ترجمہ) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا میں جو شخص دورخا ہوگا اور منافقوں کی طرح مختلف لوگوں سے مختلف قسم کی باتیں کرے گا، قیامت کے دن اس کے منہ میں آگ کی دو زبانیں ہوں گی۔  
(سنن ابی داؤد)

(تشریح) اچھے اعمال اور اچھے اخلاق جن پر آخرت میں ثواب کے وعدے ہیں مختلف قسم کے ہیں اور ان کے درجے بھی مختلف ہیں۔ اسی طرح برے اعمال اور برے اخلاق جن پر عذاب کی وعیدیں ہیں وہ بھی مختلف قسم اور مختلف درجے کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت سے ہر نیکی اور برائی کا ثواب و

عذاب اس کے مناسب مقرر فرمایا ہے۔ پس دورِ خاپن (جو ایک طرح کی منافقت ہے) اس کی سزا یہ مقرر فرمائی گئی ہے کہ ایسے آدمی کے منہ میں دواں آگ کی دوزبائیں ہوں گی، اللّٰهُمَّ احْفَظْنَا! واضح رہے کہ جانوروں میں سے بعضے سانپوں کی دوزبائیں ہوتی ہیں۔

یہاں یہ بات ہم سب کے لیے بوجھ سمجھنے کی ہو کہ بعض اہلِ ایمان اور متلاقیانِ حقیقت میں نہایت خطرناک اور شرّ تعالیٰ کے نزدیک نہایت سنگین ہیں، لیکن ہم لوگ ان کو معمولی بات سمجھتے ہیں اور ان سے بچنے کی جتنی وسوسہ کرنا چاہیے اتنی فکر نہیں کرتے۔ ایسی ہی برائیوں کے بارے میں قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے ”وَلَا تَحْسَبُوْنَهُ هَيْدًا وَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ“ (تم اس کو معمولی اور ہلکی بات سمجھتے ہو حالانکہ اللہ کے نزدیک وہ بہت سنگین اور بہت بڑی بات ہے) — یہ بُری عادت (دورِ خاپن) بھی اسی قبیل سے ہے۔ ہم میں سے بہت سے اس کو معمولی بات سمجھتے ہیں اور اس سے بچنے کی فکر نہیں کرتے حالانکہ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتنا سنگین اور خطرناک گناہ ہے اور آخرت میں اس پر کتنا سخت عذاب ہونے والا ہے۔

## حدیث کا ایک اہم تاریخی مجموعہ

### صحیفہ ہمام بن منبہ

ہمام بن منبہ حضرت ابو ہریرہؓ مشہور صحابی کے شاگرد ہیں، انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنی ہوئی حدیثوں کو ایک کتاب کی شکل میں جمع کر لیا تھا، غالباً حدیث کا یہ سب سے پہلا مجموعہ تھا جو حدیث صحابہ میں مرتب ہوا تھا۔ حدیث کی کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا تھا، ہمارے زمانہ کے مشہور ایہ نامحقق ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے بڑی تلاش و جستجو سے اس کو حاصل کیا اور اپنے فاضلانہ مقدمہ اور اردو ترجمہ کے ساتھ اس کو شائع کر دیا ہے۔

قیمت ۳/۸/-

## نصرۃ الحیث

(تالیف حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عظمیٰ)

فتنہ انکار حدیث کے انسداد کے سلسلہ میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں۔ یہ کتاب ان میں خاص امتیاز رکھتی ہو، ہر طالب حق اور انصاف پسند کے لیے صرف اسی ایک کتاب کا مطالعہ کافی ہو سکتا ہو، علی اور غیر علماء سب کو اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ ضخامت ۱۴۴ صفحات

کتابت و طباعت اعلیٰ۔ قیمت ۱/۸/-

علم الحمد یث: مولانا عبداللہ العمادی کی قابل دید کتاب قیمت سوار دہ پیسہ ۱/۴/-

ملنے کا پتہ: کتب خانہ الفرقان، کچہری روڈ، لکھنؤ



# ارشاداتِ خواجہ محمد معصوم سرہندی

## مکتوبات کے پیرایے میں

— ۱۳ —

ترجمہ ————— مولانا نسیم احمد سرہندی امروہی

مکتوب (۱۳۶) ایمرِ مروتا فی کے اسم (فعالِ حسنِ اخلاق میں)

ثبتنا اللہ سبحانہ وایاکم علی متابعتہ سید المرسلین حبیب

رب العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام —————

شفقتِ آسمانِ اعیانِ دنیوی بہت تمہاری ہے اور معاملاتِ ابدی و سرمدی اسی (مختصر) حیات سے وابستہ ہیں۔ سعادت و شقاوت جو اس تمہاری ہی فرصت کو غنیمت جان کر کارِ آخرت کی طیارہ بن کرے اور ایک لمبے سفر کے لیے توشہ فرما کرے۔ تم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے ایک بڑی بااثریت کا مرتجع بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے حاجاتِ خلق اللہ کو پورا کرنے کے لیے کرمیت کو خوب (چھٹی طرح) باندھ لو اور اپنے خالق کے بندوں کی خدمت کا وہی کوہِ جاتِ دنیوی و آخری پر فائز ہونے کا وسیع تصور کرو۔ نیکی سلوک، احسان، انصاف، خیر و برائی، حسنِ خلق اور مخلوق کے معاملات میں نرمی و سہولت کو رعنا مندی حق تعالیٰ کا نفع ہے۔ جو کچھ کجیاں اور واسطہ ترقی و تہذیب میں آ رہی ہیں۔ انہیں انہیں اللہ تعالیٰ صاحبِ الملئین اللہ من احسن الیٰ علیہ (مخلوق اللہ تعالیٰ کی میاں ہے لہذا اللہ کے نزدیک سے زیادہ پسندیدہ وہ شخص ہے جو اس کی مخلوق کے ساتھ اچھا سلوک کرے)

اب یہاں احادیثِ مسلمانوں کی حاجات پورا کرنے اور ان کو خوش کرنے کی فضیلت نیز حسنِ خلق اور ان کی فضیلت کے سلسلے میں کچھ باقی ہیں ان پر اچھی طرح غور کرنا اور اگر کسی حدیث کے معنی سمجھ میں





فرشتے میں ہوں گے (رداۃ الطبرانی)۔ ایک حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ کسی مومن کو مسرور کرنا اس طرح کہ اس کے لیے کپڑا مہیا کر دیا یا اس کی بھوک دور کر دی یا اس کی کوئی ضرورت پوری کر دی۔ یہ بہت ہی اعلیٰ و افضل عمل ہے (رداۃ الطبرانی و ابوشیخ)۔ ایک حدیث میں یہ آیا ہے کہ اللہ کے نزدیک فرائض کی ادائیگی کے بعد سب سے زیادہ محبوب عمل مسلمان بھائی کو خوش کرنا ہے (رداۃ الطبرانی)۔ ایک حدیث میں یہ آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس چیز کے متعلق سوال کیا گیا جس کے ذریعہ لوگ زیادہ رحمت میں داخل ہوں گے آپ نے فرمایا وہ چیز تقویٰ اللہ اور حسن اخلاق ہے۔ اور آپ نے سوال کیا کیا اس چیز کے متعلق جس کی وجہ سے اکثر لوگ دوزخ میں داخل ہوں گے آپ نے ارشاد فرمایا ذہن اور شرک گاہ ہے۔ (رداۃ الترمذی و ابن حبان و البیہقی)۔ یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ ایمان میں زیادہ کامل مومن وہ ہے جو اخلاق میں سب سے اچھا اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ ہر بانی کا سلوک کرنے والا ہو (رداۃ الترمذی)۔ یہ بھی حدیث میں ہے کہ میں اس شخص کے لیے جنت کے احاطے کے پاس گھر دلانے کا ضامن ہوں جو تھکڑا کرنا ترک کر دے اگرچہ حق پر ہی کیوں نہ ہو۔ اور وسط جنت میں گھر دلانے کا اس شخص کے لیے ضامن ہوں جو جھوٹ پھوڑ دے اگرچہ مذاق ہی میں کیوں نہ بولتا ہو۔ اور جنت کے بالائی حصے میں گھر دلانے کا اس شخص کے لیے ضامن ہوں جو اپنے اخلاق کو اچھا کرے (رداۃ ابوداؤد و ابن ماجہ و الترمذی)۔ یہ بھی حدیث میں ہے کہ بیک اللہ نرمی کرنے والا ہے اور تمام کاموں میں نرمی کو پسند کرتا ہے (رداۃ البخاری و مسلم)۔ یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نرمی کو پسند کرتا ہے اور اس سے خوش ہوتا ہے اور نرمی پر جو مرد کرتا ہے وہ سختی پر نہیں کرتا۔ (رداۃ الطبرانی)۔ یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا میں تمہیں ایسے شخص کو نہ بتاؤں جو دوزخ کی آگ پر حرام ہے یا (فرمایا کہ) اس پر دوزخ کی آگ حرام ہے (سنو) ہر وہ شخص جو آسانی کرنے والا اور نرم خو ہو اس پر دوزخ کی آگ حرام ہے (رداۃ الترمذی)۔ یہ بھی حدیث میں ہے کہ بندہ نکل و برباری سے وہ درجہ پاتا ہے جو ایک صالح انبیا اور قائم القیل کا ہوتا ہے (رداۃ ابن حبان)۔ یہ بھی

حدیث میں آیا ہے کہ ————— آپ نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں وہ بات نہ بتا دوں جس سے اللہ تعالیٰ بناری عطا کرے اور درجات کو اونچا کرے؟ صحابہؓ نے عرض کیا ضرور ارشاد فرمائیے — فرمایا — جو شخص تم سے جہالت کا معاملہ کرے تم اس سے بدداری کا معاملہ کرو اور جو ظلم کرے اس کو معاف کر دو اور جس نے تم کو محروم کیا ہو اس کو عطا کرو اور جو تم سے رشتہ توڑے تم اس سے جوڑو اور صلہ رحمی کرو۔ (رواہ الطبرانی والبیہقی) ————— یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ ————— طاہر و وہ نہیں ہے جو کسی کو بچاؤ دے۔ درحقیقت طاہر وہ ہے جو غصے کے وقت اپنے اوپر قابو رکھے (نقل کرے)۔ (رواہ البخاری و مسلم) ————— حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ ————— یہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے کہ تو کثادہ پیشانی کے ساتھ لوگوں کو سلام کرے۔ (رواہ ابن ابی الدنیا) یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ ————— تیرا تبسم کرنا اپنے مسلم بھائی کو دیکھ کر صدقہ ہے۔ تیرا امر بالمعروف اور نہی المنکر کرنا صدقہ ہے۔ کسی بھٹکے ہوئے کو یہ رہا راستہ بتا دینا صدقہ ہے۔ راستے سے پتھر کاٹنا یا ہڈی کا ہٹا دینا صدقہ ہے۔ اپنے ڈول میں پانی بھر کر اپنے بھائی کے ڈول میں ڈال دینا صدقہ ہے۔ (رواہ الترمذی) ————— یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ ————— جنت میں ایک ایسا بالا خانہ ہو گا جس کے باہر کا حصہ اندر سے اندر کا باہر سے (شفاف ہونے کی وجہ سے) نظر آئے گا حضرت اشعریؒ نے دریافت کیا یہ کس کے لیے ہو گا؟ یا رسول اللہ! — فرمایا اس شخص کے لیے جو اچھا کلام کرے، لوگوں کو کھانا کھلائے، اور جب کہ رات کو لوگ سو رہے ہوں یہ نماز تہجد میں کھڑا ہو۔ (رواہ الطبرانی و اسحاق) —————

یہ چند احادیث کتاب ترغیب و ترہیب سے جو ”کتب مقبرہ علم حدیث“ میں سے ہیں۔ ————— کھلی گئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے موافق عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ ————— اپنے حال کا ان احادیث کے مضمین سے موازنہ کرنا ان احادیث کی موافقت ہو رہی ہو تو اللہ کا شکر ادا کرو اور اگر موافقت نہیں ہے تو عجز و زاری کے ساتھ اپنا حال ان احادیث کے موافق ہونے کی اللہ تعالیٰ سے دعا و درخواست کرو۔ اگر بالفعل ان پر عمل کی توفیق کوئی نہ پائے تو کم از کم اعتراف کوتاہی تو ہونا چاہیے۔ ————— یہ اعتراف بھی ایک نعمت ہے۔ ————— پناہ بخدا اگر کوئی توفیق حاصل بھی نہ رکھتا ہو اور خود کو کوتاہ عمل بھی نہ جانے دیا شخص کم نصیب ہے۔





برتنے والا حقیقت نسبت سے بے بہرہ ہے وہ "مغز" سے ہٹ کر پوست میں آجھ گیا ہے۔ "حقیقت" کا  
 کمال "اطمینان" سے ہی حاصل ہوتا ہے اور علامت "اطمینان" یہ ہے کہ "احکام منزلہ" کا پورا پورا اتباع  
 ہو۔۔۔ اتباع نہیں تو اطمینان بھی نہیں۔۔۔ اثر تو لے لے ہیں اور تمہیں کمال متابعت صاحب شریعت  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ثابت قدم رکھے۔۔۔

مکتوب (۱۵۷) مولانا عبید اللہ مرقن بی کے نام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔۔۔ کیا عجب نعمت ہے  
 کہ کوئی شخص عالم پیری میں زیادہ طاعت سے آرا تہ ہو اور ہنگام ضعف میں بھی "ادائے توبہ" پر غالب ہو  
 اہل الشریک تبولیت کے آثار اُس کے اطوار سے ظاہر ہوں اور اُس کی پشیمانی کے انوار حقیقت حال کے گواہ۔  
 آنحضرت کے "اخبار توفیق" باعثِ فرحت و شگبہ اندی ہیں۔۔۔ اور اس نعمت کی زیادتی کے لیے  
 دعا کا سبب۔۔۔ یہ تمام انوار "نظر دوستانِ خدا" کی برکات کے انوار ہیں اور یہ جمیعتِ دعویٰ جو ظاہر  
 نے "ادائے وظائف بندگی" کے لیے پائی ہے اسی نسبتِ مغوی کا اثر ہے جو باطن اکابر سے آپ کے باطن  
 پر چمکی ہے جو جماعتِ حضرت مجدد الف ثانی کے حلقہٴ مہنام میں رہ کر سعادتِ پاوی سے مشرب ہوئی ہے  
 وہابی نظریوں میں بغایت عزیز و محبوب اور شریف و مرغوب ہے۔ اس لیے کہ۔۔۔ یہ لوگ کلماتِ  
 محبوبہ کا آئینہ ہیں اور اس جہاں دل آرا کی یادگار۔۔۔ جس وقت اس جماعت کو دیکھتا ہوں  
 میری عجیب و غریب حالت ہو جاتی ہے گویا کہ حضرت گرامی قدر رحمۃ اللہ علیہ کا جہاں مبارک مشاہدہ کر رہا ہوں۔  
 وہ اجتماعِ اللہ فی اللہ کہ جس کی نظیر آج نہیں ملتی جب میرے سر دل میں گھومنے لگتا ہے تو اس کی یاد سے  
 "دیدہ پرآب" اور "بکرِ کباب" ہو جاتا ہے۔ آرزو یہی ہے کہ اس جماعت کے ساتھ رہوں اور "حرف و  
 حکایت" انہیں سے کروں۔۔۔ لیکن افسوس۔۔۔ یہ جماعت روز بروز قلت میں آرہی ہے اور باوجود  
 قلت اس کے افراد ایک دوسرے سے دور ہیں۔۔۔

۵۔۔۔ نہ ہجر دستاں خوں شد درونِ سینہ جان من  
 فراقِ ہمنشیناں سوخت، مغسّر استخوانِ من

۱۔ آپ حضرت مجدد الف ثانی کے خلفا میں سے تھے۔ بظاہر اہلِ پناہ اور معنی از احبابِ اصحابِ خانقاہ دہلیہ المقابلات ص ۳۸۹





۵۔ اہل سجدہ کند بہرِ مینے کہ درو یک دو کس یک دفس بہرند اینشینہ  
اپنے کام ہیں سرگرم رہو اور اٹھ بکٹا ادا کرتے رہو (وہ فرماتا ہے) نئون شکر جسم  
لا زید تکم۔۔۔۔۔۔ اگر تم نعمت کا ثار ادا کر دو گے تو میں تمہارے لیے نعمت میں ضرور انصاف  
کر دوں گا)

ساتھ ہی ساتھ اللہ تعالیٰ کی آزمائشی ڈھیل سے لڑاں اور کید شیطانی سے ترساں بھی رہنا  
نیز نفسانی دوس اور شرکِ خفی کے دقائق سے بھی خبردار رہنا۔۔۔۔۔۔  
انفرض بزرگوں کے ساتھ رابطہ معنوی کو قائم رکھنا، نئون نبویہ کے غرور و ثقی کو اپنے ماتھے سے نہ چھوڑنا  
اور دیکھا دہلائی میں دوام التجا نیز انصر و زاری کو لازم کر لینا۔۔۔۔۔۔ دوستوں سے توقع یہ ہے کہ اس دروازہ  
کو دھانے میں یاد رکھیں گے۔۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ معینکہ و ذاب رکہ۔۔۔۔۔۔  
مکتوب (۱۰۰) شیخ عبد السلام شکر خانی کے نام۔۔۔۔۔۔

..... ان لیکن کی تمنا اپنے بارے میں اور دوستوں کے بارے میں یہ ہے کہ اپنی قیمت کو  
کلیتہً مطلوب حقیقی کی طرف منسوب رکھیں اور جوابات اس "دولتِ غفلی" کے دہانی ہوا میں سے بالکل  
اعراض کریں۔۔۔۔۔۔ اگر ایسا بھی نہ ہو کہ معموری باطن پر اکتفا کر کے ظاہر کی طرف سے غفلت کریں۔۔۔۔۔۔  
اگرچہ ایک درویش کا یہ مقولہ ہے کہ "کوئی عبادت من را اگر اشرقی طرف تمام عمر متو بہ رہا پھر ایک خطے  
کے لیے غافل ہو گیا تو اس نے جو کچھ پایا تھا اس سے زیادہ فوت ہو گیا۔" لیکن کیا باطن  
تمام آرزوئیں میرے نہیں۔۔۔۔۔۔ مقتضیاتِ بدنی اور اختلاطِ خفّی کے بغیر بھی پارہ نہیں۔۔۔۔۔۔ ہاں یوں  
معلوم ہوتا ہے کہ اس "غفلتِ ظاہری" کو جو کہ لایہی اور نہوری ہے اگر نیتِ سادہ کے ساتھ  
لاایا جائے تو غفلتِ ظاہری غفلتِ نہ رہے گی "ذکر" کے ساتھ ملتی ہو جائے گی مثلاً نیند جو کہ  
سراسر غفلت ہے اگر اس نیت سے ہو کہ سونے کے بعد عبادت کرنے میں سستی نمودار نہیں ہوگی۔ تو  
یہی نیند ذکر بن جائے گی۔۔۔۔۔۔ علیٰ کی عینِ عبادت ہے "یہ تو میں نے سنا ہی ہو گا دیہ نیت ہی کی بنا  
پر ہے)۔۔۔۔۔۔ لوگوں کے ساتھ اس نیت سے ملنا جلنا کہ ان کے حقوق ادا کر دیے جائیں یہی عبادت  
ہے۔۔۔۔۔۔ علیٰ ہذا القیاس۔۔۔۔۔۔ ذکر زبان ہی پر منحصر نہیں ہے عمل سے بھی رہنا ہے مولیٰ، مومن و  
مطہر ہوگی وہ ذکر ہو جائے گا۔ ان دنوں تذکرۃ ضمن شاء اتخذ الی ربہ سبیل (۱۰۰ ص ۱۰۰)



# پیغمبر اسلام اور انسانی خلاق

(از ڈاکٹر محمد آصف صاحب قدوائی ایم۔ اے، پی۔ ایچ۔ ڈی)

## —:بخش ۲:—

ذیل کے واقعات سے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاقی اخلاق اور پاکیزہ اوصاف کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرنے آیا، آپ کو اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ ”اگرچہ وہ اپنے قبیلہ کا اچھا آدمی نہیں ہے مگر آنے دو“ وہ آیا تو آپ نے نرمی سے گفتگو کی، اس پر حضرت عائشہ کو تعجب ہوا اور اس کے واپس جانے کے بعد انھوں نے آپ سے دریافت کیا کہ ”آپ تو اسے اچھا آدمی نہیں سمجھتے تھے پھر اتنی شگفتہ مزاجی سے کیوں باتیں کیں“ آپ نے جواب دیا ”خدا کے نزدیک وہ آدمی سب سے بڑا ہے جس کی بدزبانی کے باعث لوگ اس سے ملنا چھوڑ دیں“

اپنی غیر معمولی فیاضی اور درمادگی کی وجہ سے آپ اکثر مقروض رہا کرتے تھے۔ مدینہ میں آپ وقتاً فوقتاً بیوروں سے قرض لیا کرتے تھے، اگر کبھی ادائیگی میں دیر ہو جاتی تو وہ سختی سے تقاضہ کرتے تھے آپ ان کی بد مزاجی خندہ پیشانی سے برداشت کر لیا کرتے تھے۔

ایک دن ایک بد گوشت بیچ رہا تھا۔ آپ نے اس بھر دسہ پر کہ گھر میں کھجوریں رکھی ہیں، کچھ کھجوروں کے عوض میں گوشت چٹایا، لیکن گھر پہنچ کر معلوم ہوا کہ کھجوریں ختم ہو چکی تھیں، چنانچہ آپ نے باہر آکر بدو سے فرمادیا کہ ”اتفاق سے میرے یہاں اس وقت کھجوریں نہیں ہیں، تم اپنا گوشت واپس لے لو“ اس نے شور مچا کر دیا کہ ”ہائے بدویانسی“ صحابہ نے بہتیرا سمجھایا کہ ”بھلا اللہ کے رسول بدویانسی کریں گے۔ مگر وہ نہ مانا اور اپنی بات کھے گیا۔ صحابہ کو یہ بُرا لگا اور انھوں نے ڈانٹ کر اسے خاموش کرنا چاہا مگر آپ نے انھیں روک دیا کہ ”اسے کہنے دو۔ اس کا حق ہے“ آخر آپ نے ایک الصاریہ کے

ہاں سے کھجوریں منگو کر گوشت کی قیمت ادا کی۔

آپ کی خدمت میں ایک بار ایک سائل حاضر ہوا، آپ نے اُسے بٹھالیا۔ پھر دوسرا اور اس کے بعد تیسرا آیا، آپ نے ان سے بھی کہا کہ ”بیٹھو۔ میرے پاس تو اس وقت کچھ نہیں ہے لیکن خدا دے گا تو تمہاری حاجت پوری کر دیں گا۔“ اتنے میں کسی نے چار ادقیہ چاندی ہدیہ کی، آپ نے ایک ایک ادقیہ تینوں سائلوں میں تقسیم کر دی اور چوتھی کی بابت اعلان کر دیا کہ جسے ضرورت ہو لے لے۔ مگر رات ہو گئی، اور کوئی اس کا خواہشمند نہ ہوا، مجبوراً جب سونے کے لئے لیٹے تو اسے سر ہانے رکھ لیا مگر نیند نہ آئی، بار بار اُٹھتے اور نماز پڑھنے لگتے۔ حضرت عائشہؓ نے یہ دیکھا تو انھیں تسویش ہوئی۔ انھوں نے پوچھا۔ ”کیا یہ کچھ طبیعت ناساز ہے؟“ آپ نے فرمایا ”نہیں۔“ انھوں نے کہا۔ ”پھر آپ اس قدر بے چین کیوں ہیں؟“ تو آپ نے سر ہانے سے چاندی نکال کر دکھائی اور فرمایا۔ ”اس نے مجھے بے چین کر رکھا ہے۔ مجھے ڈر ہو کہ کہیں مجھے اس حال میں موت نہ آجائے کہ یہ چاندی میرے پاس ہو۔“

حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ ایک بار رسول پاکؐ نے ان سے فرمایا کہ ”ابو ذرا اگر اُحد کا پہاڑ بھی میرے لئے سونا ہو جائے تب بھی میں یہ نہ پسند کروں گا کہ تین راتیں گزر جائیں اور میرے پاس ایک دینار بھر بھی رہ جائے۔ علاوہ اُس کے کہ جو میں ادائیگی فرض کے لئے پھونڈوں۔“ بعض اوقات ایسا بھی کرتے کہ کسی سے کوئی چیز مول لیتے تو قیمت ادا کرنے کے بعد وہی چیز اُسے بطور ہدیہ عنایت فرما دیتے۔

کہا نے پینے کی معمولی سے معمولی چیز کو بھی تنہا نوش نہ فرماتے تھے، جو لوگ بروقت موجود ہوتے ان کو ضرور شریک کر لیتے تھے۔

ایک بار آپ کہیں جا رہے تھے کہ ایک حاجتن نے سوال کیا۔ آپ اس وقت بالکل خالی ہاتھ تھے لیکن اُسے نصیحت نہیں کیا بلکہ ساتھ چلنے کو کہا کہ شاید راستہ میں کوئی صورت نکل آئے۔ حضرت عمر فاروقؓ بھی ہمراہ تھے، انھوں نے عرض کیا کہ ”آپ خود خالی ہاتھ ہیں تو آپ پر کیا ذمہ داری ہو سکتی ہے؟“ ایک اور صحابی وہیں موجود تھے، انھوں نے کہا۔ ”یا رسول اللہؐ آپ دئے جائیے۔ خدا آپ کو محتاج نہیں کرے گا۔“ یہ بات آپ کو بہت پسند آئی۔

• آپ اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ کو ہر اسے بے انتہا محبت کرتے تھے۔ وہ تشریف لائیں تو



آپ فرط محبت سے کھڑے ہو جاتے اور ان کی پیشانی کو بوسہ دیتے۔ تاہم ان کی تنگدستی کا یہ عالم تھا کہ ان کے گھر میں کوئی خادمہ نہ تھیں، اپنے ہاتھ سے چکی پیستیس اور خود ہی مشک میں پانی بھراتیں، چکی پیستے پیستے ان کے ہاتھوں میں گٹھے پڑ گئے تھے اور مشکیزہ اٹھاتے اٹھاتے شانہ پرنیل اُبھرتے تھے ایک غزوہ میں کچھ کینزیس مسلمانوں کے ہاتھ آئیں تو انھیں خیال ہوا کہ اگر ایک کینزان کی خدمت میں دیدی جائے تو ان کو اتنی محنت نہ کرنا پڑے، خود باپ سے کہنے کی توہمت نہ ہوئی۔ حضرت علیؑ کے ذریعہ گزارش کرائی، لیکن آنحضرتؐ مسلم نے فرمایا: ”ابھی اصحاب صفہ کا انتظام نہیں ہو سکا ہے۔ جب تک یہ نہ ہوئے میں کسی اور کے لئے کچھ نہیں کر سکتا۔“

مسلمان، مشرک، کافر بھی آپ کے ہمان ہوا کرتے تھے، آپ ان کی یکساں تواضع اور مدارات فرماتے تھے، اکثر گھر میں جو کچھ ہو مادہ ہمانوں کی نذر ہو جاتا اور اہل و عیال فاقہ سے رہتے ہمانوں کے آرام کا اتنا خیال تھا کہ رات کو اٹھ اُٹھ کر ان کی خبر گیری فرمایا کرتے تھے۔ سائلوں کی حتی الامکان مدد فرمانے کے باوجود گداگری سے آپ کو بڑی نفرت تھی، اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص پیٹھ پر لکڑی لا کر نیچے اور اس طرح اپنی آبر و بچائے تو یہ سوال کرنے سے بہتر ہے۔

ایک دفعہ ایک انصاری نے آپ سے سوال کیا۔ آپ نے ان سے پوچھا: ”تھامے پاس کوئی چیز ہے؟“ ان کے پاس ایک بچھونا اور ایک پیالہ تھا، وہ منگو کر آپ نے دودھ کو فروخت کر دیا اور انصاری سے فرمایا کہ ”ایک درہم کا کھانے کا سامان لیکر گھر دے آؤ اور دوسرے کی بقی خرید کر جنگل سے اس میں لکڑیاں باندھ کر لاؤ اور شہر میں بیچو۔“ پندرہ روز بعد وہ پھر خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے تو ان کے پاس دس درہم جہت ہو گئے تھے، حضورؐ سرور کائناتؐ یہ دیکھ کر بہت خوش ہوئے اور فرمایا: ”یہ اس سے بہتر ہے کہ کوئی شخص قیامت میں گداگری کا دُش چہرہ پر لیکر اُٹھے۔“

اپنے خاندان کے لئے آپ نے صدقہ و زکوٰۃ لینا حرام کر دیا تھا، فرمایا کرتے تھے کہ۔  
میں کبھی کبھی اپنے بستر پر کھجوریں پڑی ہوئی دیکھتا ہوں تو جی چاہتا ہے کہ اٹھا کر کھا لوں مگر یہ سوچ کر ترک جاتا ہوں کہ میں صدقہ کی نہ ہوں۔“

حضرت امام حسنؑ نے ایک بار صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور منہ میں ڈال لی تو آپؐ نے انھیں ٹوکا۔ ”کیا تم کو معلوم نہیں ہے کہ ہمارا خاندان صدقہ نہیں کھاتا۔“ حضرت امام حسنؑ نے فوراً کھجور اگل دی۔

آپؐ کو کسی کا احسان لینا پسند نہ تھا اور بغیر قیمت دے کوئی چیز نہیں لیتے تھے۔ ایک سفر میں حضرت عمرؓ اور عبداللہ بن عمرؓ دونوں آپؐ کے شریک تھے۔ عبداللہ بن عمرؓ کی سواری کا اونٹ سرکش تھا اور بار بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناقہ کے آگے نکل جاتا تھا۔ حضرت عمرؓ ہر دفعہ اُن کو ڈانٹتے تھے۔ وہ لاکھ کوشش کرتے مگر اونٹ قابو میں نہ آتا، آپؐ نے عبداللہ بن عمرؓ کی مجبوری محسوس کی تو حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم یہ اونٹ میرے ہاتھ بیچ ڈالو، انھوں نے نذر کرنا چاہا لیکن بلا قیمت لینے سے آپؐ نے انکار کر دیا، آخر کار حضرت عمرؓ دام لینے پر رضی ہو گئے اور آپؐ نے اونٹ خرید کر عبداللہ بن عمرؓ کو دیدیا کہ ”اب یہ تمہارا ہے۔“

آپؐ کے عدل و انصاف کی شہرت تھی کہ یہودی تک اپنے مقدمات آپؐ کے سامنے پیش کرتے تھے اور آپؐ ان کی شرع کے مطابق فیصلہ کرتے تھے۔ آپؐ کا قول تھا کہ قیامت کے دن جب کہ خدا کے سایہ کے علاوہ اور کوئی سایہ نہ ہوگا تو سات اشخاص کو خدا اپنے سایہ میں لے گا جن میں ایک عادل فرمانروا ہوگا۔“

شرعی حدود کے بارہ میں آپؐ کسی کی سفارش نہیں سنتے تھے۔ اسامہ بن زیدؓ آپؐ کو بہت محبوب تھے ایک بار انھوں نے ایک لزمہ کی معافی کی درخواست کی تو آپؐ نے نہایت برہم ہو کر فرمایا کہ تم حدود شرعی میں مداخلت کرتے ہو؟ خدا کی قسم اگر میری بیٹی فاطمہؓ بھی ایسا کرتی تو میں اُسے وہی سزا دیتا جو اس کو دوں گا۔“

ایک دن آپؐ مال غنیمت تقسیم کر رہے تھے، لوگوں کا بہت ہجوم تھا۔ ایک بے ادب شخص منہ کے بل آپؐ پر آ پڑا، آپؐ کے ہاتھ میں ایک پتلی سی چھڑی تھی اس سے آپؐ نے اس کو ٹھوکا دیا، اتفاق سے چھڑی اس کے سر پر لگی اور خراش آگئی، آپؐ نے فوراً اسکی طرف چھڑی بڑھا دی اور فرمایا ”ابو ایلو۔“ اس نے کہا۔ ”یا رسول اللہ! میں نے معاف کیا۔“

ہجوم کی صفت اتنی غالب تھی کہ سزا دینے میں آپؐ انتہائی احتیاط برتتے تھے اور جہاں تک



گنجائش ہوتی وہ گزر کر ناچا ہتے تھے۔

ایک صاحب نے آکر آدر کیا کہ وہ زنا کے مرتکب ہوئے تھے، آپ نے منہ پھیر لیا، وہ گھوم کر دوسری طرف حاضر ہوئے۔ آپ نے پھر رخ موڑ لیا۔ جب کئی بار ایسا ہی ہوا تو آپ نے پوچھا: "تھیں جنون تو نہیں ہو گیا ہے؟" انھوں نے کہا: "جی نہیں۔" پھر آپ نے پوچھا: "تمہاری شادی ہو چکی ہے؟" انھوں نے عرض کیا: "جی ہاں۔" آپ نے فرمایا: "تم نے شاید صرف ہاتھ لگایا ہوگا۔" انھوں نے کہا: "جی نہیں، مجامعت کی ہے۔" ان ساری وضاحتوں کے بعد ناچار آپ نے حکم دیا کہ سنگسار کئے جائیں۔ مہر والٹان سے دشمن اسی طرح فیضیاب ہوتے تھے جیسے کہ دوست۔ کہ مالوں کی دشمنی کے باعث ایک بار ثمامہ بن اثمال نے نجد سے مکہ غلہ جانا روک دیا تھا، آپ کو اطلاع ہوئی تو فوراً حکم دیا کہ غلہ نہ روکا جائے۔

ایک روز ایک درخت کی شاخ سے تلوار لٹکا کر اس کے سایہ میں آپ سو رہے تھے کہ غوث بن الحارث ادھر سے گزرا، اس نے چپکے سے تلوار اُتار لی اور اُسے کھینچ کر آپ کو جکایا اور بولا: "اب تم کو کون بچا سکتا ہے؟" آپ نے آسمان کی طرف انگلی اٹھا کر فرمایا: "خدا۔" غوث پر ایسی ذہبت طاری ہوئی کہ آپ نے اس کے ہاتھ سے تلوار چھین لی اور ارشاد فرمایا: "اب تم کو کون بچا سکتا؟" غوث غور سے کچھ جواب نہ بن پڑا۔ آپ نے اُسے معاف کر دیا۔

حضرت زینبؓ آپ کی صاحبزادی، محل سے تھیں۔ ان کے بیمار نے نیزہ مار دیا اور محل سے باہر ہو گیا۔ بالآخر جی صدر ان کی موت کا باعث ہوا، بیمار نے خدمت نبویؐ میں حاضر ہو کر معافی چاہی اور رحمتِ اُم نے معاف کر دیا۔

بچپن سے بنی اکرمؐ بڑی محبت فرماتے تھے۔ ان کے قریب سے گزرتے تو خود سلام کرتے اور ان کے سروں پر ہاتھ پھیلتے۔ بوزھوں کا بھی بہت احترام کرتے تھے، مکہ فتح ہونے کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ اپنے بوزھے اور نابینا باپ کو بیعت کرانے آپ کے پاس لے کر آئے تو آپ نے بڑی نرمی سے فرمایا: "تم نے ان کو کیوں زحمت دی؟" میں خود ان کے پاس پہلا جاتا۔

آپ نے جنگ میں بھی کسی کو اپنے ہاتھ سے قتل نہیں کیا۔ ابی بن خلف آپ کا شدید دشمن تھا، اس نے ایک نفیس گھوڑا تیار کیا تھا اور ہر جگہ کنا پھرتا تھا کہ میں نے یہ اس لئے تیار کیا ہے کہ اس پر

سوار ہو کر محمد کو قتل کر دیا گیا، اُس کی لڑائی میں وہ صفوں کو چیر بچاڑ کر آپ کے قریب پہنچ گیا جس پر کرام نے اُسے روکنا چاہا مگر آپ نے فرمایا کہ آنے دو اور جب وہ بالکل پاس آگیا تو ایک مجاہد نے نیزہ لے کر اس کی گردن میں آہستہ سے اس کی نوک چھبھو دی۔ وہ چیخ کر بھاگا، لوگوں نے یہ دیکھ کر اس سے کہا: ”یہ کوئی ایسا کاری زخم تو نہیں ہے کہ تم اتنا بدحواس ہو گے۔“ تو اس نے جواب دیا: ”کاری تو نہیں ہے مگر ہے تو محمد کے ہاتھ کا۔“

شجاعت کے ساتھ بقرن ابوسید خدری: ”آپ میں کنواری لڑکیوں سے زیادہ جیا تھی۔ آپ جیسا کہ ”جز وایمان“ فرماتے تھے۔

خدمت گزاری کے لئے صحابہ کرام مجسم و جان سے حاضر رہتے تھے لیکن آپ اپنا کام خود کرنا پسند کرتے تھے۔ ادنیٰ سے ادنیٰ کام میں آپ کو عار نہ تھی۔ ایک شخص نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر میں کیا مشغلہ رہتا تھا تو انھوں نے بتایا کہ ”آپ گھر کے کام و کسب میں مشغول رہتے تھے، کپڑوں میں اپنے ہاتھ سے پوند لگاتے تھے، جھاڑ بھی دے لیتے تھے۔ دودھ دودھ لیتے تھے، جوتا پھت جاتا تو خود مرست کر لیتے تھے۔ ادنیٰ کو چارہ ڈال دیتے تھے اور بانہ اسے سودا خرید لاتے تھے۔“

حضرت انس بن مالک ایک دن آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انھوں نے دیکھا کہ آپ اپنے ہاتھ سے ادنیٰ کے بدن پر تیل تل رہے تھے۔

اجتماعی محنت و مشقت کے کاموں میں آپ برابر کی شرکت فرماتے تھے۔ قبا اور مدینہ کی مسجدوں کی تعمیر ہو یا بنگ میں خندق کھودنا ہو آپ ہمیشہ پیش پیش رہتے تھے، ایک سفر میں صحابہؓ نے بکری ذبح کی اور اس کو پکانے کا کام آپس میں بانٹ لیا۔ نبی اکرمؐ نے فرمایا: ”جنگل سے لکڑی میں لاؤں گا“ صحابہؓ نے لکھ عرض کیا کہ آپ آرام سے بیٹھیں، ہم سارا انتظام کر لیں گے لیکن آپ نے فرمایا: ”میں اتنا زہین نہیں کرتا۔“

دوسروں کے کام کر دینا بھی آپ کی عادت میں داخل تھا، ایک دفعہ نماز کیلئے جماعت کھڑی ہو چکی تھی کہ ایک بدو آیا اور اس نے بڑی بے باکی سے آپ کا دامن پکڑ کر کہا: ”میرا تھوڑا سا کام رہ گیا ہے ایسا نہ ہو کہ میں اُسے بھول جاؤں اس لئے پہلے اُسے کر دوں۔“ آپ چپ چاپ اپنے



ساتھ ہو گئے اور پہلے اس کی خدمت انجام دیدی پھر نماز ادا کی۔

نہاب، ایک صوبائی، کسی لشکر میں گئے ہوئے تھے، ان کے گھر میں کوئی دوسرا مرد نہ تھا، اور عورتوں کو دودھ دہنا نہیں آتا تھا۔ آپ روزانہ ان کے گھر جا کر دودھ دہاتے تھے۔ حضرت انس ایک عرصہ تک آپ کے خادم رہے تھے، ان کا بیان ہے کہ آپ نے ان سے کبھی یہ نہیں پوچھا کہ تم نے فلاں کام کیوں کیا یا کیوں نہ کیا۔ انہی سے روایت ہے کہ ان کے رزقین کے زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کسی کام پر بھیجا یا تو انہوں نے صاف انکار کر دیا کہ میں جاؤں گا اور باہر نکل کر رزقوں کے ساتھ کھیلنے لگے، کچھ دیر بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے سے آکر پیار کے ساتھ ان کی گردن پکڑ لی اور فرمایا: ”انس اب وہ کام کر دو۔“

وہ قناعت کی یہ صورت تھی کہ حضرت عائشہؓ فراموش ہیں کہ ہجرت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی مسلسل تین روز تک گھوڑوں کی روٹی میسر نہیں ہوئی، اکثر دودھینہ گھر میں چولہا نہیں جلتا تھا اور اہل بیت کھجور اور پانی پر بسر اوقات کرتے تھے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ ناکہ کی وجہ سے آپ کو بات کرنا مشکل ہو جاتا۔ صحابہؓ یہ کیفیت دیکھ کر سمجھ جاتے اور آپ کو ہمان بنا کر اپنے گھر لے جاتے۔

دنیا سے بے رغبتی کا اندازہ آپ کی ان دو دعاؤں سے ہو سکتا ہے (۱) اے اللہ ایسا کر کہ ایک دن مجھے بھوکا رکھ اور ایک دن کھانے کو دے تاکہ بھوک میں تجھ سے گزر کر اور لاکھ کروں اور کھا کر تیرا شکر کیا کروں۔ (۲) ”اے اللہ! اولاد محمدؐ کو بس اتنا دے کہ بھوک نہ رہے۔“

عہد کے اتنے پابند، بات کے اتنے سچے، قول کے اتنے پکے اور معاملت کے اتنے صاف تھے کہ دشمن بھی ”صدیق“ اور ”امین“ کہہ کر پکارتے تھے۔ آپ کا اصول تھا کہ جس میں پاس عہد نہیں اس میں دین نہیں۔“

ایک بار مکہ کے ایک غلام ابوداث قریش کے سفیر بن کر مدینہ آئے، وہ آپ کی سحر آگیں شخصیت ایسا متاثر ہوئے کہ انہوں نے فوراً اعلان کر دیا کہ اب کبھی لوٹ کر کافروں میں بائیں لگیں لیکن آپ نے فرمایا کہ: ”میں ایک قاصد کو اپنے پاس روک کر عہد شکنی نہیں کر سکتا، تم احواف

لوٹ جاؤ اور اگر کتبہ پہنچ کر تمہارے دل کی یہی کیفیت رہے تو پھر چلے آنا۔  
 آپ کا بدترین دشمن ابو جہل بھی آپ کی صداقت کا معترف تھا۔ اس نے ایک بار آپ کے  
 سامنے اس کا یوں اقرار کیا کہ ”محمد! میں تم کو جھوٹا نہیں کہتا، لیکن اپنے دین کی جو باتیں تم ہم کو  
 بتاتے ہو ان کو میں سچ نہیں مانتا۔“

حق گوئی دراصل شجاعت ہی کی ایک شاخ ہے۔ ایک خطبہ میں آپ نے یہ نصیحت کی کہ ”کسی  
 شخص کو جب کوئی حق بات معلوم ہو تو چاہیے کہ اس کے کہنے سے کسی انسان کا خون مانع نہ ہو۔“  
 ایک دوسرے موقع پر آپ نے فرمایا کہ ”کوئی شخص خود کو حقیر نہ سمجھے۔“ اس پر صحابہؓ نے  
 دریافت کیا کہ ”ہم میں کوئی شخص اپنے کو کیونکر حقیر سمجھ سکتا ہے؟“ ارشاد ہوا ”اس طرح کہ اس کو  
 خدا کے بارہ میں ایک بات کہنے کی ضرورت ہو اور وہ نہ کہے۔ قیامت کے روز خدا اس سے  
 پوچھے گا کہ تم کو میرے متعلق فلاں بات کہنے سے کس چیز نے روکا، وہ کہے گا کہ انسانوں کے خوف  
 نے، خدا کی طرف سے اُسے یہ جواب ملے گا کہ تم کو سب سے زیادہ میرا خوف ہونا چاہیے تھا۔“  
 آپ کی ایک حدیث ہے کہ ”سب سے بڑا جہاد ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنا ہے۔“  
 خوش معاملگی اور دیانت داری کا اس سے زیادہ اور کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ مکہ کے  
 کفار بھی آپ کے پاس اپنی امانتیں رکھواتے تھے۔

سائب ایک تاجر تھے، وہ مسلمان ہو کر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو لوگوں نے  
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا تعارف کرانا چاہا۔ لیکن آپ نے فرمایا کہ ”میں ان کو تم سے  
 زیادہ جانتا ہوں۔“ سائب نے بتایا کہ ”آپ تجارت میں میرے شریک تھے۔ میرے ماں باپ  
 آپ پر قربان آپ نے ہمیشہ معاملہ صاف رکھا۔“

ایک شخص سے آپ نے کچھ کھجوریں قرض لی تھیں۔ ادائیگی کے وقت کچھ کھجوریں اُن کو دینے  
 کے لئے آپ کے پاس تھیں وہ اتنی اچھی نہ تھیں جتنی کہ اس کی تھیں اس لئے اُس نے لینے سے  
 انکار کیا۔ صحابہؓ نے کہا کہ ”تم رسول اللہ کی غطا کی ہوئی چیز سے انکار کرتے ہو؟“ اس نے کہا کہ  
 اگر رسول اللہ ہی معاملہ میں صفائی نہ برتیں گے تو پھر کس سے توقع کی جائے۔ یہ سن کر آپ کے آنسو  
 آگئے اور فرمایا کہ ”یہ سچ ہے۔“



امانت کا تعلق آپ کے نزدیک صرف آدمی اشیاء سے نہیں تھا، قانونی اور اخلاقی اور بھی اس میں شامل تھے۔ آپ کی احادیث میں ہے کہ کسی کا کوئی بھید معلوم ہو تو اس کا پھپھانا بھی امانت ہے یا کسی کی بابت کوئی شخص کوئی نامناسب بات کہے یا بُری رائے ظاہر کرے تو اس کو اس تک پہنچا کر منع نہ نسا دکا باعث نہ بنتا بھی امانت ہے، یا کوئی کسی نجی معاملہ میں مشورہ کرے تو اُسے اپنے ہی تک محدود رکھنا اور حتی المقدور بہترین مشورہ دینا بھی امانت داری میں شامل ہے۔ اسی طرح ملازم کا خیر خواہی اور مستعدی سے خدمت انجام دینا، بیوی، بچوں، اعزاء، اہباب اور ہمسایہ وغیرہ کے حقوق ادا کرنا یہ سب امانتیں ہیں اور ان میں کوتاہی کرنا امانت داری کے خلاف ہے وغیرہ وغیرہ۔

یہ حدیث بھی کس قدر جامع ہے کہ ”اس ہستی کی قسم جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہو کسی بندہ کا اس وقت تک دین درست نہ ہوگا جب تک اس کی زبان درست نہ ہو۔۔۔۔۔ اور جو کوئی ناجائز راستہ سے مال پائے گا اور اس میں خرچ کرے گا تو اس کو اس میں برکت نہ دی جائے گی اور اگر اس میں سے خیرات دے گا تو قبول نہ ہوگی اور جو اس میں سے بچ رہے گا وہ اس کے سفر و سنت کا دشمن ہوگا۔ بُری چیز بُری چیز کا کفارہ نہیں بن سکتی ہے، البتہ اچھی چیز بُری چیز کا کفارہ ہوتی ہے۔“ آپ نے یہ نصیحت بھی فرمائی کہ ”میری اُمت اس وقت تک فطری صلاحیت پر قائم رہے گی جب تک وہ امانت کو غنیمت کا مال اور زکوٰۃ کو جرمانہ نہ سمجھے گی۔“ (باقی آئندہ)

(ص ۱۱ کا بقیہ)

..... وہ بزرگ جو حقیقت اخلاص کو پہنچ گئے ہیں اور تصنع و تکلف سے چھٹکا مارا پچھلے ہیں جو کچھ کرتے ہیں اللہ کے لیے کرتے ہیں اور جو کچھ اُن سے ظہور میں آتا ہے وہ اللہ کے لیے ہی ہوتا ہے وہ نیت کریں یا نہ کریں۔ ”نیت“ امر متعلیٰ میں ہوا کرتی ہے ”امر متعین“ میں تصحیح نیت کی احتیاج نہیں ہو۔ چونکہ ان کا نفس فاسق ہو چکا ہے..... اس لیے وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ کی طرف ہی عائد ہوتا ہے۔ جبکہ اس مقام کے حاصل ہونے سے پہلے وہ جو کچھ کرتے تھے برائے نفس کیا کرتے تھے اور اس وقت بھی کسی نیت کی ضرورت نہ ہوتی تھی۔ یہی واضح رہنا چاہیے کہ اس قسم کے عارفوں کی شان میں جو گناہی اور اذیاد رہی ہوتی ہے وہ (براہِ راست) اللہ تعالیٰ کی شان میں گناہی ہو جاتی ہے۔.....

# اسباب زوال اُمت — اور مذہب

(از: عتیق الرحمن، سنبھلی)

— ۲ —

[پر وزیر صاحب کا دعویٰ اور دلیل دین کی حقیقت کے بارے

میں) آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اب آئیے ان کے دلائل کا

جائزہ لیا جائے تاکہ دعویٰ کی حقیقت معلوم کیے — [۴]

دلیل کے پہلے مقدمے متعلق ہمیں کچھ کہنا نہیں ہے۔ دوسرے مقدمہ کے جزو ثانی کے متعلق **جائزہ** البتہ اتنا کہنا ہو کہ ”آخرت“ کو ”دنیا“ سے الگ ایک دنیا، بعد از مرگ والی زندگی مانتے والوں اور یہ سمجھنے والوں کے متعلق کہ اس زندگی میں کامیابی کا ایک الگ قانون ہے، پر وزیر صاحب کا یہ فرمانا کہ ان کے لیے دنیا میں بھی ذلت و رسوائی ہے اور آخرت میں بھی۔ اور اس پر دلیل یہ لانا کہ ”یہ شرک“ ہے۔ ”کفر بعد الاسلام“ ہے، اور ”ایمان بعض الکتاب“ اور ”کفر بعض“ ہے جس کا نتیجہ قرآن نے دونوں جہاں کی ذلت و نامرادی بتایا ہے۔ — آنکھوں میں دھواں بھرنے کی ایک حد درجہ بھونڈی کوشش ہے، اور ہم نہیں سمجھتے کہ کوئی صاحب ضمیر آدمی اس کے لیے کیسے تیار ہو سکتا ہو؟ بے شک یہ تسلیم کہ قرآن نے شرک، کفر بعد الاسلام اور ایمان بعض الکتاب و کفر بعض“ کا نتیجہ یہی بتایا ہے مگر وہ کون سا مقام ہے جہاں قرآن نے آخرت کو دنیا سے بالکل الگ ایک دنیا، بعد از مرگ والی زندگی سمجھنے اور اس زندگی میں کامیابی کے لیے (دنیوی زندگی کی کامیابی کے قانون سے) الگ قانون کا اعتقاد رکھنے کو شرک، کفر بعد الاسلام اور ایمان بعض الکتاب و کفر بعض کا مصداق ٹھہرایا ہو؟ کیا خوب مذاق ہے — کہ دعوائے کیا کہ

”جو قوم دنیا کے لیے کوئی الگ خدا تجویز کرے۔ (یعنی قریبی مفاد کے لیے



اور قوانین وضع کئے اور آخرت کے لیے اور قوانین سامنے رکھے تو یہ وہ شرک ہو

جس کا نتیجہ بد حالی اور دماندگی کے سوا کچھ نہیں۔ (ص ۴۲)

اور ثبوت میں پیش کر دیا

”لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُ وَلَا يَهْتَفِ بِكَ  
دعویٰ کیا کہ

”قرآن کتا ہو کہ جو شخص (یا قوم) حیات کائنات سے متعلقہ قانونی وحدت

(UNITY OF LAW) کو اس طرح ٹکرائے ٹکرائے کرتا ہے اسے کہہ دیجئے کہ اس

کاراں بھی بد حال ہو گا اور مستقبل بھی تاریک۔“ (ص ۴۳)

اور آیت پیش کر دی

”أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن

يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِيهِ الْعِقَابُ

مِرْدَنٌ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ“

جیسے آیت بھی کہنا چاہتی ہے! — یا جیسے دنیا میں سب جاہل اور بصیرت پر دوزی کے

اندھے معتقد بتے ہوں کہ ادھر خود ساختہ نظریات کے ثبوت میں آیت پیش ہوئی اور ادھر آنکھیں بند کر کے

”بصیرت“ کی داد دلی!

پر دین صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہاں نہ سب جاہل بتے ہیں اور نہ آپ کی بصیرت کے

قریب خوردگان بے بصیر! یہاں ایک بڑی تعداد میں ایسے لوگ موجود ہیں جو اپنی آنکھوں کو کھلا

رکھ کر یہ دیکھیں گے کہ قرآن کی یہ آیتیں کیا کہنا چاہتی ہیں؟ اور آپ جو نظریہ قرآن کی طرف منسوب

فرما رہے ہیں وہ واقعی قرآنی ہے یا آپ من مانے طریقہ پر آیات قرآنی کو ثبوت میں لکھیٹ کر ایک

خود ساختہ نظریہ قرآن کے سر تنحویب رہے ہیں؟

براہ کرم یہ بتائیے کہ پہلی آیت کو جس دعویٰ کے ثبوت میں آپ نے پیش فرمایا ہو، وہ کس طور

پر مثبت مدعا ہے؟ — اس آیت کا خود آپ ہی نے یہ ترجمہ فرمایا ہے۔

”اور اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود (شرعیہ قانون) نہ ٹھہراؤ۔ ورنہ ایسے

ہو رہے ہوں گے کہ ہر طرف سے نفرت کے مستحق اور ہر طرف سے درماندگی میں پڑے ہوئے۔

(ص ۴۲)

اور غالباً اس سے بھی انکار نہ ہو گا کہ ترجمہ اور مطلب میں بہر حال کچھ تعلق ہونا چاہیے (یہ نہیں کہ مطلب ترجمہ کی گنجائشوں سے بالکل بے نیاز ہو)۔ پھر ذرا یہ فرمائیے کہ ”اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود (سرشتیہ قانون) ٹھہرانے“ کا مطلب دنیا اور آخرت کے لیے الگ الگ قانون ٹھہرانا، کہاں سے نکل آیا؟ کہ اسکی ممانعت سے اس کی ممانعت کھل آئی؟۔ اور یہی مصداق شرک قرار پا گیا!

مزید وضاحت مطلوب ہو تو ہمارے سوال ادماشکال کی بنیادیں سمجھئے۔ کہ اس ممانعت سے قرآن کا منشاء یہی تو ہو کہ تنہا اللہ کو معبود اور سرشتیہ قانون مانو، تو کیا ایک سرشتیہ قانون سے ایک ہی قانون کا صدور ہوتا ہے؟ ایک حاکم زندگی کے سارے شعبوں میں ایک ہی قانون کی لاطمی گھماتا ہو؟ کوئی حکومت اس طرح کی ہے؟ یا اس کے ہونے کا تصور بھی کیا جاسکتا ہو جو ایک ایسا قانون بنادے جو زندگی کے ہر شعبہ پر عبادی ہو؟ ریاسیات کے شعبہ کو کبھی وہی ایک قانون درست رکھے اور اقتصاد و معاشرت کے دائروں میں بھی وہی کارآمد ہو، ملک کا نظم و نسق بھی اسی قانون سے درست رہے۔ کھیتوں اور کارخانوں کا کام بھی اسی قانون کے ماتحت چلے اور شہریوں کے معاشرتی معاملات پر بھی وہی قانون لاگو ہو؟ ہے کوئی ایسا خردمند جو اس پرہاں کہہ دے؟۔ پس اگر یہ بات نہیں ہے؟۔ اور یقیناً نہیں ہے!۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ایک ہی حاکم بیک وقت مختلف قوانین نافذ کرتا ہے۔ ایک ہی سرشتیہ قانون سے مختلف ضرورتوں کے لیے مختلف قوانین کا صدور ہوتا ہے۔ اور ہونا چاہیے۔ اگر دنیا کے ہر معاملہ کے لیے ایک ہی قانون ہو تو وہ کسی سرشتیہ قانون کا قانون نہیں بلکہ اندھے کی لاطمی ہے!۔ تو پھر اللہ کے واحد سرشتیہ قانون ہونے کا بھی یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ اس سے ایک ہی قانون کا صدور ہو، ایک سے زیادہ کا نہیں! لہذا یہ ہو سکتا ہے اور ہونا چاہیے کہ اللہ ہی نے تبار و نیرو کے حصول کے لیے الگ اور فلان و اخروی کے لیے الگ قانون مقرر کیا ہو!۔ سچہ کہ وہ ہے کہ اگر کوئی شخص حصول دنیا کے لیے الگ قانون اور فلاح آخرت کے لیے ایک الگ قانون کا قائل ہو تو اس کا مطلب یہ سمجھا جائے کہ اسی نے اللہ کے سوا کسی اور کو بھی سرشتیہ قانون ٹھہرایا ہے۔ اور اس طرح آئے شرک



ٹھہرا دیا جائے؟

علیٰ ہذا وہ سب آیات سے جس طرٹ استدلال کیا گیا ہے وہ تو اس سے بھی زیادہ زبردستی کا موندہ ہے۔ پہلی آیت کا ترجمہ تو کم از کم ٹھیک کیا تھا، زبردستی جو کچھ تھی وہ اس کا مطلب ترٹنے میں تھی اس آیت میں تو سب سے ترجمہ ہی ایجاد بندہ کا تختہ مشق بن گیا ہے۔ اس آیت کو مفید مطلب بنانے کے لیے پرویز صاحب "الکتاب" کا ترجمہ فرماتے ہیں "قانون کائنات"۔ کیا پرویز صاحب مہربانی کر کے بتائیں گے کہ الکتاب کا یہ ترجمہ انھوں نے عربی کے کس لغت سے لیا ہے؟ اور اگر قرآن میں یہ لفظ لغوی معنی میں نہیں بلکہ کسی اصطلاحی معنی میں استعمال ہوا ہے تو انھیں اس معنی اصطلاحی کا علم کس طرح ہوا؟ صاحب کلام کی جانب سے ان پر القاء تو ہونے سے رہا۔ پھر ایک ہی صورت رہ باقی جو کہ آیت کے یاق و باق میں کوئی قرینہ اس لفظ کے معنی بتلا رہا ہو۔ لیکن یاق آیت دیکھئے یا باق کہیں دور دور تک بھی تو کسی ایسے قرینہ کا نشان نہیں ملتا۔ یہ آیت سورہ بقرہ کے دسویں رکوع کی ہے۔ آپ وہ پورا سلسلہ کلام پڑھ جائے جس کا ایک ٹکڑا زیر بحث آیت ہے الکتاب کے معنی میں آپ کو "قانون کائنات" سمجھو ہم تک نہیں گزرے گا۔ اور صرف وہی اسی مقام پر نہیں بلکہ قرآن میں کہیں بھی کتاب یا دال کے ساتھ الکتاب کے معنی "قانون کائنات" لینے کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ اور کوئی مدعی بسیرت قرآنی کسی بھی مقام پر اگر اس لفظ سے یہ معنی ٹھہراتا ہے، تو وہ ایک ایسی مضحکہ خیز انجیج کا مظاہرہ کرتا ہے جس پر نفس ضبط کر جاتا کمال متانت ہو۔

لفظ کتاب (یا الکتاب) کے استعمال کے دیگر مقامات سے تو خیر بیاں جوٹ نہیں کہ تفصیل میں ہایا جائے۔ البتہ زیر بحث مقام پر نہ ایک تفصیلی نظر ڈال کر دیکھیے کہ پرویز صاحب کا ترجمہ اسی درجہ مضحکہ خیز ہے یا نہیں؟

یہ آیت جس سلسلہ کلام میں واقع ہے وہ نویں رکوع کے ان الفاظ سے شروع ہوتا ہے،  
 وَلَمَّا تَوَلَّوْا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَرَأَوْهَا أَبْهَامًا مُّغْدِقَةً لِّمَنِ دَارُ الْآلِ الْكَافِرِ  
 کے چند۔ دوسرے زیادہ برگز نہیں چود کے گی) یہ بنی اسرائیل کا قول ہے۔ قرآن ان کے اس زعم باطل پر تنقید کرتے ہوئے کہتا ہے کہ تمہارے اس دعوے کی بنیاد کیا ہے؟

کیا تم نے بارگاہ خداوندی سے اس قسم کے تحفظ کا کوئی عہد قرار لے لیا ہے کہ جس

کی خلاف ورزی کا کوئی کوٹکا نہیں؟ یا دینی بغیر کی علم و آگہی کے ایک بے سرد بیانات  
اپنی طرف سے گڑھ کر اللہ کے سر تھوپ رہے ہو؟

پھر خود ہی اس کا جواب دیتا ہے:-

اللہ نے ہرگز کسی نسل اور کسی قوم کو اس قسم کے خصوصی تحفظ کی کوئی ضمانت نہیں  
دی ہو۔ بلکہ اس کے یہاں سب کے لیے ایک قانون ہے۔ اس قانون کی رو سے جو  
خلود فی النار کا مستحق ہوگا وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم کا بندہ بنے گا اور جو خلود فی الجنۃ  
کا مستحق ہوگا وہ کوئی بھی ہو ہمیشہ کے لیے جنت میں جگہ پائے گا۔ اور وہ قانون یہ ہے  
کہ جو بد اعمالی اور غلط کاری کی راہ پر چلے گا اس کا ٹھکانا جہنم ہے۔ (من کذب  
سئیة و احاطت بد خطیئہ فا ولئک اصحاب النار هم فیہا  
خالدون) اور جو ایمان و عمل صالح کی سراط مستقیم پر گامزن ہوگا اس کی منزل  
ابدی جنت۔ (و الذین امنوا و عملوا الصالحات اولئک اصحاب الجنة  
هم فیہا خالدون)۔

یہاں نواں رکوع ختم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے بعد ان کے دینی اسرائیل کے اعمال نامہ کے  
چند درجے سامنے لائے جاتے ہیں جو ان کی خوئے بد اعمالی و خطا کاری اور اطاعت رب کے بجائے  
اطاعت نفس کی روش باطل کے شاہد ہیں۔ یہ دواں رکوع شروع ہوا۔ اسی سلسلہ میں ان کی ایک  
یہ فرد جرم ثانی جاتی ہے کہ

”ہم نے تم کو حکم دیا تھا کہ نہ آپس میں خونریزی کرو اور نہ لڑائی بھڑائی کر کے  
اپنے ہی میں کے آدمیوں کو گھر سے بے گھر کرو۔ اور تم نے اقرار کیا تھا کہ اس حکم  
پر کاربند ہو گے۔ مگر تمہارا حال یہ ہے کہ اپنی ہی قوم کے افراد کو قتل کرتے ہو  
اور ایک گروہ دوسرے گروہ کے خلاف اس کے دشمنوں کو ظلم و زیادتی سے مدد  
دیتا ہے۔“

بنی اسرائیل کے اعمال نامہ کی اس روش گردانی سے قرآن کا مقصد یہ ہے کہ ایک طرف استحقاقِ ثواب  
اور استحقاقِ جنت کا وہ اہل قانون دیکھو اور دوسری طرف اپنے اعمال پر نظر کرو۔ اور پھر خود فیصدہ کر لو



کہ تم متحق جہنم ہو یا متحق جنت؟ اور تمہارا دعویٰ کہ لَنْ نُّثَنَّا النَّارَ اِلَّا اِيَّامًا مَّعْدُودَةً حق بجانب ہے یا پندار باطل؟

اس کے بعد قرآن اُن کے اعمال نامہ کا ایک ورق اور اُلٹا ہے جس سے ان کے طرز عمل کی نہایت مضحکہ خیز دورنگی سامنے آتی ہے، اور کہتا ہو:-

وَاِنْ يَأْتُواكُمُ اسَاسًا سَرِيًّا  
تَقَدْ وُهِمٌ. وَهُوَ مُحَرَّحٌ  
عَلَيْكُمْ. اخْرِاجَهُمْ۔

اور اگر اس گروہ کے آدمی جس کے  
خلاف جنگ میں تم نے اس کے دشمنوں کی  
مدد کی تھی (قیدی بن کر تمہارے پاس آتے ہیں

تو تم اُن کا فدیہ ادا کر کے انہیں رہائی دلا دیتے ہو۔ حالانکہ یہی وہ ہیں جن کا دشمنوں  
کے ہاتھ میں ڈالوا کر، بالواسطہ) اخراج بھی تم پر حرام تھا۔ (یعنی جس طرح تمہیں اپنی قوم کے  
افراد کے بارے میں یہ حکم تھا کہ وہ اگر کہیں قیدی بنے نظر آئیں تو فدیہ وغیرہ دے کر یا جس  
طرح بھی ممکن ہو انہیں چھڑا کر اپنے میں واپس لاؤ۔ اسی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ شدت کے  
ساتھ یہ حکم تھا کہ اپنے آدمیوں کے خلاف کوئی کارروائی ایسی مت کرو جس کے نتیجہ میں وہ  
پرگم ہونے پر مجبور ہو جائیں۔ پھر یہ کیا مذاق ہے کہ اس دوسرے حکم کی دھڑلے سے خلاف  
ورزی کرتے ہو اور جب اس کے نتیجہ میں وہ غیروں کے ہاتھ پڑ کر گھر سے بے گھر ہوتے ہیں  
تو فدیہ ادا کر کے انہیں رہ کرانے لگتے ہو؟)۔

قرآن کہتا ہو کہ آخر اس دورنگی کا سبب کیا ہے؟

اَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ  
وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ۔

کیا دیکھ رہے ہو کہ تم ہماری کتاب کے کچھ حصہ کو  
مانتے ہو اور کچھ کو نہیں مانتے؟

فَاَجْزَاءُ مِّنْ يَّفْعَلُ ذَلِكَ  
مِنْكُمْ اِلَّا خَيْرٌ فِي الْحَيَاةِ  
لِلدُّنْيَا وَنُفُوسِ الْقِيَمَةِ  
يُرَدُّونَ اِلَى اَشَدِّ

پس دبتا دکھ اگر تم میں سے کوئی ایسی حرکت

کرتا ہے تو ایسے لوگوں کی جزا اس کے سوا

کیا ہو سکتی ہے کہ دنیوی زندگی میں ذلت

اور سوائی ہو اور قیامت کے دن انہیں سخت

ترین عذاب میں ڈالا جائے؟

العذاب۔

یہ ہے اس آیت کا سیاق و سباق! بتائیے کہ یہاں الکتاب سے مراد اُس کتاب الہی (توریت) کے سوا کچھ اور ہو سکتا ہے جس میں بنی اسرائیل کے لیے احکام شرعیہ مذکور تھے؟ اور اگر کوئی شخص اس موقع پر کتاب سے مراد "قانون کائنات" بتانے لگے تو اسے بجز "دیوانے کی بڑ" کے کچھ اور قرار دیا جاسکتا ہے۔ مگر اللہ رے "بصیرت فرقانی" کی کرشمہ سازی کہ پر دیز صاحب بعد ادا علیٰ فرزانگی، بلا ادنیٰ تکلف کتاب کا یہی ترجمہ فرماتے ہیں۔ فرمانے کو وہ جو جی میں آئے فرمائیں۔ ان کے منہ میں زبان ہے اور ہاتھ میں قلم۔ مگر اُسے ایک معقول بات منوانے کے لیے انہیں بتانا ہو گا کہ اس ترجمہ کے بعد یہ آیت اس سلسلہ کلام میں کس طرح فٹ ہوتی ہے جس کا یہ ایک جزو ہے؟ اور جب تک وہ اس بات میں کوئی اطمینان بخش توضیح نہیں پیش کرتے دوسرے لوگ معذور ہیں کہ ان کے فرمودات کو "دیوانے کی بڑ" سے زیادہ وقعت نہ دیں۔

اس دافع اشکال کے بعد اگرچہ اس کا کوئی سوال نہیں باقی رہتا کہ آیت زیر بحث میں "الکتاب" سے مراد "قانون کائنات" ہو۔ لیکن اگر پر دیز صاحب اپنی "بصیرت خدا داد" کی فوں کاری سے اس کے لیے کوئی جواز فراہم کر دیں۔ اور ان کے ذہن رسا پر کوئی ایسی توجیہ تکلف ہو جائے جس سے یہ آیت "الکتاب" کے اس معنی کے ساتھ اس سلسلہ کلام میں فٹ ہو سکے جس کا یہ ایک جزو ہے تب بھی یہ دافع رہے کہ اس آیت سے پر دیز صاحب کاتال آنا ہی مضحکہ خیز رہے گا جتنا اس سے پہلے تھا۔

اس لیے کہ ایسی صورت میں بھی "افتوا منون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض" کا ترجمہ (جیسا کہ خود پر دیز صاحب بھی کر رہے ہیں) یہی ہو گا کہ "کیا تم قانون کائنات کے ایک حصہ پر ایمان لاتے ہو اور دوسرے حصہ سے انکار کرتے ہو؟" (ص ۲۴)

اور پر دیز صاحب ان الفاظ سے جس دعوے پر استشہاد کرنا چاہتے ہیں وہ یہ ہے کہ۔۔۔ جو شخص حیات کائنات سے متعلقہ قانونی وحدت کو اس طرح ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے کہ دنیاوی زندگی کی کامیابی و ناکامی کے لیے کوئی اور قانون کا فرما سمجھتا ہو اور آخروی زندگی کے لیے کوئی اور قانون، تو اس کا حال بھی خراب اور مستقبل بھی تاریک۔



لیکن کوئی بتائے کہ کیا "قانون کائنات کے ایک حصہ پر ایمان لانا اور دوسرے انکار کرنا" اور "دنیا اور آخرت کے لیے کامیابی و ناکامی کا الگ الگ قانون ماننا" ایک بات ہے؟ — پرزید صاحب کو تو چھوڑیے! کہ میں اس پٹانگ باتیں کرنا ان کی تو طبیعت ثانیہ بن گئی ہے۔ اور "بصیرت خاص" کے غلبہ سے عقل عام کے سارے تقاضے انہیں فراموش ہو گئے ہیں۔ مگر جو شخص اس قسم کی بصیرت کے بجائے صرف عقل عام (common sense) سے بہرہ ور ہو، ہم نہیں سمجھتے کہ وہ کیسے ان دونوں کو ایک قرار دے سکتا ہے! کہاں ایک قانون کے بجائے دو قانون ماننا؟ اور کہاں ایک قانون کے ایک حصہ کو ماننا اور دوسرے کو نہ ماننا؟ کہاں آدھا ایمان اور آدھا کفر؟ اور کہاں ایمان ہی ایمان، بلا شرکت کفر؟ — ایک ایران کی اور ایک توران کی! — اس بعد الشرقین کے باوجود کسی "صاحب بصیرت" کو ان دونوں باتوں کی حقیقت میں وحدت نظر آجائے تو آجائے، ہم عامی تو ہی وحدت کا جلوہ پانے اور اسکو ماننے سے قاصر ہیں! قرآن خود پر وزیر صاحب ہی کے ترجمہ کے مطابق یہ کہہ رہا ہو کہ جو قانون کائنات کے ایک حصہ پر ایمان لائے اور دوسرے حصہ سے انکار کرے اس کی دنیا اور آخرت دونوں برباد۔ اور پر وزیر صاحب کو ان الفاظ میں یہ حقیقت "واضح" نظر آ رہی ہو کہ جو دنیا اور آخرت کے لیے ایک ایک قانون مانے وہ دونوں زندگیوں میں نامراد! — سبحان اللہ! کیا فہم قرآنی ہے اور کیا بصیرت قرآنی! اور کیا "سچ روشن کی جولانی" — "جوابات کی خدا کی قسم لا جواب کی" —

شاید پر وزیر صاحب فرمائیں کہ یہ دونوں باتیں ایک اس طور پر ہیں کہ آخرت کے لیے دنیا سے الگ قانون ماننا بھی درست ہے۔ جب کہ قانون کائنات کو آخرت میں کارفرمانہ مانا جائے! تو عرض یہ ہے کہ قبلہ! یہ تو قانون کے دائرہ عمل کی بات ہوئی کہ وہ دنیا ہی تک محدود ہے یا آخرت بھی اس کے حلقہ اثر میں داخل ہے۔ اب اگر ایک شخص اس کو دنیا ہی زندگی تک محدود مانتا ہے (اور ماننا کہ اس کا خیال غلط ہو) تو اس سے قانون کو اس کے "واقعی" دائرہ عمل سے کم تر دائرہ میں محدود سمجھ لینا ہی تو لازم آیا، قانون کے کسی حصہ سے انکار کہاں سے لازم آگیا؟

یہ ہیں ہماری گزارشات پر وزیر صاحب کے استدلال کے زیر بحث مقدمہ کے بارے میں بات طویل ضرور ہو گئی۔ مگر امید ہے کہ اس سے پر وزیر صاحب کے اس دعوے کی مضحکہ خیزی بھی طرح ظاہر ہو گئی ہوگی کہ آخرت کی کامیابی و ناکامی کے لیے دنیا سے الگ قانون ماننا، شرک اور ایمان بعض الکتاب اور کفر بعض ہو۔

اور اس دعوے کے باطل ہونے کے بعد ان کا وہ دعویٰ بے دلیل ہو کر رہ جاتا ہے کہ آخرت کے لیے دنیا سے الگ قانون ماننے والوں کا انجام قرآن کی رو سے دنیا اور آخرت دونوں میں رسوائی اور بربادی ہے! اس دعوے کی دلیل کے طور پر انھوں نے ایسا ہی ایک مضحکہ خیز دعویٰ یہ اور کیا تھا کہ ”کفر بعد الاسلام“ ہے۔ مگر ہمیں یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ وہ ”کفر بعد الاسلام“ کا کیا ترجمہ کرتے اور کس طرح ان الفاظ سے دنیا اور آخرت کے لیے الگ الگ قانون ماننے کا مفہوم نکالتے ہیں۔ اس لیے ہم اسے بحث سے خارج کرتے ہیں۔ کفر بعد الاسلام کے جو معنی ہم جانتے ہیں اس کے لحاظ سے تو یہ دعویٰ بجز فرائی کیفیت کے اور کسی حالت میں قابل تصور نہیں البتہ اگر پرویز صاحب ان الفاظ کے کوئی اور خاص معنی بیان فرماتے تو ان سے اعتنا کیا جاسکتا تھا۔

بہر حال یہ بحث ختم ہوئی۔ اور معلوم ہو گیا کہ قرآن نے ذلت و عتاب کی وعید جن باتوں پر نائی ہے ان کا کوئی تعلق ”دنیا اور آخرت کے لیے کامیابی و خوشحالی کا الگ الگ قانون ماننے“ سے نہیں ہے جتنی کہ الفاظ قرآنی کے ترجمہ میں من مانی تحریف کرنے سے بھی ان باتوں کا اس سے کوئی تعلق نہیں پیدا ہوتا۔

اب آگے چلیے۔

پرویز صاحب کے جس دعوے کا یہ حشر آپ کے سامنے آیا اسی کو انھوں نے پہلے دعوے (مقدمہ ۱) سے ملا کر یہ نتیجہ نکالا تھا کہ دین سے مراد کوئی ایسا ہی نظام عمل ہو سکتا ہے جو صرف آخرت کی نہیں بلکہ دنیا کی بھی کامیابی و خوشحالی کا ضامن ہو۔ اور پھر اس کے ساتھ ایک دوسرا مقدمہ یہ ملا کہ دنیاوی زندگی کی کامیابی و خوشحالی کا قانون قطعی طور پر تسخیرِ فطرت ہے، یہ نتیجہ نکالا تھا کہ دین سے مراد وہ نظام ہے جو تسخیرِ فطرت کی جدوجہد پر مشتمل ہو۔ مگر جب یہ دعویٰ ہی اس کے بطل ٹھہرا کہ آخرت اور دنیا کی کامیابی و خوشحالی کا قانون من دین ایک ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں رہتی کہ دنیا کی خوشحالی کے قانون کو دین تسلیم کر لیا جائے۔ لیکن اگر پرویز صاحب کی خاطر ان کی بے انتہا کدکاش کا یہ نتیجہ دلیل کی مضحکہ خیزوں کے باوجود تسلیم بھی کر لیا جائے۔ تو مشکل یہ ہے کہ اس کے نتیجہ میں آگے ہر قدم پر جن مسلسل حائقوں کا ابھکنا پڑتا ہے ان میں ہم پرویز صاحب کا ساتھ دینے سے معذور ہیں۔



پہلی حماقت جس کا اس راہ کے پہلے ہی قدم پر لکھاب کرنا پڑتا ہے، ہے کہ آخرت کا ایک نیا مفہوم گڑھ کر پیش کیا جائے۔ چنانچہ جب دنیاوی خوشحالی و سرفرازی کے طبیعی قانون و تسخیر فطرت کی جدوجہد کو دین قرار دینے پر یہ سوال پیدا ہوا کہ آخرت کی زندگی کو طبیعیات کے دائرہ میں نہیں آتی۔ پھر طبیعیات کے کسی قانون پر عمل پیرا ہونے سے آخرت میں خوشحالی کا حصول کیونکر ممکن ہے۔ تو پر وزیر صاحب کو اس اشکال کے دور کرنے کے لیے یوں داد و بصیرت دینا پڑی کہ آخرت قرآن کی ایک اصطلاح ہے۔ اور اصطلاحی طور پر قرآن اسے "بعد از مرگ دالی زندگی" کے معنی میں نہیں بلکہ اسی قبل از مرگ دالی (طبیعی) زندگی کے حصہ مستقبل کے معنی میں استعمال کرتا ہے! — لیکن کوئی پر وزیر صاحب سے پوچھے کہ حضرت یہ اصطلاحی مفہوم کا علم آپ کو کیسے ہوا؟ قرآن آپ کا کلام تو ہے نہیں کہ جس لفظ کے متعلق آپ فرمادیں کہ اصطلاحی طور پر فلاں مفہوم کے لیے استعمال کیا گیا ہے بے چوں چرا مان لیا جائے۔ اور نہ صاحب کلام سے ہم کلامی کا شرف آپ کو حاصل ہے کہ اس نے آپ کو اپنی اصطلاحی مواد سے براہ راست آگاہ کر دیا ہوگا (اگرچہ خود آپ کے مسلک کی رو سے اس طرح کا علم بھی ہم لوگوں پر حجت نہیں ہو سکتا) اب اس دعوے کے قابل تسلیم ہونے کی بس ایک ہی صورت رہ جاتی ہے کہ صاحب کلام کی طرف سے کوئی صراحت یا کوئی اشارہ اس اصطلاحی مفہوم کے بارے میں پیش فرمائیں! اس کے بغیر، ارشاد عالی قطعاً قابل اعتناء نہیں! — یہ کوئی عقل شعرو سخن نہیں ہے کہ خیال رائی میں عالم حقائق سے جتنے بھی اوپر اڑ جائیے، واہ واہ ہی واہ واہ پائیے۔ یہ بزم "معارف قرآنی" ہے۔ یہاں تو ہر ارشاد اور ہر مطلب قرآنی کی توجہ چاہیے! یہ تعلیمات کا یہ ان ہے۔ یہاں اپنی شکل کے تیر چلانے سے کام نہیں چلتا۔ آپ کی ذہانت تسلیم، مگر نقل کے میدان میں تیر سے تیر ذہن کی پیداوار کا بھی وزن ہے جو ایک بلید الذہن کی بات کا! — تو کہنے کو تو پر وزیر صاحب جو جہاں کہیں مگر اس سوال کا بھی کچھ جواب انہوں نے سوچا ہے؟ جس کے بعد آخرت کا یہ مفہوم ٹھہرانا ایک کھلی خودی حماقت کا ارتکاب نظر آنے لگتا ہے؟

دوسری حماقت یہ کرنا پڑتی ہے کہ آخرت معنی مستقبل لینے کے بعد مستقبل کا مفہوم کہیں کچھ لیا جائے اور کہیں کچھ۔ چنانچہ جن آیات قرآنی میں دنیا اور آخرت کی کامیابی و ناکامی اور خوشحالی و بدحالی کا قصہ منوں ہے وہاں تو پر وزیر صاحب آخرت سے ہر شخص یا ہر قوم کا اپنا مستقبل مراد

لئے ہیں مثلاً "فمن الناس من يقول ربنا آتنا فی الدنیا ومآلہ فی الآخرۃ من خلاق" میں آخرت سے یہی مراد ہے کہ خط کشیدہ الفاظ کا ترجمہ کرتے ہیں۔

"لیکن اُن کا مستقبل کی خوشحالیوں میں کوئی حصہ نہیں ہوتا" (ص ۳۶)

یا "ومنہم من يقول ربنا آتنا فی الدنیا حسنۃ و فی الآخرۃ حسنۃ" کا ترجمہ کرتے ہیں۔

"اور جو لوگ یہ چاہتے ہیں کہ خدا کا نشرو نہا دینے والا قانون ایسا کر دے کہ ان کا حال بھی مستحسن ہو جائے اور مستقبل بھی" (ص ۳۷)

علیٰ ہذا "الذین آمنوا وکانوا یتقون لہم البشریٰ فی الحیوۃ الدنیا و فی الآخرۃ" میں بھی خط کشیدہ الفاظ کا ترجمہ یہ کیا جاتا ہے کہ "ان کے لیے حال کی زندگی اور مستقبل دونوں میں خوشگواریاں ہیں" (ص ۳۹)

لیکن جن آیات میں دنیا طلبی اور آخرت طلبی کا مضمون ہے وہاں آخرت سے (یہ شخص یا ہر قوم کے اپنے مستقبل کے بجائے) پوری نوع انسانی کا مستقبل مراد لینا پڑتا ہے۔ اس لیے کہ صرف اپنی خوشحالی اور اپنا عیش و آرام چاہنا، یہ پرویز صاحب کے نزدیک دنیا طلبی کا مفہوم ہے۔ (اور ظاہر ہے کہ اس میں "اپنے مستقبل" کی خوشحالی بھی شامل ہے۔ بلکہ طلب و حقیقت ہوتی ہی مستقبل کے لیے ہی) پس اس کے مقابلہ میں آخرت طلبی کا مفہوم یقیناً یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص یا قوم اپنے مستقبل کی فکر کرے بلکہ اس کا مطلب ہوگا "اپنے آپ" سے بلند ہو کر پوری نسل انسانی کے مستقبل کی فکر! چنانچہ پرویز صاحب اس مضمون کی آیات کے ترجمہ میں "مستقبل" کا لفظ اسی معنی میں بولتے ہیں۔ مثلاً "ومن اراد الآخرۃ الخ"

لیکن جو انسان (یا قوم) مستقبل کا طالب ہو" (ص ۴۰)

کوئی پوچھے کہ آخر یہ کیا "شرگرمی" ہے، اصطلاح نہ ہو گئی مذاق ہو گیا کہ اس کا کوئی مفہوم ہی متعین نہیں! "مستقبل" کے ان دو مفہوموں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایک کھانا سے یہ ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ ایک کوئی نظر بنانے کے لیے دوسرے کو چھوڑنا پڑتا ہے۔ ایسے دو مفہوم بھی کہیں کسی ایک لفظ کا اصطلاحی مدلول بن سکتے ہیں، جب کہ مطلق دو مفہوم بھی کسی اصطلاح کے نہیں ہوا کرتے۔ اور کوئی ایک شخص کسی لفظ کو



اصطلاحی طور پر کسی ایک متعین مفہوم ہی میں استعمال کیا کرتا ہے۔ الّا کہ وہ خطہ اس کو اس مگر پر دینے صاحب کو تمام خداوندی میں (معاذ اللہ) خطہ اس کا رنگ پیدا کرنا گوارا ہے۔ اگر نہیں گوارا ہو تو آخرت کو بعد از مرگ والی زندگی ماننا! — بتائیے اس جبارت یا اس حماقت میں کون ان کا ساتھ دے سکتا ہو؟ آخرت کے اس خود تراشیدہ "اصطلاحی مفہوم" کو تسلیم کر لینے کے منہ پر خیز تار کا قصہ ہمیں ختم نہ کیجئے۔ یہاں تک کی گھائیوں کو اگر کسی طرح عبور بھی کر لیجئے اور مان لیجئے کہ آخرت طلبی کا مطلب نوع انسانی کے مستقبل کی فکر ہے۔ تو آگے بڑھ کر اس اشکال کو در کیجئے کہ جو انسان بھی غالب آخرت ہو گا اور اس کے لیے کماحقہ کوشش کرے گا، قرآن کہتا ہے کہ اُسے آخرت کی کامیابی نصیب ہوگی اور اس کوشش کے نتیجہ میں وہ آخرت میں خوب پھلے پھولے گا۔ آپ کہتے ہیں کہ یہاں آخرت سے مراد انسان کی اسی طبیعت کی زندگی کا حصہ مستقبل ہے (یعنی بشارت اس کی اسی زندگی کے حصہ مستقبل کے لیے ہے) تو کیا واقعات کی دنیا میں قرآن کا یہ وعدہ ہر شخص کے ساتھ پورا ہو سکتا ہے؟ — ایک شخص خیر فطرت کی جدوجہد کرتا ہے۔ اسباب زبیت کی تحصیل میں سرگرم عمل ہوتا ہے۔ اور اپنی سعی و کاوش کا مقصد نوع انسانی کی خوشحالی کو بناتا ہے۔ پناہ کہ اس جدوجہد پر لگا دیتا ہے۔ نہایت عسرت و زحمت کی زندگی بسر کرتا ہے۔ لیکن قبل اس کے کہ اس کی کوششیں کامیاب ہوں پیام اہل آجانا ہو۔ اس کی اس جدوجہد پر دوسرے بنی نوع انسان کو توفیق و رفاد و پونہ جانے گا اور بعد ازاں اس کی کوششوں کے پھل کھائیں گے۔ مگر اس غریب کے حصہ میں کیا آیا؟ اس کی تو عمر نے وفا ہی نہ کی کہ اس کے ماننے اس کی کوششوں کا پھل آتا اور خوشحالی کا ایک ایسا دائرہ قائم ہو جاتا جس میں "حالا و مستقبل کے کنارے ملتے ہوئے آگے بڑھتے"۔ اب آپ فرمائیں کہ قرآن کی بشارت اگر اسی ہی نوع انسان کی متعلق تھی۔ اور آخرت اسی زندگی کا ایک حصہ ہے، تو ایسے لوگوں کے حق میں بشارت اور وعدہ کیا ہوا؟ کیا قرآن کا وعدہ (معاذ اللہ) بھڑا تھا؟ اور جو لوگ اس پر اعتماد کر کے "غالب آخرت بنے" اور اس طلب میں غرق ہو کر مٹا کر کچھ پائے بغیر اسی صدمہ ہو گئے، وہ کیا "خسیر الدنیا والاخرہ" کا حصہ بنے؟

غیر ہو کہ بشارت آخرت کی کو اسی قبل از مرگ والی زندگی سے تعلق ماننے کے بعد آپ کو یہ سب باتیں ماننا پڑیں گی!

اب اگر ایک شخص مجھے کہے کہ مجھے کتنے ہی چند سوالات اور مشکلات ہیں جو چھوڑ کر صاحب کے

ارشاد فرماتے ہوئے "آخرت کے اصطلاحی مفہوم کے گرد اگرد حلقہ بنائے ہوئے ہر چار سو سے اس کا مضحکہ اڑا ہے ہیں۔ اور اگر غور و فکر کا سلسلہ دراز کیا جائے تو ان کی تعداد میں ابھی کچھ اور اضافہ بھی ہو سکتا ہے۔"

۱۵ مثلاً یہ کہ پروردگار صاحب نے جہاں آخرت کا یہ "اصطلاحی" مفہوم بیان کیا ہے وہاں تمہید ہی میں یہ بھی اقرار کیا ہو کہ "قرآن انسان کی پیدائش سے لے کر اسکی طبعی موت تک کے عرصہ کو دنیا کی زندگی قرار دیتا ہے اور موت کے بعد پھر زندہ ہونے کو حیات اخروی سے تعبیر کرتا ہے۔"

لیکن آگے ایک خاص تحقیق کے انداز میں یہ "حقیقت" واضح فرما کر کہ

"قرآن بہت سے الفاظ کو بطور اصطلاحات استعمال کرتا ہے۔"

دنیا اور آخرت کے الفاظ کا اصطلاحی مفہوم وہ بیان فرمایا گیا ہے جس سے آپ واقف ہو چکے ہیں۔

اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں کہ قرآن بہت سے الفاظ کو بطور اصطلاحات استعمال کرتا ہے (بلکہ یہی وہ حقیقت ہے جس کی بنا پر کتاب الشریک تشریح و تفہیم کے لیے رحل الشریک استعمال اور اشادات رسول کی حجت بلا کسی مزید دلیل کے ثابت ہوتی ہے) اور یہ بھی تسلیم ہے کہ دنیا اور آخرت بھی قرآن کے اصطلاحی الفاظ ہیں۔ مگر سوال یہ ہو کہ ان

الفاظ کے جس مفہوم کا آپ کو بھی اقواء ہے کیا وہ ان الفاظ کا غیر اصطلاحی مفہوم ہے؟ دنیا اور آخرت کے لفظی

(یا لغوی) معنی خود آپ کو بھی تسلیم ہے کہ (علی الترتیب) "قریبی" اور "بعد میں آنے والے" کے ہیں۔ لغوی طور

پر "قریبی" کے مفہوم میں کہیں "قبل المات" کا مفہوم شامل نہیں ہے علیٰ غناء "بعد والے" کے مفہوم میں بعد المات

کا مفہوم شامل ہے۔ پس اگر آپ کو تسلیم ہے کہ قرآن انسان کی حیات قبل المات کو دنیا اور حیات بعد المات کو آخرت

سے تعبیر کرتا ہو تو اسکی صورت بجز اس کے کیا ہو سکتی ہو کہ یہ تعبیر اصطلاحی ہو۔

اس کے برعکس جو مفہوم آپ اصطلاحی بتا رہے ہیں اس کو اصطلاحی قرار دینا "اصطلاح" کے مفہوم سے سراسر

ناواقفگی کی دلیل ہے کسی لفظ کو کسی مفہوم کے لیے بطور اصطلاح استعمال کرنے کی ضرورت تو جب ہوتی ہے جب کہ

وہ مفہوم لفظ کے لغوی معنی سے نہ نکلتا ہو اور کسی نہایت سے بھی مراد نہ لیا جاسکتا ہو۔ برخلاف اس کے دنیا

اور آخرت سے حال اور مستقبل مراد لینے کے لیے ان الفاظ کے لغوی معنی میں پوری گنجائش موجود ہے (لیکن ہم لینے والے

نہیں کہ ان الفاظ کو قرآن لغوی نہیں بلکہ ایک اصطلاحی مفہوم کیلئے استعمال کر رہا ہو جیسا کہ آپ کو بھی تسلیم ہے)۔

پس یہ کس قدر مضحکہ خیز بات ہے کہ جو مفہوم صرف اصطلاحی طور پر ہی لیا جاسکتا ہو اُسے تو آپ گویا

لغوی ٹھہرا دیں اور جس کے لیے وضع اصطلاحی کی ضرورت نہیں اُسے اصطلاحی مفہوم بتائیں!



اور آخرت کا یہ مضحکہ خیز مفہوم تراشنے کے لیے پر دیز صاحب کو بس چہیز نے مجبور کیا تھا یعنی یہ نظریہ کہ "آخرت کی کامیابی اور خوشحالی کا بھی وہی قانون ہے جو دنیا کی کامیابی و خوشحالی کا!" — خود اس کا بھی بوسہ آپ دیکھ چکے۔ کہ ہر دلیل ایک طرفہ تماشہ تھی اور آیات قرآنی کی تحریف میں سارے بصیرت افروز کرتب اڑانے کے باوجود قرآن سے اس نظریہ کو کوئی تائید نہ مل سکی تھی۔

پس جب کہ اصل نظریہ کے حق میں کوئی دلیل ہے اور نہ اسکو صحیح قرار دینے سے لازم آنے والے شکالات کا کوئی حل۔ تو دین کی وہ تعریف جو پر دیز صاحب کی بصیرت فرقانی کا شاہکار تھی۔ اور جس کے اظہار کے لیے (بقول خود) ان کی بیٹائی متناکوندے کی طرح پکیتی تھی بخود انھیں کے دماغ کی پیداوار تو ہو سکتی ہے قرآن کی بیش کردہ نہیں! — یہ ہے یہاں تک کی بحث کا کھلا ہوا فیصلہ! اور اس لیے دین کی یہ حقیقت انھیں کو مبارک۔

دلائل کے اعتبار سے نظریہ کے اس بودے پن اور دلائل سے قطع نظر خود اسکی (مضحکہ خیز حد تک) اندرونی کمزوریوں کا یہ فیصلہ اگرچہ کسی خارجی شہادت سے متاثر نہیں ہو سکتا۔ اور اس لیے کوئی ضرورت نہیں کہ پر دیز صاحب اگر اپنی مزعومہ حقیقت دین کے حق میں کوئی خارجی شہادت پیش فرما رہے ہوں تو اس سے بھی تعرض کیا جائے۔ مگر ہم مانتے ہیں کہ پر دیز صاحب کو یہ حسرت بھی نہ رہ جائے۔ اور ان کے تائیدی مواد کی حقیقت بھی، گئے مانتوں میاں ہو جائے۔

دین کی جو حقیقت پر دیز صاحب نے منکشف فرمائی ہے نا غرض کو یاد ہو گا کہ اسکی تائید کے طور پر یہ بھی انکشاف فرمایا گیا تھا کہ اسلام کی سب سے پہلی داعی جماعت کے یہاں بھوار دین کی حقیقت یہی تھی کہ تسخیر فطرت سے کائنات کی کچھ سی ہوی تو قوں (متاع ارضی) کو اپنے قبضہ میں کیا جائے اور پھر مجموعی حاصل متاع ارضی کو ہر شخص کی ضروریات کے لحاظ سے مساوی طور پر تقسیم کر دیا جائے۔ — ہم پچھلی ساری بحث اور اس کے فیصلہ کن نتائج سے دستبردار ہونے اور اپنے تمام اشکالات کے باوجود دین کی اس "عظیم حقیقت" کو تسلیم کرنے کے لئے تیار ہیں! بشرطیکہ پر دیز صاحب (اسلام کی سب سے پہلی داعی جماعت کے بارے میں) اپنے اس انکشاف کو تاریخی حیثیت سے مدلل کر دیں۔ زیادہ نہیں، وہ اس جماعت کے ابتدائی دور کی تاریخ میں تسخیر فطرت کی جدوجہد کی ایک ہی مثال نہیں دکھا دیں۔ — ہم ہم پکار رہے ہیں گے کہ

دینا امانا فاعفّر لنا ذنوبنا و کفر عاصیائنا و توفنا مع اکابرہا

بلکہ طاغوتی طاقتوں پر غلبہ پانے اور غلبہ برقرار رکھنے کے لیے ہر زمانہ کی ضروریات کے لحاظ سے یہ جدوجہد ضروری ہے۔ اس لیے صحابہ کرام نے اگر اُس دور میں جب کہ وہ دنیا کی عظیم طاقتوں سے ٹکر لے رہے تھے اور انھیں مغلوب کر کے خود نظم جہاں کے ذمہ دار بن رہے تھے اُس زمانہ کی ضروریات کے پیش نظر کسی بیانیہ پر تسخیر فطرت کی جدوجہد کی ہو تو اسکی بنا پر یہ جدوجہد عین دین نہیں کہی جاسکتی۔ دین کی یہ حقیقت تو جہی قرار پاسکتی ہے جب کہ اسلام کے داعی اول خود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال یہ نظر آئے کہ ادھر اہل مکہ سے فرما رہے ہیں

”إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَٰلِكَ الدِّينُ

الْقَيِّمُ۔ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ“ (سورہ اہم)

اور ادھر جماعت مومنین کو لیے حجاز کے پہاڑوں اور ریگزاروں کا سروے کر رہے ہیں کہ کہاں فطرت کے خزانے چھپے ہوئے ہیں؟ کہاں سیم و زر اور فولاد کی کانیں نہاں ہیں؟ اور کہاں تیل کے چشمے نہ خال رواں ہیں؟ اور سوچ رہے ہیں کہ اس قلعہ ارضی کو کس طرح قبضہ میں کیا جائے! کس طرح پہاڑوں کا بگڑ چیرا جائے اور کس تدبیر سے زمین کا سینہ شق ہو؟

اگر آنحضرت کا حال یہ نظر آئے تو بے شک سمجھا جائے گا کہ یہی ہے وہ ”دین قیم“ جسے کفار مکہ نہیں جانتے تھے۔ اور زبان حال سے آپ اسی کی عملی حقیقت واضح فرما رہے تھے۔ مگر تاریخ نہیں بتاتی کہ شب و روز تو کجا، ایک روز بھی آپ اس حال میں نظر آئے ہوں۔ آپ نفس نفیس نہ رہی، جماعت مومنین ہی کبھی اس فکر میں سرگرداں نظر آئی ہو! اس کے باوجود اگر کسی کو اصرار ہے کہ تسخیر فطرت عین دین اور حقیقت دین ہے۔ تو وہ پہلے بہت کر کے یہ کہے کہ جماعت مومنین اپنے ابتدائی دور میں، بشمول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (خاکم بدین!) کم از کم عملاً بے دین رہی!

پس اب دو ہی راستے ہیں۔ کہ یا تو پر وزیر صائب ”جماعت مومنین“ کے سالہا سال کے ابتدائی دور میں تسخیر فطرت کی جدوجہد کی کوئی مثال دکھادیں۔ یا پھر اپنے نظریہ کی نسبت میں اس پورے دور کو دھو ”غیر القرون“ اور ”اسوڈھسنہ“ ہے، عملاً بے دینی کا دور قرار دیدیں۔

اچھا ہوا کہ پر وزیر صاحب نے اس بحث میں خود ہی قرن اول کی بات چھیڑ دی۔ اور اس طرح یہ سوال بھی ہمارے سامنے آگیا کہ انکے نظریہ دین کو قبول کر لینے کے نتیجہ میں اس غیر القرون کے متعلق کیا ان کہنی کہنی پڑتی ہو؟ (باقی)



# علامہ مناظر حسن گیلانی

## اپنے مکتوبات کی روشنی میں

(از جناب مولوی اشفاق احمد صاحب کاسمی گیلادی، معلم صنف عربی)

(دارالعلوم دیوبند)

رسالہ دارالعلوم اور مجلہ برہان میں حضرت مولانا منت اللہ صاحب رحمانی کی اس اپیل سے بہت مسرت ہوئی کہ علامہ گیلانیؒ کے خطوط کتابی شکل میں شائع کیے جائیں، خدا بہت جلد وہ وقت لائے کہ یہ اپیل ایک حقیقت بن کر جلوہ گر ہو۔ خطوط اگرچہ کاتب و مکتوب الیہ تک محدود اور عموماً ذاتی امور سے متعلق ہوتے ہیں مگر اہل علم کے خطوط کی دنیا اتنی محدود نہیں ہوتی۔ ان کے خطوط میں اجمالی ہی کے ساتھ سہی بہت سی عام فائدہ کی باتیں آجاتی ہیں۔ ان کے علمی ذوق اور تجربہ کا عکس بھی نمایاں ہو جاتا ہے۔ ذاتی امور میں بھی علمی نکات آجاتے ہیں۔ خاص طور سے اگر کسی طالب علم کو یہ خط لکھے گئے ہیں تو اس جیسے بہت سے تشنہ کا اب علم کو ان کے مضامین سے رہنمائی مل سکتی ہے۔

خطوط کی اشاعت کی غرض حقیقت میں یہی ہوتی ہے کہ وہ تمام باتیں جو اب تک کاتب و کتب الیہ تک محدود تھیں ان سے دوسرے حضرات کو بھی مستفید ہونے کا موقع ملے۔

راقم الحروف کو بھی علامہ گیلانیؒ سے طالب علمانہ مکاتبات کا شرف حاصل ہے۔ کچھ خطوط ایسے بھی ہیں جن میں کسی خاص علمی افادہ کا پہلو تو نہیں مگر مولانا کی زندگی کے بعض حالات و واقعات اور ان کی شخصیت کے بعض پہلوؤں پر ان سے روشنی پڑتی ہے اس لیے جی چاہتا ہے کہ یہ امانت عام استفادہ کے لیے پیش کر دی جائے۔ — ذیل میں بقدر ضرورت تہید و تعلیق کے ساتھ مولانا کے چند

خطوط مدنیہ ناظرین ہیں۔

ایک مرتبہ میں نے علامہ مرحوم سے ان کی زندگی کے حالات دریافت کیے اور لکھا کہ کہاں آپ زیر تعلیم رہے اور حیدرآباد کس طرح پہنچے اس کی کچھ روداد ہمیں بھی سنائیے۔ اس کے جواب میں جو گرامی نامہ آیا وہ اگرچہ دوسرے خطوط سے بہت بعد کا ہے، لیکن مناسب ہی معلوم ہوتا ہے کہ اسے پہلے ہی ذکر کروں کیونکہ علامہ مرحوم نے اس میں اپنی زندگی پر مختصر سی روشنی خود اپنے قلم سے ڈالی ہو۔ ارشاد فرماتے ہیں۔

”میں آپ سے شرمندہ ہوں کہ دو دو گرامی نامے آپ کے وصول ہوئے کسی کا جواب نہ دے سکا۔ اپنی صحت کی خرابی، مشاغل کی کثرت نے توجہ کرنے کا موقع نہ دیا۔ کوئی خاص بات آپ نے پوچھی بھی نہ تھی جس کے جواب کے بغیر آپ کا نقصان ہوتا، بہر حال آپ نے اس فقیر کے حالات دریافت کیے ہیں۔ ساٹھ سال کی عمر گزر چکی ہو۔ بہار کے ایک گاؤں میں پیدا ہوا، ابتدائی تعلیم اپنے گھر میں اپنے چچا سے پائی پھر ۱۳ سال کی عمر میں راجپوتانہ کی ریاست اسلامی ٹونک نامی میں مولانا سید حکیم برکات احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں چھ سات سال گزرے۔ دینی علوم کے ساتھ وہاں پرانی منطق و فلسفہ کی کتابیں بھی مولانا ہی سے پڑھیں، پھر دیوبند پہنچ کر دورہ حدیث میں مشرک ہو، شیخ الہند سے ترمذی، بخاری اور مولانا کشمیری سے صحیح مسلم پڑھی۔ اس کے بعد مولانا حمید الدین فراہی سے حیدرآباد میں قرآن کے مطالعہ میں مدد حاصل کرنے کا موقع میسر آیا۔ وہیں عثمانیہ یونیورسٹی میں دینی علوم کی تعلیم کے لیے ملازم ہو گیا تقریباً ۲۰ سال کی ملازمت کے بعد وظیفہ (پنشن) پر سبکدوش ہو کر آخری منزل کے انتظار میں پھر اپنے پرانے گاؤں میں بیٹھا ہوا ہوں۔ بس یہی ہے اپنی زندگی کا خلاصہ۔ دیوبند سے دارالعلوم نامی ایک رسالہ نکلتا ہے۔ اس میں قسط وار دارالعلوم کی زندگی کے ارتساعات شائع ہو رہے ہیں۔ تیرہ قسطیں شائع ہو چکی ہیں جو دسویں آئندہ ماہ میں شائع ہوگی، کہیں مل جائے تو پڑھ لیجئے۔“

۱۳۶۹ھ میں میں نے پہلا خط قلمی استفادہ کے سلسلہ میں لکھا۔ مضمون یہ تھا کہ اردو ادب انشائیہ خاص و عجیب ہے لیکن اپنی اس دلچسپی میں کسی اہل قلم کی راہ نمائی چاہتا ہوں تاکہ کم از کم وقت میں زیادہ سے زیادہ معلومات فراہم کر سکوں۔ اردو ادبی مشق بھی پوری ہو جائے، مبالغہ نہ صرف پیش نظر مقصد میں رہنمائی فرمائی، بلکہ ازراہ عنایت ہم بیوں کے لیے خود ادب و انشا کا عقد رکھے پہلے واضح سنرایا۔



ارشاد فرماتے ہیں :-

”گرامی نامہ ملا۔ آپ کی فرمائش دیکھ کر کم از کم وقت میں کافی معلومات حاصل ہوں اور ادبی مشق کی آرزو بھی پوری ہو“ مشق کا لفظ آپ نے خود استعمال فرمایا ہے۔ مشق چیز صرف کلیات و اصول کے معلوم کرنے سے قابو میں نہیں آتی اس کے لیے تو بہر حال مشق کی ضرورت ہے۔ باقی مطالبہ دل کہ ”کم از کم وقت میں زیادہ معلومات“ بظاہر اس کی بھی امکانی صورت شکل ہے۔ اگر واقعی آپ کو ادیب بننے کا شوق ہے تو چند باتیں سن لیجئے۔ (۱) ادب خود مقصود نہیں بلکہ ذریعہ اور واسطہ ہے۔ پہلے آپ اپنی خدمت کا نصب العین متعین فرمائیں اس کے بعد ادب کہ اس نصب العین کی اشاعت و توسیع کا ذریعہ بنائیے اپنے دیوبند میں تعلیم حاصل کی جو اس لیے آپ کو تعلیم دلائی گئی ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام کو مرد مسلمانوں میں زندہ کیجئے اور جو مسلمان نہیں ان کو اس پیغام کی دعوت دیجئے ان کو اپنے رسول سے مانوس بنائیے۔“

اس خط میں مطالعہ کے لیے کتابوں کی ایک لمبی فہرست تحریر فرمائی ہے۔ اسی کے ساتھ شدت علوم جدیدہ کی تحصیل کی طرف توجہ دلائی۔

ایک دوسرے گرامی نامہ میں نہایت واضح الفاظ میں انگریزی سیکھنے کی طرف توجہ دلاتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ اس خطرہ پر متنبہ فرماتے ہیں جو انگریزی تعلیم کا ایک عمومی لازمہ بن گیا ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں۔

”انگریزی، فارسی، اردو میں ترقی کیجئے۔ انگریزی سیکھ کر دین کی خدمت کے امکانات اس زمانے میں جتنے پیدا ہوتے ہیں بڑے خشک مولویوں سے یہ خدمت نہیں ہو سکتی۔ لیکن عموماً دیکھا جا رہا ہے۔

شد غلامی کہ آب جو آرد

آب جو آرد و سلام بہ برد

انگریزی سیکھ کر داپس آنے والے کم ہی نظر آتے ہیں۔ مولانا عبدالمجید، مولانا عبدالباری نوری، مستثنائی مثالیں ہیں۔“

ایک مرتبہ مشورۃ دریافت کیا کہ خاکسار کا ارادہ ادیب ماہر، ادیب کامل وغیرہ کے امتحانات دینے کا ہوا ہے۔ ان امتحانات سے ہر وقت ہے کہ کچھ ادبی شعراء و مصنفین نگاری کی صلاحیت پیدا ہو جاتے۔

اس کے جواب میں جو گرامی نامہ موصول ہوا اس میں آپ کو محسوس ہوگا کہ ذہنی رجحانات کو صحیح رخ پر لگانے کا کیا مؤثر انداز اختیار کیا گیا ہے اور بہت افزائی کا ایک خاص اسلوب ہو جس سے ناکارہ و ہیچوان انسان بھی اپنی کمرہمت چہت کر کے جدوجہد کرنے لگے گا چہ جائیکہ وہ حضرات جنہیں خدا نے صلاحیتیں دے دی ہیں۔

”امتحان اگر ادیب ماہر وغیرہ کا دینا چاہتے ہیں تو دیجئے۔ ایک مولوی کے لیے ان کتابوں پر قابو پانا زیادہ دشوار نہیں، لیکن صرف امتحانوں سے میرا خیال ہے چنداں فائدہ نہیں ہوتا۔ اصل چیز مطالعہ اور مہارت ہے، ابھی جلدی سے کام نہ لیجئے۔ بہت آہستہ آپ میں مکہ مضمون نگاری پیدا ہو جائے گا، آپ میں تو کافی صلاحیت پائی جاتی ہے، محنت تو ان لوگوں کو بھی محروم نہیں کرتی جو قدرتی صلاحیتوں سے گویا محروم ہیں۔“

میرے اس سوال کے جواب میں کہ ادبی مشق و مہارت کے طور پر اگر کچھ افسانہ نگاری کی جائے تو کیا حرج ہے؟ علامہ مرحوم نے اسی خط میں اس پر بھی بڑے مؤثر انداز میں تنبیہ فرمائی ہے اور خدا انہیں جزائے خیر دے کہ اسی کی بدولت ان خرافاتی فقہے کہانیوں سے کنارہ کش رہا۔ فرماتے ہیں:-

”افسانہ نگاری کے قصہ میں عالم ہو کر الجھنا آپ کی شان سے مستبعد ہے۔ بھلا کوئی کہہ کر لانا تھا تو بڑے اچھے افسانہ نگار تھے، ان کی مذمت ہوگی یا تعریف؟ اس کو بھی سوچئے برساتی کیڑوں کی طرح انڈاں شہرت حاصل کرنے والے قصص خوانوں یا افسانہ نگاروں کا ایک شہرت ملی تھا توئی کے مقابلہ میں کچھ وزن بھی ہے۔ آپ وزن دالی راہ پر جب چل سکتے ہیں تو بازاری شہرت دالی راہ کیوں اختیار کریں، دین کی خدمت پیش نظر رکھ کر آپ بیسوں راہ سے کام کر سکتے ہیں۔ نیت محض سول شہر صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اور دین کی خدمت ہو۔“

ایک مرتبہ اپنی ذہنی خلش کو دور کرنے کے لیے یہ سوال لکھ بھیجا کہ جب جنت میں بہشتی حواریں ملیں گی تو ان دنیوی رفیقہ ہائے حیات کا کیا ہوگا؟ آیا یہ بھی آخر دنیوی رفیقہ حیات بن سکتی ہیں یا نہیں؟ جواباً ارشاد فرماتے ہیں:-

”یہ دوسری بات ہو کہ بہشتی زندگی میں خاکی زندگی کی رفیقہ حیات بھی کمی کے لیے فراہم کر دی جائے اس میں کچھ استبعاد نہیں ہے۔ رہا الفت و محبت کا مسئلہ عموماً جہانی حسن و جمال ہی سے



اس کا تعلق ہو۔ اس خاکی زندگی میں شباب کے ساتھ سب کچھ رخصت ہو جاتا ہے۔ بقول امیر مینائی۔

پھیرتے کیوں ہو جوانی میں حسینوں کو آئیں

رات ہی بھر کا یہ جو بن ہے سحر ہونے دو

شیخ اکبر محی الدین بن عربی نے لکھا ہے کہ ہر ایک شخص کی فطرت میں حسن و جمال کا ایک خاص معیار ہوتا ہے۔ آدمی درحقیقت اپنی فطرت کے اس معیار ہی حسن کو ڈھونڈتا رہتا ہے دراصل باہر کی کسی چیز پر نہیں بلکہ خود اپنی فطرت کے اسی مطلوب پر آدمی عاشق ہوتا ہے..... بہشت میں بھی اندر والا محبوب مشکل ہو کہ ہمارے سامنے آئے گا، دنیاوی محبوبات کا وہی ناسخ ہو سکتا ہو۔ خدا جانے میری بات سمجھ میں آئی یا نہیں؟

اس آخری عمر میں علامہ مرحومؒ پر غیر معمولی طور پر فکر و آخستہ غالب تھی اور ہونا بھی چاہیے تھی۔ کوئی گرامی نامہ ایسا نہ ہوتا جس میں آخر دی زندگی کے سنوار و سدھار اور وہاں کام آنے والی چیزوں کو مضبوطی سے تھامے رہنے کی ہدایت نہ ہوتی، ایسے درد و اضطراب سے ہدایت فرماتے کہ دل اثر پذیر ہوئے بغیر نہیں رہتا تھا۔ فرماتے ہیں۔

”آپ کے خط کا جواب فقیر نے اسی زمانہ میں دے دیا تھا، تعجب ہو کہ کیوں نہیں ملا اس وقت کیا جواب دیا تھا اب یاد نہیں رہا، ادھر مختلف مشغولیتوں میں الجھا رہا اس لیے جواب وقت پر نہ دے سکا۔ معافی کا طلبگار ہوں۔ بھائی اصل چیز صرف ایک ہے۔ یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صداقت پر غیر متزلزل اعتماد اور بھروسہ۔ ایسا بھروسہ کہ اس بھروسہ کے برابر کسی دوسرے بھروسہ کا دل میں وزن باقی نہ رہے۔“

”دوسرے گرامی ناموں میں بھی فکر و آخستہ اور عشق رسالت کا یہی رنگ ہے اور یہی روح اپنے تمام متعلقات میں پھونک دینا چاہتے ہیں۔ ایک دفعہ تحریر فرمایا۔ ”انشا پر دازی میں بھی ہمارے ہی نیت سے حاصل کیجئے۔ الغرض نصب العین کو درست کر کے جو کچھ کیجئے گا زندگی کا ہر لمحہ قیمتی بنتا جائے گا۔ خواہ جہاں شغل میں بھی رہے اپنے رسول کے دین کی خدمت کا موقع ہر حال میں ہر گز میسر آ سکتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیل خانے میں بھی دمخط کہا کرتے تھے اور قیدیوں میں تبلیغ کیا کرتے تھے کہ یا اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ! خیر آم اللہ واحد القہار

کسی حال میں ہوں لیکن زندانِ مصر میں تو ہم آپ نہیں میں، محمد کا غلام رہنا ہے۔ اپنے آقا کی پسند خواہی  
ہی ہے اسی کی زندگی ہوتی ہے، ورنہ زندگی سے موت بہتر ہے۔

آج بڑائی، خود بینی، خود نائی کا جذبہ انسان میں استعداد بڑھ گیا ہے کہ اس کے حصول کے لیے  
اچھے برے ذرائع کی بھی پروا نہیں کرتا۔ اس تباہ کن خطہ کے گرفتاروں کے لیے گرامی نامہ کا اگلا حصہ اپنے  
اندر بصیرت و عبرت کا خزانہ رکھتا ہے۔ نیز خود کاتب کا اپنا حال بھی اس کے اندر بھلکتا ہے۔ ارشاد  
فرماتے ہیں۔

”بھائی اس زندگی کا ہر وہ پہلو جس سے قیہ کی زندگی میں کچھ فائدہ پہنچے اچھا ہے ورنہ  
”ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا“ جن کی زندگیوں کی خصوصیت قرآن میں بیان کی گئی ان کا  
سال تو وہی ہو جو شاعر نے کہا ہے۔

زمین شہیم چہ شد، آسماں شہیم چہ شد  
اس چوٹی سی عمر میں آپ ہی کی آنکھوں نے دیکھ لیا کہ ”نہ ہٹلر بجا ماند نہ ہٹلری“ مولینی کی لاش  
تھوکی بار بھی ہے۔ اسٹالن ایڑیاں رگڑتے ہٹے ختم ہو گیا، روز دلت دانت چبے ہوئے خاک کا تودہ  
بن کر رہ گیا۔ ان اونچائیوں کے بعد بھی بلندیوں کا کوئی تصور کر سکتا ہے۔ بس دیکھنے کی بات استعداد ہو  
کہ انجام میں کام آئے والی سالنوں کے حامل کرنے میں آپ کہاں کامیاب ہو سکتے ہیں۔

**سوانح قاسمی** | از مولنا سید مناظر حسن گیلانی، بانی دارالعلوم حضرت مولنا محمد اسماعیل نانوتوی  
کی سوانح حیات، ابتدا میں حضرت مولنا سید حسین احمد مدنی مدظلہ کے قلم سے

تعارف اور حضرت مولنا محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کا مقدمہ ہے۔

اندازہ فرمائیے کہ محاسب سوانح تو حضرت مولنا نانوتوی ہوں اور سوانح نگار حضرت مولنا  
مناظر حسن گیلانی جیسا اہل قلم، اہل دماغ اور اہل دل بزرگ ہو تو کتاب کی افادیت اور عظمت کس درجہ  
کی ہوگی۔ قیمت حصہ اول مجلد سات روپے۔ دوم غیر مجلد چھ روپے

کتب خانہ الفرقان، پکھری روڈ، لکھنؤ



# انتخاب

## رجعت پسند مدراس

مدراس کی دو خبریں۔

دراہونی عدالت نے ہدایتیں جاری کی ہیں کہ کاجوں کی لڑکیاں  
باس اس طرح کا نہ پہنیں جس سے پنڈلیاں کھلی رہیں۔

(۲) ٹڈیکل کالج کے پرنسپل نے حکم جاری کیا ہے کہ کالج کی لڑکیاں اپنے بالوں میں پھول نہ  
لگائیں کہ کالج کے سنجیدہ ماحول میں پھولوں کی خوشبو روانی نضا پیدا کر دیتی ہے۔

خدا معلوم یہ علاقہ مدراس کے خداوندان تعلیم پر رجعت پسندی کا تلاء کہاں سے ہو گیا ہے!  
اس بیسویں صدی کے وسط میں اور نعروں والی مساوات و آزادی کے دعووں کو پوری طرح تسلیم  
کر لینے کے بعد لڑکیوں اور بچہ تعلیم یافتہ کالجی لڑکیوں پر یہ قید و بند! یقین ہے کہ لڑکیاں ہرگز  
ایسے سبب و استبداد کے آگے سر نہ جھکائیں گی بلکہ جوابی بیانات اور مجلسوں میں تقریر کر کے اور  
انتخابی جلسوں کا لالچاں کے بلکہ ہڑتالیں کر کے اور مرن برت رکھ رکھ کر دنیا پر ثابت کر دیں گی کہ  
(۱) جدید عورت کو پورا حق حاصل ہے کہ وہ سر کے بال ہوں یا جسم کا کوئی سا بھی حصہ وہ اسے  
پھل یا تیل یا عطر کی جس خوشبو سے بھی چاہے گی بٹائی رہے گی۔

(۲) جدید عورت کو پورا حق حاصل ہے کہ وہ اپنی پنڈلی ہی کے نہیں بلکہ جسم کے جس حصہ کو بھی  
چاہے گی اس کے حسن و زیبائش کی تلاش پوری طرح کرتی رہے گی  
یہ بھی کیا لڑکی اس پرانے احمقانہ اسلام کی حکومت سے جس نے حکم دیا تھا کہ عورت خوشبو لگا کر  
بازار نکلتی اور اپنے جسم کی تمام زینتوں کو چھپائے رکھے!

دوسرے کے آخری ہفتہ کے انگریزوں نے اسے پیش نظر ہیں  
اپنا بھیس صاحب کا دیں

وزیر اعظم ہند پنڈت جواہر لال کی ایک دو نہیں کثرت سے  
نصویریں سفر و بیکہ کی دین ہیں کسی میں مسدود ہو رہا ہے بلکہ مل رہا ہے کسی میں جو ہاں کے کسی

اور بڑے شخص سے مصروف گفتگو ہیں کسی میں یو۔ ان، جنرل آہلی کے سامنے تقریر کر رہے ہیں، ان سارے موقعوں پر ہر تصویر میں پنڈت جی کا لباس کیا ہے؟ امریکی لباس جو حقیقت یورپی ہی لباس ہے؟ جی نہیں کسی ایک موقع پر بھی نہیں بلکہ ہر جگہ وہی اپنا ملکی اور ہندوستانی لباس وہی سفید گاندھی ٹوپی، وہی سیاہ شروانی اور وہی سفید چوڑی دار پاجامہ! گویا جیس اپنا ہی رہا گوئیں صاحب کا لتا رہا..... کتنی خوشی ہوتی اگر اپنی خود داری کا ویسا ہی ثوب ہمارے مسلمان حکمران افغانستان اور پاکستان، ایران اور ترکی، عراق و یرون، مصر و انڈونیشیا کے فرمانروا بھی دیتے! بڑے مسلمان حکمرانوں میں اس وقت تک مستثنیٰ ذات ایک سلطان سعود والی حجاز سلمہ اللہ کی ہے۔ اسلام محض لباس کی بنا پر یقیناً کفر و ایمان کا قائل نہیں، پھر بھی ٹی خود داری ایک شے ہے۔ اور دوسروں کا لباس اختیار کر لینا ذہنی مغربیت کا توہر حال غماز ہے۔

۱۸۔ دبیر کی خبریں احمد آباد (گجرات) سے۔

## مرن برت کے بعد

آج جب صوبہ کے وزیر اعلیٰ، شری دانی، بی چاون یہاں پہنچے تو لال دروازہ کے میدان میں ہما گجرات والوں نے ان کا استقبال پر شور احتجاجی نعروں کے ساتھ پتھروں کی بوچھاڑ سے کیا۔ سیاہ جھنڈیوں کے درمیان چاون واپس جاؤ کے نعرے لگ رہے تھے، جب وزیر اعلیٰ ہوم گارڈز کے دفتر سے ہمارے شرساج کے دفتر کو پیدل جا رہے تھے، ان کی واپسی کے وقت مجمع نے پولیس کی صف بندی توڑ دی اور سرکاری موٹر پر پتھر اڑا شروع کر دیا۔ ایک خاتون وزیرس اندوتی کو ان کے موٹر سے باہر گھسیٹ لانا چاہا۔ اور قومی جھنڈے کو وزیر اعلیٰ کی موٹر سے نوچ کر پھینک دیا۔ پولیس کو آنسو گیس ۱۵ بار چھوڑنا پڑی۔

اور یہ سب کہاں ہوا؟ یہی نہیں کہ ہندستان کے کسی حصہ میں بلکہ سردار پٹیل اور ان آشتی کے اوتار گاندھی جی کے خاص انخاص وطن کی سرزمین پر اور دہلی کی بے مراد جی ڈی سانی سابق وزیر اعلیٰ بھٹی کے مرن برت کے بعد! — کسی مسلمان مجمع سے اس کی آدھی بدتمیزیوں بھی اگر سرزد ہو گئی ہوتیں، چاہے وہ ”لیجس لیٹرز“ یا کسی اور ایسے ہی دینی اشتعال کے موقع پر بھی تو ان بدبختوں کو کہیں بھاگتے راہ بھی مل جاتی؟

دشمنہ سیج از زنا ساخت! — کا پور ۱۲۔ دبیر۔ مشہور اور مکر کا نگریسی کارکن شری۔



منظر علی سوختہ الہ آبادی جن کا کل انتقال ہوا تھا، آج سوختہ آشرم میں دفن کئے گئے۔ بدین میں  
شریک ہونے والے شری لال بہادر شاستری (مستعفی وزیر ریلوے) حافظ محمد ابراہیم فنانس  
منسٹر یو۔ پی اور شری منظر حسین ڈپٹی منسٹر جیل خانہ یو۔ پی وغیرہم تھے۔ جنازہ پر قرآنی سورتوں  
کی تلاوت کے علاوہ رام دھن بھی گائی جاتی رہی۔ (ریو۔ پی۔ آئی)

اہل بدعت نے اپنے فن میں خوب ترقیاں کیں، بدعتیں ہر دور میں انھیں نت نئی سوچا کیں  
لیکن یہ آج تک اس چودہ سو برس کے عرصہ میں کسی کو کیوں سوجھی ہوگی کہ میت کو ترگھو پتی راجہ رام  
کے نغمے اور ترانے بھی سنائے جائیں! — ”ترقی“ کی اس منزل پر پہنچ جانے کے بعد حیرت  
اس پر ہے کہ پابندی مدفن کی پُرانی دھرائی اسلامی رستم کیوں کی گئی اور سوختہ صاحب کے جسم  
خاک کے لئے آتش سوزاں کی چٹا کیوں نہ تیار ہوئی! آہ کہ

شیخ در عشق بتاں اسلام باخت

دشته نسج در زمان ساخت

کی شاعری حقیقت بن کر رہی !

(صدق جلد پر)

تصانیف مولانا عبد الماجد صاحب یابادی

تفسیر مابعدی جلد اول مجلد دلتاج کپنی ۱۳/۰/۰	مغزانیہ قرآنی ۲/۰/۰
۱۳/۰/۰	حیوانات قرآنی ۲/۰/۰
۱۳/۰/۰	مناجات مقبول مع شرح مابعدی مجلد ۲/۰/۰
۵/۰/۰	اکبرنامہ ماکبر میری نظریں ۳/۰/۰

دیوبند اور بریلی کے اختلافات پر

فیض الکریم مناظرہ

حضرات الکبار دیوبند پر شکیں الزامات۔۔۔۔۔ مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے تسلیم سے  
اور ان الزامات کے پورے تحقیقی جوابات۔۔۔۔۔ مولانا محمد منظر صاحب نعمانی کے تسلیم سے  
مناظرانہ موضوعات پر شاید ہی کوئی ایسی علمی اور محققانہ کتاب آپ نے دیکھی ہو۔ قیمت ۱/۰/۰

لئے کا پتہ :- مکتب خانہ الفرقان - لکھنؤ

# تعارف و تبصرہ

الحرم شہید کر بلا نمبر | مرتبہ قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی، صفحات ۱۱۲ قیمت یک روپیہ  
ناشر: مکتبہ علمیہ، قاضی منزل، میرٹھ

الحرم ایک ہلکا پھلکا مذہبی و ادبی ماہنامہ ہے جس کی تیسری جلد کا پہلا شمارہ "شہید کر بلا نمبر" کی صورت میں سامنے ہے۔ شروع میں دو تین نظمیں شہادت سے متعلق ہیں اور اس کے بعد پورا رسالہ فاضل مرتب کے قلم سے ہے، جس میں واقعہ شہادت کو پوری تفصیل اور اس کے تاریخی پس منظر کے ساتھ پیش کیا گیا ہے، آخر میں ایک مضمون مولانا آزاد کا شامل ہے۔ واقعات کے بیان میں مصنف کا اعتماد قدیم تاریخی مآخذ پر رہا ہے۔ اور اس لحاظ سے ان کی بیان کردہ صورت واقعہ تاریخی طور پر صحیح کہی جائے گی۔ مگر اس معاملہ میں کتب تاریخ کا بیان آنکھیں بند کر کے مان لینے کے قابل نہیں ہے۔ اس کی بہت سی وجوہ ہیں (جن کے بیان کا یہ موقع نہیں) اس لیے واقعہ کی صحیح نوعیت معلوم کرنے کے لیے ناگزیر ہے کہ خود ان تاریخی بیانات پر ناقذانہ نظر ڈالی جائے۔

طبری کے حوالہ سے ریدنا حسین رضی اللہ عنہ کی پیش کردہ شرائط ثلاثہ میں دوسری شرط (یا دوسری صورت مصالحت) ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔

"یا مجھے یزید سے خود اپنا معاملہ طے کر لینے دو، جو کچھ بھی اس کی رائے ہو

ص ۶۷

وہ بتا دے۔"

ہمارے علم میں طبری کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

"وَأَمَّا أَنْ أَضَعُ يَدِي فِي يَدِ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ فَيُرِي

خِيَامَ بَيْتِي وَبَيْنَهُ رَأْيَهُ."



۱ ہم نہیں سمجھتے کہ ان الفاظ کا وہ ترجمہ کیسے ہو سکتا ہے "وضع الید فی الید" کا مطلب اگر معیت نہ بھی لیا جائے تو کم از کم ان الفاظ کا مطلب "سپردگی" تو ضرور ہی ہوتا ہو علیٰ ہذا فیروز فیما بینہ و بینہ راۃ کا مطلب اپنی رائے بتا دینا "بھی ہماری سمجھ میں نہیں آتا۔ اس کا با محاورہ ترجمہ اگر کیا جائے تو یہ ہو گا کہ

"پھر جیسی اس کی رائے ہو۔"

یعنی ایک صورت یہ ہو سکتی ہو کہ "میں خود کو نیرید کے سپرد کر دوں اور پھر جو اس کا فیصلہ ہو وہ مجھے منظور۔"

البدایہ والہنایہ کے الفاظ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس کے الفاظ "فیروز فیما بینہ و بینہ راۃ" کے بجائے یہ ہیں۔

"فی حکم فی ما رأی" (ج ۸ ص ۱۱۰)

اس ایک مقام کے علاوہ اس اور ترجمہ میں اس قسم کا فرق غالباً کہیں اور نہیں ہو اور اس بنا پر موجودہ توارکج کی رو سے یہ رسالہ قابل اعتماد سمجھا جاسکتا ہے۔

**انتخاب صحاح ستہ با ترجمہ** | صحاح ستہ یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کے بیش بہا ذخیرہ احادیث میں سے ہر ہر

باب کی چند حدیثیں مع ترجمہ جمع کر کے یہ مجموعہ مدون کیا گیا ہے۔ ابواب کی ترتیب حدیث تہجی کے اعتبار سے ہے۔ ترجمہ سلیس اور عام فہم ہے۔ توضیحی نوٹ بھی جگہ جگہ ہیں۔ اکثر مناسب اور ضروری البتہ بعض نوٹ عوام میں غلط فہمی کا باعث بن سکتے ہیں۔ مثلاً کتاب الغنا میں گلے بگلے کے متعلق اور کتاب اللباس میں پردہ کے متعلق بعض مقامات پر توضیحی نوٹ باوجود ضرورت کے نہیں ہیں۔ ہو سکتا ہے مترجم نے ضرورت نہ سمجھی ہو۔ قیمت پانچ روپیہ، صفحات ۲۵۶، مجلد ۱، لے کا پتہ: محمد سعید اینڈ سنز، تاجران کتب و اماکان مطبع سعیدی، قرآن محل مقابل مولوی مسافر خانہ، کراچی، پاکستان۔

**صدق مقال** | مؤلف و ناشر جناب عبد المجید صاحب عدیقی، یونائیٹڈ میوز انڈیا کمپنی، بندر روڈ، کراچی

عبد المجید عدیقی صاحب کو اللہ تعالیٰ نے دینی ذوق اور خدمت دین کے شوق سے سمجھ و در

فرمایا ہے، چند سال ہوئے انھوں نے اپنے نیک جذبات کے ماتحت منکرین حدیث کے رد میں فقرائے ان نامی کتاب لکھوا کر طبع کرائی۔ اب وہ زیارت حرمین سے مشرت ہوئے تو روضۃ اقدس پر حاضر ہو کر اپنے دفر شوق سے کہی ہوئی جو نعتیں انھوں نے پڑھی تھیں ۹۶۵ صفحات کے اس کتابچہ کی صورت میں از دیاد شوق کے لیے بلا قیمت نذر شائقین کردی ہیں۔ ڈاک سے منگانے والے حضرات صرف ۲ روپے کے ٹکٹ بھیج کر ایک نسخہ منگا سکتے ہیں۔

(۱) خیر البشر حصہ اول	قیمت ۱۲ روپے	صفحات ۱۰۰	صفحات
(۲) " " دوم	۱۲ روپے	" ۱۹۲	"
(۳) صراط مستقیم حصہ اول	نامعلوم	" ۶۲	"

یہ تینوں کتابیں جناب مولوی خیر الدین صاحب دکن (مستند جمعیتہ العلماء حیدر آباد دکن) دبیر پورہ، حیدر آباد کی تالیف کردہ ہیں۔ خاص طور پر ان طلبہ کے لیے لکھی گئی ہیں جو حیدر آباد دکن کے مقامی مذہبی تعلیمی ادارہ دارالعرفان کے مقرر کردہ امتحانات میں شرکت کریں۔ لیکن فائدہ دیگر طلباء اور عوام بھی اٹھا سکتے ہیں۔

(۱) میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مختصر طور پر سوال و جواب کے انداز میں لکھی گئی ہے۔

(۲) میں واقعات سیرت آنحضرت کی تعلیمات اور مختلف شعبوں میں قائم شدہ اسلام کا نظام عمل کچھ تفصیلات کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔

(۳) میں مفتی کفایت اللہ صاحب مرحوم کی "تعلیم الاسلام" کے طرز پر ابتدائی عقائد اور ضروری احکام و فہم سوال و جواب کے پیرایہ میں سمجھائے گئے ہیں۔

تینوں کتابیں غالباً مؤلف ہی کے پتہ سے ملیں گی۔

اسلام کی تعلیم | از محمد عبدالحی صاحب مدیر المسنات۔ ناشر مکتبہ الحسنات رام پور۔ ۱۰۱ پی۔ صفحات ۱۴۰۔ قیمت غیر رکت بت طباعت صاف تھری۔

اس کتاب میں عوام کی ضرورت کے پیش نظر اسلام کے بنیادی عقائد، ارکان اسلام (عبادت) اور عبادات کے شرائط و ضروری مسائل عام فہم زبان اور دلنشین طریقہ سے بیان کیے گئے ہیں۔ مدیر



الحکمتاں سہل نگاری کا خاص سلیقہ اور کامیاب تجربہ رکھتے ہیں۔ یہ کتاب بھی ان کے تجربات میں ایک اچھا اضافہ ہے۔

یہی کتاب مکتبہ الحسنات نے "اسلام کی شکشا" کے نام سے ہندی میں بھی شائع کی ہے۔ صفحات ۱۲۸ ہیں اور قیمت ایک روپیہ۔

عجز و نیاز | از مولانا محمد عبدالحکیم صاحب محمدی۔ ناشر: حاجی محمد یوسف صاحب  
تکلیف احمد گنج، الہ آباد۔

اس رسالہ میں نماز کی اہمیت و عظمت، اس کی سنون ظاہری صورت اور اس میں خشوع و خضوع پیدا ہونے کا ایک خاص طریقہ بتایا گیا ہو جس کا حاصل نماز کے ارکان اور فرائض و اجبات میں تدبر اور ان کی رمز شناسی کی کوشش ہے جس سے توجہ الی اللہ اور حضور قلب پیدا ہوتا ہے۔ زبان ذرا پُر رمز اور قصوں آمیز ہے۔

کتاب کی ایک خاص تعداد نادار اصحاب کو مفت دینے کے لیے مقرر کر لی گئی ہے۔ باقی حضرات روپیہ آٹھ آنہ حسب حیثیت ادا کر کے لے سکتے ہیں۔

کنیز (ناول) | مصنف: نظریذی صاحب، صفحات ۳۰۸ قیمت تین روپے آٹھ آنے۔  
ناشر: ادارہ خواتین اچھرہ۔ لاہور۔

یہ تقریباً ہم سبھی کو معلوم ہے کہ اسلام کے دورِ دورہ سے پہلے عام دنیا کی طرح عرب میں بھی عورت ذات کی زندگی حد درجہ بے قیمت تھی۔ وہ کسی بھی شریف کیوں نہ ہو جس طریقہ سے بھی کسی کے ہاتھ لگ جاتی ایک آزاد عورت سے کنیز میں تبدیل ہو جاتی۔ اور کبھی اس کی زندگی مصیبت ہی کے دور میں اپنے باپ کی بھوٹی غیرت کی بھینٹ چڑھ جاتی۔ اسلام نے انسانیت کی اس توہین کو ختم کیا اور اسلامی معاشرہ نے مظلوم عورت کو وہ مقام عطا کیا کہ صنفِ نازک کو اپنے تیرہ دارِ مستقبل کے روشن ہونے کی وہ واحد امید گاہ نظر آئی۔ اور جہاں دشمن بھی مسلمانوں کے اس انسانیت پر ورطہ ز فکر و عمل سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے، مگر یہ تاریخی حقیقت اگر کسی کہانی کے ذریعہ ہمارے سامنے لائی جائے تو عام انسانوں کی انہیات کے مطابق یہ انداز زیادہ مؤثر ہوتا ہے، اس لیے کہ اس میں حقیقتِ ناندیدہ "ہو جاتی ہے۔"

جناب نظر زیدی نے "اسلام اور عورت" کے موضوع پر موجودہ گمراہ کن پروپیگنڈہ کا پتہ کھولنے کے لیے غالباً اسی نفیاتی اصول کے پیش نظر مذکورہ بالا حقیقت کو ایک کہانی کے ذریعہ روشناس کرانے کی کوشش کی ہے، کہانی کے کردار اگرچہ اپنے ناموں کے اعتبار سے تاریخی نہیں ہیں مگر اس دور کی جو تاریخ ہمارے سامنے ہو اس کے لحاظ سے یہ خیالی داستان اپنے ماحول کی بڑی تک صیح عکاسی کرتی ہے۔ اور کہیں کہیں کی غیر شعوری مصنوعیت اور غیر عادی اتفاقیات کو نظر انداز کرتے ہوئے اس پر حقیقت کا گمان ہو جانا کچھ بے جا نہیں۔ کہانی میں محبت کا ضروری عنصر بھی شامل ہے مگر نہایت پاکیزگی کے ساتھ بجا مقصدیت کے زیر اثر، بہت دبا ہوا۔ لیکن پلاٹ خشک نہیں دھپ ہے۔ یہ دھپ کہانی کے دوسرے عناصر نے پیدا کی ہے، بہر حال نادر مجموعی حیثیت سے مفید بھی ہے اور دلچسپ بھی۔ — کہیں کہیں البتہ مصنف پر مقصدیت غالب آ جاتی ہے تو دھپ کی کٹس ٹوٹ جاتا ہے۔ مثلاً زید اور ابوشمنہ کے لیے لمبے سنبیڑ مکالمے جن کی سنجیدگی اور طوالت نادر کے ماحول پر بار ہوتی ہے۔ — کتاب کی جلد بندی کے معلق ناشر سے یہ عرض کرنے کی ضرورت ہو کہ وہ بے حد ناقص ہے۔ ایک بار کے مطالعہ میں ہی اوراق بکھر جاتے ہیں۔

## پیام انسانیت (جدید ایڈیشن)

(از مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی)

مولانا موصوف کی ان پانچ تقریروں کا مجموعہ جو تحریک دعوت اصلاح و تبلیغ کی طرف سے منعقد کردہ مخلوط اجتماعات میں ہر مذہب ملت کے افراد کے مجمع میں کی گئیں۔ ان تقریروں میں مولانا نے سوسائٹی کے موجودہ بگاڑ پر کھل کر اور بھرپور تنقید کی ہے۔ اس کی اصل حقائق کو واضح کیا ہے اور انسانوں سے انسانیت کے نام پر اپیل کی ہے کہ وہ اس کی ذہنی کی فکر کریں جس کا ایک ہی راستہ ہے۔ — وہ راستہ بھی آپ کو ان اوراق میں بے لاگ انداز میں ملے گا۔

کتبخانہ الفتان لکھنؤ



حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ  
اور ان کی دینی دعوت

(تالیف مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی)

یہ کتاب دراصل مولانا مدرس کی سوانحیات جو جس کے ذاتی حالات اور سوانح کے علاوہ ان کی مشہور دینی و سماجی دعوت کو بھی تفصیل سے بیان کیا گیا جو جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و سماجی تحریک جو شریعت میں حضرت علامہ الیاس ندوی کا مبدیہ طاق مقدمہ جو جس کتاب نہایت

کی روشنی میں بنیاد علیہم السلام کے اصول دعوت کی تشریح کر کے نکلا گیا

گیا اور کہ اس نئی تحریک کو اور انبیاء کے وہ مطابقت کی بات بدست ملے گا نہ بغیر قیمت (پچ)

مولانا

محمد منظور نعمانی

مولانا ابوالحسن علی

کی سبیل میں تفسیریں

جو ہندوستان و پاکستان کے مختلف شہروں کے اہم تبلیغی اجتماعات میں کی گئی تھیں ان کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ اس تبلیغی مہم کے بعد کیا مقصد و نصب العین اور اس کے کیا اصول ہیں اور علماء اہل حق کے لیے اس کا کام کیا ہو اور آخرت میں اس سے کن نتائج کی توقع ہو۔ اس دینی مہم کے بارے میں ابھی کہیں کوئی مضمون نہیں لکھا گیا ہے مگر اس مہم کے بارے میں ابھی کہیں کوئی مضمون نہیں لکھا گیا ہے۔

ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاس  
(مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی)

آج مولانا مرحوم اس دنیا میں نہیں ہیں، لیکن اگر کوئی انہیں جاننا اور ان کی باتیں اور ہر باتیں سنا چاہے تو حضرت مرحوم کے اس مجموعہ ملفوظات کا مطالعہ کرے جو ان کے حقائق و معارف کا عجیب و غریب ذخیرہ ہے۔ اس سے مولانا مرحوم کی دینی دعوت کی روح و حقیقت اس کے مہول و عظیم اس کی گہرائیاں بھی معلوم ہوں گی اور یہ بھی اندازہ ہو جائے گا کہ تفقہ فی الدین اور معرفت و تعین میں مولانا کا

مقام کتنا بلند تھا اور امت مسلمہ کے امراض کی مولانا نے کتنی صحیح تشخیص کی تھی۔

کاغذ، کتابت، طباعت اعلیٰ قیمت ڈیڑھ روپیہ

امام علی شریعتی

اور ان کا فلسفہ

لاہور، حضرت مولانا عبید اللہ شہید علی

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے علوم و معارف اور ان کے فلسفہ پر نہایت گہرائی سے مطالعہ کیا اور ان کی علمی خصوصیات اور ان کے فلسفہ کی بنیادوں کو سمجھنے کے لیے بکثرت جہت دیکھا جو کہیں پانچ باب میں پہلے باب میں شاہ صاحب کی تعلیم تربیت اور پھر چاروں کے ساتھ ہذا شاہ صاحب کے علاوہ تفصیل بیان ہو رہی ہے اور پھر چاروں کے ساتھ ہذا شاہ صاحب کی تفصیل بیان ہو رہی ہے اور پھر چاروں کے ساتھ ہذا شاہ صاحب کی تفصیل بیان ہو رہی ہے

لیکن صرف ان علم اور عربی و ان حضرات کے مطالعہ سے اس بات کا اندازہ نہیں ہو سکتا، قیمت: ایک روپیہ دھڑا، کتب خانہ انجمن اسلامیہ، لاہور







شرح چندہ

ہندستان میں سالانہ ...  
پاکستان میں سالانہ ...  
ششماہی (سردوے) ...

# انفستان

انگریزی خریداروں سے  
سالانہ ...  
(غیر مالک سے)  
سالانہ ...

قیمت فی کاپی آٹھ آنے اس شمارہ کی قیمت بارہ آنے

جلد ۲۴	بابہ مازجب وشعبان ۱۳۷۴ھ مطابق مارچ ۱۹۵۴ء	نمبرہ ۷
نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	نگارہ آئیں	۲
۲	معارف الحدیث	۶
۳	ارشادات خواجہ محمد معصوم سرسندی	۱۴
۴	ہمارا استقبال	۲۵
۵	اسلام اور تخریم شراب	۳۲
۶	ابواب زوال امت اور مذہب	۴۴
۷	ماہ مبارک کا استقبال	۵۴
۸	تعارف و تبصرہ	۷۹

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان لگائی تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی مدت

کے لیے سالانہ چندہ ارسال فرمائی یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا پرچہ بعینہ دی اپنی اصل کیا جائے گا۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۳ تا ۱۵ تک پہنچ جانا چاہیے۔  
انچاندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ ایپور  
پاکستان کے خریدار :- کہ جس میں ادنیٰ آرڈر کی بھی رہا ہے پاس فوراً بجد میں۔

سالانہ گزشتہ ہی چندہ کی دہائی تک کو روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۰ مارچ تک تاریخ اشاعت کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ اگلے سال کے ساتھ کو بھیجا جائے گا۔ اس سے پہلے مطلب ہو کر آنے کے لئے ایکٹ انافوری ہیں۔

مقام اشاعت :- دفتر ماہ نامہ "انفستان" پکڑی روڈ، لکھنؤ

... محمد ...



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نگاہ اولیں

کسی ملک کی فلاح و بہبود اور اس کی ترقی و خوش حالی کی اولین شرط یہ ہے کہ اس کا انتظام و انصرام اور اس کے اقتدار کی باگ ڈور ایسے لوگوں کے ہاتھ میں ہو جن کا نصب العین سچے دل سے ملک کی بہت ہو اور جو ملک کی خدمت کے نام سے طے ہوئے اختیارات اور اپنے مفصلی اثرات کو اپنے ذاتی مفاد کے لیے استعمال کرنے سے بلند ہوں۔ یہ وہ چیز ہے جس کی بدولت ایک ملک کم تر وسائل رکھتے ہوئے بھی فلاح و ترقی کے اعلیٰ درجات پہنچ سکتا ہے، لیکن اگر یہ نہیں ہے تو وسائل کی کثرت کے باوجود نہ وہاں فلاحی ریاست کا خواب شرمندہ تعبیر ہو سکتا ہے اور نہ عمومی خوش حالی ایسے ملک کو نصیب ہو سکتی ہے۔

ہمارے ملک میں وسائل کی کمی نہیں، قدرتی دولت کے اعتبار سے اس کا شمار اچھے دو تہد ملکوں میں ہوتا ہے، مگر افسوس کہ وہ شرط مفقود ہے جس کی بغیر وسائل کی کیسی بھی کثرت ملک کو عمومی خوش حالی اور اجتماعی بہبود سے ہم کنار نہیں کر سکتی۔ اور اس سے بھی زیادہ افسوس اس کا ہو کہ ملک کے مخلص اور معتد لیڈر اس شرط کو پورا کرنے کی کوئی موثر تدبیر کرتے نظر نہیں آ رہے۔ جمہوری طرز حکومت کو اپنانے کی بنا پر ہندوستان کی مرکزی پارلیمنٹ اور ریاستی اسمبلیاں ملک کے انتظام و انصرام میں ایک اہم پارٹ ادا کرتی ہیں، ان اسمبلیوں اور پارلیمنٹ کی تشکیل عام الکشن کے ذریعہ ہوتی ہے جو ایک مقررہ مدت کے بعد اعلیٰ میں آتا ہے۔ اس طریقہ سے درحقیقت الکشن ہی وہ آئینہ ہے جس پر ایک نظر ڈال کر یہ معلوم کیا جاسکتا ہے کہ اسمبلیوں اور پارلیمنٹ میں پہنچنے والوں کا مطمح نظر عام طور پر کیا ہے، اتفاق سے ان دنوں ملک میں جنرل الکشن کا ہنگامہ برپا ہے۔ بہت سی سیٹوں پر انتخابی لڑائی لڑی جا چکی ہے اور باقی پر لڑی جا رہی ہے، ذرا اس ہنگامہ پر ایک نظر ڈال کر دیکھئے کہ ممبری کے امیدواروں سے عام طور پر کیا توقع

کی جاسکتی ہے؟ ملک کی خدمت اور ذاتی مفادات سے بند رہنے کی؟ یا ملک کے اچھے برے سے بے نیاز رہ کر ذاتی مفادات حاصل کرنے کی؟

اپنے عام طور پر الگشن میں کیا دیکھا اور کیا دیکھ رہے ہیں؟ — یہ کہ ہر ایسا دار اپنے حق میں دھن سے اس بات کی کوشش کرتا ہے کہ وہ کامیاب ہو جائے، بے دریغ پیسہ صرف کرتا ہے اور ضرورت ہوتی ہے تو قرض لے کر کرتا ہے، گھر گھر گھوم کر دھن کی درخواست کرتا ہے، تمام ذاتی اور خانہ ذاتی تعلقات اثرات استعمال کرتا ہے، مخالفوں کے مضبوط حلقوں پر کمندیں ڈالتا ہے، وعدے کرتا ہے، لالچ دیتا ہے، اپنی اثر کے اثرات استعمال کرتا ہے۔ اپنے مخالف امیدوار کے خلاف کھلا اور چھپا جھوٹا پروپیگنڈا کرتا ہے۔ رائے عامہ کو مخالف دے کر اپنے حق میں کرنے کے حسب ضرورت حربے استعمال کرتا ہے۔ اسکے علاوہ کہیں مخالفت طاقت کو تقسیم کرنے کے لیے ایک دو تین چار فرضی مخالف امیدوار کھڑے کر دیے جلتے ہیں۔ اور کہیں اگر واقعی طور پر دو تین مخالف امیدوار کھڑے ہیں اور ان میں سے وہ ایک کا بیٹھ جانا مفید ہو سکتا ہے تو سو بے بازی کر کے ان میں سے بعض کو اپنے حق میں دستبردار کر دیا جاتا ہے۔

یہ ہے جو الگشن میں عام طور پر ہوتا ہے، بڑی بڑی پارٹیاں جو محض اصول اور پروگرام کی بنیاد پر ووٹ لینے کا دعویٰ کرتی ہیں، ان کے امیدوار بھی ووٹروں کو محض اپنی پارٹی کے اصول اور پروگرام سناتے اور سمجھانے پر اکتفا نہیں کرتے، اصول اور پروگرام کی باتیں صرف دو چار عام جملوں میں کی جاتی ہیں، باقی الگشن کے اصل کام وہ ہوتے ہیں جو اوپر ذکر میں آئے۔ بے شک بعض امیدوار ذاتی طور پر ان باتوں سے بلند ہوتے ہیں، اور مذکورہ بالا باتوں میں اگر بعض ان کے حلقہ میں ہوتی ہیں تو وہ ان کے حامیوں کی ذاتی دلچسپی کا نتیجہ بنتی ہیں۔ مگر ایسے لوگ گنتی کے چند نظر آتے ہیں، باقی عام طور پر الگشن کے امیدواروں کا حال یہی ہے۔

اب ذرا سوچئے کہ اگر امیہ وار کا مفقہ نمبر شب کا اعزاز اور دوسرے مفادات حاصل کرنا نہیں بلکہ ملک کی خدمت کرنا ہے تو وہ یہ سب کچھ کیوں کرتا ہے؟ الگشن کے قواعد کی رو سے جتنا روپیہ الگشن کے مصارف کے لیے مقرر ہے اس سے تجاوز کر کے وہ ایک غیر قانونی حرکت کا ارتکاب کیوں کرتا ہے؟ پھر اس جرم کو چھپانے کے لیے وہ الگشن کمشنر کو غلط حسابات دکھانے کا دوسرا اخلاقی جرم کیوں کرتا ہے؟ الگشن کے قواعد کی رو سے ووٹروں کے لیے سواری کا انتظام کرنا جرم ہے۔



مگر کون ایسا امیدوار ہے جو اس کا ارتکاب نہ کرتا ہو، آخر وہ کیوں کرتا ہے؟ وہ لوگوں پر ذاتی تعلقات کا دباؤ کیوں ڈالتا ہے؟ اہل تعلق میں سے جو لوگ اس کا ساتھ نہ دیں، ان سے ناراضگی اس کے دل میں کیوں پیدا ہوتی ہے؟ وہ اپنے مخالف کے خلاف بھڑا اور غیر اخلاقی پروپیگنڈا کیوں کرتا ہے؟

کیا آپ سوچ سکتے ہیں کہ جس شخص کے پیش نظر کوئی اعزاز اور کوئی مفاد نہیں صرف خدمت ہو، وہ ان غیر قانونی، غیر اخلاقی اور نقصانی حرکتوں سے طوط ہو سکتا ہے؟ محض خدمت کے لیے مبری کا امیدواری کا تقاضہ تو یہ ہے کہ آدمی اپنی کامیابی کے لیے اس قسم کی کسی کوشش کے پاس جائے صرف اپنی امیدواری سے لوگوں کو آگاہ کرے اور انھیں آزادی سے فیصلہ کرنے کے لیے چھوڑ دے کہ وہ اگر اہل سمجھیں تو اپنی ناسازگاری کا سارٹیفکٹ اسے دیدیں، ورنہ جس کو اہل سمجھیں منتخب کر لیں بلکہ سچ پوچھئے تو سرے سے "امیدواری" ہی مقصد "خدمت" کے منافی ہے، اگر ایک شخص اپنی خواہش سے نہیں بلکہ پارٹی کی خواہش پر الگیشن میں امیدوار بنتا ہے تو یہ حقیقت میں "امیدواری" نہیں مگر سب جانتے ہیں کہ امیدواروں میں اس قسم کے "امیدوار" صرف گنے چنے ہوتے ہیں۔ ننانوے فیصدی وہ لوگ ہوتے ہیں جو پارٹیوں سے خود ٹکٹ کی درخواست کرتے ہیں، خصوصاً برسرِ اقتدار پارٹی کے امیدواروں میں۔ اور پھر جن لوگوں کو پارٹی ٹکٹ نہیں دیتی ان کے لیے اگر بطور خود (آزاد) کھڑے ہونے کے امکانات ہوتے ہیں تو وہ عمر بھر کے مسلک کو بالائے طاق رکھ دیتے ہیں، کل تک جس پارٹی کے اقتدار پر ملک کی فلاح منحصر بتاتے تھے یہ یکدم اس کا اقتدار ملک کے لیے سم قائل بتانے لگتے ہیں، کل تک جن لیڈروں کی شان میں قصیدے پڑھا کرتے تھے، دوسرے انھیں صلواتیں ملانے لگتے ہیں اور ان کے کھڑے کیے ہوئے امیدواروں کے مقابلے میں خم ٹھونک کر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ان لوگوں کے اس طرزِ عمل سے ننانوے فیصدی کی اس پوری قسم کے کیرکٹر کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے، اور جن کا یہ کیرکٹر ہو ان کی نسبت کوئی قاترِ اعقل ہی یہ خیال کر سکتا ہے کہ یہ پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں پہنچ کر ملک کی خدمت کریں گے۔ خدمت کی توقع تو بلند کردار اور با اصول لوگوں سے کی جاسکتی ہے۔ نہ کہ ایسے بے اصول اور بے کردار لوگوں سے!

الغرض یہ ہیں وہ لوگ جن سے پارلیمنٹ اور ریاستی اسمبلیاں وجود میں آتی ہیں۔ اور پھر انھیں میں کچھ لوگ وزارت کی کرسیاں سنبھالتے ہیں۔ کیا ایسے لوگوں سے ملک کی مخلصانہ خدمت کی توقع کرنا صحیح ہو

اور ملک کے انتظام و انصرام اور اقتدار کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں رہتے ہوئے ملک کے وسائل اور  
اور اس کی دولت کا صحیح استعمال ہو سکتا ہے؛  
یہ سوال ان تمام لوگوں کے غور کرنے کا ہے جو ملک کی بھلائی چاہتے ہیں۔

## ماہ مبارک

الفرقان کا یہ شمارہ انشا اللہ شعبان کے آخری ہفتے میں آپکے ہاتھ میں پہنچے گا اور اس کے چند  
ہی دن بعد سال کا سب سے زیادہ بابرکت مہینہ رمضان شروع ہو جائے گا۔ رمضان کو اسلام میں ایک خاص  
اہمیت حاصل ہے۔ اس کے غیر معمولی فضائل ہیں، یہ اپنے جلو میں بڑی برکتیں لاتا ہے جن کے حصول کے  
کچھ خاص طریقے ہیں۔ یہ اپنی ابتداء سے انتہا تک ایک اہم فریضہ کی ادائیگی کا مطالبہ کرتا ہے جس کے مندرجہ  
احکام کے علاوہ کچھ آداب ہیں جو اس میں حُسن پیدا کر کے اس کی قدر و قیمت بڑھاتے ہیں۔ اسی سبب سے  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عہد کے مسلمانوں کو رمضان کی آمد کے قریب ہر سال ان کے فضائل و  
برکات یاد دلاتے۔ ان سے بہرہ مند ہونے کی ترغیب دیتے اور ان احکام و آداب کی تعلیم کا اعسار  
فرماتے جن سے اس ماہ کے فریضہ کے کما حقہ ادائیگی ہو سکتی۔ اور اسی بنا پر رمضان کی آمد کے قریب اہل  
دین کی طبیعتوں کا قدتی تقاضہ ہوتا ہے کہ وہ اس حق کو دہرائیں۔ اکثر ناظرین الفرقان بجا طور پر اس کے  
فطر ہوتے ہیں کہ شعبان کا الفرقان ان کی طبیعتوں کے اس تقاضہ کو پورا کرنے کا ذریعہ بنے گا۔ اور ہم  
بھی اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ مگر ایک ہی بات اور ایک ہی مواد کو ایک ہی مقصد کے لیے ہر سال ایک نئے انداز  
میں پیش نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ اس سال ہم اس شمارہ میں مدیر الفرقان کی ایک تقریر شائع کر رہے  
ہیں جو اب سے پانچ سال پیشتر اسی موقع پر شائع ہوئی تھی۔ امید ہے کہ ناظرین الفرقان اس سے تندر  
کا لطف اٹھائیں گے۔ اور انشا اللہ اس کی دوبارہ اشاعت بہتے بندگان خدا کے لیے خاص فائدے کا  
ذریعہ بنے گی۔

## یہ شمارہ

الفرقان کا یہ شمارہ جب اور شعبان کے دو شماروں پر مشتمل ہے، مگر صفحات دو شماروں کے



پورے نہیں ہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ الفرقان کا فصل سال تو قمری سال ہے، چنانچہ اس کی جلد اسی سال کے مہینوں سے مرتب ہوتی ہے، مگر ہمارا محکمہ ڈاک ملک کے دوسرے تمام محکموں کی طرح صرف شمسی سال (سولہ مہینوں) کو جانتا ہے اور ماہناموں کی اشاعت کے لیے شمسی مہینوں ہی کی کوئی تاریخ مقرر کرتا ہے جسکی پابندی ضروری ہے۔ اسکی پابندی کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہر تین سال بعد رسالہ قمری مہینوں کے اعتبار سے ایک ماہ لیٹ ہو جاتا ہے (اس لیے کہ شمسی سال کے اندر قمری سال کے مقابلہ میں «دن زیاں ہوتے ہیں» اور اس طرح ہر تین سال پر قمری حال شمسی سال سے ایک مہینہ آگے بڑھ جاتا ہے) چنانچہ اس سال برابر ایسا ہی ہو رہا ہے جس سے بعض خریداروں کو بھی الجھن ہوتی ہے۔ اب اس مسئلہ کا ایک حل تو یہ تھا کہ ایک قمری مہینے کی اشاعت سرے سے اڑادی جائے، یعنی ہر چوتھے سال الفرقان کی جلد ۱۲ کے بجائے «شماروں پر مشتمل ہو»۔ یہ صورت بعض خریداروں کے لیے ناقابل قبول ہوتی۔ دوسرا حل یہ تھا کہ ایک ہی ماہ کی مدت میں دو ماہ کا رسالہ شائع کیا جائے۔ ہم نے اسی صورت کو اختیار کیا ہے۔ مگر دو ماہ کی پوری ضخامت (یعنی ۱۱۲ صفحات) کے رسالہ کی تیاری صرف ایک ماہ کی مدت میں ہمارے لیے ممکن نہ تھی اس لیے اس میں مجبوراً کمی کی گئی۔ امید ہے کہ خریداران الفرقان صفحات کی اس تھوڑی سی کمی کو گوارا فرمائیں گے جس کے بغیر رسالہ کی اشاعت وقت پر نہیں لائی جاسکتی تھی۔

## گزارش

اس شمارہ کی اشاعت میں غالباً چند دن کی تاخیر ہو جائے گی۔ اس لیے ہو سکتا ہے کہ دور دراز کے بعض خریداروں کو ۲۵ مارچ تک نہ مل سکے اور وہ حسب قاعدہ اطلاعی خط روانہ کر دیں۔ ایسے حضراتے گزارش ہے کہ رسالہ موصول ہو جانے پر براہ کرم وصولیابی کی اطلاع دوسرے خط کے ذریعہ دفتر کو فوراً بھی دے دیں۔ ان کی اس زحمت کے ہم ممنون ہوں گے۔

## آئندہ شمارہ

اس شمارہ کے بعد الفرقان کا دوسرا شمارہ اپریل میں نہیں بلکہ مئی میں شائع ہوگا، اسکی بابت ضروری اطلاع ۸۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔







يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ لَا تَتَجَافَى جُنُودُهُمْ  
غَنِ الْمَضَاجِعِ ..... حَتَّى يَبْلُغَ يَوْمَهُنَّ ، ثُمَّ قَالَ إِلَّا آدُلُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ  
وَعُمُودِهِ وَذُرْوَةِ سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ  
وَعُمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذُرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ إِلَّا أَخْبَرْتُكَ بِمِلَالِكَ  
ذَلِكَ كُلِّهِ قُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَلَاخَذَ يَلْبَسَانِي فَقَالَ كَفْتُ عَلَيْكَ هَذَا  
فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُلُؤُا خَذُونِ بِمَا تَكَلَّمُ بِهِ قَالَ تَكَلَّمْتُ أُمُكَ  
يَا مَعَاذَ وَهَلْ يَكُنَّ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَوْ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ  
إِلَّا حَتَّائِدُ الْمَيْتَةِ

(رواه احمد والترمذی وابن ماجه)

(ترجمہ) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک دن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حضرت مجھے ایسا عمل بتا دیجئے جس کی وجہ سے میں  
جنت میں پہنچ جاؤں اور دوزخ سے دور کر دیا جاؤں۔ آپ نے فرمایا تم نے بہت  
بڑی (اور بہت بھاری) بات پوچھی ہو لیکن بڑی در بھاری ہونے کے باوجود وہ اس بندے کے لیے  
آسان ہے جس کے لیے اللہ اس کو آسان کر دے (اور توفیق دے دے)۔ لہذا (رب کے  
مقدم بات تو یہ ہے کہ دین کے ان بنیادی مطالبوں کو فکر و اہتمام سے ادا کرو) اللہ کی عبادت  
کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، اور اچھے طریقہ سے (اور دل کی توجہ کے ساتھ)  
نماز ادا کیا کرو، اور زکوٰۃ دیا کرو، اور رمضان کے روزے رکھا کرو، اور بیت اللہ کا  
حج کرو، پھر فرمایا کیا میں تمہیں خیر کے دروازے بھی بتا دوں؟ (گویا جو کچھ آپ نے اب تک  
بتلایا یہ تو اسلام کے ارکان اور فرائض تھے، اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ تم چاہو تو میں تمہیں خیر کے  
اور دروازے بتلاؤں! غالباً اس سے آپ کی مراد نفل عبادات تھیں، چنانچہ حضرت معاذ  
کی طلب کچھ کر آپ نے ان سے فرمایا، روزہ (گناہوں سے اور دوزخ کی آگ سے بچانے والی)،  
پیر اور ڈھال ہے اور صدقہ گناہ کو رگناہ سے پیدا ہونے والی آگ کو، اس طرح بھادیتا ہے  
ہے جس طرح پانی آگ کو بجھا دیتا ہے، اور رات کے درمیانی حصہ کی نماز (یعنی نماز تہجد کا  
بھی یہی حال ہے اور ابواب خیر میں اس کا خاص انخاص مقام ہے)، اس کے بعد آپ نے

رتجد اور صدقہ کی فضیلت کے سلسلہ میں) سورہ سجدہ کی یہ آیت پڑھی۔ تَبَيَّنَا فِي جُنُوبِهِمْ

عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَقَدْ أَنزَلْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝  
فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

\_\_\_\_\_ پھر آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں معاملہ کا (یعنی دین کا) سر اور اس کا عمود

یعنی ستون اور اس کی بلند چوٹی بتا دوں؟ (مساذ کہتے ہیں) میں نے عرض کیا حضرت

ضرور بتا دیں! آپ نے فرمایا دین کا سر یا سر اسلام ہے اور اس کا ستون نماز ہے، اور

اس کی بلند چوٹی جہاد ہے۔ \_\_\_\_\_ پھر آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں وہ چیز بھی بتا دوں

جس پر گویا ان سب کا مدار ہے (اور جس کے بغیر یہ سب چیزیں بیچ اور بے وزن ہیں،

معاذ کہتے ہیں) میں نے عرض کیا حضرت وہ چیز بھی ضرور بتا دیجئے! آپ نے اپنی

زبان بکڑی اور فرمایا اس کو روکو (یعنی اپنی زبان قابو میں رکھو یہ چلنے میں بے بال اور

بے احتیاط نہ ہو، معاذ کہتے ہیں) میں نے عرض کیا حضرت! ہم جو باتیں کرتے ہیں کیا

ان پر بھی ہم سے مواخذہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا اے معاذ! تجھے تیری ماں روئے (عربی محاورہ

کے مطابق یہاں یہ پیار کا کلمہ ہے) آدمیوں کو دروزخ میں اُن کے منہ کے بل یا فرمایا کہ

اُن کی ناکوں کے بل (زیادہ تر) اُن کی زبانوں کی بیاکان باتیں ہی دلاؤں گی۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

ترتیب کے) اس حدیث میں ارکان اسلام کے بیان کے بعد آپ نے ابواب خیر کے عنوان سے روزہ،

اور صدقہ کا جو ذکر فرمایا ہے، اس عاجز کے نزدیک اُس سے مراد نفلی روزہ اور نفلی صدقہ ہے اور

۱۵ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے ایمان والے بناؤں کا حال یہ ہوتا ہے کہ راتوں کو اپنے بستر پر چھوڑ کر خون

اور اس کی کیفیت کے ساتھ بہاؤی عبادت اور ہم سے دعا کرنے میں مشغول رہتے ہیں اور ہم نے جو مقصود بہت دنیا میں

ان کو دیا ہے وہ اس دنیا سے بہاؤی راہ میں بھی خرچ کرتے ہیں (یعنی صدقہ و خیرات کرتے ہیں)، اُن کے اعمال خیر کے

مقدور ہیں۔ یہ بہاؤ کے بے ہم نعمتیں اور انھوں کو خدا کرنے والا جو سامان پر وہ غیب میں رکھا گیا ہے اُس کو

کوئی بھی نہیں جانتا۔ پس اللہ ہی کو اس کا علم ہے۔



اسی لیے آپ نے اس کے ساتھ نماز تہجد کا ذکر فرمایا ہے جو نفل نمازوں میں سب افضل ہے۔ پھر آپ نے اسلام کو "راس الامر" یعنی دین کا سر بتلایا ہے، بظاہر یہاں اسلام سے مراد اسلام قبول کرنا اور اس کو اپنا دین بنانا ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص سارے اچھے عمل کرے اور اس کے خلاق و معاملات بھی اچھے ہوں لیکن وہ اسلام کو اپنا دین نہ بنائے تو اسکی مثال ایک ایسے جسم کی سی ہو جس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ سب درست ہوں لیکن سر کٹ گیا ہو۔ پھر نماز کو اپنے دین کا ستون بتلایا، اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح کوئی مکان بغیر ستون کے قائم نہیں رہ سکتا اسی طرح بغیر نماز کے دین کا قیام نہیں۔ پھر اپنے جہاد کو دین کی بلند ترین چوٹی فرمایا، ظاہر ہے کہ دین کی بلندی اور رفعت جہاد ہی پر موقوف ہے۔

\_\_\_\_\_ حدیث کا سب سے آخری جزو جبکی وجہ سے یہاں اس حدیث کو درج کیا گیا ہے، یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ان سب چیزوں کا دار و مدار اس پر ہے کہ آدمی اپنی زبان کی حفاظت کرے، یعنی زبان کی بیا کیا ان سب اعمالِ حسنہ کو بے وزن اور بے نور کر دیتی ہیں۔ پھر جب حضرت معاذ کو یمن کے تعجب ہوا اور انہوں نے دریافت کیا کہ کیا باتوں پر بھی ہماری پکڑ ہوگی؟ تو آپ نے فرمایا آدمی جہنم میں اندھے مٹھ زیادہ تر زبان ہی کی بے احتیاطیوں اور بے باکیوں کی وجہ سے ڈالے جائیں گے!۔۔۔ آج بھی ہر دیکھنے والا بچشم خود دیکھ سکتا ہے کہ جو بڑے بڑے گناہ و باکی طرح عام ہیں اور جن سے بچنے والے بہت ہی کم ہیں ان کا تعلق زیادہ تر زبان و دہن ہی سے ہے۔

ہر چہ بر آدمی برسد زباناں ہمہ از آفت زباناں برسد

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَفَعَهُ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تُكَفِّرُ اللِّسَانَ فَنَقُولُ إِنَّ اللَّهَ فِينَا فَإِنَّا نَحْنُ يَاكَ فَإِنِ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمْنَا وَإِنِ اعْوَجَجَتْ اعْوَجَجْنَا۔ (رواہ الترمذی)

(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب آدمی صبح کرتا ہے تو اس کے سارے اعضا عاجزی اور لجاجت کے ساتھ زبان سے کہتے ہیں کہ (خدا کی بندی ہم پر رحم کر) اور ہمارے بارہ میں خدا سے ڈر، کیونکہ ہم تیرے ہی ساتھ بندھے ہوئے ہیں۔ تو ٹھیک رہی تو ہم بھی ٹھیک رہیں گے، اور اگر تو نے غلطی اختیار کی تو ہم

بھی غلط روی کریں گے۔ راہ بھروسہ کا خمیازہ بھگتیں گے۔

(جامع ترمذی)

(تشریح) اوپر والی حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ انسان کے ظاہری اعضا میں سے زیادہ تر زبان ہی کی غلط روی لوگوں کے جہنم میں ڈالے جانے کا باعث ہوگی۔ اس حدیث میں بتلایا گیا ہے کہ زبان کی اسی خاص نوعیت کی وجہ سے ہر روز انسان کے سارے اعضا زبانِ سماں یا زبانِ قاتل پوری عاجزی اور بجا جیتے ساتھ زبان سے درخواست کرتے ہیں کہ خدا کی بندی ہماری صلاح و فلاح اور ہمارے انجام کی اچھائی بڑائی تجھ سے ہی وابستہ ہے اس لیے ہم پر رحم کر اور خدا سے بے خوف ہو کر میرا کاندھل و نہ تیرے ساتھ ہم بھی اللہ کے عذاب میں گرفتار ہوں گے۔

ایک دوسری مشہور حدیث میں اعضاءِ انسانی میں سے قلب کی خصوصیت بیان کی گئی ہے کہ رَاٰ اِذَا صَلَّحَ صَلَّحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَاِذَا فَسَدَ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ (رحم کا مطلب یہ ہے کہ انسان کے تمام جسم اور اس کے سارے اعضاء کا صلاح و فساد اس کے قلب کے صلاح و فساد سے وابستہ ہے۔ لیکن ان دونوں باتوں میں کوئی تضاد اور منافات نہیں ہے۔ اصل تو قلب ہی ہے لیکن ظاہری اعضاء میں چونکہ زبان ہی اس کی خاص ترجمان ہے اس لیے ..... دونوں کی نوعیت یہی ہے کہ اگر یہ ٹھیک ہیں تو خیریت ہے اور اگر ان میں فساد اور کمی ہے تو کھپہ انسان کی خیریت نہیں۔

عن مسدد بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من يظمن لي ما بيني وبينه وما بيني وبينه يظمن له الجنة.  
(رواہ البخاری)

(ترجمہ) حضرت اہل بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ذمہ لے لے اپنی زبان اور اپنی شہزگاہ کا (کہ یہ دونوں غلط استعمال نہ ہوں گی) میں اس کے لیے ذمہ داری لیتا ہوں جنت کی۔

(صحیح بخاری)

(تشریح) انسانی اعضا میں زبان کے علاوہ غلط استعمال سے جس عضو کی حفاظت کو خاص اہمیت



حاصل ہے وہ انسان کی شرمگاہ ہے اس لیے اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان کے بارہ میں فرمایا ہے کہ جو بندہ اس کا ذمہ لے لے کہ وہ غلط استعمال سے اپنی زبان کی بھی حفاظت کرے گا اور شہوت نفس کو بھی خدا کے احکام کا پابند رکھے گا میں اس کے لیے اللہ کی طرف سے جنت کا ذمہ لے سکتا ہوں۔

یہاں پھر یہ بات ملحوظ رہنی چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قسم کے ارشادات کے مخاطب وہ اہل ایمان ہوتے تھے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تلقین سے اس بنیادی حقیقت کو جان چکے تھے کہ اس قسم کے وعدوں کا تعلق صرف ان لوگوں سے ہے جو صاحب ایمان ہوں اور ایمان کے بنیادی مطالبات کو بھی ادا کرتے ہوں۔

عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا اخَوْفُ مَا تَخَافُ عَلَيَّ قَالَ فَآخِذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ وَقَالَ هَذَا۔

(رواہ الترمذی)

(ترجمہ) حضرت سفیان بن عبد اللہ ثقفی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا حضرت! میرے بارہ میں جن باتوں کا حضور کو خطرہ ہو سکتا ہے ان میں زیادہ خطرناک اور خوفناک کیا ہے؟ سفیان کہتے ہیں کہ آپ نے اپنی زبان مبارک پکڑ کے فرمایا کہ سب سے زیادہ خطرہ اس سے ہے۔

(جامع ترمذی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ تم سے کسی اور برائی کا زیادہ خطرہ نہیں ہے، البتہ یہ خطرہ ہے کہ تمہاری زبان بے جا چلے۔ لہذا اس کے بارے میں ہوشیار اور محتاط رہو۔ ہو سکتا ہے کہ سوال کرنے والے سفیان بن عبد اللہ ثقفی کی زبان میں کچھ تیزی ہو اس لیے حضور نے ان سے یہ فرمایا ہو۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ضَمَّتْ لُجَا۔

(رواہ احمد و الترمذی و الدارمی و البیہقی فی شعب الایمان)

(ترجمہ) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو چپ رہا وہ نجات پا گیا۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، منہاجی، شعب الایمان البیہقی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے بُری باتوں اور فضول باتوں سے زبان کو روکا وہ ہلاکت کے غار میں گرنے سے بچ گیا۔ ابھی حضرت معاذ کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گزر چکا ہے کہ آدمی جہنم میں زیادہ تر زبان ہی کی بے باکیوں کی وجہ سے اندھے منہ گرائے جائیں گے۔

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ مَا النَّجَاةُ؟ فَقَالَ أَمَلْتُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَلَيْسَتْ بِبَيْتِكَ وَأَنْبَتَ عَلَى خَطِيئَتِكَ

(رواہ احمد و الترمذی)

(ترجمہ) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ حضرت (مجھے بتا دیجئے کہ) نجات حاصل کرنے کا گر کیا ہے (اور نجات حاصل کرنے کے لیے مجھے کیا کیا کام کرنے چاہئیں؟) آپ نے ارشاد فرمایا اپنی زبان پر قابو رکھو (وہ بجا نہ چلے) اور چاہیے کہ تمہارے گھر میں تمہارے لیے گنجائش ہو، اور اپنے گناہوں پر اللہ کے حضور میں رو دیا کرو۔

(جامع ترمذی)

(تشریح) زبان پر قابو رکھنے اور اپنے گناہوں پر روکنے کا مطلب یہی ہے۔ لیکن ان دو کے علاوہ تیسری نصیحت جو آپ نے فرمائی کہ "تمہارے گھر میں تمہارے لیے گنجائش ہونی چاہیے" اس کا مطلب یہ ہے کہ جب باہر کا کوئی کام نہ ہو تو آوارہ گردوں اور بے فکروں کی طرح باہر نہ گھوما کرو، بلکہ اپنے گھر میں ادب ال بچوں میں رہ کر گھر کے کام کارج دیکھا کرو اور اللہ کی عبادت کیا کرو۔ تجربہ شایہ ہے کہ بے ضرورت باہر گھومنا سینکڑوں برائیوں اور نقصانوں کا سبب بن جاتا ہے۔

عَنْ أَنَسٍ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ  
الْأَدْلَى عَلَى خَصْلَتَيْنِ هُمَا اخْفَافُ عَلَى الظَّهْرِ وَالثَّقَلُ فِي الْمِيزَانِ؛  
قَالَ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَطَوَّلَ الْقَسَمِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَالَّذِي نَفْسِي



بَيِّدِهِ مَا عَلَى الْخَلَائِقِ بِمِثْلِهَا۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ میں تمہیں ایسی دو خصلتیں بتا دوں جو پیٹھ پر بہت ہلکی ہیں (ان کے اختیار کرنے میں آدمی پر کچھ زیادہ بوجھ نہیں پڑتا، اور اللہ کی میزان میں وہ بہت بھاری ہوں گی)؛ ابوذر کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ دونوں خصلتیں ضرور بتلا دیجئے! آپ نے فرمایا، زیادہ خاموش رہنے کی عادت، اور حسن اخلاق۔ قسم اُس پاک ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے مخلوقات کے اعمال میں یہ دونوں چیزیں بے مثل ہیں۔

(شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) جیسا کہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے زیادہ خاموش رہنے کا مطلب یہی ہے کہ بے ضرورت اور نامناسب دنیا پسندیدہ باتوں سے آدمی اپنی زبان روکے رہے، جس شخص کا یہ طرز عمل ہوگا، قدرتی طور پر وہ کم بولنے والا اور زیادہ خاموش رہنے والا ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دنیا میں سب سے زیادہ بولنے کی ضرورت تھی کہ قیامت تک پیدا ہونے والے انسانوں کے لیے آپ کو ہدایات دینی تھیں، اور آپ اس ضرورت سے بولنے میں کوئی کمی نہ کرتے تھے، بتانے کی ہر چھوٹی بڑی بات بتلاتے تھے، لیکن اس کے باوجود آپ کے دیکھنے والے صحابہ کرام نے آپ کے حال یہ بیان فرمایا ہے کہ "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوِيلَ الْقَمَتِ" (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ خاموش رہتے تھے) ایک دوسری حدیث میں ہے کہ "وَلَا يَنْكَلِمُ إِلَّا بَأْسَاجُ ثَوَابِهِ" (آپ صرف وہی بات کرتے تھے جس پر آپ کو ثواب کی امید

۱۵ رواہ البیہقی فی شرح السنہ عن جابر بن سمرہ۔ مشکوٰۃ باب فی اخلاقہ وشمائلہ ۱۵ رواہ الطبرانی فی المعجم فی

حدیث طویل عن الحسن بن علی فی صفاتہ وشمائلہ صلی اللہ علیہ وسلم راجع الخوائد

ہوتی تھی)۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ حِطَّانٍ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا ذَرٍّ فَوَجَدْتُهُ فِي الْمَسْجِدِ  
مُحْتَبِئًا بِكِبْسَاءٍ أَسْوَدَ وَحْدَةً فَقُلْتُ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا هَذَا؟ أَلَوْحْدَةً؟  
فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوَحْدَةُ  
خَيْرٌ مِنْ جَلِيسِ الشُّوءِ وَالْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِنَ الْوَحْدَةِ وَإِمْلَاءُ  
الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنَ السُّكُوتِ وَالسُّكُوتُ خَيْرٌ مِنْ إِمْلَاءِ الشَّرِّ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

(ترجمہ) عمران بن حطان تابعی سے روایت ہے کہ میں ایک دن حضرت ابو ذر  
غفاریؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے ان کو مسجد میں اس حالت میں دیکھا کہ  
ایک کالی کالی لپیٹے ہوئے بالکل اکیلے بیٹھے ہیں۔ میں نے عرض کیا اے ابو ذر یہ تنہائی  
اور کیوں کیسی ہے؟ (یعنی آپ نے اس طرح بالکل اکیلے اور سب الگ تھلگ  
رہنا کیوں اختیار فرمایا ہے!) انھوں نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ بُرے ساتھیوں کی ہم نشینی سے اکیلے رہنا اچھا ہو  
اور اچھے ساتھی کے ساتھ بیٹھنا تنہائی سے بہتر ہے، اور کسی کو اچھی باتیں بتانا خاموش  
رہنے سے بہتر ہے۔ اور بُری باتیں بتانے سے بہتر خاموش رہنا ہے۔

(شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) اس حدیث میں یہ بات زیادہ صراحت و وضاحت کے ساتھ آگئی ہے کہ خاموشی کی جو  
افضلیت ہے وہ بری باتیں کرنے کے مقابلہ میں ہے ورنہ اچھی باتیں کرنا خاموش رہنے سے افضل ہو۔  
اسی طرح یہ بات بھی صراحت سے آگئی ہے کہ بُرے لوگوں کے ساتھ اختلاط و ہم نشینی سے بہتر تنہائی ہے،  
لیکن صلوات کی صحبت تنہائی سے بہتر ہے۔

(نوٹ) یہاں ایک نکتہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اللہ کے بندوں کی طبیعتیں اور ان کی استعدادیں اور  
ان کے رجحانات بہت مختلف ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں اتنی حکیمانہ وسعت  
اور ایسی جامعیت ہے کہ مختلف طبائع اور مختلف رجحانات رکھنے والے بندگانِ خدا اپنی اپنی طبیعت



اور اپنے اپنے ذوق و رجحان کے مطابق آپ کی اتباع کر کے اللہ کے قرب و رضا کے اعلیٰ سے اعلیٰ مقامات حاصل کر سکتے ہیں۔ مثلاً بعض لوگوں کا مزاج اور ذوق ایسا ہوتا ہے کہ جس قسم کے لوگوں کو وہ پسند نہ کریں اُن سے ملنا جلنا ان کے لیے شاق اور گراں ہوتا ہے۔ اور وہ ایسے لوگوں سے اختلاط رکھنے میں اپنا نقصان محسوس کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور رہنمائی موجود ہے جس کا ذکر حضرت ابوذر غفاری نے اس حدیث میں فرمایا اور جس پر خود ان کا عمل تھا۔ اور بعض لوگ اپنی فطرت اور طبیعت کے لحاظ سے ایسے ہوتے ہیں کہ جن لوگوں کے احوال اور چال چلن کو وہ پسند نہ کریں ان کی بھی اصلاح اور درستی کے لیے اُن سے ملنا جلنا اور اُن کے بُرے اثرات سے اپنی حفاظت کرتے ہوئے اُن کے ساتھ اختلاط رکھنا اور مختلف صورتوں سے ان کی خدمتیں کرنا ان کے لیے شاق نہیں ہوتا، بلکہ ان کو اس سے مناسبت ہوتی ہے، اُن کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری حدیثوں میں (جو اپنے موقع پر آئیں گی) اسی طرز عمل کی رہنمائی فرمائی ہے۔ اور اکثر صحابہ کرام جو حضرت ابوذر کی طرح تنہائی پسند نہیں تھے اُن کا طرز عمل وہی تھا۔ پس صحابہ کرام کی سیرت کے بعض پہلوؤں میں، اور اسی طرح زمانہ مابعد کے اہل ایمان اور اہل صلاح کے مختلف طبقوں کے طرز عمل میں جو اس طرح کی رنگارنگی کہیں کہیں نظر آتی ہو اس کی حقیقت بس اتنی ہی ہے کہ اللہ کی بنائی ہوئی طبیعتوں اور مزاجی مناسبتوں کے قدرتی فرق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت کی جامعیت اور کاملیت کا وہ قدرتی نتیجہ ہے۔

جو لوگ اپنی تنگ نظری سے سب کو ایک ہی سال اور بالکل ایک ہی رنگ میں دیکھنا چاہتے ہیں درحقیقت انھوں نے دین کی وسعت، تعلیم نبوی کی جامعیت و کاملیت اور اللہ تعالیٰ کی تکوینی و تشریعی حکمت پر غور نہیں کیا ہے۔

### نصیحۃ الشیعہ

مذہب شیعہ کے متعلق مسلم طور پر سب سے بہتر اور مستند کتاب۔ مقدمہ حضرت مولانا عبدالحکیم صاحب لکھنؤی کے قلم سے۔ کتابت و طباعت نہایت اعلیٰ۔ تینوں حصے ایک ہی جلد میں۔ مجلد قیمت ۵/۸

کتب خانہ الفرقان لکھنؤ

# ارشادات خواجہ محمد معصوم سرہندی

## مکتوبات کے پیرایے میں

— (۱۵) —

ترجمہ — مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی

مکتوب (۱۹۲) محمد عبید اللہ جامع مکتب کے نام (آخری حصہ)

..... بعض افراد امت کو بطریق جمعیت جو "حصول کمالات نبوت" ہو جاتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ نبی ہو جائے یا نبی سے مساوات پیدا کرے۔ اس لیے کہ کمالات نبوت کا حصول اور دیگر ہے، اور منصب نبوت کا حاصل ہونا دوسری چیز ہے، اس مضمون کی تحقیق حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات میں تفصیل کے ساتھ موجود ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب (۱۹۳) مولانا محمد افضل کے نام (ابتدائی حصہ)

الحمد لله و السلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ ہمارے حضرت مجدد الف ثانیؒ کو مرض وفات سے بہتر ہوا اور کھانسی کی شکایت ہو گئی تھی۔ چند روز کے بعد اس مرض سے صحت ہو گئی تھی۔ پھر وہ مصلیٰ صحت پر آ گئے تھے۔ اور بے شک میں ماسٹر ہو سکے تھے۔ کم و بیش ایک ماہ کے بعد ایک ایک بیمار ماری ہو کر چلے۔ اس میں وہی اسے "دار المراد" کی طرف ملت فرما گئے.....

مکتوب (۱۹۴) ملا سہادل کے نام (آخری حصہ)

..... تم نے لکھا تھا کہ اس جگہ کے لوگ بے نادر ہیں: ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اپنے اہل ایمان کو یاد ہے، اس کے لوگ کہنے والے ہمارے تلامذہ ہیں۔ مخلصانہ اس



قسم کا فاتحہ پڑھنا ہمارے بزرگوں کا عمل نہیں ہے اور اعمال پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی یہ چیز نظر نہیں گزری۔ خزانۃ الرایات میں غلامہ کے نقل کیا ہے کہ — قرأۃ الفاتحۃ لاجل المسنان بعد الفرائض بدعة (مہات کے لیے بعد فرائض فاتحہ پڑھنا بدعت ہے) — اور تم نے بعد نماز جمعہ مصافحہ کرنے کے متعلق بھی دریافت کیا ہے، جو وہاں مروج ہے — مخدوم! — مصافحہ فی نفسہا تو مسنون اور عمل بزرگ ہے اور یہ وقت کا یقین بدعت ہے۔ یہ مصافحہ وجہ حسن بھی رکھتا ہے اور وجہ قبح بھی — زیادہ سے زیادہ اباحت تک ہی معاملہ پہنچ جائے جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو بھی غنیمت ہے.....

مکتوب (۲۰۰) صوفی نور بیگ کے نام —

..... ذکر کرنے میں کوئی غرض "قبول خلق" یا "حصول احوال و واجبات" میں سے نہ ہونی چاہیے۔ بے غرضانہ ذکر کریں۔ اور "وقت نشاط" میں چند لوگوں کو "یقین ذکر" کریں۔ بطریق سفارت ذکر بطریق اصالت و خلافت — اور جن شرائط کو تم نے لکھا ہے وہ تو اس صورت میں ہیں جب کہ بطور خود یقین کرو لیکن اگر بطور سفارت ذکر کریں تو یہ شرائط درکار نہیں ہیں، تم تو محض ایک ترجمان کی حیثیت رکھتے ہو — اور یہ یقین ذکر تم پر جبر نہیں ہے تم کو اختیار ہے اگر بے تکلف انشراح صدق ہو تو یہ کام انجام دو ورنہ کوئی ضرورت نہیں — تمہارے لیے جو ضروری ہے وہ دوام ذکر و مراقبہ ہے۔ دوسرے کی تکمیل تو اپنے کمال کی فرع ہے — یہ جو چند اشخاص کو ذکر کرانے کی تم کو اجازت دے دی تھی اس لیے تھی کہ اچھا ہے چند آدمی جمع ہو کر مشغول ہوں تاکہ ایک کا فیض دوسرے پر منعکس ہو — تم نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر کسی سالک کو خواب میں پیر و مرثیہ اجازت یقین دیدے اور بزرگان گذشتہ کی ارواح سے بھی اجازت ظاہر ہو تو یہ اجازت یقین ہے یا نہیں؟ — مخدوم! اجازت تعلیم طریقت اہم معاملہ ہے، خواب سے کام نہیں چلتا ہے تا دقتیکہ بیداری میں اجازت نہ ملے۔ اجازت صورت پذیر نہیں — اسی طرح احوال، مواجید، تطبیق، فردیت اور غوثیت کا معاملہ ہے کہ اگر یہ چیزیں خواب میں ظاہر ہوں تو اکابر کے نزدیک معتبر نہیں، البتہ بیداری میں جو احوال و مواجید رونما ہوں وہ معتبر ہیں۔ قطب و غوث وہ ہے جو خارج و بیداری میں ان دونوں منصبوں سے سرفراز ہو۔ اگر کوئی خواب میں اپنے آپ کو بادشاہ دیکھے تو بادشاہ نہیں بن جائے گا تا دقتیکہ خارج میں بادشاہ نہ ہو۔

نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم  
چو سلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم  
ہاں یہ ضرور ہے کہ ”وقائع و منامات صالحہ“، ”بشرات اور منبر استعداد ہیں۔ کبھی حقیقت  
استعداد ظہور میں آجاتی ہے اور کبھی ظہور میں نہیں بھی آتی.....  
مکتوب (۲۰۲) حافظ محمد شریف کے نام۔

حافظ حمزہ کو اس دور افتادہ کا سلام عافیت انجام۔

دعائے خیر سے مجھ کو بھول نہ جائیں۔ اس عمر چند روزہ کو اہم امور میں صرف کرین احیائے  
لیالیٰ اور گریہ سحری کو مغفرت میں سے سمجھیں۔ شہلے تار کو انوار اذکار سے روشن کر دیں۔ نجات  
میں ”صدق و امانت“ کو ملحوظ رکھیں ان اللہ یحب التاجر الصدوق (سچے تاجر کو اللہ تعالیٰ محبوب  
رکتا ہے) یہ حدیث تم نے سنی ہوگی۔ ”عقود فاسدہ و ربویہ“ سے بچتے رہیں۔ اس بارے  
میں خاص اہتمام رکھیں یہ مقام، محل لغزش علماء ہے چہ جائیکہ غیر علماء..... علماء متدین  
سے ایسے عقود و معاملات کی جانچ پڑتال کرتے اور اس بحث کی تحقیق کرتے رہیں۔ نیز اللہ تعالیٰ سے  
”درمہ فہمک“ سے نجات کے طالب رہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب (۲۰۳) اسد الشریک کے نام۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ تعالیٰ فیستی و بندگی کا حق و جمال بھارے آئینہ

بالن پر جلوہ گر کر دے اور دولتِ بحر سے نجات دے۔ بحر مت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
بندہ جتنا احکام بندگی میں ثابت قدم ہوگا، ”فیستی ذاتی“ اور فقر جلتی کا تصور اس پر جتنا غالب ہوگا  
”ہستی“ و کمالات اور خوبی کا تصور اس کے حق میں اتنا ہی زیادہ ہوگا۔ ع

و بصد ہا متین الامشیاء (چیزیں اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہیں)

حسن و جمال، فنا، اور تمام کمالات بوجہ کمال اللہ کے لیے ہیں۔..... اُس نے مخلوق کو  
”ذال و نیستی“ اور محتاج کی صفت پر پیدا کیا ہے۔ اور اپنے کمالات و جود کی ایک پر تو بھی اُس پر  
ذال دیا ہے جس نے اپنے آپ کو باوجود اس کمال عاریتی کے کامل و خیر خیال کیا اور قیفس آوارہ  
میں پھنس گیا وہ معادیتِ قریب سے محروم ہو گیا اور ”بُعد و حرمان“ کے داغ میں مبتلا ہوا۔ فالویل



لہ کل ویل۔۔۔۔۔ اور جس کسی نے "کمالات عاریتی" کو اس کے مالک کے سپرد کیا اور اپنے ذاتی فقر و غنی کو دیکھا وہ "دولت قرب و وصال" سے بہرہ یاب ہوا، اس نے "دام غنیتی" سے غنی ہو کر حاصل کر لیا۔ اور "راہ ذلت" سے مقام عزت پر پہنچ گیا۔ فطوبی لہ و بشری۔۔۔۔۔ اس کی پیدائش کا جو مقصد تھا اس کو پورا کیا، نعمت اس کے حق میں تمام ہوئی۔ اَوَمَنْ كَانَ مِيتًا قَاحِيْنًا وَجَعَلْنَاهُ نُوْرًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ الْآيَةُ رَأٰى اَوْ شَخْصٌ مَّرْدٌ هُوَ مَقَامُ اِسْ كُوْنِهِ زنده کیا اور اس کے لیے نور پیدا کیا کہ وہ اس نور کے ساتھ لوگوں میں چلتا ہے، اس شخص کے مانند ہو سکتا ہے جس کا عالم یہ ہے کہ ظلمات میں مبتلا ہے اور اس سے نکلنے والا نہیں ہے۔ یہ آیت کریمہ اس شخص کا بیان حال ہے..... یہ کہاں، کمال اتباع سید کو نمین صلی اللہ علیہ وسلم پر موقوف ہے۔

اللهم ارزقنا کمال متابعتہ والشفات علی محنتہ ویرحمہ اللہ عبداً

قال آمینا۔

مکتوب (۲۰۷) شیخ عبد اللطیف شکر خانی کے نام (و غلط فہمذکیر میں)

(یہ مکتوب عربی میں ہے)

بعد الحمد والصلوہ..... دوستوں سے امید ہے کہ وہ اتباع ہوا و شیطان کے باعث "انکارِ حمن" کو فراموش نہ کریں گے، زمانہ صحت و فراغ کو غنیمت جانیں گے، تلاوتِ قرآن کریم کے نفس برائیوں حکم کرنے والا ہے، اور دنیا (در حقیقت) ایک بڑی زبردست جادو گرانی ہے، جس کا ظاہر پسندیدہ اور جس کی لذتیں مرغوب ہیں۔ آخرت فراموش کی ہوئی چیز ہے اور اس کی نعمتیں پوشیدہ ہیں۔ شیطان نقد کو رواج دے رہا ہے اور فقر و فقدان سے ڈرا رہا ہے۔ کیا سائل کو خبر نہیں کہ دنیا "عاجلہ" ہے اس کی متاع، فانی ہے، اور آخرت کا فائدہ باقی اور پائدار ہے، فوت ہونے والا نہیں..... (اے انسان) تو نے تین چیزوں کو تین چیزوں پر ترجیح دے رکھی ہے یعنی تعب نفس، مشغل قلب اور ثقل حساب کو راحت نفس، فراغ قلب اور خفت حساب پر ترجیح دیدی ہے، تیرا بدن فانی کی تعمیر میں مشغول ہے، نفس ظالم کا پیٹ بھر رہا ہے، اور جناب سبحانی کی جانب توجہ کرنے کو فراموش کر بیٹھا ہے۔ تو نے اپنے قلب کو لذات

فانیہ سے لبریز کر دیا ہے اور ابھی تک تجھ کو تیری آرزوئیں حاصل نہیں ہوئی ہیں۔ ایک عقلمند سے یہ بات تعجب خیز ہے کہ وہ امور دنیا میں تو تدبیر کا اہتمام کرے لیکن امور آخرت کو تقدیر کے حوالے کر دے۔ کیا اس کو اس کا یقین نہیں کہ امور دنیا کی تدبیر ہی یہ ہے کہ تدبیر کو ساقط کر دیا جائے۔ اور امور آخرت میں جدوجہد کرنا اور کوتاہی کو ترک کرنا ضروری ہے، کیا اس نے یہ نہیں سنا کہ دنیا کی حاجت کا ترک کر دینا ہی حاجت کا پورا ہونا ہے، کبھی تو ہے اس شخص کی جودار العزور (دنیا) میں مطمئن ہے۔ اور یہاں کی خوشی پر فریفتہ ہے، وحشت قبر اور شدت یوم قیامت کو بھول گیا، باطل میں ڈوبا ہوا ہے اور کتاب مطہر فی الرق مشورہ قرآن مجید سے اعراض کر رہا ہے۔ ہو و لعب کی طرف چلتا ہے اور بیت معبود کی طرف نہیں چلتا۔ اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا ابْعَثْنَا فِي الْقُبُورِ وَحْصَلًا مَا فِي الصُّدُورِ اِنَّ رَبَّنَا بِهِمْ يَوْمَئِذٍ حَظِيبٌ۔ (کیا انسان نہیں جانتا اس وقت کو جبکہ قبروں سے مردوں کو اٹھایا جائے گا اور ان مجیدوں کو جو سینوں میں چھپے ہوئے ہیں ظاہر کیا جائے گا۔ بیشک رب الناس اسرار النانوں کے حوالے سے باخبر ہے) والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب (۲۱۰) میرک عباد اللہ ولد قاضی محمد زاہد کابلی کے نام۔

الحمد لله رب العالمین والسلام علی سید المرسلین والہ اجمعین۔ علم جس کے مراد انکشاف ہوا قسم ہے، ایک یہ کہ انکشاف کے ساتھ ساتھ اعلاطہ بھی ہو، دوسری قسم یہ ہے کہ محض انکشاف ہو اعلاطہ نہ ہو۔ وہ علم جو ممکن کے تعلق رکھتا ہے قسم اول میں داخل ہے۔ اور جو علم واجب سے متعلق ہے وہ از قسم ثانی ہے۔ اس اور سب علم کو "ادراک بسیط" کہتے ہیں۔ قسم اعلاطہ کی علامت ثنائیت ہے کہ کیفیت "ذک" میں نہ آئے۔ رویت اخروی "علم کی قسم ثانی ہے کیونکہ وہاں محض انکشاف ہے بغیر کیفیت معلوم ہونے۔ اور کیفیت معلوم بھی کیسے ہو، حق تعالیٰ تو کیفیت سے منسوب ہے۔ تعالیٰ شاذ و غریب نہ ہو۔ والسلام۔

مکتوب (۲۲۵) حاجی محمد عارف کے نام۔

بسم اللہ حامداً و مدافعاً علیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ "تم نے لکھا تھا کہ حجت نماز کیا فرض کروں۔ لادگی اور لگی میں وہ لذت حاصل ہوتی ہے کہ اس کی تشریح نہیں کیجا سکتی لکھنا لکھنے کے وقت ہی میری غلطی ہو جاتی ہے اور اسے منہ سے نکالنے کے کوئی شریعتی طریق نہیں رہتا نیز



بعض اوقات ایک ایسا نور قلب سے ظاہر ہوتا ہے کہ گویا اس نے تمام عالم کو منور کر دیا ہے۔  
 محذوم!۔۔۔۔۔ نماز سے لذت یاب ہونا بڑی نعمت ہے۔ ہمارے حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اپنے  
 مکتوبات میں لکھا ہے کہ غیر فتنی کو نماز میں لذت میسر نہیں، علی الخصوص فرائض میں۔ اس لیے کہ ابتدا میں زیادہ  
 سے زیادہ فغلی نمازوں میں لذت محسوس ہوتی ہے۔ لیکن "نہایت النہایت" (آخر) میں یہ نسبت فرائض  
 سے مربوط و متعلق ہو جاتی ہے۔ ایں کار بدولت کون تا کراد ہند۔ حضرت مجددؒ نے یہ بھی تحریر فرمایا جو  
 کہ جو لذت اداۓ نماز کے وقت حاصل ہوتی ہے، نفس کو اس میں بالکل دخل نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ ع  
 ہنیئاً الارباب النعیم نعیمہا۔ اور یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ "نماز کا رتبہ دنیا میں ایسا ہے جیسا کہ آخرت  
 میں رویت باری تعالیٰ کا۔" اور یہ بھی فرمایا کہ "تمام عبادات، وسائل نماز ہیں اور نماز مقاصد میں سے ہے۔"  
 مکتوب (۲۲۷) میرزا امان اللہ کے نام۔

..... بنی آدم کو جو امتیاز و فضیلت تمام "اجناس موجودات" میں حاصل ہے وہ ازراہ

عشق ہے۔ ع در در اجزاء آدمی در خود نیست

انسان، بتناز یا وہ "نور در دو عبت" ہوگا معیت و قرب میں بھی کمال تر ہوگا۔ (اندرے)  
 المراء مع من احب۔ معیت، محبت صادق کو ہر وقت نصیب ہوتی ہے۔

سرور کائنات خرد و عالم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود محبوبیت ذاتیہ "دوام حزن" اور "تواضع فکر" کے  
 ساتھ موصوفت تھے جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ اور جو شخص بھی اس درد سے بے نصیب ہو  
 وہ چوپائے کے حکم میں ہے بلکہ اس سے بھی کم درجہ اور گمراہ تر ہے۔۔۔۔۔

مکتوب (۲۲۸) مولانا محمد صدیق کے نام راجیل سنت و امانت بدعت کی ترغیب و

تحریر میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ حامداً للہ العظیم و مصلياً علی رسولہ الکریم۔

اس وقت عہد نبوت سے دوری اور قرب قیامت کی وجہ سے بدعت شائع ہوتی جا رہی ہے۔ اور  
 بدعت کی ظلمات عالم پر محیط ہیں۔ سنت غریب و نادر ہو گئی ہے۔ اور اس کے انوار ستور ہو رہے ہیں۔ بہن  
 متروکہ کے زندہ کرنے اور علوم شرعیہ کے پھیلائے کے لیے کمر ہمت خوب مضبوط باندھو اور اس امر کو وسیلہ  
 کمال رضا مندی حق تعالیٰ بنا لو نیز "قرب بارگاہ محمدی" کو بھی اسی عمل سے ڈھونڈو۔ یہ مضمون حدیث ہے کہ

یوٹھن میری ایسی سنت کو جو متروکہ اہل ہو گئی ہے۔ زندہ کرے گا۔ اس کو تو شہیدوں کا ثواب ہے۔ احیاء سنت کا پہلا درجہ تو یہ ہو کہ اس سنت پر خود عمل کرے اور اعلیٰ درجہ اس سنت کی نشر و اشاعت اور دوسروں کو اس پر عمل کرانے کی کوشش کرنا ہے.....

مکتوب (۲۳۰) بنام پیرزادہ حضرت خواجہ محمد عبید اللہ ابن حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی  
مردت بہ خواجہ خود۔ (درمیان سے)

..... مشفقاً! آپ معارف توحید و جدوی سے جو کچھ جانتے ہیں شوق سے لکھیں۔ یہ حال شریف ہے کس کو مجال سخن ہو سکتی ہے کیونکہ اکابر اہل الشریعہ اس توحید و جدوی کو بیان کیا ہے۔ اگرچہ ازراہ کرد غلبہ محبت ہی تھی۔ حضرت جد امجد (حضرت شیخ عبدالاحد قدوسی) توحید و جدوی میں قدم راسخ رکھتے تھے اور (اس ضمن میں) تصانیف عالیہ بھی تالیف فرمائی ہیں لیکن آداب شریعت کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا جیسا کہ محققین کا طریقہ ہے۔ بہر حال دوسروں کی نفی کرنا اور حق کو اپنے علم میں ہی محصور و محدود رکھنا اور اس کے علاوہ کو محال سمجھنا آپ جیسے حضرات سے بہت زیادہ محل تعجب ہے.....

مکتوب (۲۲۳) شیخ عبدالہادی مادی بدایونی خلیفہ مجدد الف ثانیؒ کے نام۔  
(فضیلت و خدمت درویشان میں)

اے خواجہ خود رحمۃ اللہ علیہ حضرت خواجہ باقی باللہ دہلویؒ کے چھوٹے صاحبزادے میں ہنوز آپ کم سن تھے کہ آپ کے والد ماجد کا وصال ہو گیا۔ عمر کے ابتدائی مراحل طے کر کے سن رشد میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کی خدمت میں پہنچے اور ان سے اجازت حاصل کی۔ بعد ازاں خواجہ حسام الدین اور شیخ الہداد سے (جو حضرت خواجہ باقی باللہ کے غلام تھے) اجازت اور اخذ لایقہ کی سند حاصل کی اور دس و تیس سالہ جاری کیا۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ کے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم قادری دہلویؒ اور ان کے چچا شیخ ابوالمنان دہلویؒ، سید مبارک محدث بکرامیؒ اور سید کمال سنبھلیؒ وغیرہ نے آپ سے علمی و روحانی فوٹو حاصل کیے۔ ۲۵ ہجری الاولیٰ مسیحیہ کو وصال فرمایا۔ اپنے والد کی درگاہ کے محلے میں دفن ہوئے۔ ان کا توحید و جدوی کی طرف رجحان تھا۔ ان محلے میں حضرت خواجہ محمد مصطفیٰؒ سے مکاتبت فرمائی۔ سوال تھا ہم صاحب کتب بھی بننا ہی چاہتے ہیں۔ حضرت سرسپاتی نے اس جواب میں بہت دقین اور اعلیٰ درجہ کی بحث فرمائی ہے۔ انتخاب میں بعد ضرورت پر کٹھا لیا گیا۔



بسم الله الرحمن الرحيم۔ بعد الحمد والصلوة وتسلیم الدعوات..... "احوال فقرائے انجمن و مستوجب  
 رحمہ میں۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و استقامت کی درخواست ہے۔ مدت ہو گئی کہ آپ نے اپنے  
 احوال سے کوئی اطلاع نہیں دی خدا کرے کہ خیریت ہو کیا عجیب نعمت ہے یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ  
 کو بڑھاپے اور زمانہ صنف میں آثار قبولیت کے ساتھ مرتین فرمادے اور اس کے نور جبین کو اس کا شاہ عادل  
 بنادے۔ منقول ہو کہ ایک شخص نے ایک فاسق کو خواب میں اسکے مرنے کے بعد دیکھا اور اسکے حالات دریافت کیے  
 اس نے کہا کہ مجھے بخشتا گیا۔ سائل نے ازراہ تعجب پوچھا کس عمل کی وجہ سے؟ اس نے کہا کہ ایک روز حضرت  
 یزید بٹائی نے بعد نماز عصر دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے تھے میں بھی اس دعا میں شریک تھا اور ہاتھ اٹھا کر  
 آمین کہتا ہوا تھا۔ اس دعا کے طفیل میں مجھے بخشتا گیا۔ پس آپ جیسے درویشوں پر رشک و غبطہ کرنا چاہیے۔  
 کہ دوستانِ خدا کی دوستی میں اپنے "موتے سیاہ" کو سفید کر لیا اور ان کے دل میں اپنی جگہ بنائی اس "اعظم اللہ"  
 کو تھوڑا خیال نہ کرنا.....

مکتوب (۲۳۴) خواجہ محمد کاظم کے نام (انکے والد خواجہ محمد ہاشم کی تعزیت کرتے ہوئے)  
 ..... اللہ تعالیٰ کے فضل پر راضی و شاد اور جادہ شریعت پر ثابت قدم ہیں، سنت پیغمبر  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل پیرا ہوں۔ اپنے والد کے "ادفعاء پسندیدہ" کو ہاتھ سے نہ دیں، پانچوں نمازوں میں  
 اول وقت حاضر ہوں۔ اپنی والدہ نیز تمام اہل حقوق کی رضا جوئی میں کوشش کریں۔ "موسم جوانی" کو  
 غنیمت جانیں اور اپنی پوری کوشش مرضی حق تعالیٰ کے حاصل کرنے میں صرف کر دیں۔ قوت جوانی کو  
 اپنے اقلے حقیقی کی خدمات میں صرف کریں۔ ایام صفت و پیری میں کیا کام ہو سکتا ہے۔ ایسا نہ ہو کہ ان  
 ایام کو یوں ہی گذار دیں، اور اس بار عیش و عشرت میں ٹری جائیں۔ وقت عیش تو آگے آ رہا ہو، اللہم لا عیش  
 الا عیش الاخیرۃ۔ یہ وقت، وقت کار، نیک کاموں کے کرنے میں کوشش کریں۔ اور بولے نبوی تعالیٰ اور  
 اسکی رضا کے اور کوئی مقصود نہ رکھیں، فقر و سستی کو جان دل سے دور رکھیں۔ نامرادوں اور دردمندوں کی ہم نشینی  
 اختیار کریں، صلی اور دیشان کو بدل و جان عزیز اور اُن سے مجالست رکھیں۔ واللہ بہ فضل مع الذین یدعون  
 دہم بالعزۃ والعشیر یریدون وجہ الایہ رد و کہ اپنے آپ کو ایسے لوگوں کے ساتھ جو یاد کرتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام  
 چاہتے ہیں ان کی سزا کو اہل دنیا اور دنیا کے ثمنات پر ہرگز گوشہ چشم نہ ڈالیں اور دنیا کے ثمنات کو حقیر و ناچیز اور ہم قاتل  
 تصور کریں طلباء کی خدمت میں الامکان خود کریں اور عیالتک ہو سکے دوسروں پر انکو نہ چھوڑیں..... والسلام علیکم وعلیٰ اہلکم

لے شیخ عبدالہادی بابا لکھنؤی نے حضرت محمد باقی اسلم کے مریض ہوتے۔ حضرت خواجہ جیسے اپنے اور مریضوں کے ساتھ ان کی تربیت  
 بھی حضرت عبداللہ ثانی نے لکھی ہے۔ حضرت محمد کے و خلیفہ عیاز ہیں۔

# ہمارا مستقبل

(از: اکر محمد آصف صاحب قدوائی، ایم، اے، پی ایچ، ڈی)

[ ذیل کے نکتوں میں ماضی اور حال کے بارے میں مضمون نگار کے بعض احاسات اور ترقی کی تہذیب کے لیے ان کی بعض تجاویز و آراء سے اختلاف ہو سکتا ہے، مگر نفسِ سادہ کی اہمیت کا تقاضا یہ ہے کہ ہمارے اختلافات کے بجائے قابل قبول باتوں سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی جائے۔ — ادارہ ]

انفرادی طرح قوموں کی زندگیوں میں بھی نہ جانے کتنے سورج ڈوبتے اور طلوع ہوتے رہتے ہیں، اندھیرا اور ابالے کی اسی اُلٹ پھیر کا نام وقت ہے جس کا کارواں عروج و زوال کی مختلف وادیوں سے گزرتا آگے بڑھتا رہتا ہے۔

تقسیم کے بعد ہندوستان کے مسلمان جن حالات میں گرفتار ہو گئے ہیں وہ لاکھ ناسازگار اور جوصل شکن کیوں نہ ہوں ایسے نہیں ہیں کہ دوسری قوموں کو ان کی تاریخ کے مختلف دوروں میں ان کا سامنا نہ کرنا پڑا ہو، خود ہندوستانی مسلمانوں کو بھی اس سے پہلے ایک بار اور آگ اور خون کے سیلاب سے ہو کر گزرنا پڑا تھا، جب انگریزوں نے ملک کی حکومت ان سے چھین کر اور جس تہذیب کی بنیاد انھوں نے یہاں ڈالی تھی اسے، وہ نہ کہ اپنی سامراجیت کا غلہ بلند کیا تھا، ہندوستان میں مسلمانوں کے لیے اس طرح کا پہلا تجربہ تھا، وہ وقت کی قیامت خیز مہلت تھی، ان کے برخلاف ہندو اپنے ملک میں اسی قسم کے کئی دور، کچھ بچکے تھے وہ زمانہ کا ساتھ دینا جانتے تھے، چنانچہ انھوں نے کشمکش کے ابتدائی دور ہی میں زمانہ کے تصور پہچان لیے اور ان کے اشاروں کے مطابق اپنی تنظیم میں لگ گئے، مسلمانوں نے اس کی پروا نہ کی اور ان کو اس کا فیادہ بھگتنا پڑا، انھوں نے ماضی کے سہارے بیٹھا چاہا اور اپنے کھنڈروں اور ویرانوں کے گوشوں میں پڑے آنسو بہاتے رہے، ہندوؤں نے نئے سیاسی اور اقتصادی حالات کا سنجیدگی سے مطالعہ کیا اور اپنے کونے سا پنوں میں ڈھالنے کی عملی تمہیدیں جاری کیں، بالآخر سرسید کے چمکانے پر جب مسلمان اس راہ کو اپنانے کے لئے اُٹھے تو ہندوؤں نے بہت آگے نکل چکے تھے، اور یہ



ہندوستانی مسلمان اب بچہ اپنے کو اندھیروں میں پارہے ہیں۔ خیال تھا کہ سوشلزم کے تجربہ کے بعد ان کے قومی مزاج میں خشکی آگئی ہوگی اور وقت کے مطالبوں کو سمجھنے اور اپنے مسائل پر غور کرنے کا ان میں شعور پیدا ہو گیا ہوگا۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس سے کوئی ایسا سبق نہیں لیا تھا جو ان کے شعور کی گہرائیوں میں اتر کر کوئی سید اور دائمی تبدیلی پیدا کر سکتا۔

ان پر ایسی افسردہ گی اور شکست خوردگی طاری ہے کہ سوچنے اور سمجھنے اور اپنے لیے کوئی لائحہ عمل متعین کرنے کی ان کی ساری صلاحیتیں مفلوج ہو گئی ہیں۔ ان کے اندر ایک باہر منفی اور منفعل ذہنیت پیدا ہو گئی ہے جو رفتہ رفتہ انہیں ایسی تاریکی میں ڈھکیل رہی ہے جہاں نہ راستہ کا پتہ چل سکتا ہے نہ منزل کا۔ اس بیمار اور مچھلے بلکہ سراسر ہلاکت آفریں ذہنیت کی اصلاح وقت کی اہم ترین ضرورت ہے۔

غدر کے بعد مسلمانوں میں چار بڑی تحریکیں چٹائی گئیں۔ سب سے پہلے سرسید نے ان کا دامن وقت کے دامن سے باندھنے کی کوشش کی۔ پھر شیخ الاسلام مولانا محمود حسن دیوبندی علیہ الرحمہ نے شمالی ہند کے مسلمانوں کی تنظیم کو اپنا یا تیسری تحریک علی برادران کی تحریک خلافت تھی۔ اور آخر میں مسلم لیگ نے مسلمانوں کی قیادت اپنے ذمہ لی۔ ان تحریکوں میں بعض تعمیری اور اصلاحی طرز کی تھیں اور بعض جذباتی اور ہنگامی بعض تاریخی حقائق کی بے رحمی آج کے سامنے کل کی بے بسی اور اقدار کی تغیر پذیری سے واقف تھیں اور بعض ان کے لائسٹ۔

ان تحریکوں نے وہ مکڑی کے جالے تو دفع کر دیے جو مسلمانوں کے ذہنوں میں اٹکے ہوئے تھے اور ان کو ایک قوم کی طرح ایک مشترکہ مقصد کے لیے لڑنے اور قربانیاں بھیلنے کی لذت سے آشنا کیا مگر ان کے نظریاتی اور اصولی تفادات و تخالف کا اثر مسلمانوں کے اجتماعی تحت الشعور پر بھی پڑا۔ کبھی ان کو یہ تلقین کی جاتی کہ ہوش کے ناخن لو۔ بہت دیر معاشرت میں روحانی انداز فکر چھوڑو، ٹھنڈے دل سے غور کرنا اور وقت کی نفیس پہچاننا سیکھو اور کبھی یہ اذن ہوتا کہ عقل و خرد کے فیصلوں کو ہنگامی تقاضوں میں غرق کر کے بے خطر "آتش عشق" میں کود پڑو۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ایک صدی کے تجربہ اور جدوجہد کے بعد بھی ان کے مزاج میں اعتدال و توازن نہ پیدا ہو سکا۔

مسلم لیگ کا نصب العین پاکستان تھا۔ قیام پاکستان کے بعد اس کے ہندوستان میں جاری رہنے کا کوئی امکان نہیں رہ گیا۔ اس کے ممتاز لیڈر سب کے سب پاکستان منتقل ہو گئے اور اپنی قومی زندگی کے

اس بازارک ترمین موقع پر ہندوستان کے مسلمان بغیر کسی قائد اور بغیر کسی پردگرم کے رہ گئے۔

قیادت کا یہ فقدان اس وقت مسلمانوں کی سب سے بڑی ہمتی ہے۔ سامے ملک میں کوئی ایک شخص بھی ایسا نہیں نظر آتا جس کی طرف مسلمان امید و اعتماد سے دیکھ سکیں اور جو اس شکل دور میں ان کی قیادت کا فرض ادا کر سکے۔ ملکی سطح کے علاوہ مقامی سطحوں پر بھی یہی کیفیت ہے۔ جو چند غلط ہوتا ہیں بھی زیادہ مایوسی اور تلخی کی اس درجہ اس میں کہ ان کے قومی مثل ہو گئے ہیں۔ وہ کسی کو راستہ دکھا سکتے ہیں نہ کسی کے بتائے ہوئے راستہ پر چل سکتے ہیں۔ بس چند جگہ پر پند و مطلب پرست ساحر رہ گئے ہیں جو موقع موقع سے قوم کے ایجنج پر نمودار ہو کر آگ اگلا کرتے ہیں اور قوم ان کے ابھارے ہوئے جوش اور مہیاں سے متاثر ہو کر پاگلوں کی طرح اپنی قبر کھودتی رہتی ہے۔

نہ جانے کتنے بار ہم شیروں کے مانند ہانسنے والے سوراؤں کے پہلوؤں میں بھڑکا دل دیکھ چکے ہیں۔ نہ جانے کتنے سستے باز یگروں کی آتش بیانی ہمارے خرموں کو پھونک چکی ہے۔ ہم کو پھر بھی عبرت نہیں ہوتی، ہم کھڑے اور کھوٹے میں فرق نہیں کر پاتے۔ مذہب کے نام پر ہر غرہ ہم کو دیوانگی میں مبتلا کر دینے کے لیے کافی ہے۔ خواہ اس دیوانگی کی کتنی ہی قیمت کیوں نہ ادا کرنا پڑے۔ یہ سطحی جو شیلا۔ ہمارا قومی کام موروٹی روگ بن گیا ہے۔ اس نے ہماری سنجیدہ اور تعمیری دعوت قبول کرنے کی صلاحیتوں کو کمزور کر دیا ہے۔ اب اسے مزید خدا پر ہونا ہے احتیاط کرنا چاہیے۔

بند بانی سے لگی کر خط، قضا کو پھرے پالینا مسلمانوں کے لیے زندگی اور موت کا معاملہ ہے۔ مگر اسے جمہوری انداز میں اور نفعی حوصلے لہذا کر کے نہیں حاصل کیا جاسکتا ہے جو ہمارے پیشہ ور لیڈروں کا مرغوب طریقہ ہے۔ انھوں نے آئینی اور قانونی سبب کی دوکانیں کھول رکھی ہیں۔ یہ دوکانیں اب ختم ہونا چاہیے۔ خطا عمل پر چوبیس گنے کے لیے جس قسم کی قیادت کی ضرورت ہے وہ ایک متوازن شخصیت ہی ہیا کر سکتی ہو جو وقت کے تقاضوں کو پہچانتی ہو اور بہت اور طاقت، ارادہ اور آرزو و حقیقت اور خواب اور ماضی اور مستقبل وغیرہ میں فرق کرنا جانتا ہو۔ جو بہت اور ارادہ کے ساتھ تجربہ اور بصیرت احتیاط اور احتیاط کو لانا جانتی ہو جس کے اسباب میں راحت اور دل میں گرانی اور جو ذہنوں میں مایوسی کی جگہ نہ بھینی پیدا کرے اور پھر اس کی صحت مندانہ طور پر پرورش کرے اسے قوم کا سرمایہ بنائے گا اگر جانتی ہو۔

• علامہ ابوالحسن علی Nadwi نے ایک موقع پر کہا تھا کہ اچھے قائد قوموں کے حق میں اللہ تعالیٰ کا انعام یہ حقیقت



وہ کون سی نعمت ہے جو خدا کا انعام نہیں ہے۔ پھر ان نعمتوں کے نازل ہونے کے انتظار میں ہم ہاتھ پر ہاتھ دھر بیٹھے تو نہیں رہتے۔ خدا کی رحمت کے مستحق بننے کے لیے اپنے امکان دہلی کو شش ضروری ہے، ملکی سطح پر نہیں تو مقامی سطحوں پر ہی قیادت کے خلا کو پُر کرنے کی عملی فکر میں اب دیر نہ کرنا چاہیے۔ جن کے دلوں میں ملک و ملت کا درد ہے اور جو اس درد کی ضرورتوں پر سمجیدگی سے غور کر سکتے ہیں۔ ان کو چاہیے کہ مسلمانوں میں صحیح شعور اور تعمیری ذہنیت اور اعلیٰ مقاصد کے لیے جدوجہد کرنے اور قربانی دینے کا جذبہ پیدا کرانے کی طرف اپنے وقت اور اپنی صلاحیتوں کو لگائیں۔ اگر مسلمانوں میں اس سمت کی طرف حرکت پیدا ہوگئی تو وہ قائم خود پیدا کر لیں گے۔ کیونکہ بہر حال قوم ہی قائم پیدا کرتی ہے قائم قوم نہیں پیدا کرتے۔

مسلمانوں کو یہ اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ دنیا کا کوئی ملک ان کی چار کر ڈر آبادی کے لیے اپنے یہاں جگہ نہیں نکال سکتا ہے، ان کو جینا اور مرنا ہندوستان ہی میں ہے، یہی ان کا وطن ہے اور رہے گا۔ اور اسی کے ساتھ ان کو وطن دوستی کے سارے حقوق ادا کرنا ہیں۔ وہ گنتی میں ہندوؤں سے بہت کم ہیں۔ یہ صحیح ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں نکلتے کہ ملک میں ان کی عددی طاقت قابل اعتنا نہیں ہے، تعداد کے اعتبار سے وہ اب بھی ہندوستان کی دوسری سب سے بڑی جماعت ہیں وہ اخلاقی طور پر تہی دست اور بے مایہ بھی نہیں ہیں، ہندوستان کی تاریخ میں وہ بڑی نمایاں حیثیت رکھتے ہیں، وہ جب یہاں آئے تھے تو اپنے ساتھ ایک ایسی تہذیب لائے تھے جس نے ملک کی کایا پلٹ دی تھی۔ اگر وہ اپنی حیثیت اور وقار کو قائم رکھنا چاہیں تو اس کی پوری گنجائش ہے، چار کر ڈر کی جماعت دنیا کے کسی ملک میں بھی ہوا حرازو اعتماد کی زندگی بسر کر سکتی ہے، یہاں کچھ عناصر ایسے ضرور ہیں جو مسلمانوں کے متعلق تاریک ارادے رکھتے ہیں۔ لیکن اگر مسلمان یہ فیصلہ کر لیں کہ وہ اپنی طرف سے ان کو کھل کھیلنے کا موقع نہ دیں گے تو وہ ان ارادوں میں زیادہ کامیاب نہیں ہو سکتے۔ ہندو فرقہ پرستی کی کامیابی کے لیے مسلم فرقہ پرستی یا مسلم نا عاقبت اندیشی کا اشتراک عمل بڑی حد تک ضروری ہے۔

ہندوستان نے اپنے لیے جو یکوڑ تہبوریہ کا نصب العین متعین کیا ہے وہ مسلمانوں کے مفاد کے عین مطابق ہے۔ ہر دوسرا اقلیت کی طرح ان کا نفع بھی اسی میں ہے کہ سیاست و حکومت پر کسی مخصوص قوم یا مذہبی گروپ کے عقیدوں اور رجحانوں کا سایہ نہ پڑنے پائے اور ریاستی امور کو مذہبی اور تہذیبی امور سے الگ رکھا جائے۔ ورنہ مشترک آبادی والے ملک میں عموماً یہی ہوتا ہے کہ اکثریت کے قومی عزائم

ملک کے سیاسی عزائم بن جاتے ہیں۔ حکومت کے قومی اکثریت کے دینی اور ثقافتی سرمایہ کی حفاظت اور اشاعت کے لیے استعمال ہونے لگتے ہیں اور اقلیتوں پر عرصہ حیات تنگ ہو جاتا ہے جو آخر میں ملک کی بربادی کا بھی موجب ہوتا ہے۔

سیکولرزم کی حفاظت اور نگرانی میں مسلمانوں کو حصہ لینا چاہیے۔ فی الحال ملک کی ذہنی آب و ہوا سیکولرزم کے زیادہ موافق نہیں ہے اس کا سبب زیادہ تر تاریخی نوعیت کا ہے جب کوئی قوم ایک عرصہ تک محکوم کی زندگی بسر کرنے کے بعد آزاد ہوتی ہے تو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنے ماضی قدیم کی طرف تیزی سے لوٹ جانا چاہتی ہے، ہمارے یہاں کی اکثریت بھی آج کل ان دہن کی شکار ہے وہ اپنی پرانی تہذیب کی بازگشت کی شدت سے آرزو مند ہے، مگر یہ دور عموماً عارضی ہوتا ہے اور جیسے جیسے وقت گزرتا جاتا ہے ماضی پرستی کا جوش اور دلولہ کم ہوتا جاتا ہے مسلمانوں اور سیکولرزم دونوں کو اس فتنہ کے جھکے برداشت کرنے کے لیے تیار رہنا چاہیے۔

ملک کی تعلیمی پالیسی اسی تہذیبی جارحیت کی زد میں آگئی ہے۔ اس میں ہندی کے روپ میں ہندو ماتھا اور کچھ ٹھوسا جارا ہے۔ یہ مسلمانوں کے لیے ایک بڑا خطرہ ہے۔ ان کے بچوں کی دینی تعلیم خاص توجہ کی مستحق ہے، سیکولر نظام میں یوں بھی دینی تعلیم کا انتظام دینی جماعتیں خود کرتی ہیں، حکومت زمان کی مدد کرتی ہے نہ مخالفت، اس کی طرف سے مسلمانوں نے اگر کچھ دنوں اور غفلت برتی تو یہ ان کی اپنی آنے والی نسلوں کے ساتھ ناقابل معافی غلامی ہوگی۔ ان کی اولاد اسلام کی دولت سے محروم ہو جائے گی۔

تعلیم سے ملنا جتنا مسئلہ زبان کا ہے۔ ہمارا کل دینی اور ثقافتی سرمایہ اردو میں ہے۔ اگر مسلمان بچے اردو سے ناواقف رہ گئے تو ان کے تہذیبی وجود کی جڑیں کٹ جائیں گی اور یہ سارا سرمایہ غارت ہو جائے گا۔ زبان ہر حال کوئی سرکاری چیز نہیں ہے، وہ سرکاری دفتروں میں نہیں گھروں اور گلیوں میں رہ رہ کر جاتی ہے۔ اسے نہ سرکاری احکام مار سکتے ہیں نہ جلا سکتے ہیں اس کے راستے میں رکاوٹیں بیشک پیدا کی جاسکتی ہیں مگر ان رکاوٹوں کا مقابلہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ اردو کی بقا اور اشاعت کی سنجیدہ تحریکوں کو سیاسی حیرتوں سے الگ رکھتے ہوئے بربادی رکھنا پڑے گا۔ سکولر جانے والے بچوں کو گھر پر اردو پڑھانے کی ضرورت پر بھی ذمہ داری سے غور کرنا چاہیے، کیونکہ تمام سرکاری دفتروں کے ارجح اسکولوں



میں اس کا کوئی انتظام نہیں کیا جا رہا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ مسلمان بچے ہندی تو خوب بچہ رہے ہیں لیکن ابد کے وہ لفظ بھی نہیں پڑھ سکتے۔ اسلامی لٹریچر کو جلد از جلد ہندی میں منتقل کرنے کی طرف بھی توجہ کوئی پاس ہے۔ اسکو ہندوستان میں باقی رکھنے کی اس سے موثر کوئی دوسری تدبیر نہیں ہو سکتی۔

مسلمانوں کے تعلیمی اداروں کی مالی حالت اتنی خراب ہو گئی ہے کہ ان میں سے اکثر تو نفع کی بجائیاں لینے لگے ہیں۔ ان کو زیادہ تر امداد ہمارے صوبہ میں زمینداروں طبقہ سے ملتی تھی۔ خاتمہ زمینداری کے بعد یہ ذریعہ بند ہو گیا ہے۔ بہت سے تجارت پیشہ مسلمان جو تعلیمی کاموں میں دلچسپی لیتے تھے اور مالی اعانت فرماتے تھے ان کے پاکستان چلے جانے سے آمدنی کے دوسرے ذرائع بھی خاصے محدود ہو گئے ہیں۔ اس کے باوجود مسلمان اگر اپنی ذمہ داری محسوس کریں اور اپنے وقت، محنت اور دولت کے سرمایہ کا کچھ حصہ اس اہم خدمت میں لگائیں تو اپنے انکولوں اور بچوں کو بہ آسانی برقرار رکھ سکتے ہیں۔ ان کی زبوں مالی کا اصلی سبب مسلمانوں میں دولت کی کمی نہیں، صحیح شعور کی کمی ہے۔ ہمارے وہ بھائی جن کو اللہ تعالیٰ نے فراغت اور وسعت عطا فرمائی ہے معاشرہ کے ساتھ اپنی ذمہ داری کو محسوس نہیں کرتے وہ سمجھتے ہیں کہ اگر وہ آرام و اطمینان سے ہیں اور انھوں نے اپنی اولاد کے لیے معاش کا معقول انتظام کر لیا ہے تو اب ان کو کچھ سوچنے یا فکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ کبھی انھوں نے ملی خدمت کی بہت ضرورت محسوس کی تو وقت کے حال زار پر آنسو بہائے یا تنقید کر دی۔ اس سے ان کے ملی جذبہ کی تسفی ہو جاتی ہے۔ تفرقہ اور نام، خود کے کاموں پر تو وہ بیوقوف صرف کر ڈالتے ہیں لیکن قوم کی ضرورت کے وقت یا حق العباد ادا کرنے کے موقعوں پر ان کی جہیں اتنی سکڑ جاتی ہیں کہ خدا کی مینا، وہ یہ نہیں سوچتے کہ اگر ان کی غفلت کے باعث معاشرہ کی کشتی ڈوبی تو وہ اپنے ساتھ انھیں بھی لے ڈوبے گی۔ وہ اپنے کو الگ الگ جزیرے سمجھتے ہیں۔ حالانکہ کوئی انسان بھی ایک علیحدہ جزیرہ نہیں ہے۔ اس کا سارا وجود معاشرتی رشتوں میں جکڑا ہوا ہے، معاشرہ سے فرد کے تعلق کے مختلف درجے اور نوعیتیں ہو سکتی ہیں مگر ان سے رہائی ناممکن ہے۔

تقسیم سے پہلے شمالی ہند میں مسلمانوں کی آمدنی کے عام طور سے دو ذریعے تھے، ایک زمینداری اور دوسرے سرکاری ملازمت۔ زمینداریاں ختم ہو گئیں اور سرکاری ملازمتوں میں ان کا خیال ہے کہ ان کے ساتھ انصاف نہیں کیا جاتا ہے۔ ان کا اتنا ادارہ انتظام و تنظیم بدھم ہو گیا ہے، تجارت سے وہ ہیشہ الگ تھلک رہے۔ اس کا انھیں تجربہ نہیں ہے اور اب اگر وہ اس میں داخل ہونا بھی چاہتے ہیں تو اولاً ان کے پاس

سرمایہ کی کمی ہے اور ثانیاً یہ میدان بڑے ہی سے ایریا تھا جو اب کہ انکوپاؤں دھرنے کی جگہ نہیں ملتی اس صورت میں حکومت کو کچھ انکی اقتصادی بحالی کی طرفت خاص توجہ کرنے کی ضرورت ہو۔ آئی بڑی قدر کی معاشی بے اطمینانی ملک کی ترقی میں بڑا رخنہ ڈال سکتی ہے، جیسا کہ ڈاکٹر عابد حسین نے لکھا ہے اس کا تو کوئی امکان نہیں ہے کہ مسلمان مذقی تنگی سے عاجز آکر پاکستان یا کسی دوسرے ملک سے سازش کرنے لگیں گے، لیکن یہ ضرور ہو سکتا ہو کہ وہ ایک بھاری پتھر بن کر ہندوستان کی گردن میں تنگ جاتیں جو اس کا آگے بڑھنا دشوار ہو جائے۔ کچھ عرصہ ہوا انگریجو انڈین ایسوسی ایشن نے اقتصادی خود کفالت کے دس سالہ منصوبہ کا اعلان کیا تھا تاکہ مذقی و معاش کے معاملہ میں انگریجو انڈین لوگ حکومت کے دست نگر نہ رہیں، مسلمانوں کو اس سے سبق لینا چاہیے۔ اگر چند لاکھ کی انگریجو انڈین جماعت ایسا جرات مندانہ قدم اٹھا سکتی ہے تو وہ بھی ایسا کیوں نہیں کر سکتے۔ ملک میں جو بڑی قیافتی ریکھیں کھولی جا رہی ہیں۔ ان میں ان کو آگے بڑھ کر شریک ہونا چاہیے ہم جانتے ہیں کہ اس میں ان کے لیے متعدد دشواریاں ہیں لیکن اکثر مقامات پر منتقل مزاجی، ہنیم سلیم اور موقع شناسی سے کام لے کر مسلمان ان برون اور شکایت کو عبور کر رہے ہیں اور فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

اعداد باتی کی ہوسانیاں، تمام کٹے تیل، سرمایہ سے نئے روزگار شروع کیے جاسکتے ہیں، مسلمانوں میں اب بھی بے شغور و بے روزگار ہوتے ہیں۔ مگر ان کے ہزار اور محنت کی کمائی ہندو سرمایہ داروں کے ہاتھوں میں چلی جاتی ہے جو انھیں معمولی آہستہ پر لازم رکھ کر ان سے سامان تیار کراتے ہیں اور پھر اس کی تجارت کرتے ہیں۔ ان کو آزاد کاروبار میں نکالنے کے لیے کسی بڑے سرمایہ کی ضرورت نہیں ہو، چند ہزار روپوں سے اس طرح کی صنعتیں انجمنیں قائم کی جاسکتی ہیں جہاں ہمارے دستکار کو اپنی ٹیو کے اصولوں پر کام کر کے خود بھی دانا اور چکرانہ نفع کا سکتے ہیں اور معاشرہ کی معاشی تعلیم میں بھی معاون ہو سکتے ہیں۔

اسلوب کی مادیات اور اس کے نتیجہ میں زیبا رہا، باری روزمرہ کی زندگی کا لازمی جز بن گئی ہے۔ گویا کہ ہم کچھ نہیں نے کشادگی اور تنگی دونوں میں میانہ روی کی تعلیم دی جیسا کہ ہم نے بغیر کفایت اور فضول غریبی کے بغیر خوش رہا۔ یہ ہے اسلام کا معیار جس سے ہم نے پہلے مذاہل بڑا کرنا۔ اب اس پہل میں جو بے نظیر معاہدہ ہے، دیکھ کے علاوہ وقت اور مواقع ضائع کرنے میں کسی ہم کو بڑا لکھ حاصل ہے جب تک ہم اپنی مادیات میں کشادگی اور نکات انسانی ہمارے ہمارے دی اور تعاون کر اپنا شمار نہ بنائیں گے جہاں کہیں (ملاقات کی ضرورتیں) ہمیں ہی دینی گی۔ (باقی صفحہ پر)



# اسلام اور تحريم شراب

(از مولانا سيد محمد انظر شاہ صاحب کاشمیری)

(۲)

## ”شراب اور دماغی امراض“

شراب سینکڑوں قسم کے دماغی امراض پیدا کرتی ہے اس کا انکار بھی حقائق و واقعات کے انکار کے مراد نہ ہوگا۔ مے نوش جن دماغی عارضوں میں ہمیشہ مبتلا رہتے ہیں۔ اس کا اظہار اطباء اور حاذق معالج آئے دن کیا کرتے ہیں، اور اس ہلاکت عظیم کو شراب کی دوسری مصرتوں میں زیادہ اہمیت دیتے ہیں۔ حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:-

”مذاوند عالم نے شراب میں کوئی شفا نہیں“

اجعل الله لنا فيها شفاء

رکھی وہ دماغ کو جو مرکز عقل ہے شدید نقصان

قط فانها شديدة المضرّة بالدماغ

پہنچاتی ہے۔ فقہاء اور اطباء سب اسے

الذي هو مركز العقل عند الاطباء

تسلیم کرتے ہیں۔“

والفہما۔ (زاد المعاد جلد ۲)

طب یونانی کا سب سے بڑا ماہر اور حاذق طبیب حبر۔ کے تجربات و حذاقت پر یونانی طب کے علاوہ ڈاکٹری میں بھی بڑا اعتماد ہے اور یورپ کی مخصوص طب، صدیوں کے روشن تجربات کے باوجود بقراط کی فنی مہارت کا انکار نہ کر سکی یہی دنیا کا مایہ ناز طبیب ”بقراط“ کہتا ہے کہ

”ضرر الخمر بالرأس متدید“

شراب کا سب سے زیادہ ضرر دماغ کو پہنچتا ہے

وهو كذا لك بالذهن" (ایضاً) اور ایسا ہی ضرر اس سے ذہن کو پہنچتا ہے۔

صاحب "اکمال" نے بھی لکھا ہے کہ

"إن خاصة الشراب الاضرار بالدماع والعصب" (ایضاً)

یعنی شراب کی خاصیت ہے کہ وہ دماغ اور سبھوں کو شدید نقصان پہنچاتی ہے۔ بقراط کی طبی صداقت پر اعتماد کے بعد شراب کی مصرت کے سلسلہ میں کوئی وجہ نہیں کہ اس کی رائے پر اعتماد نہ کیا جائے لیکن وہ حاضر کا ذہن حرم طح یورپ کی تحقیق پر اعتماد کرنے کے لیے تیار کیا گیا ہے۔ اسی کی ساخت کا تقاضہ ہو کہ اس سلسلہ میں یورپ کے پیش کردہ ان اعداد و شمار کو بھی دیکھ لیا جائے جو اسناد سے نوشی کی سائیں کی جانب سے شراب کی دماغ پر مرتب ہونے والی مصرتوں کے سلسلہ میں سامنے آتے رہتے ہیں۔ "بلجیم میں کثرت شراب نوشی کے نتیجہ میں جو ہولناک تباہ کاریاں رونما ہو رہی ہیں ان کو دیکھئے لکھا ہے کہ۔"

"مجرموں میں فی صدی اتنی خودکشی کرتے ہیں۔ ۲۰، قید خانے میں رہتے ہیں ۹،

فقر و فاقے میں بسر کرتے ہیں اور ۵، فی صدی مجنون اور پاگل ہیں۔"

(احکام العقول ص ۴۸۵)

اور دنیا کے سب سے زیادہ مے نوش ملک اور عشرت کدہ یورپ یعنی فرانس میں اسی زہریاں کی ہلاکت خیزیاں اس طرح سامنے آئیں۔

"کثرت سے نوشی سے جو دو خاص مرض۔ ایک مرض دماغی سرسام کا اور دوسرا جنگ کی خرابی کا پیدا ہوتے ہیں۔ اس سے مرنے والوں کی تعداد "فرانس" میں ۱۹۴۶ء سے ۱۹۵۲ء تک ۶۱۸۰۰ کو پہنچی، اور اسی مدت میں فرانس جو انڈوچائنا میں جنگ کرتا رہا اس جنگ میں اس کے مرنے والوں کی تعداد ۱۹۰۰ کی رہی اور یہ شمار تو ان مرض سے براہ راست مرنے والوں کا رہا۔ باقی جو لوگ کثرت سے نوشی سے بالواسطہ مرنے ہیں یعنی اس کے اثرات سے بالواسطہ ان کی میزان اگر لگائی جائے تو تعداد اس کی بھی دس گنی پڑے گی۔" (بستی کراچی ص ۵۴)

آپ دیکھ رہے ہیں کہ نوشی کی کثرت اور مہم زہر کے پرکینتہ نوش کے نتیجہ میں مرنے والوں



کی تعداد جنگ ایسی ہلاکت انگیز و تباہ کن چیز ہے بھی آگے بڑھ گئی اور جنگ بھی چار سو پانچ سو سال قبل کی نہیں جبکہ تیر و تفنگ، اور شیر و سان سے کام لیا جاتا تھا بلکہ ایٹم اور ہائیڈروجن بم کے زمانہ میں جس سے "ہیروشیما" ایسے آباد و پر رونق آبادی اور حسین شہر کو چند منٹ میں تودہ خاک بنا کر رکھ دیا جاتا ہے۔ اور ہزار ہا بلکہ لاکھوں انسانوں کو دیکھتے ہی دیکھتے خاک و خون میں تڑپنے کے لیے اور غمخوار انسان بھڑپوں کی داستان ظلم و عدوان سنانے کے لیے جھوڑ دیا جاتا ہے۔ فرانس کے اسی عشرت خانے میں جہاں شراب نوشی کے لیے آبادی کا ذرہ ذرہ سمٹ کر شراب خانوں میں پہنچ جاتا ہے، دماغی امراض اور جگر کی بیماریوں میں ہلاک ہونے والوں کی تعداد

"۱۹۵۲ء میں ۲۹۰۵ اور ۱۹۵۳ء میں ۳۱۰۶ تھی۔"

(صدق جدید ۲۱ اکتوبر ۱۹۵۵ء)

اندازے نوشی کے ان اعداد و شمار سے معلوم ہوا ہوگا کہ شراب کے دماغی امراض اور عارضے کس طرح اور کن ہلک صورتوں میں پیدا ہوتے ہیں اور یہ دماغی بیماریاں اکثر

## "جنون"

کی شکل میں سامنے آتی ہیں۔ دماغ کے صنیت اور ماؤٹ ہو جانے کے بعد جنون کا عارضہ قطعاً متوقع ہے۔ ہندوستان کا مشہور افسانہ نگار اور فحش نویس "منو" بارہ جنون میں مبتلا ہو کر پاگل خانوں تک پہنچا اس برگشتہ قسمت انسانہ نویس کی موت پچھلے دنوں جن عبرتناک حالات میں ہوئی وہ خود ایک المناک افسانہ ہے، شراب کے پیدا ہونے والے جنون کے سلسلہ میں یورپ کا "کڑ" بنیم "کھتا ہے کہ "افریقہ کے جن لوگوں نے شراب کا استعمال کیا وہ پاگل ہو گئے اور یورپ کے جو باشندے اسکی کثرت رکھتے ہیں وہ بھی جنون کی بیمار ہیں اس لیے شراب کو جلد از جلد افریقیوں کے لیے ممنوع مشروب قرار دیا جائے۔" (طنطاوی ص ۱۹۴)

## جگر کی بیماری

دماغ کو شدید نقصان پہنچانے کے ساتھ جگر کو بھی اس کی مضرتیں تباہ کرتی ہیں، حالانکہ جگر

بھی اعضاءے رئیسہ میں ایک ایسا عضو ہے جس پر جسمانی صحت کا دار و مدار بڑی حد تک ہے، خان صلیح تیار کرنے کے بعد تمام اعضاء کو ان کی مناسب خواہش کے تحت پہلائی کرنے کا کام قدرتی طور پر ہی عضو رئیس انجام دیتا ہے۔ جن مریضوں کے جگر خون بنانے کا کام چھوڑ دیتے ہیں ان کی صحت جسمانی بالکل مضحک ہو کر رہ جاتی ہے، اور اطباء و معالجین اس کے علاج و معالجہ میں خاص احتیاط اور غور و پرداخت کی ہدایت کرتے ہیں۔ لیکن آتش سیال اسی کا راز اور جسم کے فعال عضو کو مادون کر دیتی ہے اور صرف ایک ٹک میں اسکی ہلاکت خیزیوں کی سالانہ رپورٹ یہ ہے:-

”کثرت سے نوشی سے ۱۹۵۲ء میں جگر کی بیماری میں ۱۱۸۷۱ نفوس ہلاک ہوئے۔

اور ۱۹۵۳ء میں اسی جگر کی بیماری میں مرنے والوں کی تعداد ۱۲۷۷ ہوئی۔“

بند شرب کے ان باخبر اداروں کے ان اعداد و شمار کی روشنی میں فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ یہ ملک مشروب جگر کو کس طرح نقصان پہونچا کر نہ صرف لب گو رکھ ہلاک ہی کر کے چھوڑتا ہے۔ ریاست ٹونک کا مشہور سلمیٰ پرست ”شاعر اختر شیرانی جیسے اس کے دوستوں نے شراب کی عادت ڈال کر عالم شباب ہی میں تباہ و برباد کیا۔ سوارخ گارنے لکھا ہے کہ:-

”شراب نے ان کے جگر کو بھون دیا تھا اور جسمانی صحت کے پرچے اڑا دیے۔“

(نقوش شخصیات نمبر ۲ ص ۹)

یہاں تک کہ مے نوشی کی کثرت کی وجہ سے یہ نوجوان شاعر لاہور میں ہلاک ہو گیا۔ شراب نوشی سے پیدا ہونے والے امراض مخصوصاً عارضہ جگر کی اطلاع دیتے ہوئے لکھا ہے کہ:-

”لیکن رونا روتی ہوئی کہہ رہے تھے ایک دن آپ پر رد عمل کی کیفیت طاری ہوئی جس کے نتیجہ میں غشیان و تہوع کی حالت بڑھ گئی، قبض شدید ہو گیا، جگر نے جواب دے دیا اور آنکھوں پر زردیاں چھا گئیں، مجبوراً میں نے انھیں ”میو ہسپتال“ میں داخل کرایا۔ وہاں پہلے تو کچھ روز ٹھیک رہے، اچانک ایک روز زیادہ طبیعت بڑھ گئی اور باقاعدہ ۲۳ سال کی عمر میں ۹ ستمبر ۱۹۵۲ء کی دوپہر کو اپنے وقت سے پہلے

زندگی کی دشوار گزار راہوں کا سفر ختم کر لیا۔“ (ایضاً)

پچھلے دنوں بادہ پرستی کا ہولناک انجام ”تجاز“ کی موت کی صورت میں سامنے آیا اور ”سو“ کی



عبرت انگیز موت کی تفصیلات اخبار میں طبقہ کو معلوم ہیں۔

## ”سکتہ کی بیماری“

بادہ نوشی کے نتیجہ میں ایک اور ہلک بیماری ”سکتہ“ بھی جان لیوا روگ ثابت ہوتا ہے۔ سستی، اعضا، تشنج اور رعشہ کے بعد سکتہ کا خطرناک حارصہ لاحق ہو کر ہلاک کر دیتا ہے، طب یونانی کی ایک مشہور کتاب میں ہے کہ:-

”شراب ذہن کو بید کر دیتی ہے، اعصاب کو  
تبدل دیتی ہیں یعنی الاعصاب یودت الرعشہ و  
سست، رعشہ اور تشنج پیدا کرتی ہے اور  
یودت الشنج و کثیرا ما یموت  
اکثر شراب پینے والے سکتہ کی بیماری میں  
السكران بالسکتہ۔  
ہلاک ہوتے ہیں۔“  
(نفیس ص ۲۳)

## ”نفع قلب“

صحت انسانی کے قیام و بقا میں جہاں اور اعضاء رُئِیہ کو دخل ہے ان میں سب سے زیادہ قلب کی طبعی حرکت کو انسانی زندگی کے بقا کا دار و مدار بنایا گیا ہے۔ اس عضو رُئِیہ کی حرکت سے انسانی زندگی تعبیر ہے۔ اندرونی نظام کی یہ متحرک گھڑی جہاں بند ہوئی تو انسان کی موت واقع ہوتی ہے، اس کی حرکت میں اختلال خطرناک آغاز ہے۔ مصنف نے جہانی زندگی کے نظام میں قلب کو جو اہمیت ہے اسی کی اطلاع دیتے ہوئے لکھا ہے کہ:-

”صحت جہانی کا مدار، قلب کی حالت و کیفیت پر ہے اگر قلب اور دُموی رگیں صحیح  
حالت پر نہ ہوں گی تو ان سے متعلق قدرتی عمل پورا نہ ہو سکے گا اور جہانی صحت کا پورا  
نظام شکست و ریخت ہو جائے گا۔“  
(الحیوة داختر ص ۵)

مصنف نے قلب سے مربوط شرائط و عروق کی تفصیل اس کی طبعی رفتار پر مبنی نوشی کے ہلک اثرات کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:-

اطباء نے اسی وجہ سے کہا ہے کہ جب شراب  
ومن هذا اثبت للعلماء ان الکحول

جسم میں داخل ہوگی تو قلب کو ضعیف کرے  
اذا دخل الجسم ادى الى اضعاف  
گی۔ قلب اور اس سے متعلق اعصاب میں  
القلب واثر فيه وفيما يتصل به من  
شدید مضرتیں رونما ہوں گی۔  
الاعصاب تاثيراً تاماً (۲۵ ایضاً)

اور یہ سب کچھ اس وجہ سے ہوگا کہ جب ۲۴ گھنٹہ کے عرصہ میں شراب پینے والا ۱۷ دقیقہ (تقریباً ۸ تولہ شراب) استعمال کرے گا تو قلب کی حرکت جو ایک گھنٹہ میں ۲۷ مرتبہ ہونی چاہیے تھی طبعی حرکت سے بڑھ جائے گی۔ اور ایک سکند میں "۱۲" مرتبہ حرکت ہوگی۔ یہ حرکت قلب کی معمولاً رفتار سے زیادہ ہے اور بے نوشی کا خطرناک نتیجہ ہے۔ اور پھر کچھ مدت میں غیر طبعی مسلسل حرکت قلب کو ضعیف کرے گی جیسا کہ مصنف نے لکھا ہے کہ :-

"وقد ثبت ان ادمان المشروبات  
الکحولیہ یودی شیئاً فشیئاً الى  
استرخاء القلب وتمدد عضلته"  
سکرات کے پینے سے قلب سست پڑ جائے  
گا اور عضلات ڈھیلے پڑ جائیں گے۔  
(الخمر والحیوة ص ۵۵)

چنانچہ اسی ضعف قلب کے نتیجہ میں جو عموماً شراب نوشوں کو عارض ہوتا ہے نوے فی صدی اموات واقع ہو رہی ہیں اسی کی اطلاع دیتے ہوئے لکھا ہے کہ :-

"علامہ ازیں آجکل حرکت قلب بند ہونے سے اس قدر زیادہ موتیں واقع ہو رہی  
ہیں کہ کسی اور مرض سے اتنی نہیں۔ ایک اندازے کے مطابق ایسی موتیں ۹۰ فیصد  
شراب نوشی کا نتیجہ ہوتی ہیں۔"  
(انسانیت حیوانیت کے راسخ پر ص ۲۳)

## گلے کی حسرت

حاذق اطباء اور تجربہ کار ڈاکٹروں کا فیصلہ ہے کہ شراب گلے کو بھی سخت نقصان دیتا ہے جس کی وجہ سے نہ صرف آواز بجھ جاتی ہے بلکہ گلے میں دائمی خراش، مسلسل کھانسی قائم ہو کر "س" ایسے موذی مرض کا پیش خیمہ بن جاتی ہے۔ لکھا ہے کہ

"شراب پینے والے کے گالے میں التهاب و نتیجہ پیدا ہو جاتا ہے جس سے ہوا کی  
ٹالیاں جکڑ جاتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شرابی عموماً کھانسی کے مریض رہتے ہیں اور



ان کی آواز میں خشونت پیدا ہو جاتی ہے، جب بولتے ہیں تو سخت آواز کے ساتھ  
اور بسا اوقات بھیچڑھ کی بیماری اور سانس کا مرض "سل" ایسے خوفناک مرض کا باعث  
ہوتا ہے۔ (انحراد الحیوة ص ۵)

ہندوستان کے ایک مشہور شاعر گنگے کی جن شدید بیماریوں میں مبتلا تھے۔ کیا عجب کہ ان امراض کے  
پیدا کرنے میں، اسی زہر کی سمیات کو دخل ہو۔

### "فتور ہضم"

شراب کے فوائد بیان کرنے والے کہتے ہیں کہ غذا شراب سے خوشگوار ہو کر زود ہضم بن جاتی ہے،  
اس لیے شراب کا استعمال مفید ہوگا۔ حالانکہ اس شعبہ میں بھی رائے یہی ہے کہ شراب فتور ہضم کا باعث  
بنی ہے اور قوت ہضم کو سست کر کے اس کے منافع نظام کو درہم برہم کرنے میں اس کو کافی  
دخل ہے، چنانچہ لکھا ہے کہ:-

"شراب ہضم طعام کے سلسلہ میں بے حد مضراور ہلکا ہے اس لیے کہ یہ معدہ  
میں پہنچ کر غیر معمولی گرمی اور بیجان پیدا کرتا ہے۔ یہ بھیج بہت سے امراض پیدا  
کرتا ہے اور آنتہا کو سا قہا کرتا ہے، غذا کے کم ہونے پر جسم کو غذا کی اتنی مقدار  
نہیں پونچ سکتی جتنی کہ وہ اپنے نظام کو مہلانے کے لیے چاہتا تھا، اور غذا کا  
جو تھیل حصہ پہنچتا بھی ہے تو ہضم کے فتور کی وجہ سے بجائے مفید ہونے کے  
وہ بھی مضر ہوتا ہے۔" (انحراد الحیوة ص ۴)

شراب میں منافع ثابت کرنے والے برابر کہہ رہے ہیں کہ اس آتش سیال میں غذائی اجزاء بھی  
ہیں جو تھیل ہو کر جسم کے لیے بہترین غذا بن سکتے ہیں، شراب میں غذائیت کی تردید کرتے ہوئے مصنف  
نے لکھا ہے کہ:-

"شراب میں ایسے اجزاء نہیں ہیں جو غذا کا کام دے سکیں، بلکہ یہ تو جسم کی طاقت  
کو سلب کرنے والی شے ہو، غذا کا کام اس سے نہیں لیا جاسکتا۔" (ایضاً ص ۴)

حالانکہ ہضم کا فتور بلکہ ہضم کا معمولی اختلال دماغ بھی جسمانی صحت کے لیے زبردست مفید

ہے جسمانی صحت کی عمارت مضہم کے صلاح نظام پر موقوف ہو، غذا اگر ٹھیک طور پر مضہم نہ ہوگی تو مضہم کے تمام اعضاء ضروری اور صلاح خون کے حاصل کرنے سے محروم رہیں گے جس کے نتیجہ میں پوری صحت تندرستی کا ڈھانچہ ٹوٹ پھوٹ جائے گا اور طاقت و قوت کے نہ ہونے سے آدمی نکمّا ہو کر نہ صرف اہل و عیال، قبیلہ و خاندان کے لیے بلکہ معاشرہ اور سوسائٹی کے لیے بار ثابرت ہوگا۔ مضہم کے پورے نظام کا اختلال درکنار معمولی سانس و مضہم بھی انسان سے سرور و نشاط اعلیٰ کو چھین لیتا ہے، مہطل زندگی اپنے لیے بھی مصیبت اور معاشرہ کے لیے بھی بلائے بے دریاں۔ بہر حال معلوم ہوا کہ شراب سے قوت مضہم بے حد کمزور و درست ہو جاتی ہے، چہ جائیکہ اس سے استمرا طعام وغیرہ کا کام لیا جائے، بعض شراب نوش "بیر" میں اس قدر سے خدائیت کے قائل ہیں "اگر "بیر" میں خدائیت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو معمولی خدائیت ان عظیم نقصانات کے مقابلہ میں کیا حیثیت رکھتی ہے، جو نقصانات شراب نوشی سے پیدا ہونے والے ہیں۔ اور پھر یہ کہاں کی عقل مندی ہے کہ صلاح، غیر مضہم اور امداد غذاؤں کو چھوڑ کر مضہم اور گراں قیمت "بیر" کو خرید کر پیا جائے، مصنف نے بھی لکھا ہے کہ:-

"کس قدر کھلی ہوئی حماقت اور فضول خرچی ہے کہ آدمی بطور غذا کے "بیر" کی کثیر

مقدار استعمال کرے۔ (ایضاً صفحہ ۳۰)

یعنی "بیر" کو خرید کر چینی والے سوائے حماقت و سخاوت کے اور کس بات کا ثبوت پیش کر رہے ہیں۔

## جسم کی حرارت ختم ہو جاتی ہے

ایک فائدہ یہ بھی بیان کیا جا سکتا ہے کہ شراب نوشی سے جسم میں حرارت پیدا ہوتی ہے جس سے مجاہد کی تحریک اور کام کرنے کی اُمّنگ پیدا ہوتی ہے۔ بالفاظ دیگر بادہ پرستوں کا یہ اثنیٰ و اعلیٰ مشرب فعال بنانے کی صلاحیت بھی رکھتا ہے۔ لیکن اس دعوے میں کہاں تک سچائی اور عاقبتیت ہے اسی کا انکشاف کرتے ہوئے مصنف نے لکھا ہے کہ:-

"اگر چہ دالے گئے ہیں کہ شراب جسم کی حرارت بڑھا کر بدودت کو فائل کر دیتی ہو۔

یہ دعویٰ بلا دلیل ہے اور کئے دلائل حقیقت سے قھوانا آٹنا ہیں۔"

(انگریز ترجمہ صفحہ ۳۰)



طب جدید میں یہ بات طے شدہ ہے کہ جسم کے لیے حصول حرارت کا یہ طریقہ صحیح نہیں کہ جسم سے برودت کو زائل کر دیا جائے، بلکہ غیر مضر اور مفید شکل یہ ہے کہ جسم میں موجودہ حرارت کو باقی رکھنے کی کوشش کی جائے، مزید حرارت پیدا کرنا اور پھر شراب ایسے زہر لاطیل سے قطعاً غلط ہے، اور پھر اس فزیب کی حقیقت صریح اتنی ہے کہ شراب پینے کے ساتھ ہی جو کچھ عارضی آثار چہرہ وغیرہ پر ظاہر ہوتے ہیں حماقت سے اس کو حرارت سمجھ لیا گیا ہے، جو شخص شراب استعمال کرے گا فوری طور پر اس کا چہرہ سرخ ہو جائے گا اور اس کے رنگ پر سرخی دوڑ جائے گی، کیونکہ شراب کی طبیعت یہ ہے کہ وہ جلد کے اندر عروقِ شعریہ میں اپنا عمل شروع کرتی ہے، کبھی وہ سڑ جاتے ہیں اور پھر پھیلنے میں نتیجہ ان کا یہ ہوتا ہے کہ یہ رگیں خون کا وہ حصہ جو کھینچتی تھیں اس تیزی کے ساتھ سڑنے اور پھیلنے کی وجہ سے خون کو زیادہ کھینچنے لگتی ہیں اس لیے پینے والا خون کے تیز دباؤ کے ظاہری آثار کو دیکھ کر سمجھتا ہے کہ یہ حرارت شراب کی پیدا کی ہوئی ہے، حالانکہ یہ شعور غلط ہے اور اس پر مستزاد یہ کہ یہ کیفیت بہت عارضی ہوتی ہے، نشہ کے دور ہوتے ہی رنگ اپنی حالت پر آ جاتا ہے اور پھر شراب کے استعمال کا رد عمل شروع ہوتا ہے، اور اگر یہ صحیح ہوتا کہ شراب جسم میں حرارت پیدا کرتی ہے تو ان علاقوں میں جو بیکار بار بار اور ٹھنڈے میں شراب کی خاص یہ منفعت ظاہر ہونا چاہئے تھی، حالانکہ مشاہدہ اسکے خلاف ہو، مثلاً منطقہٴ ہندوستانی اور جنوبی میں شراب کے استعمال کی وجہ سے جسم کی حرارت اور گھٹ جاتی ہے اور اس حرارت کے زائل اور فنا ہونے کی وجہ سے اکثر اموات واقع ہوتی ہیں، یہی وجہ ہو کہ ان دونوں منطقوں میں مزدور پیشہ انسان شراب کا نانا نہیں پی سکتے۔ اس لیے معلوم ہوا کہ شراب جسم میں حرارت پیدا نہیں کر سکتی، بلکہ جو کچھ حرارت ہوتی بھی ہے اسے بھی زائل کر دیتی ہے۔

یہاں پر ایک بات اور بھی سمجھ لینا چاہیے، اگر دیکھنے میں آتا ہے کہ شرابی کا چہرہ سرخ اور انگلیں بھی سرخ ہوتی ہیں۔ ہماری اس تفصیل سے معلوم ہوا ہوگا کہ وہ بھی شراب ہی کا اثر ہوتا ہے اور کیونکہ مسلسل استعمال کیا جاتا ہے تو اس کی وجہ سے یہ آثار بھی دیر پا ہو جاتے ہیں۔ ان کو یہ سمجھنا کہ شراب کی پیدا کردہ حرارت ہے قطعاً غلط ہوگا، اسی کی اطلاع دیتے ہوئے لکھا ہے کہ :-

”واذا قاطی الانسان الکحول زمانا طویلاً فان الادعیۃ

الدمویۃ الصغیرۃ المنتشرۃ علی سطح الجلد بعد ان یتوالی

عليها التمدد باستمرار بقى في هذه الحالة من التمدد والانبساط ولهذا

احمد الوجبة والافتد وعينية ملتبتين

(الحمد ونحوه ص ۶۴)

اور جس طرح یہ غلط ہے کہ شراب جسم کو حرارت پہنچاتی ہے، بلاشبہ یہ بھی بداعتہ خللات دافعہ ہو کہ شراب سے رنگ صاف ہوتا ہے۔ مصنف نے لکھا ہے کہ :-

”شراب سے رنگ بھی صاف نہیں ہوتا، بلکہ خون کے دوران کو تیز کرنے کی وجہ سے تھوڑی دیر کے لیے چہرہ پر سرخی آجاتی ہے اور کرونش کے زائل ہونے پر وہ سرخی بیاہی سے بدلنے لگتی ہے“ (ایضاً)

مذاکرہ نگار کی اس تفصیل سے معلوم ہوا ہوگا کہ شراب نہ ہضم طعام کے لیے مفید اور نہ جسم میں حرارت پیدا کرنے کے لیے کارآمد بلکہ اس کے استعمال سے ہزار ہا وہ خطرناک اور جانگسل بیماریاں پیدا ہوتی ہیں جنکی ہلاکت کی تفصیل اعداد و شمار کی روشنی میں پیش کی گئی ہے۔ ان اعداد و شمار اور ہماری تفصیلات کے بعد یہ کہنا کہ شراب میں علمی اعتبار سے کچھ منافع ہیں، حقیقت سے کس قدر گریز و انحراف ہوگا۔ اور یہ تو وہ مضرتیں تھیں جن کا تعلق جسمانی صحت سے تھا، شراب اخلاق پر بھی ایک بہت ناگوار اثر چھوڑتی ہے۔ چنانچہ عموماً شرابی ایسے گندے اور مذموم اخلاق کے حامل ہوتے ہیں جو عام طور پر سوسائٹی میں بڑی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ اور جن سے تمام ماحول ہمیشہ پریشان اور مکدر رہتا ہے، ہم چاہتے ہیں کہ ان اخلاقی بیماریوں کی بھی ایک مختصر سی تفصیل پیش کریں جو عموماً نوشی کے نتیجہ میں رونما ہوتی ہیں۔

## ”چوری“

شراب کو حاصل کرنے کے لیے مال و دولت کے تمام ذخیروں کو اس بہتے ہوئے پانی میں صرف کرنے کے بعد شرابی ایسے ذرائع سے بھی چند پیسے حاصل کرنے کی کوشش کریں گے جو اخلاقی نقطہ نظر سے بہت ناپسندیدہ ہیں، چنانچہ عموماً شرابی چور ہو جاتے ہیں، اور بعض اوقات یہ چوری بہت سے جرائم کی پیش خمیہ ثابت ہوتی ہے۔ کچھ دنوں کراچی میں دنیا کے بادشاہ ”گرنار ہوئے“، اچانک اس خبر کی تفصیل دیتے ہوئے لکھا تھا کہ :-



”پولیس نے کل رات صدر سے ایک نوجوان کو جو اپنے آپ کو دنیا کا بادشاہ بتانا ہو دکان کا نیشہ توڑ کر دائیاں چراتے ہوئے گرفتار کر لیا، بتایا جاتا ہے کہ جب پولیس نے اس نوجوان کو پکڑ کر اس کا نام پوچھا تو اس نے بادشاہوں کی طرح اکڑ کر مچھیں اینٹتے ہوئے ایک زوردار قہقہہ لگا کر کہا کہ میرا نام ”دنیا کا بادشاہ ہے“ پولیس کے سپاہی نے کئی مرتبہ اس سے نام دریافت کیا لیکن ہر بار اس نے یہی کہا، آخر اسے پولیس تھانے لیجا یا گیا لیکن وہاں بھی پولیس افسر اس کا نام معلوم نہ کر سکے، جوان کی حرکات و سکنات کچھ اس قسم کی تھیں کہ پولیس افسر گھبرا گئے اور اس کا معائنہ کرانے کے لیے ہسپتال بھیجا گیا، ڈاکٹروں نے معائنہ کرنے کے بعد بتایا کہ یہ نوجوان بہت زیادہ شراب پیئے ہوئے ہے۔“

”آزاد“ ۳ دسمبر ۱۹۵۶ء لاہور

شاید بعض لوگوں کو شبہ ہو کہ نشہ کی حالت میں ایسی حرکات غیر متوقع نہیں اس لیے ایسے چند واقعات سے شرابیوں پر چوری کا الزام کس حد تک صحیح ہوگا، لیکن ہم نے کہا ہے کہ شراب کو حاصل کرنے کے لیے ہر مناسب اور غیر مناسب اقدام کیے جاسکتے ہیں اور چوری سب سے زیادہ قریبی ذریعہ ہونا جائز طور پر مال و دولت حاصل کرنے کا۔ ”انحراد الجیوة کے مصنف نے بھی لکھا ہے کہ:۔

”وقد دلت الشواہد فی کثیر من الاحیان علی ان خیانتہ العہود

بداءت عند بعض السارقین حین اعوزهم المال لشراء الخمر والی

الفتو لعلیہا ولم یطبقوا صبرا علی نجسہا فتا صلت فیہم بذلک عا

السرقۃ حتی صار التلصص بعض طباعہم و سجنہ فیہم (ص ۹۴)

مطلب یہی ہے کہ شراب کے عادی ہوجانے کے بعد ایسے جرائم کا ارتکاب غیر یقینی نہیں، بعض اوقات شرابی ایسی کم قیمت چیزوں کی بھی چوری کرنے سے گریز نہیں کرتے جو فی نفسہ کچھ حیثیت نہیں رکھتیں لیکن اپنے نشہ اور طلب سے سب کچھ گزرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ شرابیوں کی ایک بڑی تعداد جن سے جیل خانے ہمیشہ بھرے رہتے ہیں ان میں سے اکثر بیشتر چوریوں کے الزام میں باغوذ ہوتے ہیں، یا پھر بڑے ذلیل طریقے سے دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کریں گے اور چند کوڑیوں کے لیے اپنی عزت و وقار کا پاس تاک باقی نہ رکھا جائے گا۔ اس لیے شراب کے استعمال کے نتیجے میں

## گذائی

اور بھیک کا اختیار کرنا بھی غیر مشروع نہیں، ذیل کا واقعہ ہمارے اس دعوے کی تصدیق کرتا ہو۔  
 کے مشہور شاعر اختر شیرانی جن کا اس سے پہلے بھی ذکر گذرا انھیں کے متعلق سوانح نگار نے لکھا ہے کہ:-  
 "شراب کے بارے میں وہ اپنے خاص دوستوں کی جیب کو اپنی جیب سمجھتے تھے  
 اور حسن طلب ایسا لطیف اور شاعرانہ ہوتا تھا کہ بغیر فرمائش پوری کیے رہا نہیں جاتا  
 تھا، ایک مرتبہ سرما کا مہینہ تھا اور میں باہر دھوپ میں بیٹھا مطب کر رہا تھا کہ دو بلازٹ  
 شاعر دوستوں کو ہمراہ لے کر آ گئے

ایک صاحب نے فرمایا ع دھوپ میں اپنے مریضوں کو دوا دیتے ہیں  
 دوسرے صاحب بولے ع اور شاعر کوئی آئے تو پلا دیتے ہیں  
 اور اختر صاحب نے فرمایا ع اب دل ایسے میسا کو دوا دیتے ہیں  
 اس کے بعد ان شاعروں کے سامنے فرمائش شروع کی اور بوتل کے پیسے لے کر  
 چلتے ہوئے۔ (نقوش شخصیات نمبر ۲ ص ۸۹۳)

اپنے نشہ کو پورا کرنے کے لیے یہ ذلیل گزائی اور بھکاری بننا اسی ام النہایت کا نتیجہ ہے۔ آہ کہ ایک علمی  
 خانوادہ کا فرد حرام مشروب کے لیے سوال کا ہاتھ پھیلا رہا تھا، حالانکہ کہا گیا ہے کہ:-

### السوال ذل

یعنی سوال ذلت ہے، ہڑکوں پر بیٹھنے والے تنہا شہروں میں ہٹے کٹے اصرار و الملاح کے ساتھ مانگنے  
 والے بھکاریوں میں ایک بڑی تعداد ان مصنوعی فقیروں کی ہوتی ہے جو مانگ کر سیدھے شراب کی  
 بھٹیوں پر جاتے ہیں اور پھرے کی باتیں پی کر انسانیت کو بھی ذلیل کرتے ہیں۔ اور اس طرح اگر می کا وہ  
 دروازہ غیر ضروری طور پر کھولتے ہیں جس کو مذہب و معیوب قرار دینے میں مذاہب عالم میں سب سے زیادہ اسلام  
 ہی پیش نظر ہے۔ یہ سب کچھ کیوں ہوتا ہے؟ اور سوائی کے مہذب افراد اس ذلیل پیشہ کو اختیار کرنے پر  
 کیوں مجبور ہوتے ہیں۔ صورت، سو ام النہایت کی ناجائز طلب کو پورا کرنے کے لیے جس کو حرام قرار دیا گیا  
 ہے، اگر ایک حرام فعل کے ارتکاب پر ایک دوسرے معیوب و مذہب و حرم سے مدد ملی جاتی ہے سو چنے



دالے اگر سوچ سکیں تو شراب کی اسلام میں حرمت کی وجہ خاص اس عنوان سے بھی بہت جلد سمجھ میں آسکتی ہے۔ لیکن مکرو نشہ میں کھوٹی ہوئی بصیرتیں اور عقل و دانش اب کہاں اس قابل کہ ان نقاط پر سوچنے کی زحمت گوارا کرے اسی طرح شرابی کذب بیانی و خیانت۔ دروغ بانی اور وعدہ خلافی کے ان امراض میں مبتلا پائے جاتے ہیں جو عالم انسانی اور اخلاقی زندگی میں سمیت معیوب کر دار ہے۔

## ”کذب بیانی“

شراب نوشی کے قیام میں بعض اوقات اپنے جرائم کو چھپانے کے لیے اس ہتھیار سے بھی کام لیا جاتا ہے جو اسلامی زندگی سے گذر کر عام اخلاقی زندگی میں بھی بہت معیوب ہے، چنانچہ شراب کے متوالوں کی یہ قبیح ترین عادت اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ وہ ضرورتاً اور بلا ضرورت ہر وقت کذب بیانی، فحش گوئی، خیانت عہد کے مرتکب ہوتے ہیں۔ سید عبد الحمید عدم صاحب کے سوانح میں ہے کہ :-

”انہیں دنوں عدم صاحب دو تین روزہ کے لیے اچانک غائب ہو گئے۔ مجھے تشویش ہوئی آخر چوتھے روز گئے اور کہنے لگے کہ حضور ایک چھوٹا سا مقدمہ بن گیا ہے میں حیران ہوا کہ آخر معاملہ کیا ہے، کہنے لگے کہ میں اسی لیے تین چار روزے آیا نہیں، حضرات یہ ہو کہ میرے پاس اس دن ایک بوتل روم کی اور چھ بوتلیں ”بیر“ کی تھیں ”میانیر“ سے کوئی ٹانگہ دالا، لاہور گئے کے لیے تیار نہ تھا، سب کہتے تھے کہ کرفیو کا وقت ہونے والا ہے، آخر ایک ٹانگہ دالے کو میں نے تیار کر لیا، بوتلیں ساتھ تھیں، راستے ہی میں کرفیو کا وقت ہو گیا، پولیس نے ٹانگہ دالے کا چالان کر دیا، بوتلیں پر قبضہ کر لیا، اور مجھے کوٹوالی لے گئے سپرنٹنڈنٹ پولیس کے استفسار پر میں نے بتایا کہ یہ شراب میں اپنے اور اپنے ایک دوست شاد امرتسری کے لیے لے جا رہا تھا۔ حضور آج تاریخ ہے اور آج آپ کو میرے ساتھ کوٹوالی جانا ہو گا تاکہ معاملہ ختم ہو اور شراب واپس لے ورنہ حضور شراب مفت میں حرام ہو جائے گی۔“

(۱۳۹ نقوش)

ایک معزز اردو شاعر کو کوٹوالی میں مجرم کی حیثیت سے پیش ہونا پڑا اور کذب بیانی و دروغ گوئی سے لگو خلاص کے لیے کام لیا گیا۔ یہ صرف ام البنات کی کرشمہ کاریاں ہیں۔

## ”زنا کاری“

الشرد بیشتر شرابی، حرام کاری کی لذت کو غیر معمولی طور پر طویل کرنے کے لیے اور بدکاری اور فحاشی میں زنگ ریاں منانے کے لیے شراب استعمال کرتے ہیں۔ رندی دوستی میں زنا ایسے مذموم فعل کا ارتکاب یقینی ہے، عقل و حرام و حلال کی تمیز کرتی تھی جب اس کا گلا گھونٹ دیا گیا اور انسانی زندگی کے اس سب سے زیادہ مفید جوہر کٹے کٹی کے راستہ ضائع کر دیا گیا تو پھر حیا سوز افعال میں مبتلا ہونا غیر متوقع نہیں ہے، حرام کاری لازمہ شراب ہو اور حرام کاری سوسائٹی کے لیے سب سے زیادہ موزی مرض اور بیماری ہے شہوانی جرائم میں شراب کو کس درجہ دخل ہے؟ اسی سوال کا جواب دیتے ہوئے بین الاقوامی ادارہ کے صدر ڈاکٹر رابرٹ سپرسن کہتے ہیں کہ:-

”قتل اور ڈاکہ کے جرائم اور اجتماعی و انفرادی آلام و مصائب کا سب سے بڑا محرک شراب ہے، شہوانی جرائم ۵۰ سے ۵۰ فیصدی تک شراب نوشی کا نتیجہ ہوتے ہیں اور دوسرے جرائم کی تہ میں بھی اکثر شراب نوشی ہی کے اثرات شامل رہتے ہیں۔“  
(انسانیت حیوانیت کی راہ پر ص ۲۲۵)

زنا کار ممالک میں جہاں شراب لازمہ تہذیب قرار دے کر پوری آبادی کو پلائی جا رہی ہے، ان زنا کار آبادیوں میں نامجاز ولادتیں بکثرت ہو رہی ہیں۔ وسط ۱۹۵۵ء میں برطانیہ کی معاشیاتی ریسرچ کونسل نے جو رپورٹ شائع کی اس میں لکھا ہے کہ:-

”ان نامجاز ولادتوں کا تعلق ضرور اس کثرت سے نوشی سے ہو جو ۱۸ سال سے کم عمر والوں اور والیوں میں جاری ہے۔“  
(ایضاً)

اسی رپورٹ میں ظاہر کیا گیا ہے کہ شراب نوشی کے نتیجہ میں جو بستی پیدا ہو رہی ہے اس میں بڑی اور چھوٹی عمر والے سب برابر شریک ہیں، نکال ہے کہ:-

”شراب سے بستی جتنی بڑے سن والوں میں ہے اس سے دگنی ۲۱ سال سے کم عمر والوں میں ہے، شراب سے بستی جتنی بڑی سن والیوں میں ہے اتنی ہی ۲۱ سال سے کم عمر والیوں میں ہے۔“  
(ایضاً)



اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ حرام کاری جو نتیجہ ہے شراب نوشی کا اس سے ناجائز توالد و تناسل میں چھوٹی عمر والی لڑکیاں سب بڑھ گئیں۔ لکھا ہے کہ :-

”ناجائز ولادتوں کی ۲۱ سال کی عمر والیوں میں ۹ فی صدی کی زیادتی رہی اور ناجائز

ولادتوں میں ۱۱ سال سے کم عمر والیوں میں ۲۳ فی صدی کی زیادتی رہی۔“

بتلایا جائے کہ زنا و حرام کاری جو سوسائٹی کے لیے ایک مہلک رنگ اور رستا ہونا سہو ہے اس کے نتیجہ میں جو ناجائز نسل کشی ہوتی ہے جن میں پیدا ہونے والے بچوں کی مائیں ۲۹ فی صدی وہ ہیں جو غیر شادی شدہ ہیں جن کو شرابیوں نے رندی و مستی کی بھینٹ چڑھا دیا یا زنا کار ممالک میں یہ لڑکیاں سکر و نشہ میں خود ہی شراب نوشی کی گرمی، غوش کے لیے تیار ہو گئیں وہ بچے جو پیدا ہو رہے ہیں، اپنی حرام کاری کو بچپانے کے لیے یہ مہذب بیوائیں کیا کریں گی؟

سوئے اس کے کہ اسقاطِ حمل کی تیز اور مضر ادویہ استعمال کریں، یا معصوم جان کو گلا گھونٹ کر مار ڈالیں یا پھر چلتی گاڑیوں اور راستوں، نالیوں، کھیت اور باغات میں ڈال کر بھاگ جائیں اور کیا کر سکتی ہیں! او بھریہ بچے یا مرجائیں، زندہ رہ جائیں تو ان کی پرورش کا بار براہِ راست حکومتوں پر آجائے جس کی وجہ ملک کی آمدنی کا ایک بڑا حصہ اسی مد میں صرف ہو، پھر بھی مشفق ماں و باپ کے نہ ہونے سے تربیت و پرورش جسمانی صحت، اور نشو و نما میں اس قدر نقص رہ جائے کہ تمام عمر قوم کے یہ زوال اپنے لیے اور پورے معاشرہ کے لیے بلائے جان ثابت ہوں، گویا کہ ایک شراب نوشی کا نتیجہ زنا، معصوم بچوں پر ظلم، ان کی معصوم جانوں کا تلف، بچوں کی ناقص تربیت، ملک اور سوسائٹی کے لیے اتنی تباہ کن شکل میں ظاہر ہوا۔ اور اسی رندی و مستی کے عالم میں غیر محرم عورتوں اور حسین لڑکیوں پر جنسی بھوک کی بے تابی میں بے اختیار نظریں اٹھتی ہیں جس کو مہذب الفاظ میں

”حسن پرستی“

سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، اختر شیرانی کے حالات میں ہے کہ :-

”سینما سے انھیں (اختر شیرانی) کوئی خاص لگاؤ نہ تھا، پہلے پہل جب متکلم فلمیں لاہور

میں آئیں تو میں انھیں تین چار بار لے گیا، لیکن میں نے دیکھا کہ وہ تصویروں کی جگہ حسین

نصرت پر

# اسبابِ زوالِ امت۔۔ اور مذہب

(عیتق الرحمن بنجھلی)

(تیسری اور آخری قسط)

سلسلہ کے لئے ملاحظہ ہو الفرقان باتہ جہادی لاڈلی

آئے بڑھنے سے پشتراب ذرا ایک نظر پیچھے کی سمت ڈال کر یہ دیکھ لیجئے کہ نقاطِ بحث کیا کیا تھے۔  
کتنے حصہ پر گفتگو ہو چکی۔ اس کا کیا نتیجہ نکلا۔ اور اب کس کس چیز پر گفتگو ہونا باقی ہے؟

پرویز صاحب کا دعویٰ تھا کہ زوالِ امت اور مسلمانوں کی موجودہ ذلت و نکت کا بنیادی  
سبب یہ ہے کہ انھوں نے قرآن کے لائے ہوئے دین کی پیروی چھوڑ کر مذہب پرستی اختیار کر لی۔  
اس دعوے کے پہلے جزو تک بظاہر کوئی بات قابلِ اختلاف نہ تھی۔ ہم خود یہی سمجھتے ہیں کہ مسلمان  
جیسے جیسے دین سے دور ہوتے گئے، عتزاز و اقبال کا سایہ بھی ویسے ویسے اُن کے سر سے ہٹا گیا۔

مگر دین اور مذہب چوں کہ ہمارے عرف میں دو مترادف الفاظ کے طور پر بولے جاتے ہیں، اور  
پرویز صاحب نے اپنے دعوے کے دوسرے جزو میں اس زوال کا مثبت سبب مذہب کو ٹھہرایا  
ہے جس سے معلوم ہوا کہ وہ دین اور مذہب میں فرق کرتے ہیں۔ اس لیے یہ دیکھنا پڑا کہ قرآن کا لایا ہوا  
دین ان کے نزدیک کیا ہے؟ اور اس مذہب پرستی سے ان کی کیا مراد ہے جسے مسلمانوں نے قرآن  
کی منشاء کے خلاف اُمتِ یار کو رکھا ہے؟

اس سلسلہ میں ہمارے سامنے یہ عجیب و غریب اُکالات آیا کہ قرآن نے دین کے عنوان سے  
ہمیں ان ظاہرِ حیات کی دعوت دی تھی اور اسلام کی سب سے پہلی داعیِ جماعت نے جس چیز کا نام دین  
سمجھا تھا وہ ہے۔



تغیر فطرت کی جدوجہد سے متاعِ ارضی کی تحصیل اور محبوبی حاصل کی اس  
انداز سے تقسیم کہ تمام افراد کی بنیادی ضروریات زندگی کے پورا ہونے اور ان  
کی مضر صلاحیتوں کے نشوونما پانے کا سامان فراہم ہو۔

اور مذہب پرستی کے بارے میں معلوم ہوا کہ  
آخرت کو دنیا سے الگ، بعد از مرگ دالی زندگی سمجھتے ہوئے الکی کامیابی  
دخوشحالی کو مقصود بنانا۔ اور اس کی کامیابی کے لیے دنیاوی خوشحالی کے قانون سے  
الگ قانون ماننا۔ یہ ہے مذہب پرستی۔

دین کی جو حقیقت پر دیز صاحب نے واضح فرمائی، یہ الگ بات ہے کہ وہ دنیاوی زندگی میں  
قوموں کی مادی طاقت اور خوشحالی کے لیے ایک ضروری چیز ہے اور اس سے غفلت ہی نے  
مسلمانوں کو موجودہ مادی صفت اور بدحالی میں مبتلا کیا ہو مگر یہ کہنا کہ قرآن نے جس دین کی  
دعوت دی تھی، الکی حقیقت یہی ہے، ہم نہایت تفصیل اور مختلف پہلوؤں سے غور و فکر کے بعد اس  
نتیجہ پر پہنچ چکے ہیں کہ یہ سراسر بے بنیاد اور انتہائی بھل و مضحکہ خیز بات ہے۔  
اب ہمیں مذہب اور مذہب پرستی کے بارے میں دو باتوں پر غور کرنا ہے۔

(۱) یہ کہ پرویز صاحب جس چیز کو مذہب پرستی سے تعبیر کر رہے ہیں وہ منشاء قرآنی کیخلاف  
ہے؟ یا عین مطابق۔

(۲) یہ کہ مسلمانوں کی موجودہ ذلت و نکت کو اس کا نتیجہ قرار دینا صحیح ہے یا نہیں؟  
آخرت کی حقیقت | جہان تک آخرت کے مقصود ہونے کا تعلق ہے اس میں کوئی اختلاف  
نہیں۔ پرویز صاحب کو بھی تسلیم ہے کہ قرآن کی رو سے آخرت مقصود  
حیات ہے۔ البتہ وہ آخرت کے معنی ایک ایسے بیان کرتے ہیں جس کی رو سے آخرت اسی دنیاوی  
زندگی میں آجاتی ہے۔ اور پھر اس میں کامیابی و خوشحالی کا قانون بھی بعینہ وہی ماننا درست ہو جاتا  
ہو جو اس دنیا کا عام قانون ہے۔ لہذا سوال ۱ کا صحیح جواب اس پر موقوف ہے کہ آخرت کی حقیقت  
اور اسکے واقعی معنی کا فیصلہ کیا جائے۔

پرویز صاحب کے تراشیدہ معنی | آخرت کا جو مفہوم پرویز صاحب بیان فرماتے ہیں وہ گذشتہ

بحث میں آپ کے سامنے آچکا ہے۔ اور اس مقام پر یہ بات بھی واضح کی جا چکی ہے کہ پروفیسر صاحب اسکی کوئی سند نہیں پیش کرتے جہاں کہ دعویٰ اپنی نوعیت کے اعتبار سے ایسا ہو کہ وہ بلا سند کے قابل غور بھی نہیں۔ مزید برآں یہ کہ وہ مختلف پہلوؤں سے اتنے اشکالات کو تسلیم ہے کہ اگر بلا سند بھی مان لیجئے تو تھوڑی سی دیر میں وہ ایک کھلی ہوئی حماقت کا ارتکاب نظر آنے لگتا ہے۔

**حیات بعد المات والے معنی** | اس کے برعکس لفظ آخرت سے موت کے بعد والی زندگی مراد ہونا خود قرآن سے اس طرح ظاہر ہے کہ پروفیسر صاحب بھی اس کے اعتراف پر مجبور ہیں (جس کا حوالہ پہلے گزر چکا ہے)۔ پس جب کہ ایک طرف پروفیسر صاحب کی کج فہمی تسلیم ہے کہ ”آخرت“ کا لفظ قرآن میں حیات بعد المات کے لیے بھی استعمال ہوا ہو۔ اور دوسری طرف وہ جن بعض مقامات پر ایک دوسرا مفہوم بیان فرماتے ہیں اسکی ان کے پاس کوئی سند نہیں۔ اور نہ صرف یہ کہ سند نہیں بلکہ اس مفہوم پر لائیکل اشکالات وارد ہوتے ہیں۔ تو عام قاعدہ کے مطابق ان مقامات پر بھی وہی مفہوم برقرار رہے گا جو کسی بھی دوسرے مقام پر تسلیم ہو۔ اس عام قاعدہ کے علاوہ یہ بات کہ آخرت سے موت کے بعد والی زندگی مراد لینے کی صورت میں وہ تمام اشکالات ختم ہو جاتے ہیں جو دوسری صورت میں پیش آتے تھے، خود اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آخرت کا صحیح اور واقعی مطلب یہی ہو۔

ان سب پہلوؤں پر غور کرنے کے بعد اس میں کیا شبہ رہ جاتا ہو کہ آخرت اور حیات اخروی سے مراد قرآن میں قطعی طور پر موت کے بعد والی زندگی ہی ہے؟

**مذہب پرستی اور قرآن** | آخرت کی حقیقت کے بارے میں فیصلہ کا یہ مرحلہ طے کر لینے کے بعد آئیے اس سوال کی جانب توجہ کیجئے جس کے بارے میں صحیح نتیجہ تک پہنچنے کے لیے آخرت کی حقیقت معلوم کرنے کی ضرورت پیش آئی تھی۔

سوال یہ تھا کہ پروفیسر صاحب جس چیز کو مذہب پرستی کہتے ہیں (یعنی آخرت کو دنیا سے الگ بعد از مرگ والی زندگی سمجھتے ہوئے اسکی کامیابی کو مقصود بنانا اور اسکی کامیابی و خوشحالی کے لیے دنیاوی خوشحالی کے قانون سے الگ قانون ماننا) وہ منشا قرآنی کے خلاف ہے یا



عین مطابق ہے۔ آخرت کی مقصودیت تو پر وزیر صاحب کو بھی تسلیم تھی کہ وہ روح دین اور اس دین ہے۔ سوال آخرت کی حقیقت کا تھا کہ پر وزیر صاحب اُسے حیات بعد المات نہیں مانتے تھے۔ سو معلوم ہو چکا کہ قرآن کی جن آیات میں آخرت پسندی کی ترغیب و تحسین ملتی ہے ان میں بھی آخرت سے مراد حیات بعد المات ہی ہے۔ پس اب ظاہر ہے کہ آخرت (معنی حیات بعد المات) کی کامیابی کو مقصود بنانا منشاء قرآنی کے عین مطابق ہو گا۔ بلکہ یہ کہنا حق ہو گا کہ یہی روح دین اور اس دینی ہے۔

زہا آخرت کی کامیابی کے لیے دنیا کی کامیابی کے قانون سے الگ قانون ماننا، تو یہ تو آخرت کو دنیا سے الگ (بعد از مرگ والی زندگی) ماننے کا لازمی نتیجہ ہے۔ اگر وہ حق ہے تو یہ بھی حق ہے۔

الغرض پر وزیر صاحب جس چیز کو ”مذہب پرستی“ اور قرآن کی منشاء کے خلاف قرار دیتے ہیں وہ حقیقت میں عین منشاء قرآنی اور قرآن کے پیش کردہ دین کی روح و اساس ہے۔

اب آئیے یہ دیکھیں کہ کیا یہی چیز مسلمانوں کے زوال اور ان کی **مذہب اور زوال امت** موجودہ ذلت و نکبت کا اصل سبب ہے۔

یہ سوال واقعاتی ہے، محض ذہنی اور منطقی نہیں۔ اس لیے ہم اس بحث میں پڑنے کی ضرورت نہیں کہ اس ”مذہب“ اور کسی امت کے زوال میں علت و معلول کا منطقی علاقہ پایا جاتا ہو یا نہیں۔ بلکہ دیکھنا صرف یہ ہے کہ کیا واقعاتی طور پر مسلمانوں کے زوال کا سبب یہی چیز بنی ہے؟

اس طور پر جب ہم صورت حال کا جائزہ لیتے ہیں تو ہم حیران رہ جاتے ہیں، اگر کوئی شخص مسلمانوں کے زوال کا سبب ان کی مذہب پرستی یعنی حیات بعد المات کے معنی میں آخرت پسندی کو کہتا ہو اور سوچنا پڑتا ہے کہ کہنے والا آخر کس دنیا کی بات کر رہا ہے؟ جہاں تک ہماری اس دنیا کا تعلق ہے، ہم نہیں دیکھتے کہ خال خال افراد کے سوا امت میں من حیث الامت کہاں آخرت پسندی پائی جاتی ہو۔ عقیدہ یہ ضرور ہے کہ آخرت ہی کی زندگی اصل زندگی ہو۔ اور اسی کی کامیابی انسان کی حقیقی کامیابی، مگر حال یہ ہے کہ امت سرے پاؤں تک دنیا طلبی میں ڈوبی ہوئی ہے۔

ہر فرد دنیا کو چند روزہ مانتے ہوئے بھی دن رات اسی کو بنانے کی فکر میں ہے۔ اور غیبیہ آخرت کے تقاضے پس پشت پڑے ہوئے ہیں۔ مسلمانوں کے جس ملک میں بھی جا کر دیکھ لیجئے اُن کے تمام طبقے ہمہ تن دنیا میں غرق اور آخرت کو یکسر بھولے ہوئے ہیں۔ بس غال خال افراد ہیں جن کے دم سے ایمان بالآخرت کی لاج ہے۔ ————— یہ ایک ایسی عریاں حقیقت ہے جس سے اس دنیا کا کوئی رہنے والا انکار نہیں کر سکتا۔

حال سے ماضی میں جانیے اور تاریخ کی ورق گردانی کیجئے تو ماضی کے دور میں جہاں تک آپ کو زوال اور ذلت و نکبت کے آثار ملیں گے وہاں تک آپ یہی دیکھتے چلے جائیں گے کہ آخرت طلبی (حیات بعد المات کی فکر) غائب ہے اور دنیا طلبی غالب۔ پھر بھی اگر کسی کو مسلمانوں کے زوال کا سبب آخرت پسندی نظر آتی ہے تو کیا ٹھکانا ہو اس بے بصری کا کہ جو چیز تقریباً مفقود رہی وہ ایک سبب کی حیثیت سے کارفرما بتائی جا رہی ہے!

**زوال کا واقعی سبب** امت کا مادی زوال جس کے ارباب گفتگو ہے، اس کا ظاہری اور قریبی سبب تو ظاہر ہے اُن ذرائع اور اُن کوششوں سے غفلت ہے جو قوموں کو زمانہ کی ضرورت کے مطابق قوت اور ثروت بخشتی ہیں۔ پھر اس غفلت کا سبب تلاش کیجئے کہ یہ کیوں کو پیدا ہوئی؟ تو واقعات کی روشنی میں یہ کہیں نہیں نظر آئے گا کہ جن لوگوں پر اُن ذرائع اور اُن ماسعی کو عمل میں لانے کی ذمہ داری تھی (یعنی ارباب اقتدار) وہ آخرت پسندی کے اثر سے ان امور کو لایعنی قرار دے کر چھوڑ بیٹھے۔ بلکہ صورت واقعہ صاف صاف یہ نظر آئے گی کہ وہ تن آسانی، عیش و عشرت اور لذت سے لطیف اندوزی میں ایسے غرق ہوئے کہ اس کا بھی خیال نہ رہا کہ موجودہ قوت و ثروت کو مستقبل میں برقرار رکھنے کے لیے کیا کرنا ضروری ہے۔

یہ ہیں سلسلہ ارباب زوال کی دو کڑیاں ————— اوپر سے نیچے کی جانب چلتے ہوئے ————— اب اگر آپ مزید گہرائی میں جانے کی کوشش کریں تو تیسرے درجہ میں ایک کڑی سامنے آجائے گی۔ سوال یہ پیدا ہو گا کہ ارباب اقتدار کے لیے یہ عیش و عشرت کی راہ کہاں سے کھلی اور انھیں یہ موقع کیوں کر مل گیا کہ وہ اپنی عشرت پرستیوں میں بے روک ٹوک مست رہیں خواہ قوم کا بیڑا ہی کیوں نہ غرق ہو جائے؟ اس سوال کے جواب میں نظر اسلامی حکومت کے طرز



میں اس عظیم تاریخی تغیر پر جاتی ہے جو ملکیت کی شکل میں رونما ہوا جس میں حکومت ایک شخص اور ایک خاندان کی جاگیر ہو جاتی تھی کہ وہ چاہے تو حکومت کے وسائل کو قوم کی فلاح و بہبود کے لیے استعمال کرے اور چاہے تو ان وسائل کو اپنی عیش کوشی میں لگا کر قوم کا مستقبل تاریک کر دے۔

گو یا یہ سلسلہ اسباب زوال کی تیسری کڑی ہے۔ اور اسی پر زوال امت کے ظاہری (بیرونی) اسباب کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے۔ اس طور پر کہنا چاہیے کہ زوال امت کا بنیادی سبب امت کے نظام حکومت کی وہ تبدیلی ہے جو ملکیت کی شکل میں رونما ہوئی جس کے نتیجہ میں نہ صرف مادی زوال آیا بلکہ امت کی زندگی میں رفتہ رفتہ ہر پہلو فساد رونما ہو گیا۔

اس نکتہ کو پرویز صاحب بھی سمجھ رہے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ اسلامی پرویز صاحب کی تبلیغ حکومت میں ملکیت کا رجحان حیات اخروی (حیات بعد المات) کو مقصود بنانے سے نہیں پیدا ہوا۔ کوئی نہیں جو اتنی نامقول بات کہہ سکے کہ ملکیت جو حب دنیا کا انتہائی مظہر ہے وہ نتیجہ ہو حب آخرت کا۔ بلکہ لاریب اس رجحان کا سبب دنیا کی محبت بنی جو بعض افراد میں غالب ہو گئی تھی۔ علیٰ ہذا یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ قومی عزت و خوشحالی کے لیے جو اسبابی جدوجہد ضروری تھی اس کو آخرت طلبی کے خلاف سمجھ کر ترک کر دینے کے نتیجہ میں ملکیت کا رجحان پیدا ہوا ہے کیوں کہ نہ تو واقعہ ایسا ہوا کہ ملکیت کے وجود میں آنے سے قبل امت اسبابی جدوجہد سے دست کش ہو گئی ہو۔ اور نہ ان دونوں باتوں میں کوئی جوڑ ہے کہ ایسا ہو تو اس کے نتیجہ میں ایسا ہو جائے۔ اسی لیے پرویز صاحب کو مذہب کو باعث زوال امت قرار دینے میں انتہائی تبلیغ سے کام لینا پڑا جس کی تفصیل یہ ہے۔

زوال کے اسباب پر گفتگو کرنے سے پیشتر انھوں نے امت کے گزشتہ عروج اور اس کی ابتدائی دور کی عظمت و شوکت کا راز بیان کیا تھا۔ وہ راز یہ بتایا گیا تھا کہ اس دور کے مسلمان دین کی حقیقت پر سمجھنے تھے کہ "منازع ارضی کے حصول کی بھرپور جدوجہد کی جائے اور پھر حاصل کو تمام افراد کے درمیان ان کی بنیادی ضروریات کے لحاظ سے تقسیم کر دیا جائے" اور اسی کے مطابق عمل کرتے تھے۔ جب عروج کا راز یہ تھا تو کسلی ہوئی بات ہے کہ زوال کا سبب یہ ہوا ہوگا کہ منازع ارضی کے حصول کی جدوجہد چھوڑ دی گئی۔ اب اگر پرویز صاحب کی تحقیق میں

اس ترکِ جہد و جہد کی وجہ (یعنی زوال کا بنیادی سبب) یہ تھی کہ مسلمان موت کے بعد زوالی زندگی کو اصل مقصد سمجھنے لگے اور دین صرف ان اعمال کو سمجھنے لگے جو آخرت میں کام آویں (یعنی مذہب) تو قاعدہ سے ان کو عروج کا راز بیان کرنے کے بعد بات اس طرح شروع کرنا چاہیے تھی کہ اس کے بعد بدقسمتی سے مسلمانوں میں "مذہبیت" کے جراثیم پیدا ہو گئے اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اگرچہ نہ واقعہ یہ نہیں تھا کہ مسلمان تارک الدنیا ہو گئے ہوں۔ بلکہ وہ تبدیلی جس کی بدولت ان کا آفتاب عروج مائلِ زوال ہوا یہ تھی کہ ان میں دنیا کی محبت عنالہب ہو گئی اور اس کے نتیجہ میں ان کے نظامِ حکومت میں ملکیت نے راہ پالی۔ اس لیے پرویز صاحب نے امت کے عروج کا راز بیان فرمانے کے بعد اس بات سے "گریز" کے لیے جو بیاق کلام کی مناسبت سے، اسبابِ زوال کے سلسلہ میں ان کو کہنا پڑتی، یہ غیر متعلق ٹکڑا لگایا کہ

"یہ تھا دین جس میں نہ ملکیت کی ریادت تھی، نہ مذہبی پیشوائی کی قیادت

و طبقات کی تقسیم تھی، نہ باطنِ زندگی کی ناہمواریاں، نہ دنیا آخرت سے الگ

تھی نہ حالِ مستقبل سے جدا" ۵۳

اور اس "حسنِ مخلص" کے بعد اسبابِ زوال کا بیان اس طرح شروع کر دیا کہ — اس کے بعد

"دہی دوم تھی اور ان کے ہاتھوں میں وہی قرآن۔ لیکن اب ایک طرف ملکیت

اپنے پورے جبروت و اقتدار کے ساتھ مسلط تھی اور دوسری طرف مذہبی پیشوائیت

اپنے کامل تقبلس اور مطاطی کے ساتھ مستولی" ۵۴

اور پھر "مذہب" کو مذہبی پیشوائیت (PRIESTHOOD) کے ایک انسٹی ٹیوشن

(INSTITUTION) کے معنی میں بول کر بایں طور زوالِ امت کا سبب قرار

دیا کہ اس نے ملکیت سے ساز باز کر کے اس کے اسمکام و بقا کے لیے طرح طرح کے حربے اختیار

کئے اور لوگوں کو مذہب کے نام پر مختلف اصول و احکام کے فریبوں میں مبتلا کر کے ملکیت کو اپنی

مخالف چیزوں میں بے زمام ہونے کا موقع فراہم کیا۔

• • • • • یہ وہ واضح پہلو اور لفظی مغالطہ انگیزی ہیں کے ذریعہ پرویز صاحب یہ باور کھرانے

چاہتے ہیں کہ زوالِ امت کا سبب مذہب ہو۔



حالانکہ مذہب اس معنی میں زیر بحث نہیں تھا۔ بلکہ مذہب پر گفتگو آخرت پسندی اور آخرت کی کامیابی کے لیے دنیاوی کامیابی کے طبعی قانون سے الگ قانون ماننے اور اس کا اتباع کرنے کے معنی میں تھی۔ اور اس لحاظ سے پر دیز صاحب کو تاریخی طور پر دکھانا یہ تھا کہ مسلمانوں میں مادی ترقی کی جدوجہد سے دستکشی آخرت کی کامیابی کو مقصود بنانے اور اس کے لیے دنیاوی کامیابی کے طبعی قانون سے الگ قانون ماننے کے نتیجہ میں پیدا ہوئی۔ لیکن ظاہر ہے کہ وہ یہ نہیں دکھاسکتے تھے چنانچہ انھوں نے گفتگو کے ابتدائی موقف سے ہٹ کر یہ نیا موقف اختیار کر لیا۔

### پر دیز صاحب کا نظریہ عقل کی کسوٹی پر

حقیقت یہ ہے کہ اباب زوال امت کے بارے میں پر دیز صاحب کا اصولی نظریہ واقعاتی نقطہ نظر سے جس قدر بے اصل ہے، خالص منطقی نقطہ نظر سے بھی اسی قدر غلط اور بے وزن ہے۔ اصولی طور پر وہ دنیا اور آخرت کو دو الگ الگ دنیا میں ماننے اور ان میں کامیابی کے لیے الگ الگ کچھ خاص قوانین اور طریقوں کا قائل ہونے کو افراد اور اقوام کی ذلت و پسماندگی کا بنیادی سبب قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ مادی ذلت و پسماندگی تو ان میں طبعیہ کی رو سے موقوف ہے اس بات پر کہ قوت و خوشحالی کے طبعی اسباب سے دستکشی اختیار کی جائے۔ اور دنیا و آخرت کو الگ الگ دنیا میں ماننے اور دونوں میں کامیابی کے لیے کچھ خاص الگ الگ قوانین اور تدابیر کا قائل ہونے سے یہ قطعاً نہیں لازم آتا کہ کوئی فرد یا قوم قوت و خوشحالی کے طبعی اسباب سے دستکشی ہو جائے۔ آخر اس میں کیا استبعاد ہے کہ ایک شخص دنیاوی کامیابی (مادی قوت و خوشحالی) کے طبعی قوانین کے مطابق جدوجہد بھی کرے اور اخروی کامیابی کے قانون کے مطابق اُن اعمال پر بھی کار بند ہو جن کے مجبوندہ کا نام مذہب رکھا جاتا ہے؟ دنیاوی کامیابی کے طبعی قوانین کا اتباع کوئی اس پر موقوف تو ہے نہیں کہ آدمی اخروی کامیابی کا ذریعہ بھی انھیں قوانین کے اتباع کو سمجھے!

اں ان دونوں قسم کی کوششوں کا اجتماع اس صورت میں بے شک ممکن نہیں ہو سکے گا جب کہ آدمی مذہب کو اپنانے کا فیصلہ کرے اور مذہب مادی قوت و خوشحالی کی جدوجہد سے دستکشی کا حکم دے۔ کوئی مذہب اگر ایسا حکم دیتا ہے اور اس جدوجہد کو آخرت کی کامیابی کی راہ کار و قرار دیتا ہے تو بے شک آپ کہیں کہ اس مذہب میں انسانوں کی دنیاوی ذلت و تباہی مضمر ہے۔

مگر یہاں بحث ہے مسلمانوں کے مذہب (یعنی اسلام) کی۔ اور وہ بے شک تسخیرِ فطرت کی جدوجہد کا نام نہیں۔ بلکہ اس کے اجزاء اصلیت میں، عبادت، اخلاق، اور عدل یگرہ تسخیرِ فطرت کی جدوجہد اور مادی قوت و خوشحالی کے طبعی قوانین کے اتباع سے اپنے پیروؤں کو ہرگز نہیں روکتا۔ بلکہ وہ اپنی سربلندی اور کفر کی سرکوبی کے لیے سرک حکم دیتا ہے کہ قوت و ہیبت اور غلبہ و عزت کے تمام ممکنہ اسباب جمع کر دے کہ کفر کو کبھی پرچمِ اسلام کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھنے کی مجال نہ ہو۔ اب اگر اس کے نام لیوا تسخیرِ فطرت اور حصولِ اسبابِ قوت و شوکت کی جدوجہد سے غافل ہو گئے تو اس کا الزام ان کے مذہب کو کیونکر دیا جاسکتا ہو؟ جبکہ یہ بھی معلوم ہے کہ غفلت کے اس دور میں ان میں فکرِ آخرت اور فزونی اعمال سے رغبت کچھ بڑھتی نہیں بلکہ برا بھلا بھی رہی ہے۔ اور تاریخ کا مطالعہ اس بات پر ثابت ہے کہ ان کی غفلت آخری کامیابی کی دھن بڑھ جانے کا نہیں بلکہ ترقی و مفادات اور ذوقِ حیش و عشرت میں ڈوب کر "بابر بعیش کوش کہ عالم دوبارہ نیست" کے نظریہ پر عمل پیرا ہو جانے کا نتیجہ ہے۔

اس کھلی ہوئی حقیقت کے باوجود پرویز صاحب فرماتے ہیں کہ امتِ مسلمہ کی دنیاوی اصل مقصدِ ازلت و بحالی کا اصلی سبب مذہب ہے اور وہ قرآن کا پیش کردہ نہیں، بلکہ ملکیت کے دوش بدوش قائم ہو جانے والی مذہبی پیروی اور پاپائیت کا گڑھا ہوا ہے۔ اس کا مقصد بجز اس کے کیا سمجھا جائے کہ ان کے پیش نظر اصل سوال امت کے عروج و زوال کے اسباب کا نہیں، بلکہ مقصد یہ ہے کسی طرح مذہبی اعمال کے دائمی "کھڑاگ" اور مذہب کی عائد کردہ پابندیوں سے نجات مل جائے۔ اور یہ تو نہیں قیاس آرائی نہیں بلکہ ان کی اسی کتاب کے متعدد صفحات اس کے گواہ ہیں کہ ان پر اسلام کی اخلاقی و معاشرتی پابندیاں بے حد مگر انبار ہیں۔ چنانچہ انھوں نے اپنی "تجداد و اصیبت" کا پورا زور لگا کر اسلام کی تمام تعلیمات و ہدایات کو انسان کی معاشی زندگی سے متعلق کر دیا ہے۔ یہ ہے جو کہ "تقویٰ" اور "اتقا" جو اسلام اور قرآن کی تعلیمات میں ان تمام پابندیوں کا اجمالی عنوان ہے، پرویز صاحب کی بصیرت کرشمہ ساری کی دست درازی سے وہ بھی نہ

بچ سکا۔ اور اس کا مطلب ہو گیا  
 "معاشی زندگی کو آسمانی قوانین سے ہم آہنگ کرنا"









صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سلسلہ کے بعض خطبے حدیث کی کتابوں میں بھی محفوظ ہو گئے ہیں، اگر ہم میں طلباء و محرم ہو تو ان خطبات نبوی کی منہائی میں رمضان مبارک کی وہ جہتیں اور برکتیں کسی درجہ میں ہم بھی ضرور حاصل کر سکتے ہیں جو ان خطبوں کے براہ راست سننے والے صحابہ کرام حاصل کرتے تھے۔

اس سلسلہ کا سب سے بڑا اور مفصل خطبہ تو وہ ہے جس کو حضرت سلمان فارسی کی روایت سے بیہقی وغیرہ محدثین نے روایت کیا ہے اور مشکوٰۃ شریف میں بھی ہے۔ حضرت سلمان راوی ہیں کہ ایک نعت شعبان کی آخری تاریخ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ یا اوداس میں ارشاد فرمایا۔

ایہا الناس قد اظلمکم شہر عظیم  
شہر مبارک شہر فیہ لیلۃ خیر  
لے لوگو! ایک ٹی عظیموں اور برکتوں والا مہینہ تم پر  
سایہ آفتن ہو رہا ہے، اس مبارک مہینہ کی ایک  
رات (شب قدر) ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔

حضرت کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ شب قدر عموماً رمضان ہی میں ہوتی ہے، اور شب قدر کی فیضیت کہ وہ ہزار مہینوں سے بہتر ہے (آخر من الف شہر) ان ہی نفلوں میں قرآن پاک میں بھی بیان فرمائی گئی ہے، اس کے بعد اپنے فرمایا۔

جعل اللہ صیامہ فریضۃ و قیام لیلہ  
تطوعاً، من تقرب فیہ بخصلۃ من  
خصال الخیر کان لمن ادى فریضۃ فیما  
سواہ ومن ادى فیہ فریضۃ  
کان لمن ادى سبعین فریضۃ  
فیما سواہ۔

اللہ تعالیٰ نے اس پورے مہینہ کے روزے فرض کئے ہیں اور اس کی راتوں کی نماز (تراویح) کو کافرتیاب قرار دیا ہے (یعنی اسکو فرض تو نہیں کیا ہے لیکن اس میں بڑا ثواب کھائی، جو شخص اس مہینہ میں اللہ کی کوئی غیر فرضی عبادت کرے (یعنی سنت یا نفل دے) اسکو دوسرے زمانہ کی فرض عبادت کی برابر اس کا ثواب ملے گا اور جو شخص اس مہینہ میں فرض عبادت ادا کرے گا اسکا ثواب دوسرے مہینوں کے اسی جنس کے ستر فرضوں کے برابر ہوگا۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ ہیں ہی سن کر گزر جانے کے نہیں ہیں۔ ضرورت ہے کہ ہم ان پر دھیان کریں اور ان میں جو کچھ فرمایا گیا ہے اپنے دل و دماغ میں اس کا تھین بٹھائیں آپ کے اس ارشاد کا

مطلب واضح ہو اس میں خاص طور سے ہم جیسے دین کے مفلسوں کیلئے بڑی بشارت ہو، فرمایا گیا ہو کہ رمضان میں تمام عبادات اور اعمال صالحہ کا اجر و ثواب بہت بڑھا دیا جاتا ہو، نوافل کا ثواب فرضوں کے برابر کر دیا جاتا ہے اور فرائض کا ثواب ستر گنا بڑھا دیا جاتا ہے، مثلاً رمضان میں فجر کی جو دو رکعتیں پڑھی جائیں گی ان کا ثواب غیر رمضان کی دو رکعتوں سے ستر گنا زیادہ ہوگا، گویا ایک سو چالیس رکعت کے برابر ہوگا۔ یعنی ہذا از کوۃ کے جو دس روپے مثلاً رمضان میں نکالے جائیں گے ان کا ثواب دس روپے زمانے کے سات سو روپے کے برابر ہوگا۔ اور اسی طرح نقلی عبادات جن کا ثواب فرض عبادات کے مقابلہ میں بہت کم ہوتا ہے، رمضان مبارک میں ان کا ثواب بڑھا کر فرضوں کے برابر کر دیا جاتا ہے۔ پس ہم جیسے کم ہمت لوگ جو اللہ کے خاص عبادت گذار بندوں کی طرح ہمیشہ زیادہ عبادتیں نہیں کر سکتے۔ ان کے لئے یہ ماہ مبارک خاص رحمت کا موسم ہے اگر اس ایک مہینہ کے لئے وہ ہمت کی کمر لیں تو بھی بہت کچھ کمائی کر سکتے ہیں۔ اس کے بعد حضور نے ارشاد فرمایا۔

ہو شهر الصبر والصبر  
ثواب الجنة وشهر المراساة  
شهر میزاد فیہ دزق المؤمن  
یہ رمضان صبر کا مہینہ ہو اور صبر کا بدلہ پس جنت ہے  
اور یہ بھردی اور غمخواری کا مہینہ ہے اور یہ وہ مہینہ  
ہو جس میں ایمان والوں کا رزق بڑھا دیا جاتا ہے۔

ان جملوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کو صبر کا، بھردی و غمخواری کا اور رزق میں زیادتی کا مہینہ بتلایا ہے۔

صبر اس کا نام ہے کہ آدمی کسی اعلیٰ مقصد کی خاطر اس چیز کو برداشت کرے جس میں اس کو تکلیف ہو اور جو اس کی طبیعت کو ناگوار ہو۔ یہ انسان کی بہت ادنیٰ صفاتوں میں سے ہو اور بڑی زبردست عاقبت ہو اور دین میں اور اللہ کی نگاہ میں اس کی بڑی فضیلت ہو۔ کہیں فرمایا گیا ہے "إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ" اللہ تعالیٰ صبر والوں کے ساتھ ہے کہیں فرمایا گیا ہے "وَاللَّهُ يُبَلِّغُكَ نَجَاتٍ"

لے کر اپنے لئے اور ان کیلئے بہتر ہے کہ وہ حساب لگا کر اپنے لئے مال کی زکوۃ رمضان میں نکال لیں پھر اسکے صرف کیلئے عبادت حقہ رمضان میں مانگ لیں ان میں صرف کریں اور جو باقی بچ جائے اس کو محفوظ رکھیں اور حسب موقع دوسرے ضرورتوں میں صرف کریں مثلاً اللہ اس کی پوری زکوۃ رمضان کے حساب میں شمار ہوگی۔ ۱۲



اللہ تعالیٰ صبر والوں سے محبت کرتا ہے اور اسی خطبہ میں فرمایا گیا ہے کہ صبر کا بدلہ جنت ہے، بہر حال صبر انسان کے اونچے کمالات میں سے ہے اور رمضان میں اسی صبر کی مشق ہے۔ بندہ اللہ کے حکم کی تعمیل میں اور اس کی رضا کے لئے کھانے پینے سے اور نفسانی خواہش سے پورے ایک مہینہ کے دنوں میں اپنے کو روک کر صبر کا عمل کرتا ہے۔ اور صبر کی صفت اپنے اندر پیدا کرتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے واسطے جنت کی بشارت ہے۔ اور ماہِ رمضان کے ہمدردی اور غمخواری کا مہینہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس مہینہ میں ہر روزہ دار کو بھوک پیاس وغیرہ کی تکلیف کا تجربہ ہوتا ہے تو ان کو اسے احساس ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جن بندوں کو ناداری کی وجہ سے فاقہ ہوتے ہیں اور جو بیچارے افلاس اور غربت کی وجہ سے دو دو چار چار وقت بھوک کے ساتھ گزارتے ہیں ان پر کیسی گزرتی ہوگی اور یہ احساس ان میں ہمدردی و غمخواری کے جذبے کو پیدا کرتا ہے۔ اور ایک دوسرا مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ رمضان میں اہل ایمان کو ہمدردی اور غمخواری کی خصوصیت کے ساتھ تاکید ہے۔ گویا رمضان مبارک کے حاصلِ اعمالِ خیر میں سے یہ بھی ہے۔

اور رحمت کے اس مہینہ میں ایمان والوں کے رزق میں زیادتی اور برکت کا جو ذکر فرمایا گیا ہے ہر صاحبِ ایمان اس کی شہادت دے سکتا ہے کہ یہ اس کا ہمیشہ کا تجربہ ہے، اللہ کے مومن بندوں کو رمضان مبارک میں بقنا اچھا اور جتنی فراغت سے رزق ملتا ہے، یقیناً بقیہ گیارہ مہینوں میں وہ بات نصیب نہیں ہوتی، اس کے بعد حضور نے ارشاد فرمایا۔

من فطر فیہ صائماً کأن له مغفرة  
لذنوبہ وعتق رقبة من النار  
وکان له مثل اجرہ من ثیوران  
ینتقص من اجرہ شیئ۔

اس مہینہ میں جو شخص کسی روزہ دار کو افطار کرائے  
تو یہ اس کے لئے گناہوں کی مغفرت کا اور آتش  
دوزخ سے اس کی آزادی کا ذریعہ ہوگا اور اس کو اس روزہ  
دار کے برابر ثواب ہوگا بغیر اس کے کہ اس کے  
ثواب میں کوئی کمی کی جائے۔

یعنی اللہ تعالیٰ روزہ افطار کرنے والے کو روزہ دار کے برابر ثواب پہنچائے گا جس سے فضل سے  
دیگا۔ روزہ دار کے ثواب میں سے نہیں دیا جائے گا کہ اس میں کوئی کمی آئے۔

اس خطبے کے راوی حضرت سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ جب حضور نے روزہ افطار کرائے والے کا

یہ ثواب عظیم بیان فرمادیا تو بعض حاضرین نے عرض کیا۔

یا رسول اللہ لیس کذا یجذما  
نفطر به الصائم

حضور! ہم میں سب تو ایسے نہیں ہیں جنہیں روزہ  
انفار کرانے کی کوئی خاص چیز میسر ہو۔

آپ نے ارشاد فرمایا۔

یعطی اللہ هذا الشراب من فطر  
صائما علی مذقة لبن او تمر  
او شربة من ماء

اللہ تعالیٰ یہی ثواب دینی روزہ دار کے برابر ثواب  
اس شخص کو بھی دیکھا جو کسی روزہ دار کو دودھ کی  
تھنڈی کیستی سے یا پھل کے ایک انہی سے یا  
پانی کے ایک گھونٹ ہی سے انفار کرادے۔

اس کے بعد حضور نے فرمایا۔

ومن اشبع صائما سقاہ اللہ  
من حوضی شربة لا یظمأ  
حتی یدخل الجنة

اور جو کوئی کسی روزہ دار کو پورا کھانا کھلائے تو  
اللہ تعالیٰ اس کو میرے حوض کوثر سے ایسا سیراب  
فرمائیں گے کہ پھر جنت میں جانے تک اس کو پیاس  
نہ لگے گی۔

ہمارے زمانہ کے بعض لوگ جب کسی حدیث میں کسی ایسے عمل پر جس کو وہ معمولی اور آسان سمجھتے ہیں  
کسی بڑے ثواب کا وعدہ دیکھتے ہیں تو انہیں اس کے بارے میں شکوک اور شبہات ہوتے ہیں۔ یہ شکوک  
صل اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے فضل و کرم کی وسعتوں کو نہ جاننے کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ مگر  
قد دنا اللہ حق قدیرا۔ اصل بات یہ ہے کہ اعمال کے اخروی نتائج یعنی ثواب و عذاب کی  
مقدار اور اس کی تفصیلات کے بارے میں انسانی ذہن بالکل عاجز ہو جاتا ہے۔ اِنَّكَ عَلِيمٌ خَفِیُّ  
فی الآخرة۔ آخرت کے بارے میں سب کا علم عاجز ہے، بلکہ اللہ و رسول جو کچھ فرمائیں بجا و کام  
ہیں اس پر ایمان لانا ہے۔ ہاں ثبوت مستند طریقے سے ہونا چاہیے۔۔۔۔۔ اور اگر ہم ان چیزوں پر بھی  
اپنی اپنی عقلوں اور اپنے ماؤنذہنوں کو میاں بنائیں گے تو دین کی بہت سی بنیادی اور مسلمہ حقیقتیں  
ہمارے نزدیک شکوک و شبہات ہو جائیں گی۔ مثلاً ایمان کے نتیجے میں ہمیشہ اور ابد الابد تک جنت میں عیش  
کرنا اور کفر و شرک کے نتیجے میں ہمیشہ دوزخ میں جلنا وہ حقیقت ہے جس کو قرآن مجید نے سیکڑوں جگہ



بیان فرمایا ہے لیکن کتنے احمق اور بیدہ وہ لوگ ہیں جن کی سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ ایمان اور کفر کے انجام میں اتنا بڑا فرق کیوں ہے۔۔۔ بہر حال بس عمل کا جو ثواب یا جو عذاب صحیح اور مستند طریقے سے معلوم ہو جائے ہیں اس پر یقین کر کے اس ثواب کے حاصل کرنے یا اس عذاب سے بچنے کی منکر کرنا پڑا ہیے۔ ایمانی طریقہ کار یہی ہے۔

حضور ﷺ نے روزہ دار کو افطار کرنے اور کھانا کھلانے کا یہ ثواب بیان فرما کر آگے ارشاد فرمایا۔

وہو شهر اولہ رحمۃ واسطہ  
مغفرة و الخ لا عتق من النار  
اس مہینہ کا (یعنی رمضان کا) پہلا حصہ  
رحمت کا ہے، درمیانی حصہ مغفرت  
کا ہے اور آخری حصہ جہنم سے آزادی  
کا ہے۔

اس حدیث کی شرح کرنے والے علمائے اربعہ نے خطبہ کے اس جز کے کئی مطلب بیان کئے ہیں ان میں جو سب سے زیادہ میرے دل کو لگتا ہے وہ یہ ہے کہ رمضان کی برکتوں میں حصہ لینے والے آدمی تین طرح کے ہو سکتے ہیں۔ ایک وہ ابرار اور علماء اور اولیائے اللہ جو تقویٰ اور پرہیزگاری کی وجہ سے مسلسل توبہ و استغفار کی وجہ سے گناہوں کی ناپاکی سے صاف رہتے ہیں تو ان حضرات پر تو شروع مہینہ ہی سے بلکہ رمضان کی پہلی رات ہی سے رحمت اور انعام کی بارشیں ہونے لگتی ہیں۔ دوسرا طبقہ ان بندوں کا ہے جو معمولی اور ہلکے درجہ کے گناہگار ہوتے ہیں۔ تو یہ لوگ جب رمضان کے ابتدائی حصہ میں روزوں کے اور دوسرے اعمال حسنہ کے ذریعہ اپنے گناہوں کی کچھ تلافی کر دیتے ہیں اور اپنی حالت کو درست کر لیتے ہیں تو درمیانی حصہ میں ان کو معافی دے دی جاتی ہے اور ان کی مغفرت کر دی جاتی ہے، اور تیسرا طبقہ ان لوگوں کا ہے جن کے گناہ اس دوسرے طبقہ والوں سے بھی زیادہ ہوتے ہیں اور جن کا دینی حال ان سے زیادہ خراب ہوتا ہے اور وہ گنہگار اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے جہنم کے مستحق بن چکے ہوتے ہیں تو اس طبقہ والے بھی جب رمضان کے ابتدائی اور درمیانی حصہ میں روزے

رکھنے اور دوسرے اچھے اعمال کر کے اپنی سیاہ کاریوں کی کچھ تلافی کر لیتے ہیں، اور اللہ کے سامنے روتے دھرتے ہیں تو ان کو بھی جہنم سے آزادی دے دی جاتی ہے۔۔۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا حاصل یہ ہوا کہ پہلی قسم کے مستحقین رحمت کیلئے تو رحمت کا دور دورہ شروع مہینہ ہی سے شروع ہو جاتا ہے اور درمیانی حصہ میں دوم درجہ والوں کی بھی مغفرت کر دی جاتی ہے اور آخر میں ان لوگوں پر بھی کرم کیا جاتا ہے جو اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے جہنم کی فرست پر چڑھ چکے ہوتے ہیں تو رمضان کے آخری حصہ میں ان کو بھی جہنم سے چھٹی دے دی جاتی ہے۔

اس کے بعد آپ نے فرمایا۔

من خفف فيه عن ملوكه غفر الله  
لہ واعتقه من النار

جو کوئی اس مہینہ میں اپنے مملوک یا  
امانت کے کام میں تخفیف کر دے گا  
اللہ تعالیٰ اس کو بخشدیگا اور اس کو  
جہنم سے آزادی دیگا۔

یہ خطبہ مشکوٰۃ شریف میں امام بیہقی کی شُعَبُ الْإِيمَان کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے۔ مگر منذری کی ترغیب و ترہیب میں اس پر ایک جز کا اور اضافہ ہے۔ اس میں ہے کہ اس خطبہ میں آپ نے صحابہ کرام سے یہ بھی فرمایا کہ رمضان کے اس مہینہ میں تم چار چیزوں کی خصوصیت کے ساتھ کثرت کرو۔ ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی کثرت رکھو، دوسرے ان خصال کی کثرت کرو، اور تیسرے جنت کے سوال کی اور چوتھے دوزخ سے پناہ مانگنے کی کثرت کرو یعنی اس مہینہ کے دن رات میں ان چار شغلوں کی کثرت رکھو۔

امام منذری کی ترغیب و ترہیب میں رمضان میں اس سلسلہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اور خطبہ بھی حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت سے بلبرائی کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے، اس میں ہے کہ ایک دفعہ جب رمضان مبارک آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے ارشاد فرمایا۔



انکام رمضان  
شہرِ بکرۃ فی شاکہ  
اللہ فیہ فی نزلہ لرحمة  
و یحیط الخطایا و یتجیب  
فیہ الدعاء ینظر  
اللہ تعالیٰ الی تناسککم  
فیہ و یتجاہی بکم  
ملائکتہ

لوگو! ماہِ رمضان آگیا، یہ بڑی برکت والا  
مہینہ ہے، اللہ تعالیٰ اس میں اپنے خاص فضل  
و کرم سے تمہاری طرف متوجہ ہوتے ہیں اور  
اپنی خاص رحمتیں نازل فرماتے ہیں،  
خطائیں معاف کرتے ہیں اور دعائیں  
قبول فرماتے ہیں اور اس مہینہ میں طاعات  
و حسنات اور عبادات کی طرف تمہاری  
رغبت اور مسابقت کو دیکھتے ہیں اور  
مسرت و مفاخرت کے ساتھ اپنے  
فرشتوں کو بھی دکھاتے ہیں۔

اللہ! اللہ! کیسے خوش نصیب ہیں وہ بندے جن کو روزہ کی اور بھوک پیاس کی حالت  
میں نماز پڑھتے یا تلاوت کرتے یا ذکر کرتے یا رات کو تراویح میں رکوع و سجود و رقیہ  
و قنود کرتے یا پچھلے پہر تہجد پڑھتے ان کا آقا و مولا خود دیکھتا ہے اور ان کی طرف  
اشارہ کر کے اپنے درباری فرشتوں سے کہتا ہے کہ دیکھتے ہو یہ ہماری رضا کیلئے  
کیا کیا کر رہے ہیں۔ ع

کیا نصیب اللہ اکبر نوٹنے کی جگہ ہے

اس کے بعد اپنے ارشاد فرمایا۔

فادواللہ من انفسکم خیراً  
فان الشقی من حرم فیہ  
رحمة اللہ عزوجل۔

پس اے لوگو! ان مبارک دنوں میں شرک و  
اپنی شکایاں ہی دکھاؤ یعنی عبادات و  
حسنات کثرت سے کرو بلاشبہ وہ شخص  
بڑا بے نصیب ہے جو رحمتوں کے اس  
مہینہ میں بھی اللہ کی رحمت سے محروم ہے۔

حضرات! اگرچہ ہم نے اور اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک زمانہ نہیں

پایا اور اس لئے حضور کے یہ خطبے آپ کی زبان مبارک سے ہم نے نہیں سنے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہم اور آپ بلکہ قیامت تک آنیوالے سارے مسلمان ان خطبوں کے اسی طرح مخاطب ہیں جس طرح کہ صحابہ کرام تھے اور آپ کے خطبات کے متعلق ہمیں یہی تصور کرنا چاہیے کہ گویا آپ ارشاد فرماتے ہیں اور ہم سن رہے ہیں۔ انشاء اللہ اس تصور سے عمل کے شوق و ذوق میں ترقی ہوگی۔

مشکوٰۃ شریف ہی میں ایک روایت ہے جو جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان مبارک کی فضیلتیں اور اس کی برکتیں بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ رمضان کی ہر رات میں اللہ کا منادی پکارتا ہے۔

یا باغی الحنیر اقبل دیا  
یا باغی الحنیر اقبل دیا  
اسے نیکی اور اللہ کے طالب قدم بڑھا کے  
آ۔ اور اسے بدی کے شائق رکھ کر اور باز رہ۔

میں نے عرض کرتا ہوں کہ ہمیں رمضان کی ہر رات میں یہ دھیان کرنا چاہیے کہ اللہ کا منادی شیر کے طالبوں کو بلارہا ہے اور بدی کے طالبوں کو ڈانٹ رہا ہے اور پھر ہمیں لبیک کہہ کے دل کے شوق و ذوق کے ساتھ خیر کی طرف اور اللہ کی رحمت اور رضا کی طرف بڑھنے کا فیصلہ کرنا چاہیے اور اس راہ میں برابر ترقی اور تیز قدمی رکھنی چاہیے۔ دراصل رمضان کا ایک ایک منٹ بڑی قدر کے قابل ہے، اللہ کے جن بندوں کو رمضان کی عظمتوں اور برکتوں کا یقین نصیب ہو جاتا ہے ان کا حال اس مبارک مہینہ میں بالکل مختلف ہوتا ہے وہ امر کے ایک ایک لمحہ کی بڑی قدر اور بڑی حفاظت فرماتے ہیں۔ ہمارے ایک خادم بزرگ کا دستور اور معمول تو یہ ہے کہ پورے رمضان کے مہینہ صرف اتنا آرام کرتے ہیں جو زندگی اور صحت کے لئے بالکل ناگزیر ہے اور لوگوں سے ملنے اور بات چیت کرنے کے اوقات بھی بہت محدود کر دیتے ہیں، یعنی ان بات کے ۱۲ گھنٹوں میں سے روزانہ بہ شکل بس آدھے گھنٹہ پورے گھنٹہ اس کے لیے دیتے ہیں۔ باقی تمام اوقات تلاوت قرآن اور نوافل وادکار میں مشغول رہتے ہیں۔ پھر ان کا پروگرام بھی بڑا عجیب و غریب ہے، پورے رمضان ان کا



یہ محمول رہتا ہے کہ نماز مغرب کے بعد اوایں کی چھ رکعتوں میں تین پائے پڑھتے ہیں۔ پھر وہی تین پائے عشاء کے بعد تراویح میں پڑھتے ہیں، تراویح کے بعد چائے پیتے ہیں اور چائے کی یہ مجلس قریباً آدھ گھنٹہ پون گھنٹہ تک رہتی ہے ان بزرگ کے یہاں رمضان بھر گفتگو اور ملاقات کا بس یہی وقت رہتا ہے۔ اس چائے سے فارغ ہو کر پھر قرآن مجید لے کر بیٹھ جاتے ہیں اور ان ہی تین پاروں کی پورے غور و تدبر کے ساتھ تلاوت فرماتے ہیں اور اس وقت بعض تفاسیر بھی سامنے رہتی ہیں اور غور طلب چیزوں کے لئے ان کی طرف رجوع بھی فرماتے ہیں اس تلاوت اور مطالعہ سے فارغ ہو کر تہجد کے لئے کھڑے ہوتے ہیں اور اس میں بھی وہی تین پائے پڑھتے ہیں پس پوری رات یوں ہی گزر جاتی ہے اس کے بعد نماز فجر سے اول وقت فارغ ہو کر کچھ دیر کیلئے آرام فرماتے ہیں۔ پھر اٹھ کر چاشت کے نوافل پڑھتے ہیں۔ اور ان میں بھی وہی تین پائے پڑھتے ہیں اس کے بعد پھر رات ہی تین پاروں کی تلاوت فرماتے ہیں، پھر ظہر کی سنتوں اور نفلوں میں وہی تین پائے پھر پڑھتے ہیں۔ اس کے بعد عصر تک ان ہی تین پاروں کی دو دفعہ اور تلاوت فرماتے ہیں پھر عصر کے بعد کسی دوسرے حافظ کو وہی تین پائے سناتے ہیں اس طرح دن رات میں دس دفعہ تین پاروں کا دور ہوتا ہے اور ایک عشرہ میں قرآن مجید کے دس ختم ان بزرگ کے ہرے ہو جاتے ہیں۔ پھر آخری عشرہ میں اس خیال سے کہ شاید ۲۹ رمضان کو رویت ہو جائے بجائے تین تین پاروں کے سو اٹھ تین تین پائے ہر دفعہ پڑھتے ہیں اور اس طرح آخری عشرہ کے ۹ ہی دن میں دس قرآن مجید ختم ہو کر انتیسویں رمضان کو ان بزرگ کے تیس قرآن اس طرح پورے ہو جاتے ہیں۔ پھر اگر ۲۹ رمضان کو رویت نہ ہوئی اور مہینہ پورے ۳۰ دن کا ہو تو ۳۱ رمضان کو ایک قرآن مجید اور ختم ہو جاتا ہے ان بزرگ کا ہر ماہ برس سے یہی معمول ہے اور دوسرے اذکار و تسبیحات اور دعوات و صلوات اس کے علاوہ — بلکہ ان کے تو گھر کی مستورات کا بھی یہی حال ہو کہ گھر کا سارا کام کاج، بھارت و برتن، کھانا پکھانا بھی خود کرتی ہیں اور اس کے ساتھ ۲۰-۲۰ اور ۲۵-۲۵ پائے روزانہ تلاوت بھی کرتی ہیں بلکہ کبھی کبھی پورا قرآن ختم کرتی ہیں۔

اور یہ تو میں نے اس زمانے کے صرف ایک بزرگ کا ذکر کیا اور وہ بھی صرف ایسے کیا کرنا کا

عجیب و غریب اور دلچسپ۔ پروگرام جو مجھے معلوم ہو گیا تھا وہ آپ کو بھی معلوم ہو جائے  
شاید آپ میں سے کسی کے دل میں کسی درجہ میں اس کی نقل اور تسلید کا شوق پیدا  
ہو جائے۔ ان کے علاوہ بھی اللہ کے نیک بندوں کا یہ عام معمول ہے کہ رمضان مبارک  
میں وہ اپنے کو زیادہ سے زیادہ اللہ کی عبادت کے لئے اور اس کی راہ میں مجاہدہ کیلئے  
تیار کر لیتے ہیں۔ پھر جن کو تلاوت قرآن کا زیادہ ذوق ہوتا ہے وہ اس مہینہ میں تلاوت  
زیادہ کرتے ہیں۔ جن کو ذکر سے زیادہ مناسبت ہوتی ہے وہ ذکر زیادہ کرتے ہیں جن کو  
نوافل میں زیادہ روحانی لذت ملتی ہے وہ نوافل زیادہ پڑھتے ہیں جن کے دلوں میں  
اللہ کے دین کی خدمت اور دین کے لئے جہد و جہد کا احساس زیادہ پیدا کر دیا ہے اور  
جو اس عمل کو سب سے اونچا اور زیادہ کمائی و فائدہ سمجھتے ہیں۔ وہ رمضان میں اس کو زیادہ  
کرنا چاہتے ہیں۔ بہر حال رمضان کا یہ خاص حق ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی یہ سنت ہے اور اللہ کے تمام صالح اور قبول بندوں کا یہ طریقہ ہے کہ رمضان میں  
اپنے کو عبادات اور طاعات کے لئے زیادہ سے زیادہ قارت کر لیا جائے اور اس  
مبارک مہینہ میں اللہ کی رضا اور رحمت حاصل کرنے کیلئے اور اپنی دینی ترقی کے لئے جو  
جد و جہد کی جائے۔ اس میں کسر نہ رکھا جائے۔ بعض اہل ادراک بزرگوں کا ارشاد ہے  
کہ جس شخص کا رمضان میں ہر دینی حال پتا ہے اسی نسبت سے باقی پورے سال  
میں اس کا حال رہتا ہے۔

تو فیجئے آپ سے یہی کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رمضان کے مہینہ کی شکل میں ہمیں ہر ایک  
نعمت عظمیٰ نصیب فرمائی ہے کہ اس ایک مہینہ میں ہم برسوں کی کمائی انشاء اللہ لے سکتے  
ہیں، ہم اس کی قدر کریں، دوسرے کاموں میں ہم اپنے کو زیادہ سے زیادہ ہلکا کریں  
اور اس پورے مہینہ کا ایسا پروگرام بنائیں جس میں اللہ کا ذکر و فکر، اللہ کی عبادت  
و عبادت اور اللہ کے لئے مجاہدہ زیادہ ہو۔ اگر سال میں یہ ایک مہینہ  
حاصل ہو تمام سے اس طرح گزار دیا جائے کہ جس طرح اس کے گزارنے کی رسول اللہ صلی اللہ



عظیمہ و سلام ہدایت فرماتے تھے تو اپنی اصلاح کے لئے اور اللہ سے تقویٰ بڑھانے کے لئے اور تقویٰ کی صفت پیدا ہونے کے لئے اس ایک مہینہ کا محنت و مجاہدہ انشاء اللہ اچھی خاصی حد تک کافی ہو گا۔ جو لوگ اپنے کو اس ایک مہینہ کیلئے دوسرے کاموں سے فارغ کر سکیں ان کے لئے تو سب سے بہتر یہ ہو گا کہ وہ یہ پورا مہینہ اللہ کے کسی خاص بندہ کی صحبت میں اور کسی ایسے ماحول میں جا کر گزاریں جو اللہ کے ذکر و فکر کا ماحول ہو، طاعت و عبادت کا ماحول ہو، صلاح و تقویٰ کا ماحول ہو، تربیت و تذکیر کا اور مجاہدہ کا ماحول ہو، اور جو مہمانی پورے مہینہ کیلئے ایسا نہ کر سکیں۔ وہ کم سے کم ایک عشرہ کے لئے اور خاص طور سے آخری عشرہ کے لئے اگر کر سکیں تو ضرور کریں۔ انشاء اللہ ان کی دینی ترقیات کیلئے یہ پیرہیت مفید ہوگی۔ باقی وہ حضرات جو ایسے کاموں میں اور ایسے حالات میں ہیں کہ دوسرے مشغلوں سے وہ اپنے کو فارغ نہیں کر سکتے وہ کم سے کم اس کا فیصلہ ضرور کر لیں کہ اس مہینہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کاموں کے کرنے کی خصوصیت کے ساتھ ہدایت فرمائی ہے انشاء اللہ ان کو پورے اہتمام سے کرنے کی کوشش کریں گے، اور جن باتوں سے اس مبارک مہینہ میں پرہیز کرنے کی آپ نے خصوصیت کے ساتھ ہدایت فرمائی ہے ان سے پوری طرح انشاء اللہ پرہیز کریں گے اور اپنے گناہوں سے زیادہ ذکر و تلاوت اور طاعت و عبادت میں مشغول رکھیں گے۔

اس مہینہ کی خاص عبادتوں میں سب سے اہم روزہ ہے جو اسلام کا ایک کن سے اسلام میں رمضان کے علاوہ کسی دن کا روزہ نہیں ہے اور رمضان کے پورے مہینے کے روزے فرض ہیں اور ان کی اتنی اہمیت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں فرمایا کہ جو شخص کسی شرعی عذر کے بغیر رمضان کے ایک دن کا بھی روزہ چھوڑ دے گا وہ اگر ساری عمر نیک و پیر ہو گا تو اس کی تلافی کرنا چاہیے گا تو ذکر کے گا۔ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ روزے رمضان کے روزوں کا جو اجر و ثواب بیان کیا گیا ہے

اور اللہ تعالیٰ نے اس پر جیسے انعامات کا وعدہ کیا ہے ان کے معلوم ہو جانیکے بعد شرعی مجبوریوں اور شرعی عذر کے بغیر یہی محروم شخص روزہ چھوڑ سکتا ہے جسے اللہ و رسول کی باتوں کی اور اللہ کی رحمت کی کوئی پرواہ نہ ہو۔ جن حدیثوں میں روزہ کے اجر و ثواب کا اور روزہ پر ملنے والے انعام کا ذکر کیا گیا ہے ان میں سے پہلے ایک حدیث قدسی کا ذکر کرتا ہوں حدیث قدسی ایک خاص اصطلاح بھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی حدیث میں صراحتاً یہ فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے تو اس کو "حدیث قدسی" کہتے ہیں تو جو حدیث میں روزہ کے متعلق ذکر کرنا چاہتا ہوں وہ اسی قسم کی حدیث ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ حدیث کی تمام کتابوں میں یہ حدیث روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایمان والوں کو اپنے تمام اچھے اعمال کا ثواب دس گنے سے لے کر سات سو گنے تک ملے والا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس امت مرحومہ کے لئے عام قانون اپنے کرم سے یہ مقرر فرمایا ہے کہ اس کی ہر نیکی کا ثواب بہ نسبت پہلی امتوں کے کم از کم دس گنا زیادہ ہو جائیگا اور جن لوگوں کی نیکیاں زیادہ جائداد زیادہ روح والی اور احسان کی صفت کے ساتھ اور خیرات و محبت کی تمام کیفیات کے ساتھ ہوں گی تو ان کا ثواب اور بھی زیادہ ہوگا یہاں تک کہ بعضوں کو سو گنا اور بعضوں کو دو سو گنا اور بعضوں کو ان کی کیفیات اور خصوصیات کے موافق اس سے بھی زیادہ ہستی کہ بعض خوش نصیب بندوں کو سات سو گنا تک دیا جائے گا حضور فرماتے ہیں کہ اس اُمت کے اعمال خیر کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ عام قانون ہے لیکن حق تعالیٰ نے روزے کو اس سے مستثنیٰ رکھا ہے، روزہ کے متعلق اس کا ارشاد ہے کہ روزے میں بندہ میرے لئے اپنا کھانا پینا اور اپنی انسانی خواہش چھوڑ آتا ہے۔ اس کی اس قربانی کی میں پوری پوری قدر کر کے دکھاؤں گا اور ثواب کے اس عام حساب سے نہیں، بلکہ اپنے تمام کرم سے اور بلاد اسطہ میں ہی روزہ کا اجر آٹھو دوہن گا، گویا بندہ بس اس وقت دیکھے گا کہ میں اسے اپنے ہاتھ سے کیا دوں گا۔ حدیث کے اصل الفاظ اس میں تھے پر یہ ہیں کہ لا الصوم فانہ لی وانا الجزی بہ یدعی لی شہوتہ و طعامہ و شرابہ۔



درستو! اللہ تعالیٰ آخرت میں روزہ داروں پر جو انعام و اکرام فرمائے گا جس کا وعدہ اس حدیث میں کیا گیا ہے وہ تو انشاء اللہ اسی وقت سامنے آئے گا اور اس کی عظمت اور قیمت اسی وقت معلوم ہو سکے گی لیکن اس قدر ہی حدیث میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا کہ میرا بند میری جہ سے اپنا کھانا پینا پھوڑے گا ہے، اہل ذوق کے لئے یہ کچھ کم نعمت نہیں ہے، اگر بالفرض آخرت میں کچھ بھی نہ ملے تو اللہ تعالیٰ کا بس یہ فرمادینا کہ بند نے اپنا کھانا پینا میری وجہ سے چھوڑا۔

یہاں روزہ کی دو قیمت ہو گئی ہے ہم ہرگز مستحق نہیں۔ ہزار عمر فرمائیے کہ من از شوق بخاک خوں تیم و گدلی برائے من است پھر اسی حدیث میں فرمایا گیا ہے۔

واخلوف ذہ الصائم عند اللہ الطیب من سبغ المسحوق  
یعنی روزہ دار کے گھسے صومعدہ کی وجہ سے جو بدبو بعض اوقات پیدا ہو جاتی ہو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ میرے نزدیک مشک کی خوشبو سے اچھا ہے۔

گویا روزہ دار اللہ کا ایسا محبوب بن جاتا ہے کہ اس کے منہ کی بدبو بھی اللہ کو چھوڑتی ہو۔ سبحان اللہ و بسمہ۔  
یہاں دو صحیح حدیث میں خاص رمضان بھی کے روزوں کے متعلق فرمایا گیا ہے۔

من صام رمضان ایماناً واحتساباً  
جو شخص ایمان اور احتساب کی صفت کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے گا۔  
اس کے سب پہلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

ایمان اور احتساب یہ دو خاص دنیاوی اصطلاحیں ہیں اور حدیثوں میں بہت سے اعمال خیر کے ثواب کے ذکر کے ساتھ شرط کے طور پر ان دونوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔ یعنی کہا جاتا ہے کہ اس عمل کا یہ ثواب ہے بشرطیکہ یہ عمل ایمان اور احتساب کے ساتھ کیا جائے اور اس کا مطلب یہ بتا رہا ہے کہ اگر نہ والا اس عمل کو اس امتین کے ساتھ کرے کہ یہ اللہ کا حکم ہے اور قرآن وحدیث میں اس کا براہمہ و ثواب بتلایا گیا ہو وہ بالکل حق ہو، اور اللہ تعالیٰ اسے اللہ کے اس عمل کو دیکھنے والا ہو، اور پھر اس امتین کی تحریک سے اور حکم الہی کی تعمیل ہی کو انیت اور اللہ کے رسول کے بیان کے ہونے اس ثواب ہی کی امید پر اس عمل کو کیا جائے۔ پس یہ مطلب بتا رہا ہے کہ ان

اعتساب کے ساتھ کسی عمل کے کرنے کا، تو اس حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ جو کوئی رمضان کے روزے اس عین کیساتھ لے سکے کہ یہ اللہ کا حکم ہے اور نہ مجھے اس کے حکم کی تعمیل کرنا ہو اور اللہ مجھے اور میرے عمل کو بخشنے والا ہو اور اگر اللہ مجھے قبول فرمائیے تو مجھے اس عمل پر انشاء اللہ تعالیٰ بہت بڑا ثواب ملے والا ہو تو اس شخص کے پہلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

روزے کے علاوہ رمضان کی دوسری خاص عبادت "قیام لیل" یعنی رات کی خاص نماز جو حسین ترمذی اور تہجد دونوں نفل ہیں اسکے بارے میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی ارشاد ہے کہ:-

من قام رمضان ايمانًا واحتسابًا  
غفر له ما تقدم من ذنبه

جو شخص ایمان و احتساب کے ساتھ رمضان کی انوں میں اللہ کے حضور میں کھڑا ہو جائیے تراویح و تہجد پڑھے، تو اس کے پہلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

تو حدیث میں رمضان کی ان دونوں عبادتوں کی، یعنی دن کے روزوں کی اور رات کی نماز تراویح و تہجد کی یہ فضیلت اور تاثیر بیان کی گئی ہے کہ ان کی برکت سے پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن شرط یہ ہو کہ یہ عبادتیں ایمان اور احتساب کے ساتھ کی جائیں۔ دراصل ایمان و احتساب اعمال کی روح اور اعمال کا باطن ہیں جو اعمال ایمان و احتساب کے بغیر کئے جاتے ہیں وہ بے روح اور بے اثر ہیں آجکل اول تو اعمال کو نیوالے کم ہیں اور پھر جو کرنے والے ہیں ان میں ایمان و احتساب والے بہت ہی کم ہیں اسی لئے ہماری اعمال بے اثر ہیں۔

اعمال میں ایمان و احتساب پیدا کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ ہر عمل نیت سے کیا جائے اور اس نیت کو بار بار دل میں دہرایا جائے کہ اللہ تعالیٰ حاضر و ناظر ہے اور یہ اُن کا حکم ہے اور وہ اس کی تعمیل سے راضی ہوتے ہیں اور میں ان کو راضی کرنے کے لئے اور آخرت میں ان کا رحم و کرم حاصل کرنے کے لئے ہی یہ عمل کرتا ہوں۔ مثلاً ہم روزہ رکھیں تو اس نیت سے رکھیں اور اس نیت کو برابر تازہ کرتے رہا کریں۔ یہاں تک کہ دن میں جب جب کچھ کھائے یا پینے کو دل چاہے تو دل کو یہی یاد دلایا جائے کہ میں اللہ کے حکم سے اور اس کی رضا کے لئے روزہ سے ہوں اور وہ مجھے دیکھ رہا ہے اور میری اس



بھوک پیاس پر وہ مجھے بڑا ثواب دینے والا ہے۔ اسی طرح تراویح اور تہجد پڑھنا جب نفس پر بھاری ہو اور جب اس وقت آرام کرنے کو چاہے تو اس لہجہ کو تازہ کیا جائے کہ میرے اللہ مجھے اور میرے حال کو دیکھ رہے ہیں اور اس وقت اللہ کے حضور میں کھڑے ہو کر میرا نماز پڑھنا آخرت میں اللہ کے سامنے کھڑے ہونے کو آسان کرے گا اور اس وقت تھوڑی سی تکلیف اٹھالینا اللہ دوزخ کی سخت تکلیفوں سے نجات کا ذریعہ ہو جائے گا۔ انشاء اللہ چن روز ایسا کرنے سے یہ ایمان و احتساب ل کا مستقل حال بن جائے گا اور پھر خدا نے چاہا تو بیمار اور عمل ایمان و احتساب کی صفت سے ہوا کرے گا۔

رمضان کی ان دونوں عبادتوں (یعنی دن کے روزوں اور رات کی نمازوں) کے متعلق

ایک حدیث اور بیان کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

الصيام والقران يشفعان للعبد	روزہ اور قرآن (یعنی تراویح یا تہجد
يقول الصيام اے رب انی منعتہ	میں جو قرآن پڑھایا سنا جائے) یہ
الطعام والشهوات بالنهار	دونوں مومن بندہ کے حق میں اللہ تعالیٰ
فتفعنی فیہ ویقول القران	سے سفارش کریں گے۔ روزہ عرض کریگا
منعتہ المنام باللیل فتفعنی	اے میرے رب میں نے تیرے اس بندے
فیہ فیشفعان۔	کو کھانے پینے اور خواہش نفس پورا
	کرنے سے دن کے اوقات میں روکا تھا

ابن امیر شفاعت اس کے حق میں قبول فرما، اور قرآن کہے گا کہ میں نے اس کو رات میں سونے نہیں دیا تھا۔ اس کے میری شفاعت اسکے حق میں قبول فرما۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ پھر ان دونوں کی شفاعت اس بندہ کے حق میں قبول کیا جائیگی۔

دوستو! ہمیں اور آپکو بلاشبہ روزہ سے بھوک پیاس کی کچھ تکلیف ہوتی رہی، اور دن کو روزہ رکھنے کی رات کو تیرا دیکھ اور تہجد پڑھنا اکثر لوگوں کیلئے ضرور کچھ شاق ہوتا ہو۔ لیکن جب قیامت میں ہمارے یہ روزے اور رمضان کی راتوں کی ہماری یہ نمازیں اور ان میں پڑھے جانے والا قرآن ہمارے شفیع بن کر کھڑے ہوں گے اور ہمارے لئے بارگاہِ خداوندی میں سفارش کریں گے اور جب ان کی وجہ سے ہمارے گناہ معاف کئے جائیں گے اور جب اللہ تعالیٰ براہِ راست اور بلا واسطہ ہمیں انکے انعام دینگے تو اس وقت ان سے زیادہ محبوب و لذیذ ہمارے لئے کوئی چیز نہ ہوگی اور اس دن ہمیں انکی اصل قدر و قیمت معلوم ہوگی۔

ہاں یہ بات یاد رکھنے کی ہو کہ رمضان کے صیام اور قیام کی یہ ساری فضیلتیں اور انعام و اکرام کے یہ تمام وعدے ان ہی خوش نصیبوں کیلئے ہیں جن کے روزے اور جن کی راتوں کی نمازیں صرف رسمی نہ ہوں، بلکہ اخلاص کے ساتھ اور ایمان و احتساب کی کیفیت کے ساتھ ہوں اور جنہوں نے ان کے بارے میں اللہ و رسول کے احکام کی پوری پابندی کی ہو۔ ورنہ اگر یہ بات نہ ہوئی تو حدیث میں صاف طور پر فرمایا گیا ہے۔

رب صائم لیس لہ من	کتے ہی روزہ دار ہیں کہ انکے روزے صائم
صیامہ الا الجوع والظمأ و	بھوک پیاس کے سوا کچھ نہیں، اور کتنے ہی شب
رب قائم لیس لہ من صیامہ	زندہ دار ہیں کہ راتوں کی ان کی نمازوں کا اصل
الا انسہور۔	رات کے جاگنے کے سوا کچھ نہیں۔

ایک اور حدیث میں رسولِ انصرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من لم یبدع قول الزور والعمل	جس روزہ دار نے دروزہ رکھتے ہوئے (جھوٹ
بہ فلیس للہ حاجۃ فی ان یبدع	اور بیوہ باتیں اور غلط اور بیوہ اعمال نہ پھوڑے
طعامہ و شرابہ	تو اللہ کو اس کے بھوکے اور پیاسے ہونے کی کچھ پروا نہ ہے۔

اس سے معلوم ہو کہ جس شخص روزے میں کھانے پینے سے تو اپنے منہ کو بند کرے لیکن جھوٹ سے اور بُری باتوں سے اپنی زبان کی حفاظت نہ کرے اور بُرے اعمال اور بُری عادتیں نہ پھوڑے تو اللہ کے یہاں اس کا روزہ قبول نہ ہوگا۔

ایک اور حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ روزہ صرف کھانا پینا پھوڑ دینے کا نام نہیں بلکہ بُرے



کہوں اور بُری باتوں سے بھی رُک جائے تو حقیقی روزہ ہے۔

ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ داروں کو ہدایت فرمائی، کہ کہ  
 اذا كان يوم صوم احدكم فلا  
 يرفث ولا يصخب فان سابّه  
 احد اوقاتہ فليقتل انی  
 صائم  
 جب تم میں سے کسی کے روزہ کا دن ہو تو جیسے کہ  
 وہ کوئی بے پرواہ حرکت اور کوئی بے پرواہ بات نہ کرے  
 اور تیزی میں زور سے بھی نہ بولے اور اگر بظرف  
 کوئی دوسرا اس سے گالی گلوٹ کرے اور لڑتا چلا  
 تو کہہ دے کہ میں روزے سے ہوں۔

یعنی روزہ دار کو چاہیے کہ کسی بدتمیز کے جواب میں بھی کوئی بدتمیزی نہ کرے اور دل کے جذبات پر  
 اور زبان پر پورا قابو رکھے حتیٰ کہ جھجکرا اور زور سے بھی نہ بولے۔

دوستو! یہ ہی حقیقی روزہ اور یہ ہیں وہ روزہ دار جن کے روزہ سے پیدا ہونے والی منہ کی  
 بدبو بھی اللہ کو شک کی خوشبو سے زیادہ پیاری ہے۔ اور یہ بات جب ہی حاصل ہو سکتی ہے جب روزہ  
 دار یہ دھیان برائے تازہ کرتا رہے کہ میرا ملک اور میرا رب میرے ساتھ ہے، حاضر ناظر ہے اور اس کا حکم  
 ہے کہ میں روزہ میں کوئی بُرا کام نہ کروں، کوئی بری بات زبان سے نہ نکالوں حتیٰ کہ زور سے بھی نہ  
 بولوں پس اللہ کے حاضر اور شاہد ہونے کا یہ یقین روزہ دار پر جتنا طاری ہو گا اور ہر دم اپنے  
 اللہ کے سامنے ہونے کا دھیان جتنا پختہ اور گہرا ہو گا اتنی ہی ان چیزوں سے احتیاط نصیب ہو گی  
 جو روزہ کو خراب کرنے والی ہیں پس سارا کھیل اس یقین اور دھیان کا ہے۔ اللہ تعالیٰ  
 ہمیں نصیب فرمائے۔

حضرت! رمضان کے خالص اعمال میں سے ایک اعتکاف بھی ہے، اعتکاف کیا ہے؟ ہر طرف سے منقطع ہو کر  
 اللہ کے در پر پڑ جانا اور اس سے ملنے کا یہ بیجا جانا۔ اس کا اصل وقت رمضان کا آخری عشرہ ہے۔  
 یوں تو رمضان کا پورا مہینہ خاص راتوں اور برکتوں کا مہینہ ہے لیکن اس حیثیت سے اس کا آخری عشرہ  
 پہلے دونوں عشروں سے بڑھا ہوا ہے کہ قرآن پاک کا تلاوت بھی آخری عشرہ ہی میں ہوا تھا اور احادیث  
 سے محکم ہوتا ہے کہ شب قدر بھی عام طور سے اس آخری عشرہ ہی میں ہوتی ہے اس لئے اعتکاف کیلئے اسی عشرہ  
 کو مخصوص کیا گیا ہے۔ گویا پورے رمضان کے روزوں کا مجاہدہ تو تمام اُمت پر فرض کیا گیا ہے جس سے

بیادوں اور معذوروں کے سوا کوئی بھی مستثنیٰ نہیں ہو اور پورے مہینہ کی راتوں میں عشا کی روزمرہ کی نماز کے علاوہ زائد نماز پڑھنا اور اللہ کے حضور میں زیادہ سے زیادہ کھڑا رہنا جسکو حدیثوں میں قیام لیل کہا گیا ہے وہ اگرچہ روزہ کی طرح فرض تو نہیں کیا گیا ہے لیکن فرض قرار دینے بغیر اسکا حکم بھی سب کو دیا گیا ہے۔ گویا رمضان کے دنوں میں صیام اور راتوں میں قیام تو ایمان والوں کیلئے رمضان کے مجاہدہ اور رمضان کی عبادت کا عام نصاب ہے۔ پھر اللہ کے جو بندے رحمت والے اس مہینہ کی راتوں اور برکتوں میں خاص الخاص حصہ لینا چاہیں ان کیلئے خاص نصاب اعتکاف ہے۔ یعنی اللہ کا طالب بندہ رمضان کے آخری دس دنوں اور دس راتوں میں سب طرف سے کٹ کے اور گویا سب سے ہٹ کے اللہ ہی کے آستانہ پر جا پڑے اور گویا اسی کے قدموں میں جا گرے، یعنی اللہ کی کسی مسجد میں اپنے جسم کو مقید کر دے، حاجت بشری کے سوا وہاں سے نہ نکلے، اسی طرح اپنے باطن کو صرف اللہ کی طرف متوجہ کر دے اسی کی یاد ہو اسی کا دسیاں ہو اسی کی عبادت ہو اسی کی تسبیح و تقدیس ہو، اسی سے ڈرنا اسی کے حضور میں رونا اور ٹر پنا ہو، اسی سے مانگنا ہو اسی کے سامنے گڑ گڑانا ہو، غرض وہاں بس وہ بندہ ہو اور اس کا رب کریم۔

حضرات! اعتکاف کا جو اجر و ثواب آخرت میں ملے گا وہ تو وہیں پہنچے گا لیکن جس بندہ کو اپنے مولا کی محبت کا کوئی ذرہ نصیب ہوا اسکے لئے تو حضور می کے ایسے چند دنوں اور چند راتوں کا نصیب ہو جانا بجائے خود وہ نعمت عظمیٰ ہو جس کے سامنے دنیا کی ساری نعمتیں ور لذتیں ہیچ ہیں، اہل محبت تو ایسے وقت کی تمنا میں تر پتے ہیں۔

پھر جی میں ہو کہ در پہ کسی کے بڑا ہوں سر زیر بارِ منتِ درباں کئے ہوئے

دل دھونڈتا ہر پھری فرشتے رات دن بیٹھا ہوں تصورِ جاناں کئے ہوئے

میں آپ حضرات سے عرض کر رہا تھا اعتکاف بجائے خود ایک نعمت اور لذت ہے ایسی نعمت اور لذت جو اگر ہم سب پر منکشف ہو جائے تو ہماری مسجدیں رمضان میں متکفین سے بھری رہا کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوا می معمول تھا کہ آپ رمضان کے آخری عشرہ میں برابر اعتکاف فرماتے تھے، ایک سال کسی وجہ سے آپ اعتکاف نہیں کر سکے تو اگلے سال اپنے ۲۰ دن کا اعتکاف فرمایا اور ایک سال ایسا بھی ہوا کہ رمضان کے پورے مہینہ میں آپ متکف نہ رہے۔

تو اللہ تعالیٰ آپ سے جسکو توفیق دے وہ آخری عشرہ میں اعتکاف کریں اور جن کیلئے کسی وجہ سے



اسکا موقع نہ وہ بھی اتنا ضرور کریں کہ آخری عشرہ میں اپنے دوسرے مشغلوں کو کم سے کم کر دیں اور دن رات کا زیادہ سے زیادہ وقت اللہ کے ذکر میں، قرآن مجید کی تلاوت میں، اللہ کی عبادت میں، اللہ کے دھیان میں اور اس سے دعا و استغفار میں گزاریں خصوصاً ان راتوں میں زیادہ سے زیادہ اللہ کی طرف متوجہ اور اس کے ذکر میں مصروف اور دعا و استغفار میں مشغول رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی آخری س راتوں میں خود بھی جگاتے تھے اور اپنے گھر والوں کو بھی بیداری کا حکم فرماتے تھے اور ترغیب دیتے تھے (ایسی لیدر و ایقظ اہلہ) اور بعض حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ راتوں میں بھی بیان کرتے ہیں کہ عمرہ و رمضان کے اسی آخری عشرہ کی راتوں میں شب قدر ہوتی ہے جس کی عظمت اور فضیلت اور جس کی قدر و منزلت قرآن مجید کی ایک مستقل سورت میں بیان کی گئی ہے اور اسوجہ سے اس سورت کا نام ہی سورۃ القدر ہے تو جو شخص رمضان کے آخری عشرہ کی راتوں میں ذکر و عبادت کا اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہے گا اور دعا و استغفار میں مشغول رہے گا اہتمام کرے گا انشاء اللہ وہ شب قدر یا نازل ہونیوالی اللہ کی خاص نعمتوں و برکتوں سے ضرور اپنا دامن بھر لے گا اور جیسا کہ قرآن میں فرمایا گیا ہے وہ اس ایک رات کی عبادت پر ہزار مہینہ کی عبادت سے زیادہ ثواب کا مستحق ہو گا۔

دوستو! اور دینی بھائیو! اللہ تعالیٰ نے رمضان کی شکل میں رحمت کا جو موسم ہمارے لئے بھیجا ہے اسکی قدر کر لو، بھڑکی سہی رحمت اور محنت کر کے اپنے گناہوں کو بخشوانے اور اپنے اللہ کو راضی کرنے کا سامان کر لو، اور رمضان کے دنوں اور راتوں میں کچھ کر کے اپنے نامہ اعمال میں نیکیوں کی میزان کو بڑھواؤ۔ معلوم نہیں اس سال کے بعد ہم میں سے کس کس کو رمضان نصیب ہو گا اور کس کس کیلئے یہی آخری رمضان ہو گا۔ رسول اللہ نے کسی صحابی کو ان کی خاص استعداد پر چند نصیحتیں فرمائی تھیں ان میں سے ایک نصیحت یہ بھی تھی کہ وصل صلوٰۃ و صوم یعنی اس شخص کی سب سے زیادہ چیز جو اپنے متبعین کو خیر باد کہہ کے دنیا سے رخصت ہونیوالا ہو اور اپنی نماز کو آخری نماز سمجھ کر خضوع و خشوع سے پڑھ لے گا، میں عرض کرتا ہوں کہ اسی طرح اس رمضان میں ہم سب خیال کر کے کچھ کر لیں کہ کیا خبر ہو شاید یہی ہمارے لئے آخری رمضان ہو اور اللہ کی رحمت و مغفرت حاصل کرنے کا یہی ہمارے لئے آخری موقع ہو۔

آخر میں مجھے کی بات آپ حضرات سے اور عرض کرنی ہے، اس وقت میں نے آپ حضرات کے سامنے رمضان اور اسکے خاص اعمال کے متعلق یعنی روزہ، تراویح اور اعتکاف وغیرہ کے متعلق جو کچھ عرض کیا ہے دراصل وہ سب ثواب آخرت کی وہ ترغیبات ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بہ کرام کے سامنے بیان فرمایا کرتے تھے اور جو حدیثوں میں

ابتدائی محفوظ ہیں، ان اعمال میں اسکے علاوہ جو اہل مصلحتیں و فائدے ہو سکتے ہیں جن کا تعلق ہماری اسی نبوی زندگی سے ہے۔ سوقت میں نے اُنکو قصداً نظر انداز کیا ہے۔ یہ میں نے اسلئے کیا ہے کہ میرے نزدیک انبیاء علیہم السلام کا طریقہ ہی ہو کہ وہ جو عمل کرنا چاہتے ہیں آخرت کے ثواب کو سامنے رکھ کر انا چاہتے ہیں اور جس کام سے لوگوں کو بچانا چاہتے ہیں اُسکے آخرتی عذاب سے ڈرا کر بچانا چاہتے ہیں ان کا امتیازی اور اصلی کام یہی تشریف اور انداز ہے کہ یعنی ثواب کی بشارتیں سن کر اچھے اعمال پر لوگوں کو آمادہ کرنا اور عذاب سے ڈرا کر لوگوں کو بُرے اعمال سے بچانا، قرآن پاک میں فرمایا گیا ہے: ”رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ“

ہائے اس زمانہ میں دین میں اور دین کی دعوت میں جو غلطیاں اُٹھ رہی ہیں ان میں کی بہت اہم ایک غلطی یہ ہے کہ بہت سے حضرات تشریف اور انداز کے اس نبوی طریقے سے اس قدر ہٹ کر دین کی اور دین کے اعمال و امکان کی دعوت دیتے ہیں کہ اُن کی گفتگوؤں اور ان کی کتابوں میں جنت کے ثواب و دوزخ کے عذاب کا تذکرہ کسی تلاش کرنے والے کو مشکل ہی ہو سکتا ہے حالانکہ قرآن و حدیث اسی تذکرے سے بھرے ہوئے ہیں۔ قرآن پاک صحتاً معلوم ہوتا ہے کہ اس نے دین کی پوری دعوت کی بنیاد آخرت کے ثواب و عذاب کو بنایا ہے اور جنت کی نعمتوں و دوزخ کے عذابوں کا ذکر قرآن مجید میں استغناء سے اور اتنی تکرار کے ساتھ کیا گیا ہے کہ اگر اسکو نکال لیا جائے تو قرآن شاید اُدھائی مشکل سے رہیگا بہر حال انبیاء علیہم السلام کا یہی طریقہ ہے اور ہمیشہ پرستی اور دنیا پرستی کے اس دوسرے اپنے قول و عمل سے اُسکو اجاگر اور زندہ کرنا ہے کہ دین کی اور دین کے اعمال و ارکان کی دعوت آخرت کے ثواب و عذاب کی بنیاد پر دی جائے اور جنت و دوزخ کو قرآن مجید کے طریقہ پر ایک سچی اور یقینی حقیقت کی طرح لوگوں کے سامنے پیش کیا جائے۔ اس کے علاوہ آج میں نے خاص طور پر یہ التزام اسلئے بھی کیا کہ رمضان کے مخصوص اعمال و روزہ۔ قیام لیل۔ احیاء لیلۃ القدر ان سب کے متعلق حدیث میں یہ صراحت ارشاد فرمایا گیا ہے کہ ان پر انعام اور اجر و ثواب کسی وقت ملے گا جبکہ اُن کو ایمان اور احتساب کی صفت کیساتھ لیا جائے ایمان و احتساب کا مطلب یہ ہے کہ میں نے ابھی بتلایا تھا کہ اللہ کے وعدوں اور وعیدوں پر یقین کر کے اور ان کے جملے جوئے ثواب و عذاب کو بالکل برحق جان کے اس ثواب کی اُمید ہی میں ان اعمال کو کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو یہ اعمال بھی نصیب فرمائے اور ایمان و احتساب کی صفت بھی نصیب فرمائے جس میں مخلص کر چکا ہوں کہ وہی دین کی روح اور جان ہے۔

واللہ اعلم بالصواب الحمد للہ رب العالمین و سلام علی المرسلین



عورتوں کی جانب زیادہ متوجہ رہے جو سینا ال میں اُدھر اُدھر رونق افروز تھیں۔

(نقوش ص ۸۸)

حسن پرستی اور دیدہ بازی کا یہ وہی معیوب مشغلہ ہے جس کی قباحت و شاعت کو ظاہر کرنے کے لیے اسلام نے زنا العین کا عنوان اختیار کیا ہے، زنا کا یہ پہلا زینہ ہے جس پر بے شیطانی و سادس غیر شعوری طور پر گزرتے ہیں، اور پھر اسکی انتہا زنا پر ہوتی ہے، شراب نوش عموماً اس خطرناک مرض میں مبتلا پائے جاتے ہیں۔

### ”قوی شہوانیہ کی تحریک“

یہ تمام اخلاقی بیماریاں ایک شرابی میں صرف اسی لیے پیدا ہوتی ہیں کہ شراب کا استعمال غیر معمولی طور پر قوی شہوانیہ میں ہیجان و حرکت پیدا کرتا ہے جس کے نتیجہ میں ضروری ہوتا ہے کہ ہر قوت نفسانی کی محبوب مرغوب غذا فوراً بہم پہنچائی جائے ورنہ وہ قوت اپنی مطلوبہ غذا کو حاصل نہ کرنے کی صورت میں ایک سخت دھکا کھا کر مادت و مصل ہو جاتی ہے، شیخ الرئیس بوحلی سینا نے شرابیوں کو شراب نوشی کے سلسلہ میں ہدایت دیتے ہوئے لکھا ہے کہ مجلس شراب میں باذن نظر گل وریحاں حسین و دلفریب نو عمر لڑکے، لطیف اور ہیج شہوت بخورات، خوش گلو مطرب، ہونے چاہئیں اس لیے کہ

شراب قوت شہوانیہ کو تحریک دیتی ہے      ”وذلك لأن الشراب تحرك

لہذا ہر قوت جب اپنی مطلوبہ غذا نہ پائے      قوى النفس ویش، یكل الشهوات

گی تو منقبض ہو جائے گی۔      فاذا المرء يجد كل قوة مطلوب بها

(باقی)      تاذت وانقبضت“ (نفس ص ۲۳)

### (بقیہ مضمون صفحہ ۳۱)

ہر دور کا ایک تقاضا ہوتا ہے۔ اس تقاضہ کو سمجھنا اور سمجھ کر اپنے حالات اور ماحول کی روشنی میں تنظیم کرنا دنیا میں سنبھلے رہنے اور کامیاب ہونے کے لیے ضروری ہے۔ ہمارا مستقبل شاندار ہو گا یا تاریک اس کا انحصار اسی پر ہے کہ ہم اس نکتہ کو کس حد تک سمجھ سکتے اور اس پر عمل کر سکتے ہیں۔

# تعارف و تبصرہ

اسلام اور انسانی قانون | از عبدالقادر عودہ شہید ناشر اسلامک بک سنٹر مسجد چوک  
حیدرآباد دکن - صفحات ۹۶ قیمت ۱۵

عبدالقادر عودہ، مصر کی جماعت الاخوان المسلمون کے ایک مقتدر رہنما تھے۔ پچھلے دنوں  
الاخوان اور مصری حکومت کی افسوسناک کشمکش میں ان کی زندگی آزمائش دار و سن گئی۔ اندر ہوئی  
اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے، ان کی بڑی خوبیاں سننے میں آئی ہیں۔ وہ مصر کے ایک نامور اور  
فاضل قانون داں تھے اور جماعت اخوان میں آنے سے پہلے ایک عدالت میں جج کے عہدہ پر  
فائز تھے۔ ایک قانون داں اور جج کی حیثیت سے وہ اپنے ملک کے قانون سے حسب قدر واقف  
ہو سکتے تھے، ظاہر ہے۔ ذہن و فکر نے دین کی روشنی پائی اور اسلام کی حقیقت اور اس کے  
احکام و مطالبات سے آگاہی ہوئی تو انھوں نے دیکھا کہ ملک کا رائج قانون اسلامی ضابطہ حیات  
کے خلاف ہے، اپنے اصول و مبادی میں بھی اور فروغ و جزئیات میں بھی۔ اس صورت حال سے  
متاثر ہو کر انھوں نے موجودہ قوانین اور اسلامی شریعت کو اپنا خاص موضوع بنالیا اور مقالات  
و ضخیم تصنیفات کے ذریعہ اس کی کوشش کی کہ اہل مصر پر رائج قانون اور اسلامی شریعت  
کا تضاد رائج قانون کی کمزوریاں اور اپنے مقاصد میں اس کی ناکامی، اسلامی شریعت کی برتری  
اور ہر زمانہ میں قابل نفاذ ہونے کی اس کی اہلیت ظاہر ہو جائے۔ زیر تبصرہ رسالہ ان کے  
اسی موضوع سے متعلق ایک سالہ کا ترجمہ ہے۔ مترجم محمد حرمین عبداللہ صاحب ایم اے عثمانیہ ہیں۔  
عبدالقادر عودہ شہید کے بعض مقالات اور بعض تصانیف کے کچھ حصوں کے تراجم ہند پاک  
کے بعض رسائل و جرائد میں اس سے پہلے نظر سے گزر چکے ہیں۔ وہ کافی قدر قیمت کے حامل نظر



آتے تھے مگر زیر نظر رسالہ بہتہ نہیں کہ ترجمہ کا نقص ہے اور بات ترجمہ کی گرفت میں نہیں آئی یا اصل مضمون ہی کچھ اس قسم کا ہے کہ اس میں کوئی خاص افادیت ہمیں نظر نہیں آتی لیکن فائدہ سے بالکل خالی بھی نہیں ہے۔

**پلاننگ ایک تنقیدی نظر** | از عظمت اللہ خان صاحب ایم اے عثمانیہ - ناشر مکتبہ سیل نور -  
جدید آغا پورہ - حیدر آباد دکن - صفحات ۱۳۶ قیمت ایک روپیہ۔

یہ پندرہ روزہ سیل نور کی ایک خصوصی اشاعت ہے۔ ہمارے ملک میں حکومت پلاننگ اور منصوبہ بندی کے طریقے کو اپنا چکی ہے۔ مصنف نے اس پلاننگ کے اصول پر ایک تحقیقی اور تنقیدی نظر ڈالی ہے کہ اسکی حقیقت کیا ہے۔ اسکے بارے میں دنیا میں ... کیا کیا مختلف نظریات پائے جاتے ہیں (مثلاً جمہوری پلاننگ اور سوشلسٹ پلاننگ) ان میں باہم کیا فرق ہے اور مال کار کوئی فرق رہ سکتا ہے یا نہیں؟ پلاننگ سسٹم کا اثر سماج پر کیا پڑے گا۔ اور ہمیں کیا کیا نقصانات پوشیدہ ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ کتاب کافی محنت و کاوش سے لکھی گئی ہے۔ موضوع سے مصنف کی کافی مناسبت بھی ظاہر ہوتی ہے۔ اس بحث سے دلچسپی رکھنے والوں کیلئے اس کا مطالعہ یقیناً مفید ہوگا۔

(۱) رسول اللہ کے دو محبوب | از جناب عبدالحق قدوسی صفحات ۶۲ قیمت ۸ روپے آنے

(۲) رسول اللہ کی دو صاحبزادیاں | از جناب عبدالحق قدوسی صفحات ۸۰ قیمت ۱۲ روپے آنے

ناشر اسلامک پبلیشرز جنرل گڈہ حیدر آباد دکن۔

یہ دونوں کتابچے علی الترتیب بچوں و بچیوں کیلئے لکھے گئے ہیں۔ اس میں حضرت زینب اور ان کے صاحبزادے حضرت اسماء کے اخلاق و سوانح کا مختصر تذکرہ ہے۔ ۲۷ میں حضور کی بنات طاہرات سیدہ زینب سیدہ رقیہ سیدہ ام کلثوم اور سیدہ فاطمہ ہر ارضی اللہ تعالیٰ عنہن کے حالات زندگی اور اخلاق و شمائل بیان کئے گئے ہیں۔ زبان بچوں کے مناسب و انداز و نشستیں ہے پہلے رسالہ میں پہلے ہی صفحہ پر کتابت کی دو قابل تصحیح غلطیاں نظر آئیں۔ ”حب رسول اللہ“ کے پیش کے ساتھ لکھا ہوا ہے۔ صحیح حب رسول اللہ کے زیر کے ساتھ ہو۔ (مجنی محبوب رسول اللہ)

(سطر ۳) حضرت زینر کی والدہ کا نام ”سعدی“ لکھا ہوا ہے ہونا چاہیے ”سعدی“۔  
سلاطین ہند کی علم پروری | از جناب محمد حفیظ اللہ صاحب ناشر مسلم اکاڈمی پھلواری شریف  
 (پینے) صفحات ۶۸ کتابت طباعت اور کاغذ عمدہ قیمت ایک روپیہ آنے۔  
 کتاب کے موضوع اور اس کے مندرجات کے اجمالی تعارف کیلئے کتاب کا نام ہی کافی ہے۔  
 سلاطین پر ”مسلم“ کا اضافہ اور کر لیجئے۔ اپنے موضوع پر اچھی مختصر کتاب ہے۔  
علم الحدیث | از مولانا عبد اللہ العمدی صفحات ۹۶ قیمت ایک روپیہ چار آنے ناشر مکتبہ نشاۃ ثانیہ  
 حیدرآباد دکن

مولانا عبد اللہ العمدی مرحوم کا یہ مقالہ فقہ فقہان کے ایک چھوٹے سے مقالہ اس  
 فقہ کے ابتدائی دور میں لکھا گیا تھا مکتبہ نشاۃ ثانیہ نے اب اس کو دوبارہ طبع کرایا ہے اس میں اولاً  
 حدیث سے متعلقہ علوم و فنون کی تفصیل پیش کی گئی ہے جس کے بعد موضوع احادیث کے وجود  
 کی بنا پر سوائے ذخیرہ حدیث کو مشکوک قرار دینے کی حیثیت ایک ہٹ دھرمی سے زیادہ نہیں  
 رہ جاتی۔ ثانیاً حدیث کی تدوین کے بارے میں تاریخی طوط پر یہ ثابت کیا گیا ہے کہ یہ کام دوسری صدی  
 میں نہیں پہلی ہی صدی میں شروع ہو چکا تھا اس کے بعد حدیث کے رد و قبول کے باب میں  
 روایت و درایت کے وہ پیش قیمت اصول اور کڑے شرائط بیان کئے گئے ہیں جو مؤلفین  
 حدیث کے پیش نظر رہے اور کھڑے اور کھوٹے کو پرکھنے کیلئے جن زیادہ اطمینان بخش کسوٹی آج یورپ کے  
 بازار علم و فن میں بھی دستیاب نہیں ہو سکتی۔ احادیث کا ذخیرہ جن بیشمار اجتماعی و عمرانی فوائد  
 سے بہرہ یز ہے جو حدیث کی اہمیت کا ایک اہم پہلو ہے۔ ایک مثال کے ذریعہ فاضل مصنف  
 نے اس کی طرف بھی توجہ مبذول کرائی ہے۔ حدیث کے متعلق جو چند شبہات عام طور پر پھیل گئے  
 ہیں مثلاً اخبار احاد سے فقہین کیسے حاصل ہو سکتا ہے؟ یا بہت سی حدیثیں خلاف عقل  
 ہیں۔ یہ سب کچھ کہ یہ شبہات مستغرب و ذہن ہیں۔ بعض احادیث جن پر خلاف عقل ہونے کا  
 الزام ہے، ان پر سیر حاصل بحث کریں گے دکھلایا گیا ہے کہ اعتراض کی بنا معتبر ضمیمہ کی کم علمی اور  
 علمی ادب سے ناواقفیت ہے۔ بہر حال یہ مختصر سا رسالہ ماقول و مادّل کا مصداق اور ہر  
 تعلیم یافتہ مسلمان کے مطالعہ کے لائق ہے۔ صفحہ ۳۰ پر احادیث کے بارے میں مصنف کا



یہ کہنا کہ ہم کو بہت صاف لفظوں میں اعتراض ہے کہ اسلام کی تکمیل پر ان اقوال و افعال کے وجود و عدم کا کوئی اثر نہیں ہو سکتا۔ محل نظر ہے مصنف مرحوم اگر حیات ہوتے تو ہم ان سے نظر ثانی کی درخواست کرتے! مسئلے کا انکا مطلب غائب تھا اس سے وہ ہو گا جو فتنہ پر دانے لے سکتے ہیں۔

**حج کیا ہے** | از مولانا سید حامد علی صاحب صفحات ۹۷ قیمت ۸ روپے۔

ناشر: مکتبہ جماعت اسلامی (ہند) رام پور یو۔ پی۔

حج کی حقیقت اور اس کے مقاصد اس رسالہ کا خاص موضوع ہے۔ آخر میں حج کا طریقہ اور کچھ مسنون اذکار بھی شامل ہیں۔ یہ اس رسالہ کا دوسرا ایڈیشن ہے جس میں پہلے ایڈیشن کے مقابلہ میں کافی اضافات ہیں۔ حج کی روح اور اس کے مقصد سے عام حجاج کی بے خبری ہی نے اس انقلاب انگیز عبادت کو بے اثر بنا رکھا ہے یہ اس بے خبری کو آشنائی سے بدلنے کی ایک کوشش ہے اور مجموعی اعتبار سے مفید!

**صحیح لغات القرآن** | مؤلفہ مولانا شہید الدین صاحب رحمہ۔ ناشر: نور محمد کارخانہ

تجارت کتب۔ آرام باغ۔ کراچی۔ صفحات ۴۱۶ قیمت چار روپے (سائز خورد)

قرآن کے تمام الفاظ بہ ترتیب حروف تہجی اردو معانی کے ساتھ جمع کئے گئے ہیں۔ لغات کے متعلق کوئی رائے بلا تجربہ نہیں دی جاسکتی۔ سرسری نظریں بظاہر کتاب کا راز ہے۔ تعجب ہے کہ کتابت طباعت ناشر کے عام معیار سے کیوں گری ہوئی ہے۔ ہندوستان میں شتیاق بکڈلوپ۔ دہلی بند سے طلب کی جاسکتی ہے۔

**دلائل احترام مسلم** | از مولانا عبد الرؤف صاحب حمانی جھڑ انگری۔ صفحات ۲۸ قیمت ۴ روپے

ملنے کا پتہ: مولانا عبد الرؤف صاحب معرفت قاضی تبارک اللہ صاحب۔ پوسٹ رامت گنج۔

ضلع بستی۔ یو پی۔ مسلمان کی فہمیت تیسرا اور دین طہن وغیرہ کے متعلق آیات و احادیث اور آثارِ نبویہ پیش کر کے بتلایا گیا ہے کہ کتنی مبغوض باتیں ہیں اور اس کے برعکس ایک مسلمان کا معاملہ دوسرے مسلمان کے ساتھ کیسا ہونا چاہیے۔

الفقان کی آئندہ اشاعت کے متعلق

## ضروری اعلان

حضرت مولانا سید مناظر احسن گیلانی نور اللہ مرقدہ کے وصال کے بعد سے ہمیں برابر خیال ہے کہ الفرقان کا ایک حصہ نمبر مولانا مرحوم سے متعلق نکالنے کا عمل میں لانے کی فرصت اب تک نہیں مل سکی تھی۔ اب بنام خدا ارادہ کیا گیا ہے کہ جس طرح بھی ہوسکے الفرقان کی اگلی اشاعت میں اس خیال کو عمل کا جامہ پہنا دیا جائے۔

کسی شخصیت سے متعلق خاص نمبروں کا مروج طریقہ یہ ہے کہ اس شخصیت کے مختلف پہلوؤں پر مختلف اہل قلم کے مضامین جمع کئے جائیں۔ الفرقان کا یہ نمبر اس طرز پر مرتب نہیں کیا جائیگا۔ بلکہ ہمارے پیش نظر یہ ہے کہ مولانا کے جو مضامین و مقالات گزشتہ ۱۸-۱۹ سال میں الفرقان میں شائع ہوئے اور ان کی اشاعت الگ کتابی شکل میں نہیں ہوئی ہے، ان پر ایک انتہائی نظر ڈالی جائے اور اس ہزاروں صفحات ذخیرہ میں سے مولانا کے اہم علمی اور اصلاحی افادات بقدر ضرورت تسہیل کی خدمت کے ساتھ اس نمبر میں یکجا کر دیئے جائیں۔ اس طرز پر الفرقان کا یہ نمبر گیلانی نمبر نہیں بلکہ:-

## افادات گیلانی نمبر

ہوگا

ہمیں امید ہے کہ یہ مولانا کی ایک اچھی یادگار ہوگی اور ان کی سلسلہ خدمت نکالنے کا بھی اندیشہ بخوبی کی وہ قابل دید یادگار ہے جو الفرقان کے قارئین میں بکھر رہی ہیں ایک مرتبہ پرتاب ہو کر سامنے آجائیں گی۔

یہ نمبر اشاعت کی ۱۵ تاریخ کو شائع ہوگا اس سے پہلے اب کوئی شمارہ شائع نہ ہو سکے گا۔

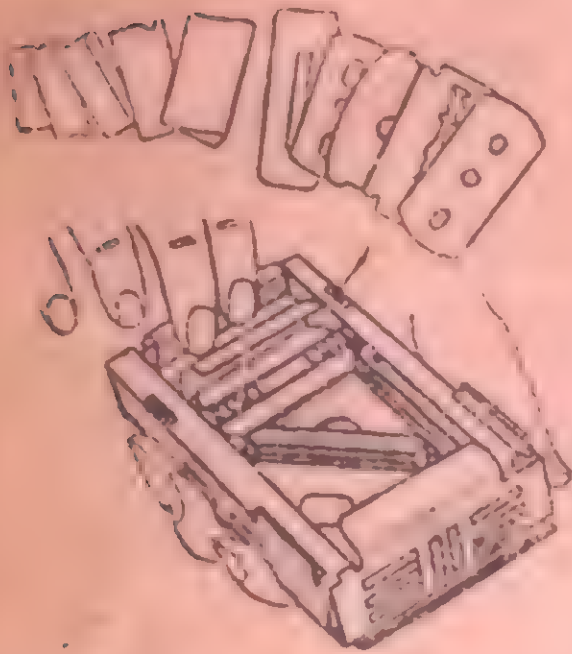
ناظرین اپریل میں الفرقان کا انتظار نہ فرمائیں۔

ادارہ الفقان



# Allegro

Blade Sharpener



Comfort and Saving. for a blade of good quality sharpened on the ALLEGRO ensures an easy and clean shave without the slightest irritation of the skin—and lasts almost indefinitely.

MOHAMED AHMED & BROS.  
220, CUTLERY BAZAR,  
BOMBAY, 3.

## ماہنامہ الفرقان لکھنؤ

ملکیت دیگر تفصیلات کے متعلق بتی  
اخبارات کے رجسٹریشن (مرکزی) قواعد ۱۹۵۶ء  
کے قاعدہ ۵۷ کے تحت حکومت ہند کی وزارت  
اطلاعات و نشریات کا مطلوبہ بیان متعلق ملکیت دیگر  
تفصیلات۔

(۱) مقام اشاعت .. .. لکھنؤ

(۲) وقفہ اشاعت .. .. ماہانہ

(۳) ادیر پبلشر اور مالک نام .. محمد منظور نعمانی

قومیت .. .. ہندوستانی

پتہ .. .. پھری روڈ۔ لکھنؤ

میں (محمد منظور نعمانی) بذریعہ ہذا اعلان کرتا ہوں

کہ مذکور بالا تفصیلات جانتے میری معلومات کے متعلق ہر صحیح ہیں۔

دستخط پبلشر (محمد منظور نعمانی)

گلستانِ حرم زائر حرم حضرت حمید صدیقی کے روح پرور، کیف آور اور وجد آفرین نعمتیہ  
کلام کا مجموعہ جو زیارتِ حرمین میں اگر ساتھ رہے تو لطفِ زیارت دو بالا ہو جائے اور  
اگر نظرِ مطالعہ میں آئے تو طائرِ دل شوقِ زیارت میں بیتاب ہو جائے۔  
اگلے کتبِ نفیس طباعت بہترین کاغذ۔ مجلد قیمت تین روپے۔

میں نے اپنے دل سے الفرقان لکھنؤ

# مختصر فہرست کتب خانہ الفرقان لکھنؤ

پہلے یہ چند باتیں ضرور ملاحظہ فرمائیے!

- (۱) اپنا پتہ ہمیشہ صاف اردو میں ضرور لکھئے، اور اگر ہو سکے تو انگریزی میں بھی لکھ دیجئے!۔  
 (۲) اگر آپ صرف ایک دور واپس کے کتب میں منگوائیں گے تو محصول ڈاک کا بار بہت زیادہ پڑ جائے گا اور اگر زیادہ منگوائیں گے یا اگر چند ساتھی مل کر اور زیادہ منگوائیں گے تو محصول کا بوجھ اسی حساب سے بہت کم ہو جائے گا اور آپ نفع میں رہیں گے۔

پاکستانی اجاب کی خدمت میں!

- (۳) آپ حضرات کو جو کتابیں منگوانی ہوں ان کی قیمت اس فہرست میں دیکھ لیجئے، پھر اس قیمت پر فی روپیہ دو آنے کے حساب سے محصول ایک پوسٹ اور دس آنے رجسٹری فیس و صرفہ پکینگ کا اضافہ کر کے کل رقم ذریعہ منی آرڈر ناظم ادارہ اصلاح و تبلیغ مشرقین بلڈنگس لاہور کے نام روانہ کر دیجئے اور ڈاک خانہ کی ابتدائی رسید تفصیلی فرمائش کے ساتھ ہم کو بھیج دیجئے یہاں سے کتابیں رجسٹرڈ آپ کو روانہ کر دی جائیں گی۔

۴۔ یاد رکھئے کہ ایک بنڈل میں مختلف کتابوں کے چند نسخے ہندوستان سے پاکستان جاسکتے ہیں، لیکن ایک کتاب کے دو نسخے بھی نہیں جاسکتے۔

===== ہماری مطبوعات ایک نظر میں =====

جلد اول معارف الحدیث	اسلام کیا ہے؟ نیا ادیش	کلمہ طیبہ کی حقیقت	نماز کی حقیقت	آپ حج کیسے کریں حج کیسے کریں خلاصہ جیبی سائز	آسان حج
قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-
مختصر مولانا محمد لیاقت اور	مکتوبات	امام ولی اللہ دہلوی از	اسلام اور	بوارق الغیب	
ان کی دینی دعوت	مختصر مولانا محمد لیاقت	مولانا محمد علی مجوم	نظام سرمایہ داری	حصہ دوم	
قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	قیمت: ۱۰/-	
دو ہندو اور برہمن کے اختلاف پر فیصلہ کن مسند احمد		تاریخیت پر نواد کرتے کہ سید ہمارا ہے		ہندو اور برہمن کے اختلاف پر فیصلہ کن مسند احمد	
۱۰/-		۱۰/-		۱۰/-	



کتاب خانہ الفرقان کی خاص لکھنا پیشکش

## معارف الحدیث

یعنی احادیث نبویؐ کا ایات جدید مجموعہ۔ اردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ جو دور حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری سطح کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے

کتاب کی اصل حیثیت اور افادیت کا اندازہ تو مطالعہ ہی سے ہو گا لیکن یہ خصوصیت یہاں بھی قابل ذکر ہے کہ احادیث نبویؐ کی جو اصل غرض و غایت اور روح ہے۔۔۔ یعنی اصلاح و ہدایت اور ارشاد و تربیت۔۔۔ مؤلف نے پوری کوشش کی ہے کہ یہی غایت اور روح اس کتاب کی بھی رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جہانرات اُن کے مخاطبین اولین صحابہ کرام پر پڑتے تھے اُن کا کوئی عکس اس کتاب کے ناظرین پر بھی پڑے۔۔۔ اسی کے ساتھ ہر حدیث کے تعلق اُن شبہات اور سوالات کے تشنیع و تشفی جہاں اب بھی دیئے گئے ہیں جو آج کل کے بگڑے ہوئے ذہنوں میں احادیث نبویؐ کے متعلق پیدا ہوتے ہیں۔

شروع میں نوٹ کے دیباچہ کے علاوہ استاذ حدیث حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب غلٹی کا ایک بسیط محققانہ مقدمہ بھی ہے جس میں قرآن مجید سے بتلایا گیا ہے کہ دین میں حدیث و سنت کو کیا مقام ہے اور جو لوگ اس کے تحت دین مومن کے منکر ہیں وہ قرآن حکیم کے کس قدر نصوص و نبیات سے منحرف ہیں۔ اس مقدمہ نے منکرین حدیث پر اللہ کی جنت کا حکم کر دی ہے۔

کتابت و طباعت اعلیٰ کاغذ نفیس۔ قیمت جلد اول (جلد) لکھنؤ غیر مجلد ہے (جلد دوم زیر طبع)

## اسلام کیا ہے؟

نیا ایڈیشن

کافی اضافہ اور ترمیم کے ساتھ

اس کتاب کے دیکھنے والوں کا اندازہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص توفیق سے یہ کتاب مختلف سے لکھوالی اور محققانہ فضل سے اس کو خاص قبولیت اور تاثیر عطا فرمائی ہے، بس اللہ ہی جانتا ہے کہ ان چند سالوں میں اس کس قدر بندوں اور بندوں اور کتنے ہر انسان گہراؤں پر اس کتاب کا اثر پڑا ہے۔

یہ کتاب گزشتہ چند برسوں میں ۱۵-۱۶ بار چھپی اور مختلف زبانوں میں اس کے ترجمے بھی ہوئے، لیکن ہمیشہ بغیر کسی اضافہ اور ترمیم ہی کے شائع ہوتی رہی۔ اب مصنف کے بھائی اضافوں اور ترمیم کے ساتھ اس کو پھر پکا گیا ہے جس کے بعد کتاب کی افادیت اور زیادہ بڑھ گئی ہے۔ سو طرح ضخامت بھی زیادہ ہو گئی ہے۔

اس کتاب کو پڑھ کر دین کے در دیکھنے والے ہر ایمان کے دل میں پختہ بھی یہ جذبہ اور داعیہ پیدا ہوتا تھا کہ ہر انسان گہراؤں میں اس کتاب کا ایک نسخہ کس طرح چھپا جائے، اور امید ہے کہ اس نئے ایڈیشن کے دیکھنے کے بعد ہر صاحب ایمان کے دل میں چھنے سے بھی زیادہ تاثیر قائم رہے گا۔

اس کتاب کے دیکھنے والے جانتے ہیں کہ یہ کتاب نہیں ہے، بلکہ ہندوستان و پاکستان کے مسلمانوں میں دین و روح اور ایمانی زندگی کی ایک نگاہ اور نظر کو بکھلنے کے لیے ایک بہت بڑی اور اہمیت کا حامل ہے۔

قیمت کاغذ اعلیٰ جلد ہا۔۔۔ کاغذ قسم دوم غیر مجلد ۱۶

## کلمہ طیبہ کی حقیقت

ارافادات مولانا محمد منظور نعمانی

اس رسالہ میں اسلام کے کلمہ دعوت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی حقیقت کی تشریح پوری تحقیق کے ساتھ ایسے دشمنوں اور منافقین کی غیبت کے ساتھ کر سطر سطر کے مطالعہ سے نو یقین میں اضافہ ہوتا ہے اور ایمان تازہ ہوتا ہے۔ اردو زبان میں کم از کم ہمارے علم میں تو حیرت انگیز بات کے متعلق کوئی اور ایسا مفتقار اور بار بار نہ رسالہ موجود نہیں ہے جس سے عقل اور جذبات اور دل و دماغ کیساں طبع پر تاثر ہوگا۔

تازہ ادیشن قیمت ۶۰

## نماز کی حقیقت

ارافادات مولانا محمد منظور نعمانی

ہر تعلیم یافتہ مسلمان کو بار بار غصہ نہ شورہ ہو کہ نماز کے نظام اور اس کی اروج و حقیقت سے واقف ہونے کے لئے اور اپنی نماز میں روحانیت اور نورانیت پیدا کرنے کیلئے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور فرمائیے۔ نماز کے تحقق کتاب و سنت کے لطیف اشارات اور اللہ دین و معرفت خصوصاً امام غزالی، حضرت عیسیٰ، حضرت شاد ولی، اللہ کے عارفانہ افادات کا مطالعہ کرنا جو اس کی صورت میں پیش کر دیا گیا ہو۔ کاغذ و طباعت اس قیمت ۱۲

### مترجمہ

## آپ حج کیسے کریں؟

مولانا محمد منظور نعمانی دسویں صدی کے محدث

حج و زیارت کے موضوع پر اب اردو میں بیشمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی ممتاز اور منفرد ہے کہ اس کے نگار اور اس کا پورا طریقہ بھی یہ بہت آسان اور دشمنی طریقہ پر بتاتی ہے۔ اور ذوق و شوق اور عشق کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی ہے جو حج کی روح اور بار بار ہے۔ قیمت ۶۰ مجلد قسم اول ۱۰۰ غیر مجلد قسم دوم (عمر)

## آسان حج

یہ آسان زبان میں لکھی گئی ہے کہ مکمل غلام ہے کم تعلیم یافتہ حضرات کیلئے اپنے موضوع پر یہ بہترین کتاب ہے۔ قیمت ۶۰

### ملفوظات

## حضرت مولانا محمد الیاس علیہ

### مترجمہ

مولانا محمد منظور نعمانی

آج مولانا مرحوم اس دنیا میں نہیں ہیں لیکن اگر کوئی انہیں جاننا اور ان کی باتیں اور باتیں سنانا چاہے تو حضرت مرحوم کے اس مجموعہ ملفوظات کا مطالعہ کرے جو اس کے جامع اور معارف کا عظیم و غریب گنجینہ ہے۔ اس مجموعہ کی دلی دعوت کی اروج و حقیقت، اسکے اصول و مقاصد اس کی گونا گویاں بھی معلوم ہوں گی اور یہ بھی اندازہ ہو جائے گا کہ آئندہ فی الدنیا، معرفت و تقیہ میں مولانا کا کیا مقام ہے۔ انہوں نے انہوں نے اس کے اس مجموعہ کی اس کاغذ و طباعت اچانک علی۔

قیمت ۱۰۰

## حضرت مولانا محمد الیاس علیہ

### اور ان کی دینی دعوت

تالافت مولانا محمد الیاس علیہ

اس کتاب میں مولانا محمد الیاس علیہ کے افکار و خیالات کی روشنی میں دعوت کی حقیقت و حقیقت کی تشریح کی گئی ہے اور اس کے ساتھ ہی دعوت کی حقیقت و حقیقت کی تشریح کی گئی ہے۔ اس مجموعہ کی دلی دعوت کی اروج و حقیقت، اسکے اصول و مقاصد اس کی گونا گویاں بھی معلوم ہوں گی اور یہ بھی اندازہ ہو جائے گا کہ آئندہ فی الدنیا، معرفت و تقیہ میں مولانا کا کیا مقام ہے۔ انہوں نے انہوں نے اس کے اس مجموعہ کی اس کاغذ و طباعت اچانک علی۔

قیمت ۱۰۰



# قرآن مجید سے متعلق کتابیں

## تفسیر ابن کثیر (اردو)

حافظ عماد الدین بن کثیرؒ کی تفسیر جو عربی تفسیروں میں بھی بے نظیر اور مستند ترین تفسیر سمجھی جاتی ہے، اور جو سلف صاحبین کی تفسیری محنتوں کا قابل اعتماد ذخیرہ ہے، اور جس میں یہ التزام ہے کہ آیات کی تفسیر وہ پہلے دوسری آیتوں سے کرتے ہیں، اسکے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے، پھر صحابہ کرام اور تابعین اور بعد کے ائمہ تفسیر کے ارشادات سے، یہ اس کا مکمل اردو ترجمہ ہے پانچ ضخیم جلدیں ہیں قیمت مجلد مکمل سیٹ (صفحہ روپے)

## تفسیر بیان القرآن

(از حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ)  
مکمل بارہ جلد۔ طبع ہندوستان۔ ۶۰ روپے  
بیان القرآن مطبوعہ تاج کمپنی پاکستان  
لاہور کی تاج کمپنی اپنے خاص طرز پر نہایت اہتمام کے ساتھ بیان القرآن کو چھاپ رہی ہے اب تک چھ جلدیں شائع ہوئی ہیں ہر جلد میں ڈھائی پارہ کی تفسیر ہے قیمت فی جلد ہے (وضاحت ہے کہ اس میں بیان القرآن کا عربی حصہ نہیں لیا گیا ہے)۔

## تفسیر ماجدی

مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی کی اردو تفسیر قرآن کی دو جلدیں تاج کمپنی لاہور کی طرف سے چھپ چکی ہیں جس طبعیت کیلئے تاج کمپنی کا نام ہی کافی ہے۔ قیمت جلد اول مجلد ۱۰۰ جلد دوم مجلد ۱۰۰ جلد سوم ۱۰۰

## قصص القرآن

(از مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی)  
قرآن پاک میں انبیاء علیہم السلام کے سوانح حیات ان کی امتوں اور مختلف قوموں کی شخصیتوں کے جو قصص واقعات مذکور ہیں اس کتاب میں انھیں بڑی تفصیل اور تحقیق کے ساتھ پیش کیا گیا ہے، بلاشبہ یہ کتاب ایک مذہبی و تاریخی شاہکار ہے۔

جلد اول :- حضرت آدم سے حضرت موسیٰ و ہارون کے حالات تک قیمت :- ۱۰ روپے  
جلد دوم :- حضرت یوشع سے حضرت یحییٰ تک کے واقعات۔ قیمت :- ۱۰ روپے  
جلد سوم :- انبیاء علیہم السلام کے علاوہ باقی تمام قصص قرآن کا بیان۔ ص ۱۰۰  
جلد چہارم :- حضرت عیسیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور متعلقہ واقعات۔ قیمت :- ۱۰ روپے

## ایحوانات فی القرآن

(از مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی)  
قرآن مجید میں جتنے حیوانات کا کہیں ذکر آیا ہے ان کے متعلق لغوی تحقیقات اور تاریخی و تفسیری مباحث کا ایک علمی موقع۔ قیمت :- ۱۰ روپے

قرآنی جغرافیہ :- از مولانا موصوفی قیمت ۱۰ روپے

## رہنمائے قرآن

اسلام اور مغیر اسلام کی صداقت کو سمجھنے کیلئے اپنے انداز کی بالکل ہی نئی کتاب۔ اصل کتاب انگریزی میں تھی، اردو ترجمہ ڈاکٹر میر ولی الدین (پن) اپنا ادبی انے کیا ہے۔ قیمت ۱۰ روپے

## لغات القرآن

(تالیف مولانا عبد الرشید صاحب نعمانی)  
اردو زبان میں قرآن شریف کے تمام الفاظ لغات کی نہایت مفصل اور مبسوط تشریح کی گئی ہے، اپنے موضوع میں بے نظیر و محققانہ کتاب ہے۔ چار جلدیں تیار ہیں، آخری پانچویں جلد مغرب تیار ہونیوالی ہے۔ قیمت جلد اول (۱۰ روپے) جلد دوم (۱۰ روپے) جلد سوم (۱۰ روپے) جلد چہارم (۱۰ روپے)۔

## قاموس القرآن

(از مولانا قاضی زین العابدین مجاہد میرٹھی)  
اس میں تمام الفاظ قرآنی کا صحیح اردو ترجمہ اور ان کی مکمل صرفی و نحوی تشریح درج کی گئی ہے، نیز قرآن کریم کے تمام دلائل طلب الفاظ پر سلیس و شہری زبان میں مختصر مگر جامع اور مستند نوٹ لکھے گئے ہیں۔ قیمت :- ۱۰ روپے

## ترجمہ قرآن کا مکمل نصاب

(از جناب مولانا محفوظ الرحمن نامی)  
مفتاح القرآن حصہ اول ۱۰ روپے دوم ۱۰ روپے سوم ۱۰ روپے چہارم ۱۰ روپے پنجم ۱۰ روپے معلم القرآن ۱۰ روپے

اردو میں عربی مصباح اللغات زبان کا سب سے زیادہ جامع اور مبسوط لغت۔ مجلد ۱۰۰ اردو عربی ڈکشنری ۱۰۰

اردو عربی ڈکشنری ۱۰۰

اردو عربی ڈکشنری ۱۰۰

اردو عربی ڈکشنری ۱۰۰

اردو عربی ڈکشنری ۱۰۰

اردو عربی ڈکشنری ۱۰۰

# حدیث شریف سے متعلق کتابیں

صحیح بخاری شریف (مکمل اردو)

سات ہزار سے زائد صحیح حدیثوں کا مجموعہ  
یہ بخاری شریف کا مکمل اردو ترجمہ ہے جو  
بہت اہتمام سے چھاپا گیا ہے تین ضخیم  
جلدیں ہیں۔ قیمت کابل مجلد ۲۰ روپیہ

جامع ترمذی شریف (اردو)

ترمذی شریف کو صحاح ستہ میں ایک نما  
انیا زمانہ حاصل ہو۔ امام ترمذی نے اس کا  
استزام کیا ہے کہ ہر باب میں حدیث یا درج  
کرنے کے ساتھ وہ المذمت کا مذہب بھی  
لکھتے ہیں۔ یہ اس کا مکمل  
اردو ترجمہ ہے۔ دو ضخیم جلدیں۔  
قیمت مجلد ۱۰ روپیہ

مشکوٰۃ شریف (اردو)

چھ ہزار سے زائد حدیثوں کا مجموعہ  
مشکوٰۃ شریف کو جامع پر حدیث کے کتب خانہ  
جان انتخاب کیا جاسکتا ہے اس میں حدیث  
کی گیارہ کتابوں بخاری، مسلم، ترمذی،  
ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد، امام مالک  
مت شافعی، مسند احمد، بیہقی، دارمی کی مشہور  
حدیثیں آگئی ہیں یہ اس کا مکمل اردو ترجمہ  
ہے۔ اسے ازادہ سے چھاپا گیا ہے۔ دو ضخیم  
جلدیں۔ قیمت مجلد ۱۰ روپیہ

الابواب والاشترک بم

صحیح بخاری شریف کے امام ابوبکر بن  
محمد بن ابی بکر بن محمد بن ابی بکر بن محمد بن ابی بکر  
نعت۔ قیمت۔  
افادات محمودیہ (جامع احسن قیمت ۸)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ کی

حجۃ اللہ البالیغہ

مع ترجمہ اردو

اسلامی اسرار و حقائق کے بیان اور اتحاد  
نبوی کی عارفانہ اور حکیمانہ تشریح میں یہ  
کتاب بلاشبہ پورے اسلامی کتب خانہ میں  
بے نظیر ہے۔ علامہ نواب صدیق حسن خاں  
مرحوم نے اس کے بارہ میں بالکل تصحیح لکھا ہے کہ  
"اس کتاب اگرچہ در علم حدیث نیست  
اما شرح احادیث بسیار کردہ و حکم و  
اسرار آن بیان نمودہ تا آنکہ در فن  
خود غیر مسبوق واقع شدہ"

اس کتاب کے دو اردو ترجمے پہلے بھی شائع  
ہوئے تھے، لیکن اب اصح المطابع کراچی  
نے اس کو تفسیر حقانی کے مستف مولانا  
عبدالحی حقانی مرحوم کے بہترین ترجمے  
کے ساتھ شائع کیا ہے۔ اصل عربی متن بھی  
ساتھ چھاپا گیا ہے۔ علماء اور تعلیم یافتہ طبقہ  
کے لئے بہترین علمی تحفہ ہے۔ اعلیٰ کاغذ  
اعلیٰ کتابت و طباعت۔ دو ضخیم جلدیں  
قیمت مجلد ۱۰ روپیہ

نصرة الحديث

از حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی  
حدیث پر نگارین حدیث کے محققوں کے جواب  
میں اب بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں  
لیکن اپنی علمی اور تحقیقی خصوصیات کے  
حفاظت کے کتاب اس موضوع پر اب بھی  
ممتاز ہے۔ حدیثی کتابت و طباعت  
قیمت ۱۰ روپیہ

ترجمان السنہ

از حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی  
مقیم مکہ مکرمہ

حدیث کی ایک نہایت مبسوط اور جامع  
کتاب اردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ ہر جلد  
بجائے خود بھی علوم و معارف کا ایک  
مستقل خزانہ ہے۔ قیمت جلد اول غلہ  
جلد دوم غلہ۔ جلد سوم بھی تیار ہو کر  
آگئی ہے۔ قیمت ۱۰ روپیہ۔ غلہ۔

حدیث کا ایک اہم تاریخی مجموعہ

صحیفہ ہمام بن منبہ

ہمام بن منبہ، مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہ  
کے شاگرد ہیں، انھوں نے حضرت ابو ہریرہ  
سے سنی ہوئی حدیثوں کو ایک کتاب کی شکل  
میں جمع کر لیا تھا، اور یہ اسی سے روایت  
کیا کرتے تھے۔ حدیث کی کتابوں میں اس کا  
صرف تذکرہ ملتا تھا، ہمارے زمانہ کے مشہور  
محقق ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے بڑی تلاش  
اور جستجو سے اس کا نسخہ کسی طرح حاصل کیا  
اور اپنے فاضلانہ مقدمہ اور ترجمہ و تشریح  
نوٹوں کے ساتھ شائع کیا ہے۔ قدر دانوں  
کے لئے بڑا قابل قدر تحفہ ہے۔ قیمت ۱۰ روپیہ

زاد المسیر

امام نووی کی بہترین کتاب یا فضائل اصحاب کا  
ترجمہ محمد تہامہ اللہ نسیم صاحب کے قلم سے  
اردو جلدوں میں (بشرط میں مولانا اسد  
سلیمان ندوی) کا مقدمہ بھی شامل ہے۔  
قیمت جلد اول مجلد ۱۰ روپیہ۔ جلد دوم  
کاغذ معمولی (۴۴) جلد دوم مجلد کاغذ بہتر (۴۴)



# مختلف موضوعات پر منتخب کتابیں

## تاریخ اسلام

(از حضرت مولانا عاشق الحق صاحب میرٹھی)  
مجدد و بصورت چھوٹی تقطیع قیمت مقرر  
سلسلہ تاریخ مروج ملت  
(شانف کو دوندہ انجینس (نسل)

حصہ اول (زبانی عربی) ۱۰

دوم (خلافت راشدہ) ۱۰

سوم (خلافت نوامیہ) ۱۰

چہارم (خلافت مسلمانہ) ۱۰

پنجم (خلافت عباسیہ اولیٰ) ۱۰

ششم (خلافت دوم) ۱۰

ہفتم (تاریخ مصر و مغرب اقصیٰ) ۱۰

ہشتم (خلافت عثمانیہ) ۱۰

نہم (تاریخ اقلیہ) یعنی اقلیہ کے

سورہ اسلامی کی جامع تاریخ - ۱۰

حصہ دہم (سلاطین ہند) اس میں ہندو کی

پہلی ام اور سلطان محمود غزنوی سے لے کر

سلطان ابن تغلق اور بھی کے زمانہ تک کے حالات

جامعیت کیسے بیان کئے گئے ہیں - ۱۰

پورٹ (دس جلدوں میں) بقدر لائق

قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی

خدمات

برسات بوسہ برحالت و عظمت کی حکومت تھی

تو مسلمانوں کی مع کو کس طرح روشن کر رہے تھے

قیمت حلال مولدین حصہ دوم مجلد ۱۰

تاریخ اسلام پر ایک نظر مختلف

دوروں اور خلافت و حکومت کے مختلف

سلسلوں کی جامع و مختصر تاریخ دے دیتے ہیں

سید الشہداء

حضرت خالد بن ولید کی سوانح میرٹھی ۱۰

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

### مکتوبات و معاہدات

یعنی شاہان عالم، عرب کے حکمرانوں اور قبائلی

مزاروں سے آپ کی یہاں سے خط کتابت

اور معاہدات ان کے پس نظر اور نتائج گویا

حضور کی ۲۳ سالہ دعوت و تبلیغ کی تاریخ

مکتوبات و معاہدات کی روشنی میں - از

میر محبوب حقاری نوی دیوبندی - مجلد ۱۰

### تاریخ مشائخ چشت

(از پروفیسر خلیق احمد صاحب نظامی)

سلسلہ چشتیہ کی نظامی شاخ کی چند اہم

شخصیتوں کا مفصل اور تحقیق تہذیبی اور

تقوٰی اور خالص چشتی سلسلہ کے متعلق تھا

اہم اصولی بحثیں، فیاض صنعت نے اس کی

تصنیف میں عربی، فارسی، اردو، انگریزی

کی ۸۲ کتابوں سے مدد لی ہو قیمت ۱۰

تاریخ عبدالحق محدث دہلوی

(از پروفیسر خلیق احمد صاحب نظامی)

حضرت شیخ موصوف ہندوستان کی خدمات

اہم شخصیتوں میں سے ہیں ان کی سوانح کی کوئی

مکمل کتاب نہیں پورا کر دینے قیمت ۱۰

سوانح قاسمی

مولانا گیلانی، جو م کے

سوانح قاسمی قلم سے حضرت مولانا

خواجہ قاسم حجازی کی تفصیل سوانح جیتا

قیمت ۱۰

تاریخ عالم، محدثین حضرت مولانا

جیٹا انور محمد انور شاہ کا شیرازی کی

سوانح حیات - قیمت ۱۰

## اسلام کا نظام حکومت

اس میں اسلام کی ریاست عامہ کا مکمل

دستور اساسی اور مستند مضابطہ حکومت پیش

کیا گیا جو طرز تحریر زمانہ حال کی قانونی

زبان سے پوری مطابقت رکھتا تھا اسکے

مطلوبہ سے یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ اسلام کا

نظام حکومت دوسرے رائج الوقت نظاموں

سے کس قدر بلند و قیمت ۱۰

اسلام کا نظام حکومت

کی کتاب نظام اسلام کا اردو ترجمہ ہے

اس کے مطالعے سے مسلمانوں کے نظام حکومت

مملکت کی ایک صامت تحقیق تاریخ سامنے

آجاتی ہے - قیمت ۱۰

اسلام کا اقتصادی نظام

حسب سید ہارونی کی مشہور تالیف ہے، جدید

الائش فیاض مولف کے اہم اضافات

کے ساتھ شائع ہوا ہے قیمت ۱۰

اسلام کا ذریعہ نظام

نوعیت کی پہلی کتاب قیمت ۱۰

اسلام کا نظام عسکری

اسلام کا نظام عسکری

عصمت کی حفاظت کے جو اصول مقرر کئے

ہیں ان کی تفصیل اور ان کی حکمت اس کتاب

میں دیکھی جاسکتی ہے - قیمت ۱۰

اسلام کا نظام مسابہ

کیا نظام جو اس سے کہتے ہیں نظام مسابہ

دائرتہ میں اور اسکے بارہ میں اسلام کے احکام

تاریخ دیوبند

تاریخ دیوبند

تاریخ دیوبند

# مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی تالیفات

تاریخ دعوت و حریت (جلد اول و دوم)  
اس کتاب کو بھی طور پر اس دور کی ضخیم ترین کتاب بنائے گئے  
مجددین امت کے کارناموں پر یہ مبی بسوط اور حقائق کا ہے  
ابھی صرف جلد اول تھی جو جسمیں ساتویں صدی تک کے مجددین  
اور ان کے مصلحین کا تفصیلی تذکرہ ہو گا تو یا مسلمانوں کی سات  
صدیوں کی دینی تاریخ ہے۔

# سلسلہ تجدید دین کی پارکتابیں!

یعنی عظیم الامت حضرت تھانوی کی دینی اصلاحات و تجدیدات  
نے قابل اور نئی زبان میں۔ از مولانا عبدالباری اشجانی دہلی  
ان کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ اصل دین کیا ہے اور  
ہم نے اس سے بے تعلقی اختیار کر کے اپنے کو اس کی برکتوں اور  
خدا کی رحمتوں سے کس قدر محروم کر لیا ہے۔

اور تعلیم یافتہ طبقہ دونوں  
کے لئے اس کا مطالعہ ضروری ہے۔  
قیمت:۔۔۔

انسانی دنیا پر

## مسلمانوں کے فروع و احوال کا اثر

کتاب میں قسم کی تصنیفیں ہیں جو  
جو مردہ قلوب کو زندہ کر دیتے ہیں  
اسکے اسی مبنی اور اس قسم میں  
پڑھ کر کما حقہ مسلمان بن جاتے ہیں  
اس کتاب میں اس قدر زیادہ  
تفصیل ہے کہ کسی تصنیف کے مترادف  
نہیں کیا۔ قیمت جلد اول:۔۔۔

## اصلاحیات

یہ کتاب کے چند منتخب اصلاحی مضامین  
اور مولوی تقی الدین کا مجموعہ۔  
قیمت:۔۔۔

## دو ہفتے ترک کی میرا سب کے اثرات اور عورتاوشا

یہ کتاب جو صاحبِ دون سطور سے جس کے مطالعہ کے بعد  
کہا جاسکتی ہے۔ بھون بھونکتی ہے۔  
پیسہ بچا جائے نہایت

### تالیفات

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب

### نحصال نبوی یعنی شرح شمائل ترمذی

جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادات اور رسوم  
کے معمولات کا تفصیل کے ساتھ بیان ہے۔ اپنے موضوع پر  
ایک ہی کتاب ہے۔ قیمت:۔۔۔

کتابیات صحابہؓ: فضائل نماز ۱۵، فضائل تبلیغ ۶  
فضائل فرائض ۱۲، فضائل قرآن ۱۲، فضائل رمضان ۱۲  
فضائل حج ۱۲، فضائل صدقات (رحمۃ اول) ۱۲  
فضائل صدقات (رحمۃ دوم) ۱۲

### تالیفات

مولانا الحسن ابوالحسن کا لکھا

حقیقت ذکر مملکت	۱	تجلیات کبر مجلد ۱	۱
تجلیات کبر	۲	۱۰۰۰ اسلام	۲
دین و دنیا	۳	اسلام و زندگی	۳
شاہراہ قرآن	۴	پیش کا و اصلاح	۴
جہاد و فتنہ	۵	اصلاح معاشرت	۵

### (۱) جامع المحدثین

اس میں مخصوصا احوال و اہل ہر کی  
اصلاح و اصلاح پر بحث ہے جو  
شریعت کا خاص موضوع ہے۔  
قیمت:۔۔۔ جلد ۱

### (۲) تجدید تصوف و سلوک

اس کا موضوع انسانوں کی قلبی  
باطنی یا اخلاقی اصلاح ہے اس میں  
تصوف کے متعلق موافقین و مخالفین  
کی تمام نئی پرانی غلطیوں اور  
غلط فہمیوں کو دور کر کے بتلایا گیا ہے  
کہ تصوف دراصل نام جو میں سلام  
بلکہ کمال اسلام کا قیمت جلد ۱

### (۳) تجدید تعلیم و تبلیغ

اس میں دین کی تعلیم و تبلیغ کا  
مکمل نظام بتلایا گیا ہے۔  
قیمت جلد ۱

### (۴) تجدید معاشیات

معاشیات کے موضوع پر اس کتاب کا نقطہ نظریہ اس دور  
کی واحد تصنیف ہے جس میں معاشیات کے نو ہند نظریات  
اور مسائل سے مراد جو ہے غیر بلکہ ان کو محض مندرجہ  
ذیل کے تحت ہی سمجھنا اور ان سے منسوب کرنا اسلامی  
تعلیم کو نہیں کیا گیا ہے۔ قیمت:۔۔۔

یہ کتابوں کی دینی تعلیم و اصلاح کا مجموعہ ہے۔ ان میں آپ نے جو اصلاحات لکھی ہیں ان سے  
جو لوگ دنیا و آخرت میں آپ کے علم و فضل کے سوا کوئی سہارا نہیں رکھتے۔ قیمت:۔۔۔



۱۰۰ اکبر روس کی قبر شاہ میں (تے) مسلمانوں کی طرف ہندوؤں کو، فسانہ (نور نامہ) اور جہنم کا قوس دیدن حال کیفیت یہ

# کلمہ ایمان

## ہماری دعوت

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

اسی کلمہ پر اسلام کی بنیاد ہو اور ہمارا ایمان ہو کہ یہی انسانیت کی نجات کا کلمہ ہو  
لیکن یہ صرف ایک ہوائی نہیں جو بلکہ ایک شہادت ایک اصول اور ایک اہم پیمانہ ہو۔ اور ہم  
اس بات کا عہد کر ہم صرف اللہ کی عبادت اور بندگی کریں گے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی بھیجی ہوئی  
اوپر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و شریعت کی پیروی کریں گے اور اسی سال میں جنس لگے اور مر جائیں گے۔  
جو اگلیں کلمہ پر ایمان لائیں گے میں ان کا فرض ہو کہ زندگی اس عہد کے مطابق گزاریں اور اسی پرانی  
زندگی کو دنیا میں رواج دینے کی کوشش کریں۔ وہ اسی لیے پیدا ہوئے ہیں۔ ہم اس کا  
عہد کرتے ہیں اسی کی دعوت لیتے ہیں اور اسی پر جیتا اور مٹا جاتا ہے۔

فَإِذَا شِئْتُمُ الْمَوْتَ وَالْآخِرَةَ وَلَقِيْنَا اللَّهَ فَاُولَئِكَ هُمُ الْغَافِقُونَ

فَمَنْ يَنْتَظِرْ الْمَوْتَ وَالْآخِرَةَ فَلْيَتَنَبَّهْ

أَوَّلَ الْفَرَقَانِ

مَنْ يَنْتَظِرْ الْمَوْتَ وَالْآخِرَةَ

مَنْ يَنْتَظِرْ الْمَوْتَ وَالْآخِرَةَ



ششماہی (ہر دو سے) ہے

افسانہ

غیر مالک سے

سالانه .. دس شنگ

قیمت فی کاپی آٹھ آنے

— بعد نهایت ضروری گذارش —

لکھے صفحات میں ناظرین کرام کی خدمت میں کچھ ضروری اور قابل توجہ باتیں عرض کی گئی ہیں۔ براہ کرم انہیں اچھی طرح ملاحظہ فرمائیے۔

○ اگر اس اکرہ میں سُرخ نشان لگا ہو! خیر ہمارے خاتمہ ہو گئے! یہ ہے کہ وہ اس کا

کیلئے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں ورنہ آگلا پرچہ بصیغہ دینی

اور سال کیا جائیگا۔۔۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں یادہ سے زیادہ ۴۰ تاریخ تک پہنچانا چاہیئے

پاکستان کے خرد آرزو - ایماچن و سکریٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اشرافین بلوچ

پالیساں کے سریدار اور - راجہ راجندر سنگھ نے ایک اور سید ہلکے پاس فراراً بھیج دیں۔  
تو راجندر سنگھ نے کہا کہ میں نے یہ سید ہلکے کو اپنے پاس لے کر آئے گا اور اسے اپنے پاس رکھوں گا۔

تاریخ اشاعت  
دسالہ ہجری ۱۰۰۰ کی تاریخ گوروانہ گردیا جاتا ہے اگر ۲ تاریخ  
نکسی صاحب کے خط پر مطلع فرمائیں اگر ۱۰ سالہ سال کے بعد

اس سے پہلے طلبہ کو قوم کے نفس کے ناکہ آنا ضروری ہیں۔

مقام اشاعت و فربانہما الفرقان پھری و دہ لکنو

(دکن کی) مسکونہ خانہ پائندہ و پیشینہ نوید پر سب کھڑیں بھیجا کر دفراسقہ چوری روز انکسار سے شائع کیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نگاہِ اول

**افادات گیلانی نمبر ۱:** ارج میں جب شعبان کا مشترک شمارہ شائع ہوا تھا جس میں اعلان کیا گیا تھا کہ اسکے بعد کا شمارہ ۵ مئی کو شائع ہوگا اور وہ افادات گیلانی نمبر ۱ پر گرا فیس کے بجائے اس خاص نمبر کے ایک عام شمارہ آپ اپنے ہاتھ میں پاچے ہیں اور وہ بھی ۱۲ ایوم کی تاخیر سے!۔ اپنے عملان کردہ پروگرام کے مطابق عمل نہ کر سکنے پر ہم ناظرین سے معذرت خواہ ہیں مگر یہ صورت حال ہماری کسی کوتاہی یا سستی سے نہیں بلکہ مجبوری سے پیدا ہوئی ہے جسکی تفصیل یہ ہے کہ الفرقان کے مضامین کی کتابت عام صدر پر جو کاتب صاحبان کرتے ہیں وہ اپنی بعض مجبوریوں کی وجہ سے عیدِ یکم مئی تک ایک صفحہ کی بھی کتابت نہ کر سکے حالانکہ مضامین ان کو ۱۰ رمضان ہی سے دنیا شروع کر دیے گئے تھے پھر بھی ہم ان کے وعدوں کی بنا پر اپنی خواہش کے ماتحت یہ خیال کئے رہے کہ ۵ کو نہیں تو مہینہ کی آخری تاریخوں میں بہر حال مئی میں نمبر نکل جائیگا۔ مگر مئی کا پہلا عشرہ گزرنے پر کتابت کی سست رفتاری کو دیکھتے ہوئے بادل ناخواستہ اس نتیجہ پر پہنچا پڑا کہ اب ۵ جون سے قبل نمبر کی اشاعت ناممکن ہے۔ اب اس کا بھی وقت نہیں رہا تھا کہ ۵ مئی کو ایک ماہ کا عام شمارہ ہی شائع کر دیا جائے لیکن ناظرین کو انتظار کی زحمت سے نکالنے کیلئے ضروری معلوم ہوا کہ کچھ تاخیر ہی سے سہی مگر ایک شمارہ مئی میں نکل ضرور جانا چاہیے چنانچہ برقت تمام یہ شمارہ پیش خدمت ہے اور اس صورت حال میں کہ اسی تک نہ اس شمارہ کی اشاعت کا خیال تھا نہ کوئی تیاری، اس شمارے کے پیش کرنے میں اس سے زیادہ عجلت کسی طرح ممکن نہ تھی جتنی کہ کی گئی تھی۔ ناظرین خود اندازہ فرما سکتے ہیں بہر حال اب افادات گیلانی نمبر انشاء اللہ جون کو شائع ہوگا۔ اسکی تیاری برابر جاری ہو اور کتابت کی رفتار بھی اطمینان بخش رہے۔

یہ دیکھ سکتا تھا کہ ہم کچھنے کاتب تلاش کر کے نمبر کی کتابت اپنے پروگرام کے مطابق مکمل کر لیتے مگر اس صورت میں اس خاص نمبر کی کتابت کا معیار عام نمبروں کے معیار سے گر جاتا اور یہ کسی طرح گوارا نہیں۔ نہ ہی ناظرین اس بات کو پسند کرتے۔ پس یہی چیز تھی جسکی بنا پر ہمیں نمبر کی تاخیر کو گوارا کرنا پڑا اور نہ اس تاخیر کی مطلق نہ



ہمارے پُرانے کاتب چونکہ نمبر کی کتابت میں مصروف ہیں اسلئے اس شمارہ کی کتابت ایک نئے کاتب صاحب سے کرائی گئی ہے۔ کوشش حتی الامکان کی گئی ہے کہ کتابت میں کچھ زیادہ فرق نہ بہے تاہم اگر کچھ نیا پن محسوس ہو تو نمبر کی خاطر اسے بھی گوارا فرمائیے۔

**ایک ضروری گزارش اور آگاہی** | رسالہ پہنچنے کی ہر ماہ مقررہ بہت شکایات ایک ایسی

عام اور لازمی چیز بن گئی ہے جس سے کوئی رسالہ بھی محفوظ نہیں ہے۔ یہ شکایات خاص نمبروں کے سلسلہ میں بڑے پیمانہ پر پیش آتی ہیں۔ ضخامت کی زیادتی کو دیکھ اندر رسالہ کو اہم سمجھ کر بدنامی کرنے والے دوسے دس پہنچتے ہیں اور اس طرح شکایات کی تلافی کا بار ادارہ پر کی گنا بڑھتا ہے جس کا تحمل کسی طرح ممکن نہیں اسلئے الفرقان کے جملہ خریدار حضرات سے درخواست کی جاتی ہے کہ وہ فوراً ہی رجسٹری فیس کے آٹھ آنے بذریعہ منی آرڈر یا بصورت ٹکٹ ارسال فرمادیں۔ ہندوستانی حضرات ہمیں براہ راست بھیجیں اور پاکستانی حضرات ادارہ اصداغ و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ ہورڈ کے پتہ پر بھیجیں۔ ہمیں مطلع فرمائیں۔ ہندوستانی خریداروں کے ۸ روپے پاکستانی خریداروں کی اطلاعات ہمیں لازمی طور پر ۲۵ جون سے قبل وصول ہو جانی چاہئیں۔ ورنہ اس سالہ نمبر رجسٹری انڈر سٹریٹ آف پوسٹنگ وانہ کیا جائیگا اور جب عدم وصولیابی کی کسی شکایت کی تلافی کا دفتر ذمہ دار ہوگا اس درخواست اور شکایت کو اچھی طرح نوٹ فرمائیے تاکہ بعد میں آپکو دفتر سے کوئی شکایت نہ ہو۔

اس سلسلہ میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک مقام کے متعدد حضرات (خواہ انکی تعداد کتنی بھی ہو)

اپنے رسالے ایک جہز پکیٹ میں ایک ہی پتہ پر بھیجیں۔ یہ صورت بہت کفایت اور بچت کی ہے اسلئے کہ خواہ سالہ تعداد میں جتنے ہوں رجسٹری کا خرچہ وہی ۸ آنے رہیگا (لہذا ہمارا مشورہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے اس پر عمل کیا جائے مگر اس صورت میں یہ ضروری ہے کہ تمام حضرات کے مکمل پتے مع صحیح خریداری نمبر کے ہمارے پاس موجود ہوں۔ جن حضرات کا نمبر خریداری نہیں لکھا جائیگا ان کے تعلق ذمہ داری نہیں ہوگی۔ تاہم ضروری پکیٹ میں ان کا رسالہ بھی ضرور شامل ہو۔

مقامی ملکوں کے حضرات کیلئے ہم نے یہ طے کیا ہے کہ وہ اپنا رسالہ دفتر سے دستی لے لیں

انکے لئے رجسٹری کا سر نہ غیر ضروری ہے۔ اسی ذیل میں ایک جہز صاحبان کو بھی ارسال کیا جاتا ہے کہ فرما کر نمبر رجسٹری سے بھیجا جائیگا۔ جس سے انکے رجسٹری فیس انکے بل میں شامل ہوگی۔



## جماعت اسلامی اور علمائے دیوبند

مقدمہ کی زندگی ہو گئے مگر باتیں کچھ اتنی ضروری تھیں کہ اسکے سوا چارہ نہ تھا۔ ماہم معمول بالکل چھوٹ بھی جائے اسلئے اس ماہ کی ایک اہم بات کا تذکرہ نہ صرف مناسب معلوم ہوتا ہے بلکہ ضروری ہے کہ مختصراً ہی سہی، اس پر اظہار خیال کر دیا جائے۔ اس ماہ کا وہ اہم واقعہ یہ ہے کہ جماعت اسلامی اور علمائے دیوبند کے مابین جو ایک شدید نزاعی حالت عرصہ سے پیدا ہو گئی تھی، جماعت دیوبند کے ایک اعلیٰ مقام رکھنے والے دارالعلوم دیوبند کے مہتمم حضرت لانا محمد طیب صاحب نے اپنی ایک تحریر کے ذریعہ اسکی شدت میں تخفیف کرنے کی طرف ایک اہم قدم اٹھایا ہے مولانا موصوف نے اپنے اس مضمون میں ان دو اہم مسائل کے بارے میں اختلاف کے خاتمہ کا اعلان فرمایا ہے جو جماعت اسلامی کے دستور کی دفعہ ۶ سے پیدا ہو گئے تھے۔ ہم نے اس تحریر کو پڑھ کر انتہائی متحسوس کی اسلئے کہ ہمارا نقطہ نظر شروع سے ہی تھا کہ جب جماعت اسلامی کے علمائے دین اس دفعہ کی عبارت کے اس مفہوم سے برأت کرتے ہیں اور اسکے مراد ہونے سے انھیں نکال دیا ہے جسکی بنیاد پر یہ سخت نزاعی صورت پیدا ہو گئی ہے اور ایسا بھی نہیں ہے کہ الفاظ میں ان حضرات کی بیان کردہ مراد کی گنجائش نہ ہو، تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ ان کی برأت نہ قبول کی جائے اور الزامات کو علیٰ حالہ باقی رکھا جائے اختلاف وجدال انھیں امور میں مناسب بھی ہے جو حق کے الزام سے دوسرے فریق کو انکار نہ ہو اور نتیجہ خیز بھی اسی صورت میں ہے کہ کسی شخص کے الفاظ کسی مفہوم میں اتنے صریح نہ ہوں کہ کسی دوسرے مفہوم کی ان میں گنجائش نہ ہو اور اسکے باوجود وہ ان الفاظ سے رجوع کرنے کیلئے بھی تیار نہ ہو۔ الحمد للہ کہ مولانا موصوف نے مسئلہ پر اسی نقطہ نظر سے غور فرمایا جس کا نتیجہ اس مصالحانہ تحریر کی شکل میں ظاہر ہوا جو رسالہ ”دارالعلوم“ اور جماعت اسلامی کے اخبار ”دعوت“ میں تقریباً ساٹھ ہی ساٹھ شائع ہوئی ہے اور جو ہر اس شخص کی آنکھ کی ٹھنڈک ہے جو حضرت مہتمم صاحب موصوف کے الفاظ میں یہ خواہش رکھتا ہے کہ۔

”مسلمانوں کی ہریت اجتماعی میں جو رخنہ پڑ گئے ہیں وہ مٹ جائیں“

مگر جہاں یہ تحریر انتہائی مسرت بخش اور امید افزا ہو وہاں یہ بات بڑی مایوس کن ہے کہ ادارہ دعوت نے اس تحریر پر جو نوٹ لکھے ہیں ان کی اسپرٹ بالکل دوسری ہے اور ان کا اصل یہ نکلتا ہے کہ جماعت اسلامی اس دست مصاحبت کی طرف اپنا دست مصاحبت بڑھانے کیلئے فی الحال تیار نہیں ہے ہم اس روش پر فی الحال کوئی تبصرہ نہیں کرنا چاہتے۔ بس اپنا تاثر ظاہر کر کے ذمہ داران جماعت کو اس رویہ پر نظر ثانی کیلئے متوجہ کرنا چاہتے ہیں۔ کیا اچھا ہو کہ یہ نتائج کی فصاحت ہو جائے۔



# حضرت لانا شاہ محمد اسماعیل شہید

از مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر دہی

ذیقعدہ ۱۳۳۶ھ کے الفرقان میں مدیر الفرقان کا ایک مضمون "بریلی کا کفری فتنہ" کے عنوان سے شائع ہوا تھا جس میں اطلاع دی گئی تھی کہ بریلوی مکفرین کی طرف سے حضرت شاد اسماعیل شہیدؒ پر جو گندے الزامات عائد کئے گئے ہیں ان کی تردید میں مدیر الفرقان نے بیس سال پیشتر جو متعدد مقالات الفرقان میں لکھے تھے جواب نایاب ہیں۔ اس وقت ان دو بارہ اشاعت کی ضرورت محسوس کر کے ان پر نظر ثانی کی گئی ہے اور جلد ہی وہ کتابی شکل میں یک جا ہو کر آجائیں گے نظر ثانی کے علاوہ کچھ اہم مباحثہ کا اضافہ بھی ضروری تھا وہ بھی بیکرا شہر ہو گیا تھا۔ مگر اسکے ساتھ یہ بھی چاہا گیا کہ کتاب کے شروع میں "ہو مقدمہ" کے حضرت شاد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ایک مختصر تذکرہ بھی شامل کر دیا جائے۔

اس کام کیلئے جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر دہی کو تکلیف دی گئی۔ کتاب تک اسی کے انتظار میں رہی ہوئی تھی۔ خدا کا شکر ہے کہ اب یہ تذکرہ بھی مولانا مصروف نے مرتب کر کے بھیج دیا ہے۔ کتاب سے قبل افادہ عام کی غرض سے بجا تذکرہ ذیل میں شائع کیا جا رہا ہے۔ کتاب بھی ایشیا (ایشیا) میں تیار ہو جائیگی۔ (۱۳۳۶ھ)

رحمۃ اللہ فی الارض حضرت شاد ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کی ذات اقدس سرہ چشمہ صوم دینیہ اور منبع برکات اُفر دیتے تھے۔ شاہ صاحب کا خاندان پہلے ہی سے علم و عمل سے آراستہ اور کمالات ظاہری و باطنی کا آئینہ دار تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کے اور اُن کے بالکمال آباد و ابداد

کے اجر میں اضافے کا سامان اس طرح مہیا کیا کہ آپ کے چار صاحبزادے جسم ملت بیٹھا کیلئے چار عناصر ثابت ہوئے۔ تین صاحبزادے حضرت شاہ عبدالعزیز محدث ۲، حضرت شاہ رفیع الدین ۱۷ اور حضرت شاہ عبدالقادر رحمہ اللہ تو اپنی تصنیفات اور خدمت قرآن و حدیث کے سلسلہ میں مشہور و معروف ہیں۔ چوتھے صاحبزادے، حضرت شاہ عبدالغنی رحمہ اللہ سوانح کی حد تک غیر معروف رہے۔ تذکرہ نگاروں کو ان کے حالات پورے طریقے سے ہم نہیں پہنچ سکے۔ حیاتِ ان کا مدونہ بھی یہ کہ کر خاموش ہو جاتا ہے: ”مجھے افسوس ہے کہ شاہ عبدالغنیؒ کے حالات زندگی کسی ایسے وسیلے سے دستیاب نہیں ہوئے جنہیں بے کم و کاست یقین کر سکتا اور ای وجہ ہے کہ میں ان واقعات کو بالکل قلم انداز کرتا ہوں جو لوگوں کی زبانی سنے گئے ہیں اور کسی تذکرے یا تاریخ میں نہیں دیکھے گئے“ البتہ ایک جملہ حیاتِ دلی میں ان کے بارے میں ایسا لکھ دیا گیا ہے جس سے ان کی عالی مقامی اور باکمالیت زندگی کا اچھا خاصا اندازہ ہو جاتا ہے۔

موضع و لباس میں اپنے والد بزرگوار حضرت شاہ ولی اللہؒ کے اس درجہ مشابہت تھی کہ جن نے انہیں نہ دیکھا تھا وہ آپ کو دیکھ کر شاہ صاحب مرحوم کو یاد کرتا یہ۔ ان شاہ عبدالغنیؒ کی شہرت ان کے صاحبِ فضیلت فرزند شاہ محمد اسماعیل شہید دہلویؒ کے ذریعے مقدر ہو چکی تھی۔ بڑی سے بڑی کوئی کتاب بھی شاہ عبدالغنیؒ تصنیف کرتے تو ان کو وہ لازوال شہرت اور ابدی معروفیت حاصل نہ ہوتی جو اس عالمِ دین متین، محافظِ ملت، مجاہد و شہید فی سبیل اللہ فرزند کے دینی کارناموں سے حاصل ہوئی۔ بہر حال ان کے لئے یہی بات کافی ذریعہ افتخار ہے کہ ان کی تربیت سے ان کا نور چشم اتنی صفات کا مالک ہوا کہ ان کا احاطہ مشکل ہے۔ کیا ٹھکانہ ہے اس فرزندِ توحید کی جدوجہد کا، اس شریعتِ غرا کی تاباں ازبیر قرار دیکھنے اور ملتِ بیضا کی سرسبزی و شادابی بڑھانے کے لئے مسلسل دہم کوششیں کیں اور اپنی زندگی کا آخری لمحہ اور خون کا آخری قطرہ اسی متاعِ عزیزِ قربان کر دیا۔ عالم بھی، درویش بھی، مقرر بھی، مناظر بھی، حافظ و قاری بھی، غازی و شہید بھی، منتظم و باوقار و شوکت بھی، کتنی خوبیاں تھیں جو ایک فردِ واحد میں



جمع ہو گئی تھیں، اُن کے زمانے ہی میں اُن کے بعض حاسدان کی خوبیوں کو دیکھ کر  
جھٹے لگے تھے، اُن کی بُرائیاں کرتے تھے۔ اُن کی مذمت کے درپے رہتے تھے مگر ان  
”شپرہ چشموں“ کی اُنھوں نے کوئی پرواہ نہیں کی۔ دین کا کام اُسی لگن اور دھن  
کے ساتھ کرتے رہے اور اُن کی زبان خاموشی اس شور کو دھراتی رہی۔

راذ "تتلف من عتی من ناقص" فنی الشہادۃ من بانی کامل

(جب کوئی ناقص آدمی میری خدمت نام سے بیان کرے تو یہ میرے کامل ہونے کی مکمل دلیل ہے)

اہل زمانہ نے اُن کے کارناموں کو بے قصد اور باقصیدیت کچھ بھٹکانا چاہا۔ تسابیل  
پسندابنوں نے کچھ غفلت برتی۔ ناذا ترس بیگانوں نے تمہیں دھریں۔ شہید کے زریں  
کارناموں اور شہ کاروں کو قرطاس عالم سے مٹانا چاہا لیکن خدا کا روشن کیا ہوا چراغ  
کہیں بجھائے سے بجھ سکتا ہے؟ — شہید کے کارنامے ابھرے۔ ابھر رہے ہیں اور  
جتنا زمانہ اور آئے گا شہید رم کی خدمات ملیہ اُجاگر ہوتی چلی جائیں گی۔

لگا ہیں کامیوں پر پڑ رہی جاتی ہیں زمانے کی

کہیں چھپتا ہے اکبر پھول پتوں میں نہاں ہو کر

مرزا حیرت مرحوم نے سوانح اسماعیلی میں حیات طیبہ لکھی لیکن اس میں اپنے  
”ذوق خاص“ کی تسکین شامل فرما کر بہت سی باتیں بلا تنقید و تحقیق درج کر دیں  
ہیں اور بے موقع مباحث چھیڑ کر کتاب کو طویل بنایا ہے۔ سچ پوچھو تو اس میں عبات  
آرائی زیادہ اور سوانح کا عنصر کم ہے۔ اُن کے قلم کی جولانی نے بہت سے مواقع پر  
اُن کو خلاف حقیقت نتائج نکالنے پر آمادہ کیا ہے۔ پھر بھی غنیمت ہے کہ ایک  
سوانح عمری لکھ تو دی، ایک نے یرک و مبصر، ناظر اس میں سے کارآمد حصہ جنت کر کے  
مدد کر سکتا ہے۔ سوانح احمدیہ میں بھی حضرت شہیدؒ کے کچھ حالات زندگی بیان کئے  
گئے ہیں لیکن اُن سے اجمالی معلومات حاصل ہوتی ہیں۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

نے اور مولانا غلام رسول نے بھی اپنی اپنی کتابوں میں حضرت سید احمد شہیدؒ کے  
فتوح سیرت کو اُجاگر کرتے ہوئے ضمنی طور پر حضرت شہیدؒ کی کارکردگی کو دیات

بندر غنم بکھا جائے تو حضرت سید شہیدؒ کے سوانح کا ہر پر صفحہ حضرت مولانا شہیدؒ کی زندگی کا بھی پتہ دیتا ہے۔ جبکہ حضرت مولانا شہیدؒ نے حضرت سید الشادات سے اپنی نسبت معنوی درست کی ہے اُسوقت سے لیکر آخر لمحہ حیات تک یہ سائے کی طرح پیرو مرشد کے ساتھ ساتھ اور میدان جدوجہد میں قدم قدم پر ہمراہ رہے۔ حضرت سیدؒ کے تمام ہی رفقا آسمان خلوص و صداقت کے روشن ستارے تھے لیکن حضرت شہیدؒ دہلوی اور حضرت مولانا عبدالحی بڈھانوی یہ ذرہ شخصیتیں ایسی ہیں کہ اگر کوئی مؤرخ و سیرت نگار ان کے کارنامے نظر انداز کر کے سید صاحبؒ کی سیرت مرتب کرنا چاہے تو ناکامیاب ہو جائیگا۔ حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدظلہ کے ایما سے میں چند اوراق حضرت مولانا شہیدؒ کی کتاب زندگی سے پیش کر رہا ہوں۔ میں حضرت شہیدؒ دہلوی کے سوانح کے سلسلے میں کوئی سیر حاصل مقالہ لکھنے کی استعداد و صلاحیت اپنے اندر نہیں پاتا البتہ آملہ ہوگا کہ ایک خاص تہذیب کے ساتھ حضرت شہیدؒ کا تعارف کرا دوں گا۔ اور بس۔

آنکھ زنگس کی دہن غنچے کا حسرت میری

یہ مصرع میری اس تحریر پر پورا پورا صادق ہے۔ اللہ تعالیٰ حق بات لکھنے کی توفیق عطا فرمائے اور اس تحریر کو میرے لئے اور تمام ناظرین کیلئے نافع و مفید بنائے۔ آمین۔

**ولادت** | حضرت مولانا شہیدؒ ۱۲۔ بیت الثانی ۱۳۹۷ھ کو اپنی تنہیال پہلت منسلع مظفر نگر میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد ماجد کا اسم مبارک شاہ عبدالغنی اور والدہ مکرمہ کا نام فاطمہ رح ہے جو مولوی علاؤ الدین پھلتی کی بیٹی صاحبزادی تھیں۔ انھیں مولوی علاؤ الدین کے پوتے شیخ کمال الدین پھلتی سے شاہ صاحب کی ہمیشہ رقیہ منسوب ہوئی تھیں۔

**تعلیم و تربیت** | آپ نے جب ہوش بنھا لا تو قرآن شریف حفظ کرنے کیلئے ایک معلم کے پاس بٹھا دیا گیا آٹھ سال کی عمر میں آپ نے قرآن شریف حفظ کر لیا آپ کے بعض سوانح نگاروں کے بے ترتیب بیانات پر غور کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حفظ قرآن کے ساتھ ساتھ آپ کو ترجمہ و معانی قرآن سے بھی آگاہ کیا گیا اور ریاضی بھی پڑھائی گئی۔ آپ کی عمر چھ سات سال کی ہوئی جب آپ کو اقلیدس کے اصول موضوعہ و مستعار فر



بڑے خائے اور سمجھائے گئے جبر، مقابلہ، علم مثلث، مساحت وغیرہ وغیرہ، ریاضی کی اہم معلومات اپنے زمانہ حفظ کتاب شدہ ہی میں حاصل کر لیں۔

اس کے بعد دو تین درس میں صرف و نحو کی کتب متداولہ اپنے والد بزرگوار سے نکال لیں اور صرف و نحو میں مہارت تامہ حاصل کی۔ اس کے بعد کچھ معقول کی کتابیں بھی اپنے والد سے پڑھیں۔ جب آپ کی عمر دس سال کی تھی تو ۱۶۔ رجب المرجب ۱۰۳۰ھ (مطابق ۱۲۔ اپریل ۱۶۱۷ء) کو آپ کے والد ماجد کا انتقال ہو گیا۔ اُسی وقت سے شاہ عبدالقادر نے اُن کو اپنے دامن تربیت میں لے لیا اور بالکل اپنی اولاد کی طرح آپ کا خیال رکھا۔ ابتدائی تعلیم حاصل کرنے کے بعد زیادہ تر کتابیں شاہ عبدالقادر سے پڑھیں۔ شاہ رفیع الدین سے بھی آپ نے پڑھا۔ جب آپ کی عمر بارہ سال کی تھی آپ اُس وقت صدر اُپرہتے تھے۔ تمام موقوف علیہ کتابیں ختم کر لینے کے بعد، حدیث شریف، حضرت شاہ عبدالعزیز کے علقہ اور میں پڑھی۔ پندرہ

ستونہ سال کی عمر میں آپ فارغ التحصیل ہو چکے تھے۔ شاہ صاحب کے خاندان میں علوم نقلیہ کے ساتھ ساتھ علوم عقلیہ بھی رواج تھا۔ اسلئے آپ نے علوم نقلیہ و عقلیہ دونوں میں دستگاہ کامل حاصل کر لی تھی۔ اس خاندان میں تاریخ و جغرافیہ پڑھنے پڑھانے کا بھی دستور تھا اس زمانے میں جغرافیہ کی جو کتابیں مسلمان محققوں کی، شامل درس تھیں وہ مولانا شہید نے پڑھیں۔ مولانا شہید تاریخ سے بھی بہت دلچسپی رکھتے تھے۔ بہترین ذکاوت اعلیٰ درجہ کی ذہانت اور ایک عمدہ حافظہ، قدرت کی جانب سے آپ کو ودیعت کیا گیا تھا۔ قلبی قوت دینی جرأت اور مذہبی حمیت کے ساتھ ساتھ یہ علمی نچنگلی بھی جو زمانہ طالب علمی سے آپ کو منجانب اللہ حاصل ہو چکی تھی اس پائے کی تھی کہ آپ کے معاصرین میں سے بڑے بڑے دعویدارانِ علم کو آپ کی قابلیت کا لوہا مانتا تھا اور آپ کی علمی ہیبت ان کے قلوب پر ہمیشہ طاری رہی۔

میں چاہتا ہوں کہ اس کی ساری کہانیاں ہم بخش چاہتے ہیں۔  
اور وہ نہیں کہ اس میں اتنی مشق ہے کہ اس کی ساری کہانیاں ہم بخش چاہتے ہیں۔

جے زین اُس پر سوار ہو کر اس کو دوڑا سکتے تھے۔ گو آپ دُبلے پتلے اور متوسط قد کے تھے۔  
لیکن بلندیت بندھوڑے کی پیٹھ پر ہاتھ رکھتے ہی بے رکاب چڑھ جانا اور پھر آسانی سے اُترانا

ایک معمولی بات تھی۔ بنوٹ وغیرہ مرزا رحمۃ اللہ ربک سے سیکھی، جو شہزادوں کے استاد تھے اور اپنے فن میں اپنا نظیر نہ رکھتے تھے۔ آپ نے کشتی کا فن بھی سیکھا تھا، گولی کا نشانہ بھی آپ کا بہت اچھا تھا اور اس کی بھی مشق کرتے رہتے تھے۔ غرضیکہ اکیس سال کی عمر میں تمام جنگی فنون میں آپ نے مہارت کا ملہ حاصل کر لی تھی۔

آپ نے تیرنا بھی سیکھا تھا۔ علاوہ ازیں جاڑوں کے زمانے میں بے سرمائی کپڑوں اور بغیر لحاف لے رہنے کی بھی مشق کی، موسم سرما میں اکبرے کپڑوں سے مکان کی چھت پر ٹپتے رہتے تھے۔ سخت دھوپ میں تپتی ہوئی زمین پر آہستہ آہستہ بدمہنہ پا چلنے کی بھی مشق کی، کم کھانے اور کم سونے کی بھی مشق کی تھی اور نیند پر اتنا قابو پا لیا تھا کہ جب چاہیں سو رہیں اور جب چاہیں جاگ اٹھیں۔ یہ قوتیں کم و بیش قبضے میں آگئیں تو تقریر کی قوت بڑھائی۔ ایک دن میں چار چار وعظ دو دو تین تین گھنٹے تک کہنے کا اتفاق ہو جاتا تھا لیکن کبھی نہیں دیکھا گیا کہ آپ کی آواز سیٹھی ہو یا وعظ کے درمیان میں پانی پینے کی ضرورت ہوئی ہو۔

**نکاح** | شاہ عبدالقادر صاحب کی اولاد میں صرف ایک صاحبزادی تھیں جن کا نام مسماۃ زینب تھا ان کا عقد نکاح شاہ رفیع الدین صاحب کے فرزند عبدالرحمن عرف مصطفیٰ سے ہوا تھا ان کے بھی صرف ایک بیٹی ہوئیں جن کا نام ام کلثوم رکھا گیا تھا۔ شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی نواسی ام کلثوم کا نکاح مولانا شہید سے کر دیا تھا۔  
**اصلاحی کارنامے** | تحریر اصلاح و تذکیر کے آغاز میں شاہجہانی مسجد جامع میں آپ نے باطل شکن تقریریں فرمائیں جن میں اصلاح عقائد اور حسن اعمال کی ترغیب تھی۔ ان تقریروں میں واضح طور پر آپ نے شرک و بدعت اور رسوم و رواج کی تردید فرمائی۔ ایک تقریر دہلی کی جامع مسجد ہی میں فقیری کے موضوع پر کی جس میں اصل تصوف و درویشی کی نشان دہی فرمائی اور اس کو وضاحت کے ساتھ بیان کیا۔ ان تقریروں سے بہت کچھ فائدہ ہوا اور گمراہ ہوئے ماحول میں اصلاح کی صورتیں پیدا ہو گئیں۔ حاسدوں اور دراندازوں نے آپ کو پریشان کرنا چاہا۔ آپ کے خلاف غلط اور مکر وہ پروپیگنڈے



کرنے شروع کر دئے لیکن آپ اپنے اصلاحی کام کو برابر کرتے رہے اور آپ کی حق آمیز نکتہ  
طبیعت پر معاندین کی شورشوں کا کوئی اثر نہیں پڑا۔

نکتہ طبعوں پر حوادث کا نہیں ہوتا اثر

گو ہزاروں پر نشانِ نقش پاملتا نہیں

(اکبر الہ آبادی مرحوم)

شاہ وقت (اکبر شاہ ثانی) سے آپ کی شریکیت کی گئی۔ اُس نے آپ کو طلب کیا۔ آپ  
اُس کے دربار میں پہنچے اور اُس کے استفسار کا تسکین بخش جواب دیکر اُسے مطمئن کیا۔  
ساتھ ہی ساتھ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اہم فریضہ بھی اُس کے دربار میں ادا  
کیا جس کے نتیجے میں آپ کو خاطر خواہ کامیابی حاصل ہوئی۔

اس وقت ایسٹ انڈیا کمپنی کا دور دورہ تھا۔ حاسدوں نے ریڈیٹنٹ کے کان  
بھرے اور وعظ بند کرانے کی یہ تدبیر کی کہ کئی سر دستوں سے ایک عرضی اُسکے سامنے  
حکم امتناعی حاصل کرنے کے لئے پیش کر دی۔ ریڈیٹنٹ نے کو تو ال کے نام حکم بھیج دیا کہ  
اُنڈہ مولانا اسماعیل صاحب وعظ نہ کئے جائیں اور ایک حکمانہ آپ کے پاس بھی بھیج دیا کہ  
وہ آپ کے وعظ سے چونکہ امن میں خلل پڑنے کا اندیشہ ہے اس لئے روک دیا گیا تا حکم ثانی  
آپ عام طور سے وعظ نہیں کہہ سکتے۔ چالیس دن تک آپ کا وعظ بند رہا۔ اس  
عرض میں تعلیم و تعلم کا سلسلہ باہر جاری رکھا اور اسے کوئی روک بھی نہیں سکتا تھا۔  
حضرت شہید اکبر اپنے وعظ کے بند ہونے کا اسلئے اند بھی قلق تھا کہ مسلمان پھر اُسی  
شرک و بدعت میں پھنس جائیں گے جس سے انھیں نفرت دلائی ہے۔ خدا کا کرنا ایسا ہوا  
کہ ریڈیٹنٹ نے بالآخر دوسرا حکم کو تو ال کے نام بھیجا جس کی رو سے حضرت شہید کو  
وعظ کی اجازت حاصل ہو گئی۔

وعظ کی تاثیر آپ کے وعظ بڑے مؤثر اور دلنشین ہوتے تھے علاوہ عوام الناس کے  
بڑے بڑے علماء آپ کے وعظ میں شرکت کرتے تھے، آپ زیادہ تر اُن برائیوں کے  
دفع کرنے کے لئے وعظ فرماتے تھے جن میں اُس وقت مسلمان مبتلا تھے۔ سیتلا (چیچک) کی

پر مستش، تعزیر داری، قبروں پر کلائے باندھنا، عورتوں کا عورتوں کو بیعت کرنا یہ  
 شرک و بدعات دہلی میں رائج تھیں آپ ان کا بڑا زور طریقے پر دفرمایا کرتے تھے۔  
 جامع مسجد دہلی کے حوض پر غوانچہ والے خدائے لگاتے تھے آپ نے ایک مرتبہ اسی پر وعظ  
 فرمایا۔ آپ کی کوشش ہی سے مسجد کے اندر دوکانیں لگنی موقوف ہوئیں۔ مورت  
 والے کھلونے جامع مسجد کی سڑھیوں پر فروخت ہوتے تھے آپ کی سعی سے اُن کی  
 خرید و فروخت بھی ختم ہو گئی۔ بدعات پر خاص زور دیتے تھے۔ سہ شنبہ اور جمعہ کو  
 وعظ ہوتا تھا۔ ان تقریروں کے سننے کے لئے نماز میں اتنی کثیر تعداد ہونے لگی جتنی  
 عید گاہ میں عیدین کے لئے ہوا کرتی ہے۔ تقریریں جامع ہوتی تھیں ہر شخص کو اُس کے  
 شے کا جواب مل جاتا تھا اور ہر عالم و عامی یکساں مستفید ہوتا تھا۔ دہلی کے پنجابی  
 تاجر اس امر کا اعتراف کرتے تھے کہ خرید و فروخت کی کثرت اور فحش کی زیادتی کے باوجود  
 وعظ سے اُنھنے اور دوکان کھولنے کو جی نہیں چاہتا تھا۔

آپ کے وعظوں سے متاثر ہو کر ہزاروں آدمی معاصی سے تائب ہو گئے، ہزاروں  
 کو حسن عمل کی توفیق نصیب ہوئی۔

ایک مرتبہ خانم کے بازار میں ایک طوائف کے یہاں جا کر امر بالمعروف اور نہی  
 عن المنکر کا حق ادا کیا۔ اُس کے یہاں کوئی تقریب تھی جس میں بڑی کثرت سے طوائف  
 جمع ہوئی تھیں۔ وہاں پوچھا کہ اُن کو تہ خدا اور عذاب قبر و آخرت سے ڈرایا۔ اور زنا  
 سے باز رہنے کی تلقین کی حضرت شاہ صاحبؒ کی تقریر کا یہ اثر ہوا کہ وہ سب کی سب  
 آہ و بکا اور گریہ و زاری سے بے نیاز ہو گئیں۔ پھر آپ نے توبہ کے فضائل بیان فرمائے  
 اور توبہ کی ترغیب دی۔ بہت سیوں نے اُسی وقت توبہ کی اور آپ نے اُن توبہ کرنے  
 والیوں کے نکاح کر دیا دیے۔

**سفر امرتسر** | مرزا حیرت کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مولانا شہید سپاہیانہ بھیس بن کر  
 عازم پنجاب ہوئے پہلے آپ انبالہ پہنچے اس کے بعد آپ امرتسر روانہ ہوئے۔ یہاں  
 مسلمانوں کے عقائد بھی خراب ہو رہے تھے اور اُن کے ساتھ حکمران سکھوں کا سلوک بھی



اچھا نہ تھا۔ بہت سی مسجدیں سکھوں کے قبضے میں تھیں اور ان مسجدوں میں گھوٹے بندھتے تھے یا دفتر قائم کئے گئے تھے۔ مسلمان ہو بیٹیوں کی عزت و آبرو بھی محفوظ نہ تھی۔ امرتسر کی ایک سرائے میں ایک مسلمان بوڑھے کی داستانِ غم انگیز سن کر بھی حضرت شہیدؒ بہت متاثر ہوئے تھے۔ مرزا حیرت ہی کا بیان ہے کہ دو برس تک آپ نے پنجاب کی سیر کی اس عرصے میں آپ سکھوں کی بولی بھی سیکھ لی تھی، ڈوگری پنجابی بخوبی بولنے اور سمجھنے لگے تھے۔

**سید صاحب بیعت** | سید صاحبؒ ۱۲۳۴ھ (۱۸۱۹ء) میں نواب امیر خاں سے علیحدگی اختیار کر کے تیسری مرتبہ جبے ہلی تشریف لائے اور اکبر آبادی مسجد میں قیام فرمایا تو لوگوں کا رجوع شروع ہوا۔ مولانا عبدالحی صاحبؒ نے بیعت کی اور شاہ شہیدؒ سے اپنی بیعت کا واقعہ بیان کیا اور آپ کو بھی شوق دلایا۔ شاہ صاحبؒ حاضر ہوئے نماز پڑھی اور ایک خاص حالتِ جذبِ کیم کے نمودار ہونے کے بعد بیعت کر لی۔ ہنٹر لکھتا ہے۔

”سید احمد صاحبؒ کے پہلے دو حریف وہ شخص تھے جو اپنے لاثانی ضمیری جوہروں اور علمی قابلیتوں میں اپنے وقت کے فردا کمل تھے۔ یہ دونوں فردا کمل دہلی کے سب سے بڑے حکیم یا فاضل اجل (حضرت شاہ عبدالعزیزؒ) کے کہنے سے قتل رکھتے تھے۔“ (حیات طیبہ بحوالہ ہنٹر)

غلام رسول مہار قام فرماتے ہیں۔

سید صاحبؒ سے بیعت کے بعد زیادہ وقت (آپ کا) انھیں کی بیعت میں گزرا۔ جہاد کے لئے تبلیغ و تنظیمات کا کام سب سے بڑھکر انھوں نے انجام دیا۔ سید صاحبؒ کے ساتھ گیا اس وقت تک ان کی والدہ ماجدہ زندہ تھیں حج کے لئے ساتھ لگیں انھوں نے سید صاحبؒ سے بیعت کی وہیں وفات پائی اور جنت المعلیٰ میں دفن ہوئیں۔ ۱۲۴۶ھ جمادی الثانی ۱۲۴۶ھ .....  
(دوشنبہ - ۱۰ جنوری ۱۲۴۶ھ کو رائے بریلی سے سید صاحبؒ کے ساتھ دارالحی

ہجرت میں قدم رکھا اور وطن عزیز سے سیکڑوں میں کے فاصلے پر ایک غیر معروف گوشے میں شہادت پائی جسے اُن کی اور سید صاحب کی شہادت کے باعث ہمیشہ کے لئے ناموری حاصل ہوئی وہ تمام انتظامات میں سید صاحب کے مشیر خاص تھے۔

(جماعت مجاہدین ص ۱۲۲ و ۱۲۳)

**تجہ علمی** | نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے انتحاف النبلا میں لکھا ہے: ”در علم معقول و منقول یاد پشینیاں از خاطر می بردی“ آپ کا تجہ علمی معاصرین کے نزدیک مسلم تھا۔ کثرت سے احادیث یاد تھیں۔ فقہ کا ہر مسئلہ آیات و احادیث سے مستند فرماتے تھے۔ معقول کی بیشتر کتابوں پر آپ نے حاشیے تحریر کئے۔

**تقریر** | آپ کی تقریر بہت ہی شستہ، مدلل جامع اور اثر انگیز ہوتی تھی۔ اپنا مافی الضمیر بڑی خوبی سلاست و فصاحت کے ساتھ ادا فرماتے تھے، حضرت شاہ عبدالغفر بزم فرمایا کرتے تھے کہ ”میری تقریر اسمعیلؒ نے لے لی اور تحریر رشید الدینؒ نے“۔

**سادگی** | مہر صاحب لکھتے ہیں۔

کسی قسم کے تکلف کی پرچھائیں بھی اُن کے (شاہ صاحبؒ) کے قلب صافی پر نہ پڑی تھی۔ کھانے پینے، رہنے سہنے اور پہننے اور بھنے میں حد درجہ سادہ تھے سفر حج میں کلکتہ پہنچے تو لباس ایسا پہن رکھا تھا کہ منشی امین الدین کو پہلی نظر میں اُن کے شاہ اسمعیلؒ ہونے کا یقین نہ آیا جب معلوم ہوا کہ یہی وہ شخصیت ہے جسکی ناموری سے ملک کے در و دیوار گونج رہے ہیں تو منشی صاحب یہ سنتے ہی آبدیدہ ہو گئے۔“

(جماعت مجاہدین ص ۱۲۴)

مشہور ہے کہ دوران جہاد میں کبھی کبھی گھوڑے کا کھریا کرتے اس حالت میں بھی کوئی شخص دینی یا علمی مسئلہ پوچھنے کے لئے آجاتا تو ساتھ ساتھ جواب دیتے جاتے۔

**مسک** | حضرت مولانا رشید احمد محدث گنگوہیؒ نے ایک بار ارشاد فرمایا تھا کہ۔

”مولانا اسمعیل صاحب شہید اور حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہما کا یہ مشرب تھا

کہ حدیث صحیح غیر منسوخ کے مقابلہ میں کسی کے قول پر عمل نہ کرتے اور یہاں حدیث



غیر مشورہ نہ ملے تو مذہب حنفی سے بڑھ کر کوئی مذہب محقق نہیں ہے۔

(تذکرۃ الرشید جلد دوم صفحہ ۲۷۲)

**تصانیف** | منجانب شہر آپ کے قلب حساس کو ایک خاص جذبہ اصلاح و تبلیغ و دعوت  
کیا گیا تھا جسکی وجہ سے آپ کو یکسوئی اور گوشہ گیری حاصل نہ ہوئی۔ چل پھر کر وعظ و تقریر  
سے مردہ دلوں کو زندہ کیا۔ علمی میدان میں اپنی کامیاب جد و جہد کا مظاہرہ کیا۔ سید صاحب  
سے بیعت ہونے کے بعد روحانیت میں ترقی کے ساتھ ساتھ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر  
کا احساس بھی ترقی کر گیا۔ دوا بہ کا طویل سفر کیا۔ پھر حج کا سفر کیا اس کے بعد ایک لمبا  
سفر ہجرت درمیش ہوا۔ بعد وہ زریں کار نامے سید صاحب اور جماعت مجاہدین  
کی مصیبت میں اُن سے ظہور پذیر ہوئے۔ جن کے بیان کرنے کے لئے مؤرخین کے قلم بے طاقت  
ثابت ہو رہے ہیں۔ بہت کچھ لکھنے کے بعد بھی بہت سے گوشے ایسے رہ گئے ہیں جن کو آئندہ  
تذکرہ نویسوں کے لئے چھوڑ دیا گیا ہے۔ اتنے ہجوم کا راہ و غلبہ مشاغل میں آپ تصنیف  
و تالیف کے لئے اپنے بلند پایہ تبحر علمی کے مطابق مستقل طور پر کس طرح وقت نکال  
سکتے تھے؟ لیکن پھر بھی جو کچھ لکھا اصلاحی نقطہ نظر سے لکھا ہے اور وقت کے اہم  
مسائل پر تسلیم اُٹھایا ہے۔ کج فہمی کی کار فرمایاں نہ ہوں تو آپ کی تالیفات و  
تصنیفات سے بہت کچھ فائدہ اُٹھایا جاسکتا ہے۔ تصنیفات کے تقدم و تاخر سے  
واقفیت ہو تو مختلف تصنیفات میں بظاہر جو چند تضاد ہیں اُن کو ایک ذہین صاحب علم  
خود ہی بخوبی حل کر سکتا ہے اُن میں سے بعض مسائل سے اختلاف، علمی حیثیت سے ہو  
تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ حضرت مولانا شہید کے تمام معارف و حقائق کو  
اُن چند مسائل کی وجہ سے نظر انداز کر دیا جائے۔ آپ کی تصنیفات زیادہ تر وہ ہیں جو  
سید صاحب سے بیعت کے بعد زیر قلم آئی ہیں۔

اب میں ذیل میں آپ کی تصنیفات اجمالی تعارف کیساتھ درج کرتا ہوں۔ ان  
میں سے دو ایک کتابوں پر مختصر سی تفصیل بھی ہوگی۔

(۱) الیضاح الحق الصریح فی احکام المیت و النضرک۔ اس میں نہایت مبہر انداز

میں حقیقت بدعت کو واضح فرمایا ہے۔ فارسی زبان میں مختصر سار سالہ ہے لیکن کوڑے میں دریا کو بند کر دیا ہے۔ ضرورت ہے کہ مستقل طور پر اس پر ایک مقالہ لکھا جائے تاکہ اس رسالے کی افادیت ذہن نشین ہو۔

(۲) منصب امامت۔ یہ بھی سات آٹھ جزو کا رسالہ ہے نہایت لائحہ عمل ہے اس میں حقیقت نبوت، حقیقت امامت اور حقیقت ولایت کو تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔

(۳) عجقات۔ عربی زبان میں اسرار و معارف سے متعلق ہے۔  
 (۴) تقویت الایمان۔ اس کے متعلق کچھ ضروری بحث آگے ملاحظہ فرمائیے۔  
 (۵) تنویر العینین فی اثبات رفع الیدین۔ یہ کتاب دراصل اُس اختلاف کو مٹانے کے لئے لکھی گئی ہے جو اُس وقت کے علما میں رفع یدین کے بارے میں برپا تھا۔ اس فردعی اختلافی مسئلے میں اُس وقت ایک گروہ دوسرے کو برا بھلا کہتا تھا۔ جو شخص رفع یدین کرتا وہ اپنے اُس بھائی کو جو رفع نہ کرتا مسلمانوں سے خارج جانتا تھا اسی طرح رفع نہ کرنے والا شخص رفع یدین کرنے والے کو اچھی نظر سے نہ دیکھتا تھا۔ مولانا شہیدؒ نے اس رسالے کے ذریعہ اپنی فدا داد و بصیرت کی رہنمائی سے اُمت مسلمہ کے اس خلفشار کو دور کرنے اور اس غلط شوش اور خطرناک شکش کو ختم کرنے کی کوشش فرمائی ہے۔ اس کتاب میں نہ تو احناف پر بے باکانہ اعتراض ہے اور نہ غیر احناف و اہل حدیث کی بیجا حمایت اس لئے نہ ان کو وحشت کرنے کی ضرورت ہے نہ ان کو خوش ہونے کی۔ اس میں جہاں رفع یدین کو ترجیح دی ہے وہاں وضع ید تحت الصدر و تحت الشہ کو مساوی اور ترک الیمین یا التسمیہ کو ادنیٰ قرار دیا ہے۔

(۶) اصول فقہ۔

(۷) منطق میں ایک رسالہ۔

(۸) صراطِ مستقیم (فارسی) درحقیقت یہ کتاب سید صاحب کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جو مولانا شہیدؒ اور مولانا عبدالحی صاحبؒ کے مرتب کئے ہوئے ہیں۔ اس میں



پہلا حصہ مولانا شہید کا مرتب کیا ہوا ہے۔ حجاز میں حکم حضرت سید صاحب مولانا عبدالحی نے اس کتاب کا عربی ترجمہ کیا تھا۔ یہ کتاب عرب میں بہت مقبول ہوئی۔

(۹) یکے وزی۔ یہ مختصر رسالہ فارسی زبان میں ہے جو ایک روز میں ایک ہی نشست میں مولانا فضل حق خیر آبادی مرحوم کے رسالہ کے جواب میں ارقام فرمایا ہے۔ مولانا خیر آبادی نے تقویت الایمان کی بعض عبارتوں پر کچھ اعتراض کئے تھے شاہ صاحب نے ان اعتراضات کا مسکت اور مدلل جواب دیا ہے۔ یہ رسالہ قابل دید ہے۔  
مرزا حیرت لکھتے ہیں کہ۔

”ان رسائل کے علاوہ آپ کی تصوف میں لاور بھی کتابیں ہیں جن میں سے بعض کی میں زیارت کر چکا ہوں اور بعض کو میں نے دیکھا بھی نہیں۔“ (حیات طیبہ)  
مرزا حیرت نے کچھ خطوط شاہ صاحب کے اپنی کتاب میں درج کئے ہیں اور لکھا ہے کہ  
”سب سے پاس (ان کے) خطوط کا ایک بہت بڑا ذخیرہ تھا۔“ (حیات طیبہ ص ۲۳)  
ایک شہنوی سلک نے رنام کی آپ کی تصنیف بتائی جاتی ہے جس کا شروع اس طرح ہے۔  
الہی ترانام کیا خوب ہے کہ ہر جان کو وہ ہی مطلوب ہے  
اسی سے ہے ہر دل کو آرام و چین دہری سب زبانوں کا ہر ذریعہ زین  
اس کے علاوہ چند کتب پر آپ کے حاشے بھی تھے۔ مولانا رشید الدین خاں دہلوی کے

۱۷ مرزا حیرت نے لکھا ہے کہ ہنر نے اپنی کتاب میں شاہ صاحب کی ایک کتاب تذکرۃ الاخوان کا بھی تذکرہ کیا ہے۔ یہ لکھنے کے بعد تحریر کرتے ہیں۔

”میں نے ہر چند اس کتاب کو تلاش کیا مجھے نہیں ملی، خبر نہیں ڈاکٹر ہنٹر کے ہاتھ یہ کتاب کہاں سے لگ گئی تھی۔“

مرزا حیرت کو خواہ غواہ حیرت ہوئی۔ ہنر نے تذکرۃ الاخوان دیکھ لی ہوگی جس میں متن شاہ صاحب

میں کا ہے اور فائدہ محمد سلطان صاحب کے اور وہ اکثر تقویت الایمان ہی کے ساتھ شائع ہوتی ہے۔ ہنر نے اس کتاب کا نام بجا کر شاہ صاحب ہی کی طرف منسوب کر دیا بھلا اسے زحمت تحقیق برداشت کرنے کا کیا ضرورت پڑی تھی؟

صاحبزادے مولوی سید الدین خان امین مدرسہ کلکتہ (جن کا ہزار ہا روپے کا کتب خانہ ۱۸۵۷ء میں لوٹا گیا) فرمایا کرتے تھے کہ۔

”وہم کو اپنے کتب خانے کے لوٹے جانے کا اس قدر افسوس نہیں ہے جس قدر ان حاشیوں کے ضائع ہو جانے کا افسوس ہے جو علمی کتابوں پر مولانا شہیدؒ نے چڑھائے تھے۔ کیونکہ وہ کتابیں تو بھری سکتی ہیں لیکن ان حاشیوں کا ملنا سرسری حال ہے یہ“  
 قمر صاحب لکھتے ہیں۔

”سید صاحب کے مکاتیب کا بڑا حصہ بھی اُن ہی کا لکھوایا ہوا ہے۔ کچھ منظومات بھی اُن سے منسوب ہیں مثلاً ایک نعتیہ قصیدہ فارسی میں ایک قصیدہ سید صاحبؒ کی مدح میں۔ توحید پر ایک مثنوی فارسی میں۔ موسوم بہ سلک نور۔ اور اسی نام کی ایک مثنوی اردو میں“  
 (جماعت مجاہدین ص ۱۲۹)

کیا تقویت الایمان | تقویۃ الایمان پر اہل بدعت کے بشمار حملوں سے متاثر ہو کر یا نہ  
 حضرت شاہ صاحبؒ | معلوم کس بنا پر کچھ عرصے سے بعض حضرات کی طرف سے یہ تحقیق  
 ہی کی کتاب ہے؟ | پیش کی گئی ہے کہ یہ کتاب شاہ صاحبؒ کی نہیں ہے یا یہ کہ  
 اس کی نسبت مشکوک ہو۔ اس سلسلے میں التحقیق الجدید علی تصنیف الشہید مصنفہ مولوی  
 حافظ عبد الشکور صاحب مرزا پوری مرحوم میری نظر سے گزری جو اس موضوع پر غالباً  
 پہلی کتاب ہے۔ مولوی نجم الدین صاحب اصلا حلی نے بھی اپنے مرتب کئے ہوئے ”مکتوبات  
 شیخ الاسلام“ جلد دوم کے ایک فٹ نوٹ میں اس تحقیق کی تائید کی ہے۔

اس قسم کی تحریروں سے یقیناً بہت سے دلوں میں اس بارہ میں شک و رعبان پیدا  
 ہوا ہو گا اس لئے میں مناسب سمجھتا ہوں کہ اس موقع پر تقویت الایمان پر کچھ لکھوں تاکہ یہ بات  
 واضح ہو جائے کہ یہ واقعی حضرت شاہ صاحبؒ ہی کی تصنیف ہے۔  
 سب سے پہلے تقویت الایمان کے اصل متن کے بارے میں کچھ وضاحت کر دینا ضروری  
 سمجھتا ہوں۔

اس کتاب کا متن رد الاشراک ہے جس میں آیات قرآنی اور احادیث



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک خاص ترتیب کے ساتھ جمع کی گئی ہیں اور اُس کے آخری حصے میں عربی زبان ہی میں کچھ فوائد بھی ہیں۔ مجھے میرٹھ کے ایک قدیم مدرسہ اسلامیہ کے کتب خانے میں اس کا ایک فلمی نسخہ دیکھنے کے اتفاق ہوا۔ جس کے سرورق پر یہ الفاظ لکھے ہوئے ہیں۔

”وَاللّٰهُ شَرَّكَ فِي عِلْمِ الْحَدِيثِ تَالِيفَ مَوْلٰی مُحَمَّدٍ اِسْمَاعِیْلَ بَرَادِرِ زَادَہٗ حَضْرَتِ شَہِ

عَبْدِ الْعَزِیْزِ مَرْحُومِ دہلوی المحدث از کتب خانہ حکیم غلام محی الدین طیب ساکن میرٹھ“

اس پر حکیم صاحب مذکور کی مہربانی ہے جس میں غالباً ۱۳۲۳ھ کذرا ہے۔

قیاس غالب یہ ہے کہ حضرت مولانا شہید کے زمانہ حیات ظاہری ہی میں یہ نسخہ نقل ہوا ہے۔ اس کتاب میں دو باب ہیں۔ ایک باب توحید۔ دوسرا باب سنت پوری کتاب کی ترتیب سے پتہ چلتا ہے کہ اس کے ذریعے کلمہ طیبہ کے ہر دو جز کی تشریح و تفصیل کرنا مقصود ہے۔ کتاب کے آخر میں یہ اشعار درج ہیں جو حضرت شاہ صاحب کے فکر کا نتیجہ ہیں۔

گویدایں بندہ ضعیف و رذیل نام او بہت عاجز اسمعیل

ایں احادیث چند جمع شدہ کہ ازاں اصل شرک قمع شدہ

ظرفہ تر آنکہ ایں حدیث بنی شد مؤید بقول رب قوی

اُنچہ تقدیم اولاً کردم بدِ اشراک، مجمللاً کردم

یہ کتاب متوسط سائز کے آٹھ جز پر مشتمل ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب

نے بعد میں ضرورت محسوس کر کے اس کتاب کے پہلے باب میں ترجمہ و فوائد و مسائل کر کے اس کا

ہم تقویت الایمان رکھا۔ دوسرے باب اعتقاد یا سنت کے مندرجات پر عربی زبان میں

فوائد ہیں۔ اردو زبان میں اس کو منتقل کرنے کا موقع نہ مل سکا۔ اُس کے بعد معرکہ آباد

پیش آگیا۔ محمد سلطان نانی ایک صاحب نے اُس کا ترجمہ کر کے تذکیر الاخوان بقیہ تقویۃ الایمان

نام رکھا۔ چنانچہ وہ تذکیر الاخوان کے دیباچہ میں تخریر فرماتے ہیں۔

وہ بعد اس کے معلوم کیا چاہیے کہ ایک فاضل جلیل متشرع دیندار نے (شاہ صاحب) کو

بے شرک اور بہت کی بُرائی کے بیان میں ایک رسالہ تقویت الایمان لکھا اور اُس میں

صرف آیتیں اور حدیثیں جمع کیں اور اُس کے دو باب ٹھہرائے۔ ایک باب میں توحید کی خوبیاں اور شرک کی بُرائیاں ہندی (اُردو) زبان میں بیان کیں اور دوسرے باب میں اتباع سنت کی خوبیاں اور بدعت کی بُرائیاں اور تفصیل بعض بدعات کی آیت اور حدیث سے ذکر کی اور مادہ ہندی ترجمے کا کیا مگر فرصت نہ پائی اور مادہ خدا میں جان دی۔ اِنشَاء اللہ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ۔

اب سن بارہ سو پچاس (۱۲۵۵ھ) میں اللہ تعالیٰ نے اس خاکسار گنہگار محمد سلطان کے دل میں ارادہ اس کے ترجمہ کا ڈال مسود دوسرے باب کا ترجمہ ہندی بولی میں شروع کیا اور تذکیر لائحہ عمل بقیہ تقویت الایمان اس کا نام رکھا،

تقویت الایمان نام کی کتاب یقیناً حضرت شاہ صاحبؒ کی ہے یہ ممکن ہے کہ ناسخین و کاتبین کے قلم سے اس میں کوئی جزوی رد و بدل ہو گیا ہو۔ ایسا ہونا ممکن ہے۔ بزرگوں کی کتابوں میں جو کتاب سبھی زیادہ رائج ہوئی ہے اور اُس کی جتنی زیادہ نقلیں کی گئی ہیں اُس کی بعض عبارتوں میں اتنا ہی جزوی تغیر و تبدل ہو جاتا ہے بغیر نہیں بلکہ موجود ہے۔ لیکن صرف اس معمولی تغیر کو مصنوعیت کی دلیل ٹھہرانا سراسر دور از تحقیق بات ہے۔ غور کیجئے میرا فقیہ و محققین نے اس کتاب کی تائید و تردید کی اس پر تحریری و تقریری مناظرے ہوئے۔ مولانا فضل حق خیر آبادی کو اس کتاب کے بعض مضامین پر اعتراض تھا حضرت شاہ صاحبؒ نے اُس کا جواب دیا ہے بعد کو بھی شہادت شہید سے لے کر اس وقت تک اہل باطل کی طرف سے اس کتاب پر تصنیف شہیدؒ کی حیثیت سے لے دے ہو رہی ہے اور اہل حق برابر جواب دے رہے ہیں جو کتاب اس تو اتر کے ساتھ حضرت شاہ صاحبؒ کی کتاب ہو اُس کے متعلق یہ کہہ دینا کہ مصنوعی ہے اُن کی نہیں، کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی ایک تصنیف یک روزی ہے۔ یہ مولانا فضل حق خیر آبادی مرحوم کے اعتراضات کے جواب میں لکھی گئی تھی اس کا قلمی نسخہ (محررہ سن ۱۲۸۵ھ) جو کتب خانہ فیض العلوم پبلت ضلع مظفرنگر میں ہے۔ میری نظر سے گزرا جس کے آغاز میں یہ عبارت مرقوم ہے۔



۱۰ رسالہ ہذا از تصنیفات عالم بنیل مقبول رب جلیل مولانا ابوالفضل والاحسان اولنا  
مولوی محمد اسماعیل شہید مرحوم و مغفور است کہ دفع اعتراضات مولوی فضل حق صاحب  
دیک دزنویا نید و داده بودند،

اس رسالے کو شروع کرتے ہوئے خود حضرت شاہ صاحبؒ نے تقویت الایمان کا ذکر  
یوں فرمایا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اذ عبارت مرقومہ چنان مستفاد می شود کہ مقصود معترض  
ایراد اعتراض است بر عبارت رسالہ تقویت الایمان بسبب وجہ آن

اسی طرح دو ایک جگہ اور بھی تقویت الایمان کا نام لیا ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے  
۱۳۲۱ھ میں یہ رسالہ لکھا ہے۔ اس سے بڑھکر اور کیا دلیل اس امر کی ہو سکتی ہے کہ تقویت  
الایمان حضرت شہید دہلوی کی ہے۔ میرے نزدیک صرف یہی ایک دلیل کافی ہے پھر بھی  
مزید اطمینان کے لئے دو تین قلمی اور مطبوعہ اقدیم نسخوں کو پیش کرتا ہوں۔

(۱) کتب خانہ مسلم یونیورسٹی غیلگندہ کے شعبہ مخطوطات میں ۱۳۶۶ھ کی لکھی ہوئی یہی  
تقویت الایمان مصنفہ شہیدؒ کی حیثیت سے موجود ہے۔

(۲) نہرست کتب علمی محروم ۱۳۲۵ھ میں جو کہ مولانا محمد صاحب عثمانی مرحوم کے قلم کی ہے تقویت  
الایمان مصنفہ مولانا محمد اسماعیل شہید کا اندراج ہے۔ دفتری نورا حق صاحب عثمانی دیوبندی  
نواسہ شاہ رفیع الدین عثمانی دیوبندی کے پاس یہ نہرست موجود ہے۔

(۳) ۱۳۶۵ھ کی مکتوبہ تقویت الایمان میرے پیش نظر ہے جس کے آخر میں یہ عبارت لکھی ہے  
قد تمت ہذا الرسالہ اسمی بہ تقویت الایمان من تصنیف مولانا اسماعیل صاحب دہلویؒ

(۴) ۱۳۶۶ھ کو ججہ موگراں شاہجہاں آباد (دہلی) مطبع محمدی میں حافظ محمد پیر خاں  
کے اہتمام سے جو تقویت الایمان چھپی ہے اس کی قلمی نقل بھی میرے پیش نظر ہے اس پر مولانا  
محب علی دہلوی کا بھی مانشیم ہے۔ آخر کتاب کی ایک عبارت پر حاشیہ لکھتے ہوئے محشی نے  
لکھا ہے۔

۱۱ افسوس ایسے موقعوں کی کہ آخر اس راہ میں شہید ہوئے۔ گوہر پرست لا مذہبون

نے توحید کے پھولوں سے دامن مراد کو بھر دیا۔ آج کی ترقی یافتہ اُردو کو معیار بنا کر اس کتاب کو جانچنا ایک بردست علمی و تحقیقی غلطی ہوگی۔ ویسے تقویت الایمان اپنی عبارت کی شستگی اور روانی کے لحاظ سے آج بھی اہل نظر کی نگاہوں میں بہترین مانی گئی ہے۔

شیخ محمد اکرام نے لکھا ہے۔

”اُن کی (حضرت شہیدؒ کی) اہم ترین کتاب تقویت الایمان ہے جو انھوں نے اُردو زبان میں اس وقت لکھی جب اس زبان کو ابھی گھٹنوں چلنا نہ آتا تھا یہ اراک

موج کوثر ص ۳۵

ایک جگہ سی موج کوثر میں ہے۔

”یہ کتاب نہ صرف مذہبی بلکہ ادبی نقطہ نظر سے بھی بڑی اہم ہے اس کا طرز تحریر یا اثر اور پُر زور ہے کہ بقول صاحب سیر المصنفین معلوم ہوتا ہے کہ ”ایک دریائے زخار اُمڈا اچھا آتا ہے“

عجب تو یہ ہے کہ اس کتاب کو غور سے دیکھے بغیر بہت سے لوگوں نے محض سنی سنائی باتوں پر ”آکر رہے ہوئے اُن“ کو ”باطنوں کی ہم آہنگی کی جھوٹوں نے“ اشارہ چشم فرنگ پر یہ تمام ہنگامہ ”شہید“ برپا کیا اور دیدہ و دانستہ حد کا نہ خوف کر کے کفر کے فتوے لگائے۔ بہت سے عوام بچائے اپنے اپنے لباسوں اور چہروں سے مرعوب ہو کر دہی کہنے لگے جو ان ”مقدس“ کفر سازوں نے کہا لیکن حقیقت یہ نقاب ہوتی جا رہی ہے۔ اب جبکہ ”دجل و فریب“ کی کارگزاریاں واضح ہو رہی ہیں اور جہل سازوں کی تمام جلسا زباناں کھل کر سامنے آ رہی ہیں یہ بات بھی نمایاں ہو جائے گی کہ فرنگی کی حکومت مضبوط کرنے کے لئے اُس کے ایمار سے اور اُس کی خوشنودی مزاج حاصل کرنے کیلئے حضرت شہیدؒ اور اُن کی جماعت کی بے پناہ محبوب و مؤثر شخصیتوں کے اثرات زائل کرنے میں کن کن ”قدس مآبوں“ نے کام کیا ہے۔ اس مقالے میں نجائش نہیں دینا ارادہ تھا کہ اس بحث کو بھی پایہ تکمیل تک پہنچاتا۔ مرزا حیرت نے حیات طیبہ میں تقویت الایمان کے متعلق ایک نا قبہ لکھا ہے اس کو یہاں نقل کرتا ہوں جس سے یہ بات واضح ہوگی کہ حقیقت سامنے



کچھ قدر نہ سمجھی دیا بی کیلکہ بزرگوں کا منکر ٹھہرا۔

اب آپ فرمائیے کہ ردّ الاشراک کو دیکھ کر تقویت الایمان کے بارے میں خواہ مخواہ شبہ پیدا کر دینا کہاں کی تحقیق ہے؟ اسی کے ساتھ ساتھ میں تنویر العینین کے متعلق بھی کہتا ہوں کہ یہ بھی یقیناً حضرت شاہ صاحبؒ کی تصنیف ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے آخر میں اس کے بعض مضامین سے رجوع کر لیا ہو۔ مجھے اپنے ایک بزرگ اُستاد سے یہ روایت پہنچی ہے کہ نواب قطب الدین دہلویؒ مولف مظاہر حقؒ شاگرد حضرت شاہ محمد اسحاق دہلویؒ نے حضرت شیخ الہندؒ سے فرمایا کہ تنویر العینین حضرت شہیدؒ کی تصنیف نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ نواب قطب الدین دہلویؒ کو حضرت شہیدؒ کے آخری نفل سے یہ شبہ ہوا ہو اس سلسلے میں مولانا کرامت علی جوہرؒ کی بات زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتی ہے جس کو اٹھویں نے ذخیرہ کرامت ص ۲۲ ج ۲ میں مولوی مخلص الرحمن کے سوال کے جواب میں فرمایا ہے۔

”تنویر العینین جو کتاب ہے سو اُس میں مولانا محمد اسماعیل کے لکھے ہوئے چند ورق

رفع یدین کی ترمیم میں ہیں اور بعد اُس کے مولانا مرحوم نے اپنے مرشد حضرت سید

احمد قدس سرہ کے سمجھانے سے اپنے قول سے رجوع کیا یعنی رفع یدین چھوڑ دیا۔“

**تقویت الایمان پر کئے گئے اعتراضات زیادہ تر غلط لہمی تقویت الایمان کے کچھ بھی اور فرنگی کی سازش پر مبنی ہیں۔** متعلق یہ تو ثابت

ہو چکا کہ یہ کتاب حضرت شاہ صاحبؒ ہی کے افادات میں سے ہے۔ اس مخزن علم توحیدؒ کو شاہ صاحبؒ کی جانب منسوب کرنے میں نہ نفع کی جھجک ہے اور نہ کوئی مصلحت مانع ہے جس وقت اور جس ماحول میں یہ کتاب لکھی گئی اُس کو پیش نظر رکھا جائے اور پھر یہ بھی ٹوٹا ہے کہ کس مضمون میں یہ کتاب ہے؟۔ مولانا اسماعیل شہیدؒ جیسی حساس طبیعت اور فاروقی جذبات والی شخصیت کے قلم سے یہ کتاب اُس وقت نکلی ہے جب شرک و بدعات کا زور تھا اور اردو نشر نے بھی کچھ ترقی نہیں کی تھی بلکہ مذہبی اردو نشر کی بالکل ابتدا تھی۔ اور یخاندان ولی اللہی کا صدقہ ہے کہ اردو زبان کو قرآن کا ترجمہ ملا اور اسی خاندان کے ایک فرد جلیل

نہ آنے کی وجہ سے بھی غلط نہیں پھلتی اور قائم رہتی ہیں۔ جوں ہی صحیح بات سامنے آجاتی ہے بال  
راہ فرار اختیار کر لیتا ہے۔ لکھتے ہیں۔

درمبئی میں عموماً مولانا اسماعیلؒ کے نام سے لوگ جلتے ہیں لیکن جلنے کی وجہ سے صرف  
سُنی سنائی باتیں ہیں جن کی کچھ بھی بنیاد نہیں اور وہ محض بے اصل ہیں۔ ایک دن جمعہ کو میں  
مبئی کی جامع مسجد میں گیا تو نماز پڑھنے کے بعد مجھے میرے ایک دوست نے ٹھہرایا۔ میں نے  
پوچھا کیا کسی شخص نے میرے قریب ہی بیٹھے ہوئے تھے اُن کی گفتگو سے یہ معلوم ہوتا تھا  
یہ لکھے پڑھے ہیں وہ باہم مولوی اسماعیل صاحب کا ذکر تحقیر آمیز الفاظ میں کر رہے تھے اور ایسی  
ایسی بے بنیاد باتیں قائم کر رہے تھے جو میرے کانوں میں جہاں تک مجھے یاد ہیں کبھی نہ پڑی تھیں  
ایک شخص تو یہ کہہ رہا تھا کہ تقویت الایمان سوائے کفر کے کچھ نہیں ہے۔ بنی اور آپ کے صحابہؓ  
کو بر ملا گالیاں (نفوذ باشد) دی گئی ہیں۔ دوسرا شخص بولا کہ صوفیوں کو تو ایسا سخت  
لکھا ہے کہ ہندو عیسائی بھی کانوں پر ہاتھ رکھتے ہیں۔ یہ نہ اوجب باتیں اُن کے مجھ سے رہا گیا  
ہر بند میں چاہتا تھا کہ اُن کے خیالات میں خلل اندازی نہ کروں لیکن جب قرآن کا یہ ارشاد  
ذہن میں آیا کہ حق بات چھپانی نہیں چاہیے۔ میں اپنی جگہ سے اُٹھ کے اُن کے پاس جا بیٹھا۔ اور  
میں نے نہایت ادب سے اُن کی خدمت میں یہ عرض کیا: ”آپ نے تقویت الایمان دیکھی ہے؟“  
انہوں نے نہایت سادگی سے بے پروایانہ لہجے میں یہ جواب دیا: ”نہیں۔ ہم نے نہیں  
دیکھی اور نہ ہم اسے دیکھنا چاہتے ہیں۔“ میں نے نہایت عاجزی سے اُن کی خدمت میں عرض کیا۔  
”بڑے ظلم کی بات ہے۔ آپ نے ایک چیز ملاحظہ نہیں کی اور اُس کی بابت اس مضبوطی سے رائے  
قائم کی جاتی ہے میری اس بات سے وہ ناراض ہوئے اور انہوں نے میری طرف عداوت کی نظر سے  
دیکھا پھر میں نے ہی التماس کیا کہ ”میرے خیال میں زیادہ بہتر یہی ہوگا کہ آپ اُسے ملاحظہ فرمائے اُس پر  
رائے قائم کریں۔“ بڑی رد و کد کے بعد انہوں نے میری بات مان لی۔ میں نے انہیں تقویت الایمان  
بجھوادی۔ اُنھوں نے دن جب وہ مجھ سے ملے تو اُن کے خیالات ہی بدلے ہوئے تھے یہ (ص ۱۹۶)

۔ اس خالص مفہومین توحید پر مشتمل کتاب کی افادیت کا انکار کرنا جس نے بیشمار انسانوں  
کی اصلاح کر دی، سخت ناانصافی اور ہٹ دھرمی ہے۔



## تقویت الایمان پر سب سے پہلا عملی اعتراض

تحقیق سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تقویت الایمان پر سب سے

پہلا اعتراض مولانا فضل حق خیر آبادی نے کیا تھا وہ ایک علمی اعتراض تھا۔ مولانا خیر آبادی خود ایک جید منطقی عالم اور خاندان دلی الہی کے فیض یافتہ تھے۔ انھوں نے مولانا شہیدؒ کی ایک عبارت سے امکانِ نظیر کا مفہوم پیدا کیا جس کی تعبیرِ فاضلِ صبح اثباتِ قدرت سے ہو سکتی تھی۔ قدرت کو منظور تھا کہ سرزمینِ دہلی پر علمِ کلام کا یہ زبردست مسئلہ حل ہو جائے۔ مولانا خیر آبادی نے ایک سالہ اس سلسلے میں لکھا اور ایک معقولی عالم کی حیثیت سے معقولی انداز میں تقویت الایمان کے بعض مضامین پر اعتراضات کئے۔ اس رسالے میں نہ تو ”ذوقِ کفر سازی“ کی تسکین تھی نہ سببِ دشمن۔ صرف اپنے تاثرات کو پیش کیا گیا تھا۔ ان کے اعتراضات کا خلاصہ خود حضرت شہیدؒ کے لفظوں میں یہ ہے۔

(۱) دعوائے تعلقِ قدرتِ الہیہ مثل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسہا باطل مست۔

(۲) دعوائے مذکور اساتذہ است بجناب سید المرسلینؐ۔

(۳) ذکرِ آں لغو است۔

حضرت شہیدؒ نے یک دزی میں ان اعتراضات کے جو جواب دیئے وہ تمام کے تمام بڑھنے کے قابل ہیں حضرت شہیدؒ نے عقل و نقل کی مدد سے ایسے مدلل جوابات دیئے کہ مولانا خیر آبادی کیلئے جواب کا کوئی موقع نہیں چھوڑا حضرت شہیدؒ کے جوابات کا خلاصہ، ترتیب اعتراضات کے لحاظ سے یہ ہے۔

(۱) وجودِ مثلِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تحتِ قدرتِ الہیہ داخل ہے۔ تحتِ تکوین نہیں۔ اگر تحتِ تکوین داخل ہو تو بالکل لازم آئے گا۔ قدرتِ علیہ صفت ہے اور تکوین علیہ صفت۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ دوسری جگہ فرماتا ہے۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا۔ برہانِ عقلی یہ ہے کہ وجودِ مثل، متمنع بالغیر ہے اور ہر متمنع بالغیر ممکن بالذات ہے اور ہر ممکن بالذات، داخلِ تحتِ قدرتِ الہیہ ہے پس وجودِ مثل مذکور۔ داخلِ تحتِ قدرتِ الہیہ ہے۔

(۲) اساتذہ دہلی کے متعلق جو کہا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ۔۔۔ دزیر کو

بادشاہ کا نوکر کہنا، باپ کو داد کا لہ کا کہنا اور استاد کو اُس کے استاد کا شاگرد کہنا۔ ہرگز اسارتِ ادب نہیں ہے۔ ”وجودِ مثل“ کے ”تحتِ قدرتِ الہیہ“ داخل ہونے سے اسارتِ ادب اور بے ادبی ہرگز نہیں ہوتی اور نہ اس سے ”اضلالِ عوام“ لازم آتا ہے۔ اس لئے کہ اس میں انتخابِ علیٰ اللہ علیہ وسلم کی عبودیت کا اظہار ہے جو کہ اہم مقاصدِ دینی میں سے ہے۔ جس طرح کہ بعد وفاتِ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نفسِ کمالِ نبوت اور اُس کے لوازم۔ نزولِ روحی اور عصمت کا سلب و انقطاع، اولیاءِ کرام سے کرنا یہ اور نیار کی شان کی تنقیص نہیں ہے اسی طرح الوہیت کا سلب و انقطاع، اور الوہیت کے لوازم۔ وجوب و قدم، احاطہ علم، عمومِ قدرت اور امتناعِ شریک کا سلب و انقطاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کرنا ہرگز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص نہیں ہے۔

(۳) میرا مقصود، شمولِ قدرتِ الہیہ سے معدومات پر۔ اور چونکہ بحیثیتِ ظاہر ذات والا صفات جنابِ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم، باعتبارِ ایجاد، اکمل کائناتِ اشرف مخلوقات اور اصعب محجولات ہے۔ اس لئے اکمل مفروضات، نظیر مفروضِ انتخاب ہی ہے۔ پس میں نے تقویتِ الایمان میں شمولِ قدرتِ الہیہ بزمِ معدومات ممکنہ کو اسلوبِ بلیغ سے بیان کیا ہے۔ یہ ایسا ہے جیسا کہ کوئی کہے کہ فلاں ہمارا بابِ عمارت میں اتنی عمارت رکھتا ہے کہ جامع مسجد دہلی جیسی تعمیر کر سکتا ہے اس سے جہاں عمار کی عمارت نامعلوم ہوتی ہے ساتھ ہی ساتھ جامع شاہجہاں آباد کی حسن تعمیر میں دوسری (ہندوستانی) مسجدوں پر شرافت و خوبی بھی ظاہر ہوتی ہے۔

پورے رسالہ میں جو جواب جوابی مضامین ہیں ان کی تشریح و تفصیل کے لئے ایک مستقل مقالے کی ضرورت ہے اس وقت بقدر ضرورت پر اکتفا کیا گیا ہے۔ مولانا شہید کے زمانے ہی میں اہل علم کے روبرو یہ مسئلہ تشفی بخش جوابات کے ساتھ واضح ہو گیا تھا اور غالباً اس سے پہلے علمی سلسلہ اتنی وضاحت کے ساتھ صاف نہ ہوا ہوگا۔ مگر تعجب ہے اہل باطل و باہر مکر وہ طریقے سے اس مسئلے کو دہرا رہے ہیں اور اپنی جہالت کا ڈھنڈورا پیٹ رہے ہیں۔

تقویتِ الایمان کے خلاف تکفیر بازوں کا طوفان | بعد شہادت حضرت شہید



میدان خالی پا کر اس مفید ایمان کتاب کے فلاح دہ طرفان برپا کیا کہ ایمان و تحفظ۔ مدرس میں ایک فتویٰ اس کتاب کی تفسیر اور عقیدوں کی تفسیر میں بعض عبارات لیکر مرتب کیا گیا۔ جب یہ فتویٰ کلکتہ پہنچا تو عوام و مہتممین جو تقویت الایمان کے فیض سے شرک و بدعت چھوڑ چکے تھے اس فتوے کے وحشت انگیز مضامین دیکھ کر تذبذب میں مبتلا ہو گئے۔ آخر کار بغرض تحقیق اس بابے میں اُنھوں نے استفتاء کیا۔ علماء کی ایک بڑی جماعت نے تقویت الایمان کی موافقت میں دو فتوے دیئے ایک محل از دو سرافصل اور اُن پر اپنی مہریں اور دستخط ثبت کئے ان دونوں فتوؤں کے اچھے اثرات پڑے اور وہ شبہات و دساوس جو عوام میں پیدا کئے گئے تھے دور ہو گئے۔ رجب علی حسینی لکھنوی نے دونوں فتوؤں کو شائع کر دیا ہے اس کی ایک نسلی نقل میرے سامنے ہے ان علماء کلکتہ میں سے جنھوں نے موافقت میں فتوے دیئے چند کے اسماء یہاں بھی درج کرتا ہوں۔

مولانا غلام سبحان، مولانا سید محمد مراد، مولانا وارث علی، مولانا عبدالباری قاسمی، شہر کلکتہ، مولانا اکبر شاہ کھٹلی، مولانا محمد سلیمان المروئی، مولانا رمضان علی (مدرسین مدرسہ کلکتہ)، مولانا منصور احمد، مولانا خادم حسین مدرسین مدرسہ کلکتہ، مولانا صاحب علی خان، مولانا ریاض الدین وغیرہم من العلماء و الصالحین۔

ان فتوؤں پر مولانا کریمت علی جو پوری ج کے بھی دستخط موجود ہیں۔

بعد کو بدایوں اور والدہ آباد کے بعض علماء نے تقویت الایمان کے رد میں رسالے لکھے اور ایک مشہور زمانہ ”اکبر سائبرنگ“ نے تو ”دہا بیہ جدیدہ و استعلیہ و دیوبندیہ و محمدیہ“ کے رد میں اُن کے بعض ہمنواؤں کے بقول دو سو کتابیں لکھیں (تاریخ و ہایہ ص ۱۳۷)۔

مگر کیا ہوا؟ غصہ کی کھائی اور تمام تشریروں حق کے سامنے بیکار گئیں بھلا چاند پر خاک ڈالنے سے فائدہ؟ ان تکفیر بازوں نے حضرت شہیدؒ کے حق میں آج تک جو ہرزہ سرائی ”کسی“ کے اشارے یا کافمی سے کی ہے وہ موجود ہے اور حضرت شہیدؒ کے کارنامے اور اُن کی خدمات و سفیہ بھی۔ جوں جوں زمانہ آگے بڑھے گا مستقبل کا مورخ شہیدؒ کے روشن کارناموں کو سراہتے ہوئے ان جبراطن دشمنان حق کی یاد وہ گویوں پر اظہارِ نفرت کرے گا۔

میں چاہتا ہوں کہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی ایک اہمائی کیف اور اور حق آگیں تحریر پر اس بحث کو ختم کر دوں۔ فرماتے ہیں۔

۲۴ رذی قعدہ ۱۲۲۶ھ سے لیکر اس دن تک جس کو سب سے زیادہ ہونے شاید کوئی دن طلوع ہوا ہو جس کی صبح کو اس شہید اسلام (حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید دہلوی) کی جس کی اور فضیلتیں ہر طرف اس کی شہادت مسلم اور شہدا کی مغفرت مسلم۔ تکفیر و تضلیل میں کوئی فتویٰ نہ نکلا ہو، لعنت و سب و شتم کا کوئی صیغہ نہ استعمال کیا گیا ہو۔ فقہ و فتاویٰ کی کوئی دلیل ایسی نہیں جو اس کے کفر کے ثبوت میں نہ پیش کی گئی ہو وہ ابو جہل و ابولہب سے زیادہ دشمن اسلام، خوارج و مرتدین سے زیادہ مارقین الدین و خارج از اسلام فرعون و ہامان سے زیادہ مستحق نار، کفر و ضلالت کا بانی۔ بے ادبوں اور گستاخوں کا پیشوا شیخ بخاری کا مقدمہ و شاگرد بتایا گیا اور یہ اُن لوگوں نے کہا جن کے جسم نازک میں آج تک شر کے لئے ایک پھانس بھی نہیں چھپی۔ جن کے پیروں میں اللہ کے راستے میں کوئی کانٹا نہیں گڑا جن کو خون پھیر کر دکھایا کہ اُس کا اُن کے یہاں کیا ذکر اسلام کی صحیح خدمت میں پسینے کا ایک قطرہ بہانے کی سعادت بھی حاصل نہیں ہوئی اور یہ اُن لوگوں نے کہا جن کی ماؤں بہنوں، بیٹیوں کی عزت و عنیت بچانے کیلئے اُسے اپنا سر کٹا یا۔ تو کیا اُس کا یہی گناہ تھا؟ اور کیا دنیا میں احسان فراموشی کی اس سے بڑھ کر نظیر مل سکتی ہے؟ جس وقت پنجاب میں مسلمانوں کا دین و ایمان جان و مال، عزت و آبرو محفوظ نہ تھی اس وقت یہ غیرت ایمانی و حمیت اسلامی والے جو ایک کلمہ کفر، برداشت نہیں کر سکتے کہاں تھے؟ اور کیا آج بھی شاہ ولی اللہ کے لوتے کے علاوہ کوئی کافر نہیں۔؟

طیور خائب مجھے اس تلخ نوائی میں معاون

آج کچھ درد مرے دل میں سوا ہوتا ہے

دسیرت سید احمد شہید بار دوم ص ۲۵۰ و ۲۵۱

شہادت | حضرت سید احمد شہید کے ساتھ تین ہزار سیل کا رستہ طاکرہ کے پشاور کے علاقے میں پہنچے۔



یہاں اللہ کا پیغام سنانے اور اللہ کے لکھے کواد سچا کرنے کے لئے جتنی کوششیں وہ کر سکتے تھے انھوں نے کیں، سخت سے سخت مصیبتیں اٹھائیں، انتہائی مشقتیں برداشت کیں۔ اور صبر آزما محنتیں جھیلیں۔ جتنی جہلیں مجاہدین نے لڑیں ان سب میں سب سے زیادہ حصہ لیا۔ جو سیاسی خطوط حکمرانوں کے نام روانہ ہوتے تھے وہ زیادہ تر آپ ہی کے لکھوائے ہوئے ہوتے تھے۔ مرزا حیرت کے بیان کی رو سے گیارہ جنگیں ہوئیں ان سب میں حضرت مولانا شہید دہلوی شریک رہے۔ بالآخر بالاکوٹ کے میدان میں اپنے محبوب پیر و مرشد کے ہمراہ ۲۲ ذی قعدہ ۱۲۶۶ھ کو جمعہ کے دن اپنے خون کا آخری قطرہ اللہ کے راستے میں بہایا۔ وہیں آپ کی قبر ہے۔

بنا کر دند خوش رکھے بخون و خاک غلطیدن خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

**خبر شہادت دہلی میں** | حضرت شہید دہلوی کی خبر شہادت سے دہلی ہی میں نہیں تمام ہندوستان میں رنج و غم کی لہر دوڑ گئی ہوگی۔ لیکن یہ شکر آپ کو تعجب ہو گا کہ اُس وقت دہلی میں دنیا بیگ جیسا سخت دل حاسد بھی موجود تھا جس نے شہادت کی خبر شکر اس خوشی میں جانتا مسجد دہلی میں مٹھائی تقسیم کی تھی۔ (حیات طیبہ بحوالہ مجموعہ واقعات ص ۱۰) مگر شریف النفس اور نیک دل مد مقابل ایسے ہوتے ہیں جیسے مولانا فضل حق خیر آبادی مرحوم۔ لکھا ہے کہ۔

”مولوی فضل حق خیر آبادی سے خاصی کشمکش رہی تھی مولوی صاحب نے شہادت کی خبر

اُس وقت سنی جب طلبہ کو سبق پڑھا رہے تھے یہ سنتے ہی کتاب بند کر دی۔ پلٹوں

بیٹھے روتے رہے اس کے بعد کہا کہ اسمعیل کو ہم مولوی نہ جانتے تھے وہ اُمت محمدیہ کا حکم

نفا کوئی شے نہ تھی جس کی انیت اور لیت اُس کے ذہن میں نہ ہو۔“

(جماعت مجاہدین ص ۱۲ بحوالہ حیات بعد الممات)

**اولاد** | حضرت مولانا شہید کی اولاد کے بارے میں سوانح احمدیہ میں لکھا ہے۔

”محمد علی آپ کے صاحبزادے تھے شہادہ میں وہ بھی زور درصحت کر گئے۔“

شاہ محمد شہر مجذوب صفت بزرگ تھے۔ تذکرۃ الرشید اور اراج نامہ میں ان کے متعلق

کچھ حکایات ملتی ہیں۔  
**مولانا محمد حسین فیض دہلوی کا قصیدہ** | آخر میں دہلی کے مشہور واعظ مولانا محمد حسین فیض کے

ایک تصدیق کا انتخاب درج کرتا ہوں۔ یہ تصدیق مولانا فقیر دہلویؒ نے حضرت مولانا شاہ محمد اسماعیل شہید دہلویؒ کی شان میں لکھا ہے۔ اس میں حضرت مولانا شہیدؒ کی زندگی کے اہم واقعات آئے ہیں۔

پوچھئے نام تو ہم نام ذریعہ اشرف تھے  
دیکھتے رہے ابھی اُن کے بہت ہی موجود  
عالم آیت تھے کہ کیا علم کا اُنکے ہو بیاں  
صرف میں نحویں لہرتے تھے عالی اُن کا  
ایک جہد بھی سے اُن کے بیاں سے تو دما  
ابن معقول بنے اُن کے بیان سے معقول  
ہر اشارہ تھا اشارت، شفا تھا ہر لفظ  
جو ادب سے نہیں سکا کی دوراں کہیے  
علم تفسیر کو کیا کہیے کہ گو یا اُن کو  
کیا بیاں معنی قرآن کے، سبحان اللہ  
اس قدر علم احادیث رسول حق تھا  
تھے وہ بے واسطہ تلمیذ بخاریؒ گویا  
ترمذیؒ کے وہ اگر عہد میں ہوتے تو سرور  
ہوتے ملک زمانے میں اگر مولانا  
پانے درست سے اگر دورِ یمانؒ کی حدیث  
ابن ماجہؒ کا اگر وقت میسر ہوتا  
گویا محفوظ تھیں سینے میں احادیث صحیح

بو عمر تھے وہ اگر پوچھئے اُن کی کنیت  
کہئے تصدیق، جو اس عرض میں شک حضرت  
علماء کو بھی رہی علم سے اُن کے حیرت  
ابن حاسب کی نہ تھی عہد میں انکے حجت  
جو نحوی رہے صرفی کو ہو مصر و فیت  
ابن عربیت پہ رہا اُن کی ہمیشہ ہدیت  
پور سینا کو کلام اُن کا سکھائے حکمت  
کب بجایا ہے، کہ یہ ہے ادبی کی نسبت  
ابن عباسؒ کی تھی روح سے مائل قربت  
گویا ان آنکھوں کو دکھلا دیے نار حجت  
تا بہ ختم رسل اُنکی مناسب صفت  
ایسے شاعر دے مسلم کو بھی ہوتی حجت  
نور چشم اپنا سمجھتے وہ انھیں بے منت  
ملک تریس کی دیتے وہ انھیں ملکیت  
شاعر شاعروں سے بجاتے وہ لوے سبقت  
کرتے وہ اُنکے لئے سب سے زیادہ عزت  
تھے خبردار خبر سے وہ بہت باخبر ت



یوحنینفہ کا زمانہ بھی اگر وہ پاتے  
مجتہدان کو بنادیتی انہوں کی صحبت  
ہوتے شاگردوں میں نذالو یوسف وہ  
کرتے جو خدمتِ نمان سے مہل برکت  
عالم و عالِ قرآن و حدیث ایسے تھے  
انکا دستورِ عمل تھا یہ کتاب و سنت

حاجی ایسے کہ طفیل انکے بہت سی مخلوق  
حاجی کعبہ رسی زائر بیتِ حضرت  
یعنی وہ شوق دلایا کہ سفر ہائے حجاز  
قطع کرنے میں سبھی ہو گئے عالی ہمت

واعظ ایسے تھے کہ کیا انکے بیاں ہو بیاں  
سننے والوں کو غیب تھی تھی رغبتِ ہیبت  
جب بیتِ نبوی کا وہ بیاں کرتے تھے  
ہوتا تھا خلق کی مؤذم، حدوثِ بدعت  
ذکرِ دوزخ کا جو آتا تو جہاد تھی تھی  
آتشِ خوفِ خدا، پنبہ خوابِ غفلت  
اور جنت کا بھی کچھ ذکر جو آتا تھا  
مسن کے کفار بھی اسلام کی کرتے رغبت  
اور جو کرتے تھے کبھی ہول قیامت کا بیان  
مجلسِ غطا کی ہو جاتی تھی ایسی صورت  
ایک دوسرے کی کچھ نہ خبر رہتی تھی  
اس قدر ہوتی تھی ہر ایک کے دل کو دہشت  
سہ کو سجدت میں بنادیتے ہی بن پڑتی تھی  
بے نازوں کی بدل جاتی تھی ایسی حالت  
اکل و شرب پنازا موش نہ کر دیتے تھے  
روزہ خوروں کو تھی اس غطا کی ایسی ہیبت  
جو نہ دیتے تھے زکوٰۃ انکا یہ ہوتا تھا حال  
عیش میں گھر سے بھی تھا جملہ کلن مشکل  
صرف کل مال میں کرتے تھے وہ نہ ہمت  
بجائے سیاروں انی بھی زنا سے تائب  
سفر حج کی پیادہ ہوئی ان کو رغبت  
زانیہ عورتیں بھی ان کی نصیحت سنکر  
اور سخا بھی توبہ سے ہوتے پاک صفت  
میں شہور کہ دہلی میں ماہِ اک و زکریا  
باندھی تھیں کسور دیندار سے خیریت  
آن ن فاحشہ کے در پہ گئے با عزت  
وہ بھی تائب ہوئی اور اسکی جو تھیں ہم صحبت  
اثرِ شریعت تھی ان کے بیاں کی ہیبت

اور دہلی ہی کی مسجد میں یہ مشہور ہربات  
خیر کی جانے کو کروا لیا تھا اک موقعِ مشر  
طفیل بندے ہاں سے یہ بلادِ دور ہوئی  
حوضِ ملک ہوتا تھا بازارِ گاہے و شہت  
استقد شہر میں تھی اہل ہوا کی کثرت  
موضعِ خیر میں افرادِ ہوئی بس خیریت

مسجدِ سیکڑوں آباد ہوئیں انکے سبب  
ہر زمانہ کی ہواشتوں تبتدایا  
مرد و زن لاکھوں نمازی ہوئے صافی طینت  
بسترِ خار بنا بسترِ خوابِ راحت

ہر جگہ دین محمد کا روحِ ایسا ہو  
دیکھو شہر اٹھا کیا کچھ زن بیوہ کا نکاح  
ظلمتِ دہر میں روشن ہوا نورِ سنت  
وہ بھی آسان ہوا ان سے علیہ الرحمۃ

اور مہاجر بھی وہ ایسے تھے کہ سبحان اللہ  
مانی اللہ سے تھی ان کو ہمیشہ ہجرت

غازی ایسے تھے کہ کیا انکی غزا کا ہو بیان  
مال سے، نام سے اور جاہ سے کچھ کام نہ بھتا  
آبِ شمشیر کو پیتے تھے وہ مثلِ شربت  
تھا تو یہ کام تھا عالی ہو یہ دینِ ملت  
راہِ مولیٰ میں ہی قرآن پڑھتے وہ نصیب  
اور نیابتِ ابدی پائی علیہ الرحمۃ

جو برا کہتے ہیں ایسوں کو بُرا کرتے ہیں  
ظاہر ہے ادبی ہے یہ کلامِ حق کی  
عیب اپنے ہی بیاں کرتے ہیں بد طینت  
ایسے حافظ کو بُرا کہتے ہیں جو بدِ خلعت  
مثلِ جاہل میں اگر چہ نہیں ہو ملکیت  
ایسے عالم کی مذمت جو کیا کرتے ہیں



# اسلام اور مخمّر شراب

(از مولانا سید محمد انظر شاہ صاحب کشمیری)

(۳)

اخلاقی زندگی کے سلسلہ میں جن جرائم کا ذکر مختصراً کیا گیا ہے وہ یقیناً شراب نوشی ہی کا نتیجہ ہیں۔ اسلام نے چودہ سو سال قبل جن خطرات کا ادراک کیا تھا آج چودہ سو سال کے بعد دنیا اس کی تصدیق کر رہی ہے جہاں ہی میں راجستھان اسمبلی میں انسداد دے نوشی کو جرم پیش کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:-

”شراب کو جلد از جلد قانوناً بند کرنا چاہیے مے کشی کے بڑھتے شغل کی وجہ سے

اخلاقی جرائم میں غیر معمولی اضافہ ہو رہا ہے۔“ (المجمیۃ دہلی)

ہندوستان کی آبادی میں صرف اسی گوشہ سے یہ آواز نہیں اٹھائی گئی، بلکہ آئے دن صوبوں کی اسمبلیوں میں اسی قسم کی آوازیں گونجتی رہتی ہیں اور غالباً درجی حکومت کو بھی عنقریب شراب کے استعمال کو روکنے کیلئے کوئی اقدام کرنا پڑے گا۔ اگرچہ آبکاری کے ٹانوں اور کاروبار سے جو بڑے منافع حکومتوں کو ملتے ہیں اس کے پیش نظر انسداد دے نوشی کی موثر بعد و جلد تقریباً ناممکن ہے۔

ہر حال بنگ آتش سیال کے ان افسار کی بجائے غنیمت کی گئی جن کا تعلق جسمانی صحت اور بھراؤندی زندگی سے تھا اب اس کو بھی دیکھئے کہ ہم انجائٹ کی تباہ کاریاں معاشرہ سوسائٹی اور عائلی زندگی میں بھی کس درجہ مہلک اور برباد کن ثابت ہو رہی ہیں سیکڑوں گھرانے بچے، وفادار بیوی بچے، عزیز راقارب اور اس سے بڑھ کر ماحول مے کشی

اور بادہ پرستی کی ہلاکتوں سے تباہ حال اور خستہ بال ہے۔ دولت کے انبار جائداد کے طویل  
دعویٰ اور زرخیز حقے۔ ملازمت و نوکری سے حاصل ہونے والی رقم اسی جام زہر پر قربان  
کی جا رہی ہے۔ گھر میں ہل و عیال بھوکے تڑپ رہے ہیں۔ معصوم بچے بھوک کی شدت سے  
بلبل ہیں۔ لیکن بادہ نوش بوالہوسوں کے بے رحم قلوب پر ان دل ہلا دینے والے مناظر کا  
کوئی اثر نہیں۔ شاید شراب کا مسلسل استعمال قلب میں قسارت و شقاوت بھی اس درجہ کی  
پیدا کر دیتا ہے۔ پھر اس جام زہر کا مشغلہ آدمی کو معطل کر کے نشاط کار اور جدوجہد کی اُٹنگ  
چھین لیتا ہے اور یہ شخص خائلی زندگی کے غلامہ سوسائٹی کے حق میں بھی ایک بڑا ثابت ہوتا  
ہے۔ اسلئے خائلی زندگی اور سوسائٹی کے حق میں شراب کی تباہ کاریوں کے ذیل میں ہم سب پہلے  
”فقدانِ عمل“

کو دیکھتے ہیں۔ یہ خبر ہے کہ اس زہر کا طویل استعمال سیکڑوں قسم کی بیماریاں اور عوارض جب  
پیدا کرتا ہے جس کی تفصیل بیان کی گئی تو صحت جسمانی سے یا س ہو نیلے بعد یہ بلا نوش تعطل  
وفقدانِ عمل کی ایک ایسی زندگی گزارے گا جس میں نشاط کار اور عملی جدوجہد کی اُٹنگ ٹوڑنا  
اپنا روگیا وجود بنھانا اس کے لئے بار ہوگا۔ خاندان اور سوسائٹی کی نظر میں اپنے وجود  
کو ایک بار کی حیثیت میں دیکھ کر اور ایک برسے ہوئے ناسور کی شکل میں اپنے آپ کو پا کر  
عجب نہیں کہ پُر آلام و پُر مصائب زندگی کو جلد ختم کرنے کے لئے خود کشی تک پہنچنے کے لئے  
یہ بلا نوش راہ ہموار کرے۔ اگرچہ بے نوشی خود ایک خود کشی ہے جس کی ہلاکت بدر  
دوسرے موت کی بھیانک شکل میں ظاہر ہو کر رہتی ہے۔ بعض شراب کے پینے والے اس  
حالت میں مبتلا ہیں کہ شراب کے پینے سے عملی جدوجہد میں مدد ملتی ہے اور ایک شرابی اس شخص  
کے مقابلہ میں زیادہ کام کر سکتا ہے جو شراب استعمال نہ کرتا ہو حالانکہ یہ بھی سراسر غلطی  
شراب کے تیجے میں عوارض و امراض اور اس کے بعد تعطل و فقدانِ عمل بدیہی نتیجہ ہے جنوبی  
افریقہ میں ہونے والی جنگ کے دوران افسران فوج نے محاذ جنگ پر کام کرنے والے  
فوجیوں کے متعلق اپنے مشاہدہ کے بعد رپورٹ دیتے ہوئے لکھا تھا کہ  
”محاذ جنگ پر ٹھک کر چر چر ہو جانے والے اور جنگ کے عین موقع پر فرار



اختیار کرنے والے وہی فوجی تھے جو شراب کا استعمال کرتے ہیں۔

(الحجر والحیوہ ص ۶۹)

اور اسی کے ساتھ یہ بھی اطلاع دی گئی تھی کہ۔

”اور جو فوجی شراب کے استعمال سے پرہیز کرتے ہیں۔ خطرات کا مقابلہ کرنے والے

اور عملی جدوجہد میں ہرگز نہ ٹھکنے والے وہی ثابت ہوئے۔ (ایضاً)

فوجی افسران نے اپنے اس چشم دید تجربے میں یہ بھی بتایا کہ محاذ جنگ پر بے پناہ مصروفیت کے نتیجے میں اگر فوجی بیمار بھی ہوئے تو تیزی کے ساتھ صحت کی طرف لوٹنے والے وہی تھے جو شراب کے استعمال سے اجتناب کرتے ہیں۔ اور شراب پینے والے حصول صحت سے بھی محروم رہ جاتے ہیں اپنے اسی شاہدے کے بعد ان فوجی افسران نے لکھا تھا کہ۔

”انھیں سپاہیوں کی بھرتی کرنی چاہیے اور محاذ جنگ پر بھیجنا چاہیے جو شراب

کے استعمال سے پرہیز کرتے ہوں اسلئے کہ کارآمد اور فعال سپاہی بھی ثابت

ہوئے ہیں۔ (ایضاً)

بہترین اور کارآمد فوجیوں کے بارے میں یہ فیصلہ اسی یورپ کی جانب سے کیا جا رہا

ہے۔ جسے ایک طویل عرصہ تک فوجیوں کیلئے شراب کو ضروری قرار دیا تھا۔ اور محاذ

جنگ پر شراب کے ذخیروں کے ساتھ دنیا بھر سے حرامکار اور بدکار عورتوں کو بھی فوجیوں

کی جنسی بھوک کیلئے مہیا کیا جاتا تھا شاید یورپ سمجھ رہا تھا کہ سکر و نشہ کی شدت اور

جوش میں اپنی جان کو پیش کرنے میں یہ فوجی پس و پیش نہ کرے لیکن ماہرین یہ سمجھا

رہے ہیں کہ مے نوشی کے بعد نقصان عمل اور تعطل کا اتنا زبردست مظاہرہ ہوتا ہے

جس سے جنگ کے خونی زیر ہنگاموں کے دوران مقاصد جنگ میں عظیم نقصانات اور

ناکامیاں اٹھانا پڑتی ہیں۔ پچھلی جنگ عظیم میں یورپ نے بڑی تعداد میں محاذ جنگ میں ناکار

عورتوں کا ہجوم اور بڑی تعداد میں شراب کا انتظام کر کے ہر ہر محاذ پر مسلسل شرکت

اٹھانے کے بعد یہ تجربہ حاصل کیا جس کو چودہ سو سال پہلے اسلام محسوس کر چکا تھا

اور نبی نوع انسان کو بھی اس کے خطرات اور ہلاکتوں سے مطلع کر دیا تھا۔ بہر حال معلوم ہوا کہ شراب نشاط کار کو گھسین کر عمل کی امانت کے بجائے تعطل کا رنگ پیدا کرتی ہے۔ اور فقدان عمل کے بعد مے کشی کر نیوالے گھریلو زندگی اور سوسائٹی و ملک تک کو اتنے بڑے نقصانات پہنچاتے ہیں جن کی تلافی ممکن نہیں اسلئے شراب علیحدہ جہد میں اعانت و امداد یہ ایک فریب خیال ہے۔

### عالمی زندگی کی بربادی

اس کے ساتھ یہ بھی مسلم اور مشاہد ہے کہ ایک شرابی عالمی اور خانگی زندگی کے تقاضوں کو ہرگز پورا نہیں کر سکتا اور مے نوشی کے عوض گھر کی تمام زندگی جہنم زار کا صحیح نمونہ بن جاتی ہے۔ بوتلوں میں بند پانی کے حصول کے لئے بڑی بڑی جائداد اور دولت لٹا کر وہ کفایت بھی اسی راستہ ضائع کر دیا جاتا ہے جو بیوی اور بچوں کیلئے معمولی سی معیشت اور گزاران کا باعث بن سکتا تھا۔ یہاں تک کہ بیوی بچے، لباس خور و نوش جو کہ انسانی زندگی کے بقا و تحفظ کی بنیادی ضروریات ہیں۔ ان کے انتظام سے بھی عاجز ہو کر رہ جاتے ہیں۔ نتیجتاً یا تو بیوی اور بچوں کو فاقوں کی سخت گرفت میں ترسپا کر دیا جائے یا پھر وہ قرضہ لینے پر مجبور ہوں گے جس کی ادائیگی بظاہر بالکل ہی ناممکن ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ پیرٹ کے جہنم کو پر کرنے کے لئے ہاتھ پھیل کر ذلیل و خوار ہوں یا عورت اور لڑکیاں عصمت و عفت کی تجارت اختیار کریں اور لڑکے چوری اور ڈکیتی میں مبتلا ہو کر ملک و سوسائٹی کے لئے ایک مصیبت بن جائیں۔ شراب نوشی کے یہ بولناک نتائج بالکل یقینی اور مشاہد ہیں۔ وہی سید عبدالحمید عدم بن بابائے مشہور شاہنشاہ غزنوی کا پہلا تذکرہ گزرا انھیں کے متعلق سوانح میں ہے کہ۔

”ایک دفعہ انھوں نے خود ایک واقعہ سنایا۔ مین کی پہلی تاریخ تھی۔ کوئی پانچ سو روپیہ

تنخواہ لیکر شام کو آخر تیرانی سے لے کر ایک ہی شام میں پانچ سو روپیہ شراب اور عورت کی نذر ہو گئے۔ صبح گھر گئے تو بیوی نے تنخواہ مانگی۔ کہنے لگے کہ کسی



کی محبوب شرابیت جس کی سالانہ ایک کروڑ ۲۰ لاکھ بوتلیں کھل گئیں۔ نیشنل ڈرنک  
بیریت عورتیں افرات فرات میں گرہور سے بخوشی استعمال کرتے ہیں اور آج ۱۷  
گیلن سالانہ فی کس اس کا استعمال ہے۔ انسانیت حیوانیت کی راہ پر ص ۲۲۲  
مذکورہ کے مرکزی شہروں کی ان تفصیلات کے بعد ہندو پاکستان کے بھی اعداد و شمار  
دیکھئے ایک خبر سے مراد کہ۔

”دہلی میں ہر سال شراب نوشی سینما بینی میں اضافہ ہوتا ہی چلا جا رہا ہے۔  
۵۵ ع میں دہلی کے شہریوں کیلئے تین لاکھ ۵۶ ہزار ۱۴۰ گیلن، یعنی ۲۱ لاکھ  
۳۶ ہزار ۸۴ بوتلیں شراب کی خرچ ہوئیں اس میں ۵۵ سو گیلن ٹھکرا اور  
باقی زلاتی شراب تھی۔“ ایضاً ص ۲۲۸

پاکستان کے صرف ایک صوبہ پنجاب کے متعلق اطلاع ہے کہ۔

صوبہ پنجاب میں دس ہزار سے اوپر اشخاص کے پاس شراب کے برٹ موجود ہیں۔

ان اعداد و شمار پر جو معتبر اور ثقہ ذرائع سے ہم تک پہنچ رہے ہیں سوچئے کہ ملک کی  
دولت کا ایک بہت بڑا حصہ کس غلط راہ میں صرف ہو رہا ہے۔ دولت کا یہی گرانقدر حصہ  
اگر ملک کی دوسری فلاحی اسکیموں پر خرچ کیا جاتا تو خوشحالی اور ملکی بہبودی و فلاح، خود  
ملک کے لئے اور وہاں کے باشندوں کے لئے کس قدر مفید ہوتی۔ آبادی کا ایک بہت  
بڑا حصہ قانون اور ہوک کے بیچ و تاب میں مبتلا ہے اور ان پر افلاس و فلاکت کا دیوانہ  
بگڑے گاڑے ہوئے ہے۔ لیکن ایک طبقہ اور بڑا طبقہ عیاشی اور تعیش کے اس تباہ کن  
مشغلہ میں مبتلا ہے۔

شاید یہاں یہ کہا جاسکے کہ شراب سے محسول، ٹیکس وغیرہ کی صورت میں آمدنی  
کا ایک بڑا حصہ حکومت وقت تک پہنچ جاتا ہے جس سے وہ ملکی خوشحالی کا توازن باقی  
رکھ سکتی ہے اگرچہ یہ شبہ میرے مقصد سے دور کا تعلق بھی نہیں رکھتا اسلئے کہ کہا تو  
یہ جابر ہوتا تھا کہ انفرادی طور پر اگر حکومت سے قطع نظر کر کے اجتماعی زندگی اور معاشرہ  
کی اصلاحات کیلئے ان پر دولت صرف کی جاتی تو مہر کے اور ننگے غوام حکومت سے

ہذا خواستہ معصوم بچوں میں اگر سراسیمہ کر جائیں جس کا امکان بہت زیادہ ہے تو ایک اتنی بڑی تباہی آئے گی جس کا ازالہ بھی ہمیشہ کے لئے ناممکن ہوگا۔ میرا مطلب یہ نہیں کہ بچے بھی مے کشی کی ناہنجار عادت میں مبتلا ہو جائیں گے، اگرچہ یہ بھی بالکل متوقع ہے، بلکہ اس وقت عام انسانی عادات و خصوصیات کے بارے میں عرض کر رہا ہوں جن کے لحاظ ہی سے انسان حیوان سے ممتاز ہو سکتا ہے۔ شرابی عام انسانی امتیازات کے برعکس جن حیوانی عادات کا خور ہو جاتا ہے اس کا اندازہ اس اقتباس سے لیجئے۔

”اسی دار فکلی کے سبب وہ کئی کئی روز تک نہیں نہاتے۔ اور پھر لطف یہ کہ انہیں اس کا احساس بھی نہیں ہوتا۔ سردیوں میں خاص طور پر وہ ایک ایک قمیص کئی کئی دن پہنے رہتے ہیں۔ ان کے کوٹ اور پتلون کی تہ اکثر خراب ہوتی ہے۔ کپڑے اکثر ان کے جسم پر لٹکے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ بعض اوقات وہ کئی کئی دن تک منہ بھی نہیں دھوتے۔ صبح اٹھے اور کھلی کی اور دفتر چلے گئے یہ فقرہ شخصیات نمبر ۱۱۴۱

بھلا سوچنے کی بات ہے کہ تربیت کا وہ سب سے پہلا اسکول اور آنکھ کھولنے کے بعد وہ سب سے پہلا ماحول جس میں بچہ سے سب سے زیادہ قریب ماں اور باپ ہی ہوتے ہیں اور جن کے عادات و اخلاق، خصائل و کردار سے بچہ غیر شعوری طور پر متاثر ہوتا ہے اس ماحول میں جب اسے ماں اور باپ ہی سے یہ سبق ملے گا تو اس کی بدتمیزیاں کہنا تک پہنچیں گی انسانیت سے نکال کر حیوانیت اور چوپایوں کی زندگی میں داخل کرنے کا یہ سبق جن بچوں کو دیا جاتا ہے میری سمجھ میں نہیں آتا کہ ملک قوم کے ان مجرموں کے اس شدید نوعیت والے جرم کی تعبیر کس عنوان سے کی جائے۔

**”معاشرہ کی تباہی“**

مے کشی کے بڑھتے ہوئے شغل کا نتیجہ انسان کی انفرادی و عائلی زندگی پر یہ ناگوار اثرات پھوڑتے ہوئے پھر جس طرح اجتماعی زندگی کے لئے تباہ کن بتا ہے اسکی تفصیل بھی



بڑی ہولناک ہے۔ اس کو سمجھنے کے لئے ذرا ان اعداد و شمار پر نظر ڈالئے جو آئے دن موقر اخبارات اور انسدادِ منشی کی سوسائٹیوں کی جانب سے شائع ہوتے رہتے ہیں۔ اطلاع دی گئی تھی کہ۔

”بلجیم ایک چھوٹا سا ملک ہے جس کی آبادی ۳ ۱/۲ ملین سے زائد نہیں لیکن ایک لاکھ نو ہزار شراب خانے ملک میں موجود ہیں یعنی ہر ۱۳۵ اشخاص کیلئے جن میں عورتیں اور بچے بھی شامل ہیں ایک شراب خانہ ہے۔ گذشتہ نصف صدی میں بلجیم کی آبادی میں فی صدی پچاس کی ترقی ہوئی لیکن شراب خانے فی صدہ ۲۵۸ زیادہ ہوئے۔“

اور اس کے بعد لکھا ہے کہ۔

اہل بلجیم ایک سال میں ۵۵ گالین شراب پیتے ہیں اور مجموعی مقدار دو کروڑ دس لاکھ چالیس ہزار پونڈ شراب میں صرف کرتے ہیں یعنی روزانہ ساٹھ ہزار چھ سو پونڈ کی شراب خرچ ہوتی ہے۔ فی کس ۳ ۱/۲ پونڈ اور فی خاندان پندرہ پونڈ کا سالانہ حساب بالادسط ہے۔“

احکام العقیدہ ص ۲۵۵

بلجیم ایسے چھوٹے ملک میں جس کی آمدنی کے ذرائع و وسائل بھی یقیناً محدود ہی ہونگے دولت کی ایک اتنی بڑی مقدار اس پانی کے حاصل کرنے کیلئے صرف کر دی جاتی ہے جو اپنے مزاج اور اثرات کے اعتبار سے آتش سیاں ہے اور یہ اعداد و شمار تو ایک ایسی کتاب سے نقل کئے جا رہے ہیں جو تقریباً آج سے دس سال پہلے کی لکھی ہوئی ہے۔ ۱۹۵۶ء کے ان اعداد و شمار پر غور کیجئے جو تہذیب کے ایک بڑے مرکز لندن سے شائع ہوئے ہیں کہ۔

”بیراگرز کا قومی مشروب ہے اور وہ اسے شراب نہیں بلکہ پانی سمجھ کر پیاتے ہیں۔ بیراگرز کے علاوہ دسکی، براڈی، جن، ہرم، وائن اور شیمپین کی بھی خوب کھپت ہے۔ پچھلے سال انگریزوں نے اسی لاکھ دسکی کی بوتلیں چڑھائیں جن کی انہیں بیلگ ایک ارب ۶۰ کروڑ ۸۰ لاکھ روپیہ قیمت ادا کرنا پڑی۔ اسی سال جن کی ۳ کروڑ ۷۰ لاکھ بوتلیں استعمال ہوئیں جو زیادہ تر عورتوں میں مقبول ہے۔ ہرم بھی یہاں کی عورتوں

جیب کترے نے کمال صفائی سے جیب کاٹ لی اور ایک پیسہ بھی نہیں چھوڑا۔

نقوش ص ۱۱۳۱

بیوی جان گئی کہ جھوٹ ہے۔ لڑائی ہوئی۔

پانچ سو روپیہ کی ایک خطیر رقم ایک ہی شام کے چند گھنٹوں میں شراب و عورت کی نذر ہو جانے کے بعد بیوی اور بچوں کو پورا مہینہ جس طرح ایڑیاں رگڑ رگڑ کر گزارا پڑا ہوگا اس کا تصور اتنا دلزدہ و دلگیر ہے کہ بیان بھی نہیں کیا جاسکتا۔

بیوی بچے کے تھنوں اور غم و فاقہ کے دل دہلا دینے والے مناظر سے بچنے کے لئے سو سائیں اور ان کی زندگی کے یہ بدترین مجرم پھر یہ کہتے ہیں کہ۔

”گھر کا رنج نہیں کرتے۔ کئی بار ایسا ہوا کہ ہفتہ ہفتہ میرے گھر پرے رہے۔

بڑا لڑکا خالد بار بار آیا اور اکھنوں نے کہا کہ بیا میں آج ضرور آؤں گا۔“

(ایضاً)

اور نہ صرف یہ بلکہ شرابیوں کو معیشت کے حصول اور اہل و عیال کی واجبی ضروریات کے تکفل کا خیال تک باقی نہیں رہتا چنانچہ ایک اور مشہور شاعر کے تذکرے میں ہے کہ۔

”اکھنوں نے خود بیوی کی ضروریات معیشت کی جانب کبھی توجہ نہیں کی۔“ نقوش ص ۸۸

اور پھر یہ بلا لوش اپنے بچوں اور متعلقین کو سو سائیں کے لئے ایک بوجھ بننا کر

چھوڑ دیتے ہیں اور بچوں کی صحیح تربیت نہ ہونے کی وجہ سے ان کی بدترین صلاحیتیں ملک و ملت کیلئے مفید ہونے کے بجائے مضر اور مہلک ثابت ہوتی ہیں۔ گویا عائلی زندگی کی یہ تباہی برادر راست ملک کے حق میں بھی ضرور سارا بن جاتی ہے کیونکہ۔

”دگر ہی سب سے پہلی تربیت کا وہ قحی جس میں بچے اور بچیاں صحیح تربیت

کے سانچوں میں ڈھلکر ملک و ملت کے لئے باعث فخر اور امتیاز و افتخار

کے لائق مفید کردار ادا کر سکتے تھے۔“ (النحر والحيوة ص ۹۸)

لیکن عائلی زندگی کی تباہی سے ملک کی یہ متوقع گراں بہا دولت برباد

ہو جاتی ہے اور خطرہ شاید اس کا بھی ہے کہ پینے والے باپ کے عادات و خصائل



بے نیاز ہو کر بھی اپنے بھائیوں کے جیب سے اپنی تباہ حالی کا علاج کر سکتے تھے تاہم اگر تھوڑی دیر کے لئے آبکاری کے محکموں سے وصول ہونے والی دولت جو حکومت کو پہنچتی ہے اس کا اعتبار کر لیا جائے تو جلنے والے جانتے ہیں کہ شراب نوشی کے نتیجہ میں جرائم کی تعداد میں جو غیر معمولی اضافہ ہو رہا ہے اس کی روک تھام کیلئے حکومتوں کو اس آمدنی سے زیادہ صرف کرنا پڑتا ہے جو آبکاری کے محکموں سے حاصل ہوتی ہیں۔ ڈاکٹر رابرٹ پرسن نے لکھا ہے کہ۔

”شراب محصول، ٹیکس وغیرہ کی صورت میں سرکاری آمدنی ایک باطل و پُر فریب تصور ہے بلکہ یہ آمدنی تو عوام کی جیب پر قانونی ڈاکہ زنی کے مترادف ہے۔ امریکہ میں اس سے معقول آمدنی ضرور خزانہ سرکاریں داخل ہوتی ہے لیکن اس سے بیس گنا خرچ بھی تو مجرموں کی گرفتاری اور جرائم کی روک تھام پر ہوتا ہے۔“

(انسانیت حیوانیت کی راہ پر ص ۲۲۲)

ڈاکٹر رابرٹ پرسن کی اس رپورٹ پر مسکیشی کرنے والوں اور خود حکومتوں کو غور کرنا چاہیے کہ عوام اپنی دولت کو کتنا رہے ہیں اور حکومت بھی محصول و ٹیکس لیکر اس سے بیس گنا زائد اسناد جرائم کے لئے خرچ کر کے عقل و دانش کا ثبوت نہیں دے رہی ہے۔ قرآن کریم نے شراب نوشی کا ایک نقصان بغض و عداوت پیدا کرنا بتایا ہے۔

”بغض و عداوت“

ظاہر ہے کہ اس مغرت عظیم کا بھی تعلق اجتماعی زندگی سے ہے۔ یہ شقاق و نفاق اوریش و جھڑپ معاشرہ اور اجتماعی زندگی کے لئے وہ خطرناک طاعون ہے جس سے سوسائٹی کی اجتماعیت و یکجہتی ختم ہو کر رہ جاتی ہے اور اسلام باہمی طود پر جو اتحاد و ایٹلاف پیدا کرنا چاہتا تھا اس کے خلاف نتائج سامنے آتے ہیں اور کم از کم اس سے نوازا گیا نہیں کیا جاسکتا کہ بادہ پرستوں کو شراب سے اجتناب کرنے والوں کے ساتھ دور پرہیز کرنے والوں کو بلا نوشوں کے ساتھ نصرت سلیمہ کے تقاضوں کے مطابق یا لندی ذہنیت کے محرکات کے تحت ایک بغض و عداوت یقینی اور حتمی ہے۔ شاید بغض و عداوت

کی یہی صورت قرآن کے پیش نظر ہو۔

”انسدادِ نوشی کی ضرورت“

جسمانی، اخلاقی، عائلی اور معاشرہ کی تباہی جو شراب نوشی کا بدیہی نتیجہ ہے اس کی مختصر تفصیلات پیش کی گئی ہیں اب کہا جاسکتا ہے کہ۔

شراب کے خطرناک عواقب و نتائج کے پیش نظر بہت ضروری ہے کہ مے کشی کے سلسلے کو بند از جا رہند کیا جائے۔ نئی نوع انسان کیلئے یہ وہ زبردست خطرہ ہے جس کے مہلک خطرات کو امریکہ اور یورپ کے مصلح بھی آج تسلیم کر رہے ہیں جیسا کہ مصنف نے اسی کی اطلاع دیتے ہوئے لکھا ہے کہ۔

”یورپ و امریکہ کے مصلحین شراب کے مفر نتائج کو اس دور میں نئی نوع انسان

کے لئے سب سے بڑا خطرہ تصور کرتے ہیں“ (اختر و الحیوة ص ۱۱)

اور دنیا کے جن حصوں میں شراب نوشی کو قانوناً بند کر دیا گیا وہاں کی اطلاعات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر اکت سے قریب ہونے والی انسانیت تمام ذہن کے ات تلخ گھونٹوں سے بکرا ایک مرتبہ پھر زندگی اور اس کے تقاضوں کو پورا کرنے کے قابل ہو گئی ہے۔ یورپی کے وزیرِ آبکاری نے اپنی تقریر ۲۲ مارچ ۱۹۵۴ء میں کہا تھا کہ۔

”جن ضلعوں میں نشہ بندی کا قانون نافذ ہو گیا ہے وہاں کے وہی علاقوں کی معاشرتی

حالت پہلے سے کہیں بہتر ہو گئی۔ ایک تحقیقاتی پروگرام کے ذریعہ سے جرائم کا حجم

کٹے گئے ہیں ان سے معلوم ہوا ہے کہ ممنوعہ علاقوں میں جرائمِ فوجداری کی تعداد میں

۵ فیصد کمی ہو گئی ہے خائلی زندگیاں سدھر گئی ہیں اور ان علاقوں میں رہنے

والوں کی ترغدداری بھی کافی گھٹ گئی ہے“ صدق جدید ۱۹- اپریل ۱۹۵۴ء

”اسلام کا دنیا سے انسانیت پر احسان عظیم“

”منافع الناس“ سے بات شروع ہوئی تھی اب اسے اب اسے اب اسے اب اسے اب اسے اب اسے اب اسے

دھونڈنے والوں کے دلائل و نیات کی تردید میں مقالہ نگار کو یہ صفحات ملے اور ان کے بارے میں

شراب کے خسار و نقصانات کو اعداد و شمار کی روشنی میں تفصیلات سے پیش کرنے کے بعد



کیا مقالہ نگار دریافت کر سکتا ہے کہ وہی جام زہر جو جسمانی صحت، اجتماعی اور عائلی زندگی کے لئے تباہ کن ہے جس سے زندگی کے تمام ہی گوشے متاثر ہوتے ہیں اور جو اپنے تباہ کن اثرات کو انسانیت کے جسم پر زخموں کی صورت میں چھوڑ جاتا ہے کیا اس کی ان خطرناک و مہلک مضر توں کے بالمقابل چند حقیر و غیر ضروری منفعتوں کو حاصل کرنے کیلئے انسان انسان رہتے ہوئے استعمال کرنے کے لئے خود کو آمادہ کر سکتا ہے۔ میں تو نہیں سمجھ سکتا کہ اس انسان اور حیوان و عقل میں کیا فرق باقی رہ جاتا ہے جو اپنے نفع و نقصان کو محسوس نہ کر سکے اور دانستہ موت کے جائیگسل دیو کو اپنے اوپر مسلط کر لے۔ پس بلاشبہ انسانیت پر اسلام کے ہزار ہا احسانات کے ساتھ اپنے نتائج کے اعتبار سے یہ کتاب اور جات احسان ہے کہ اس نے آج سے چودہ سو سال قبل تحریم شراب کے مسئلے کو دو ٹوک طریقے پر سمجھا کر اس زہر بلاہل کی تباہ کاریوں سے محفوظ رکھنے کی بیع کو شمش کی تھی اور بلا تخصیص مذہب و ملت اس کی ہولناک مضر توں سے انسانیت کو مطلع کیا تھا لیکن آج اقتدار طلبی کا بھولا یورپ سیاسی مقاصد کے حصول کی خاطر، معاش اور اقتصادی تفوق کے پیش نظر مسلمانوں کی قوت عمل کو چھین لینے کیلئے ضروری سمجھتا ہے کہ عالم اسلامی کو اس پر کیفیت مشراب میں زہر کے اجزاء و خلیں کر کے پلائے۔ اور اس طرح دنیا کی امامت بلا شرکت غیر سے اس کو حاصل ہو۔ چنانچہ ٹرکی اور قاہرہ میں شراب نوشی کی کثرت جسکی اطلاع دیتے ہوئے مصنف نے لکھا ہے کہ۔

”سو خورد سیاسی حالات کی غلط تشریح کے باعث اور نفس سے عیسائی حکمرانوں کی برابری حاصل کرنے کیلئے مسلمانوں میں بھی شراب خواری عام ہو رہی ہے اور اس شان سے کہ پیرس لندن اور برلن سے انیس زیادہ شراب کے اشتہار قاہرہ میں نکالتے ہیں۔ شمال الجزائر کے مذہب الجیرائی اور مشرق قریب کے

عہد نقیر کے ایک غدار دوست نے بنایا کہ قاہرہ میں ہر دس دکان کے بعد ایک شراب کی دکان ضروری ہے منگشی کی انتہا ہے کہ بوتلوں میں ایک منہ پر کھانے والے کے ساتھ مقصداً بیٹا ہو مسلمان شراب پیتا جو امیر کا۔ منہ

ترقی یافتہ مسلمان شراب خوار ہیں۔ جب میں انگورہ کا شہر دیکھ چکا تو میں نے ایک ترک سے پوچھا کہ کیا اور قابل دید جگہ انگورہ میں باقی رہ گئی ہے۔ تو اس نے مجھ سے پوچھا کیا تم نے ہمارا سب سے بڑا شراب خانہ دیکھا ہے۔ مجھے معلوم ہوا کہ حکومت ترکی نے سات شراب خانے ترکی میں کھول رکھے ہیں۔ اور ترکی ریڈیو پر گاہے گاہے شراب کی صفات ترکوں کو سمجھائی جاتی ہے کہ یہ رنگ لال کرتی ہے۔ گرمیوں میں سردی اور سردیوں میں گرمی پہنچاتی ہے۔ تمام مہذب اقوام شراب پیتی ہیں۔ ترک بھی اب یورپین ہو گئے ہیں۔“

اسلامی روایات کا تحفظ ص ۱۳۶

بتاتی ہے کہ یورپ کا وہ ذہیر آلود خنجر جس سے مسلمانوں کو ذبح کرنے کا مشورہ چلاک اور گھٹاک مدبروں نے دیا تھا ترک کی اور قاہرہ کے مسلمانوں پر چل گیا ہے۔ مسلمانوں کی ان دو بڑی سلطنتوں کے مسلمان باشندوں کی یہ بلانوشی؟ اس موقع پر جھکوبے اختیار حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے وہ الفاظ یاد آ رہے ہیں جو اپنے حکیم خمر کا حکم آجانے کے بعد فرمائے تھے کہ۔

”اگر شراب کا ایک قطرہ کسی کنویں میں گر جائے پھر اس سے منارہ بنا کر مجھ کو اذان کے لئے بلایا جائے تو ہرگز اذان نہ دوں گا۔ اور اگر قطرہ شراب سمندر میں جا پڑے اور خشک ہو جانے کے بعد وہاں سبزہ اُگ آئے تو میں اپنے جانوروں کو چرانے کے لئے قطعاً آمادہ نہیں۔“  
روح المعانی ص ۱۱۲

لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں وہ بھی ہوں گے جو اسی حرام مشروب میں لذت سرور۔ نشاط و کیف کی تلاش کریں گے اس کی کیا خبر تھی۔ درد و کرب سے کہہ رہی ہوئی انسانیت کے مرہم و مداوا کا کام جن کے سپرد کیا گیا تھا زہر آلود نشروں سے آج انھیں کا جسم گھٹا ل ہے۔ یورپ بھی جانتا تھا کہ اسلام ہی اس دار کو کامیاب ہونے میں مزاحم بنا ہوا ہے لہذا اس نے بھی فراست و دانائی سے کام لیتے ہوئے اسلام ہی کی گرفت کو دھکیلا کر دیا۔ اب راہ صاف ہو اور مسلمانوں کی رگ حیات کو کاٹنے کا۔



موقع جابل ہو۔ وہی ہنری فرانسیسی جس نے یورپ کو مشورہ دیا تھا کہ مسلمانوں کو ذبح کرنے کیلئے ضروری ہے کہ شراب کا رواج عام کیا جائے۔ اپنی کتاب خواطر و سوانح فی الاسلام میں لکھتا ہے کہ۔

”ہم نے یہ ہتھیار الجزائر کے مسلمانوں پر استعمال کیا۔ لیکن ان کی شریعت اسلامیہ نے روک دیا کہ وہ اس کو استعمال کریں۔ لہذا ان کی نسل برابر بڑھ رہی ہے کاش یہ مسلمان اگر ہماری اس تلوار کو اسی طرح چلنے دیتے جس طرح کہ انہیں میں کے منافقین نے اپنی گردن کٹوانے کیلئے پیش کر دی تو یقیناً یہ سب ہمیشہ کیلئے سرنگوں کر دیئے جاتے یہ طنطاوی ص ۱۹۵

لیکن ٹرکی و قاہرہ میں اسی اسلام کی گرفت جب ڈھیلی پڑی تو مسلمانوں کا بہک جانا مستبعد نہ رہا۔ ہنری فرانسیسی کو کیا اس کا احساس نہیں کہ اس زہر آلود خنجر سے خود بھی وہ غیر شعوری طور پر ذبح ہو رہے ہیں اور یورپ کے گوشہ گوشہ سے کراہتی ہوئی انسانیت کی آہ و پکار ہر گھڑی سنی جاسکتی ہے۔ یورپ اگر مسلمانوں کا قتل عام کرنے کی سجاوہیز و منصوبوں پر اپنی دماغی طاقت صرف کرنے کے بجائے دنیا کو اسلام کے حیات آفریں اور سکون بخش اصول پر کار بند ہونے کی دعوت دے تو انسانیت کو ہلاکتوں سے محفوظ رکھنے کا یہ عظیم الشان اقدام ہیہنگا جس کے ثمرات سے خود یورپ بھی جائز طور پر نفع اٹھا سکے گا۔ لیکن یورپ آج تک نہ سمجھ سکا کہ اسلام کو ضعیف و مضحل کرنے سے انسانیت کس طرح تباہی کے گڑھوں میں گرتی چلی جا رہی ہے مسلمانوں کا تنزل انسانیت کے قلعے کیلئے ڈائنامیٹ کا ٹکمہ رکھتا ہے۔ اس حقیقت کو اگر آج نہیں تو کل پوری دنیا کو تسلیم کرنا پڑیگا۔

## خریدارانِ کرام

خط و کتابت و ترسیل زر کے وقت خریداری نمبر کا حوالہ ہمیشہ دیں۔ ورنہ فرائضات کی تعمیل اور اندراجات میں تاخیر ہونے کی ذمہ داری دفتر پر نہیں۔

الْبَلَدُ نَحْوُ كَذَا مِنْ

ماہنامہ البلاغ دینی تعلیمی اور ریحی متعلق مظلوماتی رسالہ ہر تین سال سے یہ سالہ محض خدمت کے  
 جذبہ مسلسل جاری ہوا دارہ البلاغ اپنے سال تعلیمی نمبر اور دوسرے سال مالیات نمبر شائع کر کے  
 ملک و قوم کے خراج تحسین وصول کر چکا ہوا بل دارہ نے آئندہ سوال میں ریح نمبر شائع کرنے کا ارادہ  
 کیا ہے۔ شروع ہی سے دینی تعلیمی علمی اور مظلوماتی مضامین کے ساتھ ریح کی اہمیت اور ریح کے مقاصد کو عام  
 کرنا اس رسالہ کا مقصد رہا ہے۔ ماہنامہ البلاغ تین سال سے ہزاروں رجاء جہول کی تہہ بھری کرتا رہا  
 اس شائع ہونے والے سو سالہ ہر کی اور دنیا کا صحیح اندازہ تو اسی وقت ہو گا جب تک رسالہ آپ کے ہاتھ میں  
 نہ پہنچے گا۔ ریح کے ساتھ کے ماہرین اس خصوصی نمبر کو بہتر اور مفید تر بنائے گئے ہوں گے ہیں۔ خریدار حضرات  
 کی خدمت میں یہ رسالہ بلا قیمت بھیجا جائے گا۔ سالانہ چھ پانچ روپے ہیں مسلمان رسالہ کے  
 خریدار ہوں تو اس دینی رسالہ کی سرپرستی فرمائیں۔

دریخت چنانچه التماس. خدا بوقت بق مسافر خانه کرناک و در مبدی عا

مسلمانوں کو یوں کیسے کہلا کر اخلاقی و دنیاوی فائدہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نمیدانند اسرار خودی و معانی غیبی  
آینه العظمی هم که شیرین زیاده این عالم است

ان جگہ فخر و کبر کا تاہر ان کے اندر گہر ہوتا ہے چاہے یہاں اور شریف مسلمان گھرانوں تک کی پندہ نشین خواتین کے ہاتھوں میں اذ قابل برداشت لڑکچہ ہو یا چار باہر کی دھیسے خاندان کے خاندان بد اخلاقی کے سیلاب میں بہہ جائے ہیں ان کی عزت و حرمت بھی کہ ان شریف بھٹیوں کو اس گندے اور گھناؤنے ماحول سے بچایا جائے اور ان کے ہاتھوں میں صلح اور اخلاقی لڑکچہ ہو بچایا جائے اس ضرورت کے پیش نظر ہمارا نامہ رضوان کا اجرا عمل میں لایا گیا، امید ہے کہ یہ سالہ مسلمان خواتین میں صحیح دینی ذوق، اسلامی جذبہ، قوت عمل و اخلاقی شعور پیدا کریگا اور

اُن کیلئے دھسپ دل آویز بھی ثابت ہو گا۔ چند سالہ مہیندستان کیلئے عجم پاکستان کیلئے ۳۰  
غیر مالک کیلئے ۵ شلنگ (فی پرچہ ۴۰) پاکستان میں جمع کرنے کا پتہ۔ اور نشر و اشاعت اسلامیا ملتان۔

مینجر ماہنامہ رضوان ۷۳ گولڈن روڈ لکھنؤ



# تعارف و تبصرہ

**حقیقت** | از قلم علامہ عامر عثمانی۔ فاضل دیوبند، شائع کردہ مکتبہ تعمیر ملت چون بازار  
مندان (پاکستان) صفحات ۱۴۲۔ قیمت ۱۰ روپے صرف۔

عامر عثمانی صاحب حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کے بھتیجے ہیں۔ دیوبند کے  
فاضل ہیں اور وہیں سے کئی سال سے تجلی کے نام سے ایک ماہنامہ نکال رہے ہیں۔ ادھر کچھ عرصے  
سے وہ بڑے زور و شور سے جماعت اسلامی اور علمائے دیوبند کے اختلاف و نزاع پر خامہ  
فرمائی کر رہے ہیں۔ پیش نظر کتاب ان کے اسی سلسلہ کے ایک مضمون کی کتابی شکل ہے جس میں  
حضرت مولانا حبیب احمد صاحب مدنی کی ایک کتاب ”مودودی دستور و عقائد کی حقیقت“  
پر تنقید کی گئی ہے۔ مگر عجیب اتفاق ہے کہ عامر صاحب کی یہ کتاب تبصرہ کیلئے نکالی ہی گئی تھی۔ ابھی  
نوبت تبصرہ کی نہیں آئی تھی کہ یہ ایک حضرت مولانا محمد طہریہ صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کی ایک  
تحریر اخبار ”ذکر“ (دہلی) اور ”سالہ دارالعلوم دیوبند“ کے صفحات میں سامنے آگئی جس میں  
اس کتاب پر جماعت اسلامی کے علمائے دیوبند کے اختلاف کے خاتمہ کا اعلان کیا گیا ہے جو حضرت  
مدنی کی مذکورہ بالا کتاب کا موضوع ہے اور جو تنہا حضرت مدنی کی تصنیف نہیں بلکہ مہتمم صاحب  
موصوف بھی اپنے بیسٹ مقدمہ کی بنا پر اس میں گویا برابر کے شریک ہیں۔ اور صورت میں  
لاحاصل ہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب متعلق کسی تنقیدی تحریر پر تبصرہ کیا جائے۔ البتہ اس  
کتاب کی اشاعت ہونی چاہیے نہ اس کتاب کی۔

البتہ کتاب کا ایک مقام ہر تنقیدی رد و قدح کے قبیل سے نہیں بلکہ اس کی حیثیت  
مسیحیوں کی شرعی حیثیت جیسے اہم صوفی مسئلہ کے بارے میں ایک شریعتی تصریح کی ہے، اُسے

مذکورہ عند کی بنا پر نظر انداز کرنا صحیح نہ ہوگا۔

عام صاحب نے اس مسئلہ کے متعلق ص ۲ پر متعدد فقرہوں میں جو کچھ کہا ہے، مختصر کر کے ایک فقرہ میں اسے یوں ادا کیا جاسکتا ہو کہ — صحابہ کرام کے بارے میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ زرخاں تھے نہ یہ کہ وہ خود کسوٹی (معیار حق) تھے۔

پسند کرنے والوں نے اسے یہاں تک پسند کیا کہ دین و ادب کی دنیا میں ایک یادگار اور آبِ حیات سے لکھنے کے قابل فقرہ قرار دیا۔ مگر ہماری نظر میں مسئلہ کی یہ صوأت نہایت غلط اور نص حدیث کے قطعاً خلاف ہے۔ اُمت کے دینی افتراق کے وقت میں یہ معلوم کرنے کیلئے کہ کونسا فرقہ حق پر (فرقہ ناجیہ) ہے نبوت کی زبان مبارک نے اُمت کو ”ما انا علیہ واصلی“ کا معیار عنایت فرمایا ہے۔ حدیث کے ان صریح اور مشہور الفاظ کی موجودگی میں، سمجھ میں نہیں آتا کہ صحابہ کے معیار حق ہونے سے کیسے مطلقاً انکار کیا جاسکتا ہے۔ صحابہ کرام کے اندر اگر خود معیاریت کی کوئی شان نہیں پائی جاتی تو پھر ”ما انا علیہ“ کے بعد ”واصلی“ کا اضافہ آخر کیا معنی رکھتا ہے۔ اس اضافہ کا توصیف مطلب یہ ہے کہ بعض مختلف فیہ مسائل میں ایسی صورت بھی پیش آسکتی ہے کہ وہاں تعین حق کیلئے ”سوہ نبوی“ کسی واضح اور فیصلہ کن شکل میں موجود نہ ہو پس ایسی صورت میں ”سوہ صحابہ“ کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور جو رائے اس پر مطبق ہو جائیگی وہی ”آئینہ راپائے گی۔ ورنہ اگر صحابہ کرام کو کسی موقع پر ”بھی“ ناقص“ اور ”ترجمان سے بڑھ کر خود مستقل معیار کی حیثیت حاصل نہیں ہو سکتی تھی تو، ماننا پڑے گا کہ ”ما انا علیہ“ کے الفاظ ہی بالکل کافی تھے اور ”واصلی“ کا اضافہ قطعاً زائد اور لا حاصل۔

یہ موقع تفصیلی گفتگو کا نہیں تفصیل کیلئے اس سلسلہ میں مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی کی ترجمان اسنہ جلد اول کے مقدمہ کا مطالعہ مفید ہوگا۔ البتہ اس ذیل میں اتنی بات اور ضروری ہے کہ علامہ عام صاحب معیاریت کے لئے نبوت و رسالت کو جو لازم سمجھے ہوئے ہیں اور اسی بنا پر لکھ گئے ہیں کہ — ”وکیا ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ وہ صحابہ“ — ونا نہیں خود کسوٹی تھے۔ پیر و رسول نہیں خود رسول

اور صاحب شریعت تھے۔ ص ۲

ہماری نزدیک علم و فہم کا غیر بے غریب مظاہرہ ہے کہ کسی کو کسی بھی معنی میں اور کسی بھی حیثیت سے



معیاری حق قرار دینے کو اس کی نبوت و رسالت کے اعتقاد کا مترادف قرار دیا جائے۔ اور ان دونوں باتوں میں تلذذ کا دعویٰ اس طور پر کیا جائے کہ جیسے یہ ایک بدیہی بات ہے حالانکہ یہ ایک مغالطہ کے سوا کچھ نہیں اور اس مغالطہ کی بنیاد یہ ہے کہ معیاریت مطلقہ اور مطلق معیاریت کے علمی فرق کو نہیں سمجھا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو چیز لازم بھی معیاریت مطلقہ کے اعتقاد کو اس کو مطلق کسی بھی نوعیت کی معیاریت کا بھی لازم سمجھ لیا گیا دشتان مابینہما۔

کتاب کا ایک اور ایسا ہی پہلو جس کا تنقیدی رد و قدح سے تعلق نہیں ہے یہ ہے کہ تحریر میں جا بجا ادبی روانی کے زیر اثر جو عربی ترکیبیں اور فقرے علامہ موصوف کے قلم پر آگئے ہیں جہاں تک ہماری نظر پڑی، وہ سب کسی کی شان علم اور فاضلیت دیوبند کے افتخار کو بڑھانے والے ہیں مثلاً ایک عنوان ہے ”تصريح القول من جانب القائل“ (ص ۳۵) بدنام ”ہندیت“ کا نمونہ ہی نہیں، بلکہ عربی کے کسی ادب شناس سے پوچھے تو جس مفہوم کیلئے یہ عنوان اختیار کیا گیا ہے، عربی ادب کے لحاظ سے یہ الفاظ اس مفہوم کو ادا ہی نہیں کرتے۔ ایک جلد مرقوم ہے ”صدق استاذ المحترم“ (ص ۳۶) نحو کے ابتدائی قواعد کی رو سے غور کیجئے تو ”المحترم“ عام صاحب کے استاذ کی صفت نہیں رہتی بلکہ اس کی خود اپنی صفت بن جاتی ہے تنقید کا اختتام اس جملہ پر ہوا ہے ”وما علينا الا البلاغ والالتزام والتنبية“ التماس لفظ اصلاً عربی ہی ہے مگر اس موقع پر وہ جن معنی کو ادا کر رہا ہے ان کے پیش نظر اس کی حیثیت کچھ ایسی نظر آتی ہے جیسے نخل عربی میں ”قرہندی“ کی قسم لگا دی گئی ہو۔

عام صاحب دارالعلوم دیوبند کے وقار کی محبت میں اپنے استاذ محترم تک کی بر ملا تردید و تنلیط بلا خوف و مہ لا کم کر رہے ہیں یہیں بھی دارالعلوم سے نسبت ہے اس کی نسبت کی بنا پر ان کے ایک چھوٹے بھائی نے کتاب کے اس پہلو کی طرف توجہ دلانے کی جسرات کی ہے تاکہ ان کی تحریریں جو ایک پہلو سے دارالعلوم کے گرتے ہوئے وقار کو دکھانے کا ذریعہ بن رہی ہیں۔ دوسرے پہلو سے وہ اس کی رسوائی اور جنگ ہنسائی کا باعث نہ بنتی رہیں۔ اَعَاذَ اللہُ مِنْ شَرِّهِ وَرِائِضًا۔

**انسانیت کی تعمیر نو اور اسلام** از جناب عبدالحمید صدیقی ایم۔ اے۔ کتابت طباعت بہتر صفحات ۳۱۲۔ مجلد قیمت ۳/۸۔ پتہ۔ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی پاکستان چہرہ لاہور کتاب کے نام سے اُس کے وسیع موضوع اور مشتملات کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ اس میں اس کتاب کا موضوع ہیں موجودہ دور کی اجتماعی تحریکات کہ وہ کس طرح کے بعد دیگم سے نمودار ہو ہو کر انسانیت کی فلاحی آرزوؤں کا مرجع بننے کے باوجود اسکی بربادیوں میں نت نئے افسانے کرتی چلی جا رہی ہیں۔ ان سب بظاہر مختلف تحریکات کا ہیونی چونکہ ایک ہی ہے جو مختلف تقاضوں اور کاموں کے ماتحت مختلف صورتوں میں رُہلتا رہا ہے اور وہ ہے مغرب کا الحادی طرز فکر اور الحادی تہذیب اسے مصنف نے پہلے اس تہذیب الحاد کے عناصر کا تجزیہ کرتے ہوئے ان کے طبعی اقتضات اور اثرات کو بیان کیا ہے اور اس ذیل میں وہ برابر اہل مغرب اور بعض دوسرے مفکرین کے اقوال و اعترافات پیش کرتے چلے گئے ہیں۔ اس کے بعد علیحدہ علیحدہ ابواب میں مختلف تحریکات کا جائزہ لیتے ہوئے بتاتے چلے گئے ہیں کہ یہ تحریکیں اپنے مشترک بنیادی عناصر کے زیر اثر کس کس طور پر عالم انسانی کو تباہی کے موجودہ بھیانک انجام کی طرف لے آئی ہیں کہ نہ صرف اخلاق کا توازن خطرناک حد تک بگڑ جانے کی وجہ سے بے شمار معاشرتی و تمدنی مسائل انسان کیلئے وبال جان ہو گئے ہیں بلکہ نفس وجود انسانی کی موت و زلیست کا سوال پیدا ہو گیا ہے۔ ان ابواب میں بیشتر مواد اہل یوں کے اقوال و اعترافات سے لیا گیا ہے۔ اسے ال یہ ہے کہ اس وبال اور موت و زلیست کے ہولناک سوال سے نجات کا راستہ کیا ہے مصنف نے دلائل کے ساتھ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ اب نجات اور برباد شدہ انسانیت کی تعمیر نو کا راستہ صرف اسلام ہے۔ اس ذیل میں مصنف کی یہ آخری بات بڑی قیمتی ہے کہ۔

”اگر کوئی شخص یہ سمجھتا ہے کہ چونکہ دنیا نے اور ساری نظامات کی آزمائش کر لی ہے اور

وہ ان کے تلخ نتائج سے روشناس ہو چکی ہے۔ اس لئے اب اُسے مجبوراً اسلام کی طرف

آنا پڑے گا تو وہ سخت غلط فہمی میں مبتلا ہے۔ انسانی تاریخ میں جبر کا کوئی عنصر نہیں پایا

جاتا۔ اسلام کے سر بلند ہونے کیلئے یہ ضروری ہے کہ مسلمان ۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ کے



وفادار اور مطیع بندے بن جائیں اور پوری قوت کے ساتھ اُسے دیامیں بافضل قائم

کرنے کی جدوجہد کریں۔ (صفحہ ۳)

**انوار سبحانی** | ۳۸۴ صفحات۔ تقطیع ۲۰۰۳ء کتابت طباعت متوسط قیمت پانچ روپیہ  
(مجلد) ناشر: علمی کتب خانہ مظفر گڑھ۔ مغربی پاکستان۔

دراوس الادنیاء حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے ساٹھ پرتاثر موعظ  
حضرت کے خلیفہ خاص حضرت سیف الدین ابن مبارک نے "الفتح الربانی" کے نام سے جمع  
کر دیئے تھے۔ مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی مرحوم نے ان میں چالیس موعظ کو ترجمہ و  
تشریح کے لئے جملے انداز میں اردو میں منتقل کیا اور "الفتح الربانی" کا یہ ترجمہ مع تشریح  
اضافات ابے قریباً ۳۵ سال پیش پہل مرتبہ طبع ہوا اسکے بعد اور بھی لوگوں نے اسکو  
شائع کیا۔ حال ہی میں دو تین سال پیش بمبئی سے بھی غالباً اسی کا نیا ایڈیشن نکل چکا ہے  
الغرض کتاب کچھ ایسی نایاب نہیں۔ پھرنا شرنے واللہ اعلم یہ کیونکر لکھا ہے کہ "ایک محترم بزرگ  
کے پاس اس کتاب کا ایک نسخہ اس حالت میں کسی طرح محفوظ رہا کہ اس کے تمام حاشے دیکھ  
نے چاٹ لئے تھے یہ بہر حال کتاب نہایت مفید اور تعمیری تھی کیونکہ یقیناً اکسیر موعظ  
کا سارا زور توحید و توفیق، رضا بالقلم و خشیت و تابت اور حُب آخرت پر ہے۔ کتاب  
کی قیمت زیادہ محسوس ہوتی ہے۔

**کتاب القلوة** | تالیف حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ۔ مترجمہ شیخ  
علی جوادی۔ طباعت معیاری۔ کا مدبر تصنیف  
۱۰۰ مجلد قیمت ۷۰ ناشر: نور محمد، کافانہ تجارت کتب رام باغ کراچی۔

حضرت امام احمد بن حنبل کی شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں یہ دوسری  
صدی ہجری کی وہ برگزیدہ مہمتی ہے جس نے قرآن کے تقدس کو بھروسہ کر کے نیا لے ایک ایسے  
عقیدے سے اپنے جسم و مہر کا پاک نور جا کر امت مسلمہ کی حفاظت کی جس کی پشت پر

وقت کی عباسی خلافت نے اپنے جلال و جبروت کے تمام مظاہر جمع کر دیئے تھے۔ یہ کتاب انہی قابلِ صدا احترام امامِ حدیث کی تالیف کا اُردو ترجمہ ہے جس میں نماز کی عظمت و اہمیت، اس کے وہ ضروری آداب و احکام جن سے لا پر والی برابر مہستی جا رہی ہے اور وہ اُمور جو نماز کو ناقص یا کامل بناتے ہیں، احادیثِ رسول اور آثارِ صحابہ کے ذریعے نہایت مؤثر، دلنشین اور جامع انداز میں بیان فرمائے گئے ہیں۔

پہل تالیف کے ترجمے سے پہلے قریباً ۵ صفحات میں حضرت الامام کی سیرت اور سوانح حیات ہیں۔ ضروری ہے کہ کتاب ہر عاقل و بالغ مسلمان کی نظر سے گزرے تاکہ نماز جو دین کا ستون ہے اس میں جو کوتاہیاں ۹۹ فی صدی نمازی دانستہ یا نادانستہ کئے جا رہے ہیں ان کو تباہیوں پر انھیں پوری طرح متنبہ ہو سکے۔ ہندوستان میں اشتیاقِ بدو پو دیو بند سے مل سکتی ہے۔

**تفسیر ابن کثیر اُردو پارہ ۱۲** [تفسیر ابن کثیر عربی کی اول درجہ کی مستند تفسیروں میں سے ہے اور بعد کی تمام تفسیروں میں اس پر اعتماد کیا گیا ہے۔ اس کا مخصوص طرز یہ ہے کہ جتنی آیات پر ایک بات پوری ہو جاتی ہے وہ سب ایک جگہ لکھ دی جاتی ہیں پھر ان آیات کی تفسیر پہلے دوسری آیات سے کی جاتی ہے اس کے بعد احادیثِ نبوی اور اقوالِ صحابہؓ تابعینؓ سے اور پھر مفسرِ حتمہ اللہ علیہ حرب ضرورت الفاظ اور آیات کی تشریح اپنے الفاظ میں فرماتے ہیں۔ مولانا محمد جو ناگر دہلی مرحوم نے اس کا اُردو ترجمہ کیا تھا جو نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی نے ایک ایک پارہ کر کے شائع کیا ہے۔ ترجمہ مقبول اور مستند ہے ہر پارے کے سامنے چودھواں پارہ ہے جس کا ہر پارہ ایک پیسہ آٹھ آنے ہے۔ سائز ۲۰×۳۰ کا ہے (عرض میں الفرقان سے کچھ زائد) کتابت طباعت بھی مناسب ہے۔ ضخامت کوئی ستر صفحات۔ دیوبند کے مذکورہ بالا پتے سے یہ بھی مل سکتی ہے



غیر مستطیع بنایمیں انقوان کیلے مرده

جنوبی افریقہ کے ایک صاحب خیر نے یلغزادہ پیر اویز رکواۃ  
دفتر کو ارسال فرمائے ہیں۔ الفرقان کے جو غیر مستطیع بھتیجین  
الفرقان کا صرف ششماہی چندہ (تین روپے) ارسال  
فرمادیں گے ان کے حساب میں عام اس رقم میں شامل  
کر کے ان کے نام الفرقان سال بھر کیلئے جاری کر دیا  
جائے گا اس طور پر پچاس اشخاص اس رقم سے  
مستفید ہو سکتے ہیں۔ (منیجر الفرقان)

عربی نہ جاننے والوں کیلئے برقی قیمت

ترجمہ تفسیر ابن کثیر۔ (دارود) پانچ ضخیم جلدیں۔  
جلد خوشنما قیمت مکمل سٹ پچھن روپے۔

ترجمہ صحیح بخاری شریف مکمل ۳ جلدوں میں ۷۵، ۷۶، ۷۷  
احادیث کا مجموعہ قیمت مجلد مکمل ... چوبیس روپے۔

ترجمہ مشاق النوار۔ بخاری اور مسلم کی منتخب، ۲۲  
تولی احادیث کا گران قدر مجموعہ قیمت مجلد چودہ روپے

ترجمہ شریف مکمل اردو ترجمہ چھ ہزار سے زائد  
احادیث کا بیش بہا ذخیرہ دو جلدوں میں قیمت مجلد  
مکمل سولہ روپے۔

ترجمہ موطا امام مالکؒ مع عربی متن، حدیث کی سب سے پہلی کتاب امام مالکؒ مرتب فرمایا قیمت مجلد بارہ روپے۔

ترجمہ ترمذی شریف تقریباً چار ہزار احادیث کا  
مجموعہ۔ ساتھ ہی ہر باب میں النکح کے مذاہب کا بیان۔

دو جلدیں سولہ روپے۔

ترجمہ مجتہ الشہ ابوالفتح (متن عربی) تصنیف حضرت  
شاہ ولی اللہ۔ دو جلدوں میں۔ قیمت بیس روپے۔

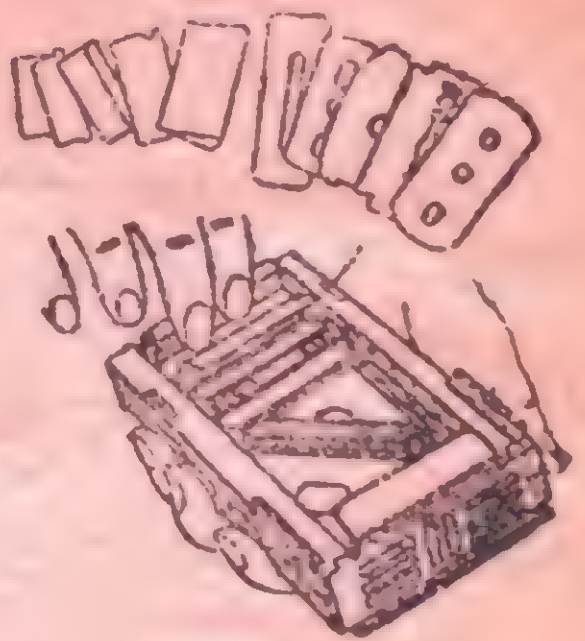
ترجمہ کتاب الصلوٰۃ - امام احمد بن حنبل کی بے نظیر اور  
نہایت مؤثر کتاب کی قیمت ڈیڑھ روپیہ۔

حصن حصین بخار دو ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری دعائیں اس کتاب میں جمع کر نیکی

اوشش کی گئی ہے قیمت مجلد ڈیڑھ روپیہ۔  
تاجران کتب کو ان سب کتابوں پر ۵ فیصدی کمیشن دیا  
جائیگا۔ (نام کتب از الفرقان)

# Allegro

## Blade Sharpener



Comfort and Saving. For a blade of good quality sharpened on the ALLEGRO ensures an easy and clean shave without the slightest irritation of the skin—and lasts almost indefinitely.

MOHAMMED AHMED & BROS. •  
120, CUTLERY BAZAR.  
BOMBAY. 3.

ماہنامہ فرقان کراچی کا عظیم الشان

## توحید نمبر

”جون ۱۹۵۶ء میں آرہا ہے۔“

شکر و بیعت کے تکراروں میں غرہ توحید کی گونج، عجمی صنفیوں میں دین خاص کا غنیمہ، ایک ایک مقالہ ایمان خود، غم و تفتیق کی وہ راہیں جو صراطِ مستقیم سے جا کر ملتے ہیں۔ آمد و ادب میں اصلاح و انقلاب کا مثالی اقدام، کتاب سنت کی طرف واپسی کی دعوت۔ اہل فک و حضرات کے مقالے آچکے ہیں۔

۱۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، مولانا قاری محمد طیب صاحب، مولانا امین حسن صہبانی صاحب، مولانا ظفر احمد عثمانی صاحب، مولانا ابوالحسن علی ندوی صاحب، مولانا محمد اسماعیل سلفی صاحب، مولانا محمد ظلم ندوی صاحب، مولانا عبد الحمید ارشد صاحب، مولانا عامر عثمانی صاحب، (مدیر تخلی دیوبند) مولانا محمد سحرت سندیلوی صاحب، مولانا محمد اویس ندوی صاحب، مولانا حافظ محمد مجیب صاحب، مولانا ابو محمد امام الدین رام نگری صاحب، مولوی ابو منظور شیخ احمد صاحب، مولانا ابوالبیان حماد صاحب، محترمہ عطیہ خلیل عرب، مولانا قاضی زین العابدین ستیاد صاحب

عربی زبان کے سب سے بڑے انسائیکلو پیڈیا علامہ محمد البشیر لاہوری (ابن کبریٰ) اپنی کبرنی اور غلات کے بارے میں توحید نمبر کے لئے مقالہ تحریر فرمایا ہے، شاخروں کے ناز و اعلیٰ منظومات کے علاوہ ماہر لہجہ دری مدیر فرقان کا سرکہ آرائش اول بھی ہوگا۔

ضمیمہ  
کم سے کم تین سو صفحات  
سرورق  
رنگین و دیکش  
قیمت  
تین روپے، محصور لاکھ جبری ۸

مستقل خریداروں کو سالانہ چندہ چھ روپے اٹھانے میں ہی توحید نمبر دیا جائیگا۔

ہندوستان میں

دفتر احسانات رام پور (یو۔ پی) کو توحید نمبر کی قیمت تین روپے اٹھانے یا سالانہ چندہ چھ روپے اٹھانے

بیشکی بھیجا جائے۔  
منیجر ماہنامہ فرقان کیمبل اسٹریٹ کراچی



<p><b>کتاب متعلقہ قرآن مجید</b></p> <p>تفسیر ابن کثیر (ترجمہ اردو) ۵ جلد</p> <p>مکمل</p> <p>تفسیر بیان القرآن مکمل ۱۲ جلد</p> <p>تفسیر جہدی جلد اول جلد ۱۲</p> <p>..... دوم ..... ۱۲</p> <p>..... سوم ..... ۱۲</p> <p>..... چہارم ..... ۱۲</p> <p>ایمانات فی القرآن ۲</p> <p>قرآنی جغرافیہ ۱/۲</p> <p>قصص القرآن مکمل ۲ جلد ۲۱</p> <p>قرآن اور تصوف ۲</p> <p>قرآن اور تفسیر سیرت ۵</p> <p>وہمائے قرآن ۱</p> <p>لغات القرآن جلد اول ۴</p> <p>..... دوم ..... ۴</p> <p>جلد سوم ۲۱ جلد چہارم ۵</p> <p>قاموس القرآن ۶</p> <p>ترجمہ قرآن کا مکمل نصاب</p> <p>از مولانا محمد ظفر الرحمن صاحب ۲۰۶</p>	<p><b>تالیف مولانا سید ابوالحسن علی</b></p> <p>صاحب ندوی</p> <p>تاریخ دعوت و عزیت ۵</p> <p>جلد اول ۶</p> <p>انسانی دنیا پر مسلمانوں کے ۱۲</p> <p>عروج و زوال کا اثر ۲/۸</p> <p>اصلاحیات اور دہشتہ ترکی میں ۱/۸</p> <p>پیام انسانیت ۶/۶</p> <p>ہر مسلمان کے گھر میں یہ ۱/۲</p> <p>کتابیں ضرور درہنہ چاہئیں</p> <p>زبان آسان شیریں مellow آسان ۲/۸</p> <p>نمائشوں ۸۴/۱</p> <p>میل پاک کی صابن بڑیاں ۱۱۲/۱</p> <p>ہمارے نبی کے صحابہ ۱/۶</p> <p>رسول اللہ کے دو محبوب ۲/۶</p> <p>عہد نبوی کے دو نیچے ۱/۶</p> <p>دستگاہ نبوی کے دو فی سبیل ۱/۶</p> <p>امام حسن ۱۱۲/۱</p>	<p><b>تالیف مولانا عبد الباقی</b></p> <p>صاحب ندوی</p> <p>جامع المجددین جلد ۵/۱</p> <p>تجدید تقویٰ و سلوک ۵/۱</p> <p>تجدید تعلیم و تبلیغ ۲/۱</p> <p>تجدید معاشیات ۵/۱</p> <p>تالیف حضرت شیخ الحدیث ۱/۸</p> <p>حکایت صحابہ ۲/۱ فضائل ۲/۸</p> <p>فضائل تلمیذ ۲/۸ فضائل خزانہ ۲/۸</p> <p>فضائل یرغمان ۲/۸ فضائل حج ۲/۸</p> <p>فضائل مدینہ ۲/۸ فضائل اول ۲/۸ دوم ۲/۸</p> <p>تالیف مولانا آفتاب الحسن ۸۴/۱</p> <p>حقیقت ذکر مجدد ۲/۶ دین حق ۲/۶</p> <p>تجلیات کعبہ ۲/۶ تجلیات مدینہ ۲/۶</p> <p>ارکان اسلام ۲/۸ اسلامی مذہب ۲/۶</p> <p>شاہزادہ ترقی ۲/۱ وراثت کا علاج ۲/۶</p> <p>اصلاح معاشرہ ۲/۶ حیا و عفت ۲/۶</p>	<p><b>مختلف موضوعات پر</b></p> <p>مکتب کتابیں</p> <p>تاریخ اسلام (از مولانا ۲)</p> <p>حاشیہ النبی صاحب ۵/۱</p> <p>عہد نبوی میں نظام حکومتی ۲/۸</p> <p>راز و کسر عیسیٰ (شہد) ۲/۸</p> <p>عہد نبوی کے میدان جنگ ۲/۸</p> <p>مع نقشہ حیات (۱۱) ۱/۱۲</p> <p>سلسلہ تاریخ ملت علی ۲/۸</p> <p>تاریخ اسلام پر ایک نظر ۲/۱</p> <p>قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی ۲/۸</p> <p>علی خدات محمد علی علیہ السلام ۲/۸</p> <p>حصہ دوم جلد ۲/۸</p> <p>رسمائے شہد کے مکتوبات و ۲/۸</p> <p>معادرات جلد ۲/۸</p> <p>حضرت خالد بن ولید ۲/۸</p> <p>تاریخ مشائخ حیات ۲/۱</p> <p>حیات نبوی محمد (شہد) جلد ۲/۸</p> <p>مقامات امام ربانی ۲/۶</p> <p>سوانح قاسمی راز مولانا علیانی ۲/۸</p> <p>جلد اول ۲/۶ جلد دوم ۲/۸</p> <p>حیات انور جلد ۲/۱</p> <p>تاریخ دیوبند (از سید ۲/۸)</p> <p>محبوب معنوی ۲/۱</p> <p>ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک ۲/۸</p> <p>ایک مظلوم اور بڑا نام ۲/۸</p> <p>محمد بن عبد الوہاب ۲/۸</p> <p>سید سید ربیعہ رشی اعظم ۲/۸</p> <p>کی ایک ہم کتاب اور ترجمہ ۲/۸</p> <p>معادرت القرآن اسلامی تبلیغ ۲/۸</p> <p>کائنات قیمتی ۲/۸</p> <p>دین و دانش (از پروفیسر محمد علی ۲/۸)</p> <p>بے نظیر کتاب بواور نالی ۲/۸</p> <p>الہامی کتبیں ڈاؤن لوڈ سو فیصد مفت ۲/۸</p> <p>کامیاب صورت احادیث نبوی ۲/۸</p> <p>دیکھو ۲/۸ قیمت ۲/۸</p> <p>نادی دارالعلوم دیوبند جلد ۲/۸</p>
--	--	---	---

# علامہ گیلانی (م۔ جون ۱۹۵۶ء)

● فکر و نظر کی وسعت، علمی جامعیت اور ذہانت میں اپنی مثال آپ تھے۔  
 ● انکی ذہن نگاہی نے ہر بساط علم و فن پر نکات و تحقیقات کے وہ گل کھلائے جو سادہا میں۔  
 ● انھوں نے تنہا تحقیق و تصنیف کا اتنا کام کیا جتنا لایہ پ میں ادا دے اور انجمنیں کرتی ہیں۔  
 ● غرض — وہ علم و ادب کی ایک انجمن تھے۔

ماہنامہ الفرقان لکھنؤ — مرحوم کے قد رشتہ سوں کی خدمت میں انکی وفات کے ٹھیک ایک سال بعد

## افادہ گیلانی نمبر

شکل میں ایک یادگاری تحفہ جون ۱۹۵۶ء میں پیش کیا گیا ہے جو الفرقان میں شائع شدہ علامہ مرحوم کے اہم علمی و تحقیقی مضامین پر مشتمل کتابی شکل میں شائع نہیں ہوئے ہیں اس نمبر میں: مولانا مرحوم کا ایک تقریباً سو صفحے کا طویل مقالہ ہے جو بچائے خود ایک قیمتی کتاب اور انکی جامعیت و ذہانت کی بہترین یادگار ہے۔ ایک ان کے اس مقالہ کی تلخیص ہے جو الفرقان کے محدود الف ثانی نمبر کی زینت بنا اور اہل علم کی نظر میں مصنف کا عظیم تحقیقی کارنامہ قرار پایا۔ ایک عجیب و غریب مقالہ حج کی حقیقت پر ہے جو علم و تحقیق اور ایمانی جذبات کا قابل دید نمونہ ہے اسکے علاوہ بعض سلسلہ ارضیات میں اہم اقسام — اند شروع میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے علامہ مرحوم کی شخصیت پر ایک لاؤنچر بصیرت افروز اور جامع مقالہ نقوش و تاثرات کے عنوان سے ہے۔ ضخامت: کم و بیش ۲۰ صفحات قیمت: دو روپے علاوہ محمولہ اک ۸ آنے۔

سال بھر کیے الفرقان کی خریداری قبول کر نیوالے حضرات کا نام چندہ پانچ روپے کے علاوہ اس نمبر کی کوئی قیمت نہیں لی جائیگی البتہ جبری نہیں کے ۸ آنے چندہ کے علاوہ لازمی طور پر ملنے چاہئیں۔  
 پاکستانی حضرات سکریٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کے پتہ پر منی آرڈر بھیج کر ہیں اطلاع دیں۔

تاکید رسالہ الفرقان لکھنؤ



卷之六

جنتیہ اور مسلمان کہ باہر اخصاً جہاد کے لئے نکلے اور  
اس کی مدد، محنت سے واقف ہوئے کہ لپے، ایجنڈا لپس  
وہ نسبتاً، اور ازات پیدا کرنے کے لئے اس میں مدد کا یہ خطہ ضرور  
فراموش نماز کے شروع کیا یہ محنت کے لطیف اشارت اور  
آگاہی، اور نسبتاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت جبرائیل علیہ السلام  
حضرت شاہ ذوالحق کے ساتھ ملاقات کا یہ خطہ بھی کہ یہ اصل

— ۱۱۱ —

مذہب کی حالت میں مخلص و مجاہدوں کی دعا و دعا کی دعا

— محمد صالح —

کتاب الفیض فی الفقه

محمّد بن الفضل بن عبد الوهاب بن محمد  
عالم

مصنف نے ہندوستان، پاکستان کے مسلمانوں کی دینی ضرورت اور معاصر دینی حقائق و ضرورت کو مد نظر رکھ کر یہ کتاب لکھی ہے، اسلامی تعلیمات پر کسی مفید اور جامع کتاب اگر دو زبان میں لکھ کر اہم اسے اہم نہیں ہو، اسلام کے مقتضیات ضروری و انفعیت حاصل کرنے کیلئے یہی نہیں بلکہ کلامی مسلمان اور لشکر دلی بننے کے لیے بھی، اس کا مطالعہ اور اس پر عمل کرنا انتہائی فائدہ مند ہے ضروری تعلیمات کو پیش رفت کی نگاہ میں بہت پرانے مسائل کو اس کتاب میں پیش کیا گیا ہے، ہر مکتب اپنے مضموع پر ایک مستقل مضمون اور نو تر خطبے زبان کو اس کا بنیاد بنانے کی خاطر اس کو عرض کی گئی کہ یہ بہت پرانے مسائل پر بھی بنیاد بنانیے سمجھیں، خود پڑھ کر زبان ازاد کر لیجئے، بیرونی پڑھ کر پھر اراخیں، پھر وہ کہانہ مشاعر بنائیے، مسجدوں اور مجلسوں میں سنتا کر تبلیغ کو حق، اے کیجئے، اور مسلمانوں میں ایرانی روح اور دینی زندگی پیدا کرنے کے لیے ہمتی و تہمتی کیجئے، اور اگر آپ دینی غیر مسلم دوست اسلام کو جاننا اور سمجھنا چاہتے تو اس کے لیے بہت سی باتیں لکھیں، یہی کتاب بنائیے، کائنات و علم امت اسلامی۔

卷之六

آرمان: آیه شریفه: «وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ إِذَا هُمَا حَيَّانِ»

[illegible]

کجاں ہر شاخ و پلہ — از آئینہ جنت ہر

卷之四

اَفَادَاتُ الْاِكْبِلِ الْاَلِيَّ مَعْرِ

لِفُتُوْا لَكُنُوْا  
اَمَامَتُهُ

عَمَّ يَتَّبِعُ

عَلَيْهِمْ اَلْجَمْعُ سَنَعَلِي

مَدِيْنَةُ مَسْتَوِي

مَدِيْنَةُ مَسْتَوِي



ماہنامہ

# الفستان

کنا

افادات گیلانی نمبر

بیاد گاہ

حضرت مولانا سید مناظر احسن گیلانی نور اللہ مرقدہ

درتیبہ

عتیق الرحمن سنہلی

شہرِ حشرِ حشر

# سُخْنِہائے سستی

۱۔ وہی اندیش ہے کہ یہ میر جس کو پہلے اعلان کے مطابق ۱۵ مئی کو شائع ہو جانا چاہیے تھا۔ جولائی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہو رہا ہے، گو یاد دہرا اعلان جو ۲۰ جون کا کیا گیا تھا اس سے بھی ایک ہفتہ کی تاخیر ہوئی۔ یہ دوسرے اعلان کی ضمانت ورزی شائقین پر بھی شاق گزری ہوئی، مگر قصداً، وقار پر کسی کا بس نہیں۔ رازِ سطور جو ۲۰ جون تک بالکل صحتمند تھا ۲۰ جون سے یکایک انگریزی کی واپائی لپیٹ میں آ گیا۔ جس نے مکمل ایک ہفتہ مطلق رکھا اور اس طرح سوچا سمجھا سامرا پر درگرم درگرم برہم ہو کر رہ گیا۔ اگر یہ مجبوری پیش آجاتی تو پوری امید تھی کہ غیر وقت پر نہیں جاتا۔ صرف اسی مجبوری کے باعث ایک ہفتہ کی یہ مزید تاخیر ہوئی۔ اب یہ پہلے ملاحظہ فرمیں بہت انتظار کی ناگوری اس اعلان کے بعد معاف فرما دیں گے۔

۲۔ یہ سیرانی نسبی، یکے کی مانند پیارا اور ذوا کے اعتبار سے پانچ ماہ سے بھی زائد کا ہے، مگر اس کو صرف تین ماہ کے شماروں کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے، یعنی سوال، ذبیقہ اور ذی اکبر اس طور پر اس سال کا آخری شمارہ بھی ہے۔ گویا لفظ تان کی جو میسوں جلد اس نمبر پر تمام ہوئی۔ فالحمداً للہ صلی ذلک۔ اب اس کے بعد ۱۰ شمارہ میسوں جلد کا پہلا شمارہ، بابت ماہِ ذی الحجہ سنہ ۱۴۱۰ھ جو انشاء اللہ تعالیٰ ۱۵ اگست کو شائع ہو گا۔

صیق الرحمن سخیل

۲۰ جون ۱۹۹۸ء

۱۰۔ یہی اگر وہ ہے کہ انگریزی میں نام شماروں کے ٹوکنا، جو ۱۰ صفحے کا ضمیمہ آتا ہے۔



ہندستان پاکستان سے  
سالانہ چندہ (بلکہ منڈان) میں  
سالانہ چندہ (بلکہ پاکستان) سے  
ستھانی

# انفستین

غیر ممالک سے  
سالانہ چندہ اشنگ  
ہزاروں خراجوں سے  
سالانہ

صفحہ نمبر	باب ماہ سوال ذیقعدہ ذی الحجہ ۱۳۶۶ھ مطابق جولائی ۱۹۵۷ء	صفحہ نمبر
نمبر شمار	مضامین	مضامین شمار
۱	نگاہ اولین	۱
۲	مولانا سید مناظر حسن گیلانی	۲
۳	مولانا گیلانی اور انفستین	۳
۴	افادات گیلانی	۴
۵	الف ثانی یا ہزارہ دوم کا تجدیدی کا نامہ	۵
۶	سچ کیا ہے؟	۶
۷	وہابی فتنہ اور سورہ کہف	۷
۸	وفا شعاری کے دو نادر نمونے	۸
۹	عقیق الرحمن سنبل	۹
۱۰	مولانا سید ابوالحسن علی دہلوی	۱۰
۱۱	محمد منظور نعمانی	۱۱
۱۲	حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانی	۱۲
۱۳	(تخلص از مولانا نسیم احمد فریدی)	۱۳
۱۴	حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانی	۱۴
۱۵	حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانی	۱۵
۱۶	حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانی	۱۶

## اگر اس دائرہ میں سُرخ نشان لگائے

تو اس کا مطلب ہو کہ آپ کی ہمت خریدار ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا سالہ بعینہ وہی اپنی ارسال کیا جائے گا چندہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۴ تاریخ تک پہنچانی چاہیے۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر کی پہلی ریب ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

رسالہ ہر انگریزی مہینے کی ۱۵ تاریخ کو روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر وہ ایک ہی کسی تاریخ اشاعت :- صاحب کو ذیل سے مطلع فرمائیں اگلے سالہ کے ساتھ مکرر بھیج دیا جائے گا۔

بسم حبیب حسن

# نگاہِ اوّل

حضرت مولانا سیدنا غلام گیلانی رحمۃ اللہ علیہ گیلانی (سلسلہ چہارم بہار) کے ایک متول اور ذی علم خاندان کے شہسوار تھے۔ سلسلہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم گھر پر حاصل کر کے بعد کافی عرصہ ٹونک رہے اور پھر اس سلسلہ کی تکمیل دارالعلوم دیوبند پہنچ کر کی۔ دارالعلوم میں ان کا جوہر استعداد کافی نمایاں ہو چکا تھا۔ جس کی دہان کے اہل نظر ارباب اختیار نے مختلف طریقوں سے قدر شناسی کی۔ سلسلہ میں مولانا کا تقریر عثمانیہ و یورپی حیدر آباد میں ریاضت کے اساتذ کی حیثیت سے ہو گیا۔ جس سے ترقی کر کے وہ شعبہ کی صدارت تک پہنچے۔ بالآخر سلسلہ میں پیش پاڑیہ کی تشریف لے آئے۔ جن کے بعد کے دور میں جو نہرست مسیر آئی تو وہ ہمہ تن تحریر و تصنیف کی طرف متوجہ ہو گئے اور سلسلہ تک تقریباً پانچ ہاں ان کا دیانے عالم و تحقیق محلاتی مقالات اور بعض ضخیم تصنیفات کی شکل میں خوب خوب روانی اور جولانی دکھاتا رہا۔ سلسلہ کے اخیر میں مولانا پر قلبی شکایت کا حملہ ہوا۔ افادہ ہو گیا۔ مگر سلسلہ میں چند ماہ بعد پھر شکایات نے عود کیا اور انکی کا حملہ بڑا سخت بھی تھا اور طویل بھی۔ مولانا کا تلمذ چھپنے جلنے سے صحت پا کر پھر صحت کھڑا ہوا تھا اب بالکل رک گیا۔ کئی مہینے علاج معالجہ کے سخت اور اعلیٰ ترین اہتمام کے بعد (جو ان کے محب و محبوب بھائی سید نکارم آجی صاحب کی بلند ہمتی کا نتیجہ تھے) شکایات کی شدت میں کوئی خفیت ہو گئی مگر زہری ہوئی شدت نے اب انھیں کام کے قابل نہیں چھوڑا تھا۔ معالجین کی طرف سے بھی نفسی مخالفت تھی۔

تسل کا یہ دور تقریباً دو سال کھینچا جس میں صحت اور مرض میں باہر کشش ہوتی رہی۔ اس دور کے لیے انھوں نے اُس زمانہ کے بعض خطاط میں "برزخی دور" کی تعبیر استعمال کی ہے۔ اور اس کے طول پر ایک مرتبہ



ایک گرامی نامہ سیرت اکبر: بی کایہ شعر بھی ارفام فرمایا۔

کہ در ہی میری صحت بھی کمزور ہی مری بیماری

اچھا جو رہا کچھ کرنے سکا بیمار بڑا تو مر نہ سکا

آخر کار وہ جس گھڑی سے اپنے بچپن سے تھے وہ اپنے بچپن اور انھوں نے اس جناب دینی اور اس شوق بقا کے ساتھ دارالبقا کی طرف رجعت فرمائی جو خاصان خدا کی علامت اور عشاق ایزدی کی پرانی رسم ہے۔  
بِرَدَّ اللہ مَضِیْعَہ دُخُوْرُ ضَرْحِیْہِ وَقَدْ سَمِیْرَہُ — و بِرَحْمَہِ اللہ عَمَلْ اَقَالَ آمِیْنَا

مروجہ اپنے وقت کے فرد فرید اور اپنی بعض خصوصیات کے تو بظاہر خاتم تھے۔ ان کا علم بہ جہت تھا اور مسلم ہر دم رواں دواں چنانچہ ان کے قلم سے اسلامی لٹریچر میں جو گراں قدر اضافہ ہوا ہے مگر انہیں ہے کہ انہیں نظر انداز کیا جاسکے۔ ابوذر غفاری۔ النبی الخاتم۔ الدین الیقین۔ اسلامی معاشیات۔ سنانوں کا نظم تعلیم و تربیت۔ امام ابوحنیفہ کی سیاسی زندگی۔ اور ترمذی حدیث۔ ان کی ایسی تصنیفات میں جن سے مائٹوں علم و تحقیق کے جزا روشن ہوتے رہیں گے۔ ان مستقل تصنیفات کے علاوہ ہندوستان کا کوئی شہور علمی و دینی مجلہ ایسا نہیں ہے جس کے صفحات پر ان کے نقوش قلم ثبت نہوں۔ اور جس کا دامن مولانا کے تاتل فکر سے خالی رہا ہو۔ الفرقان بھی کوئی شہ سال تک اس ذات گرامی سے فیضیاب ہوتا رہا۔ اور اس درجہ خصوصیت رہی کہ درمیان میں ایک سال مولانا نے اپنی اعزازی ادابت کا فخر بھی لکھتے سیرت کو بخشا۔

ایسی عظیم المرتبت اور ناقابل فراموش سہی کی یاد میں ایک خاص نمبر کی اشاعت دل کا ایک قدرتی تقاضہ تھا، خیال ہوا کہ اگر یادگاری نمبروں کے تمام طرہ سے نمٹ کر اس نمبر کی نوعیت یہ رکھی جائے کہ مولانا کے مضامین و مقالات میں سے جو چیزیں کتابی شکل میں نہیں آسکی ہیں ان میں سے اہم چیزوں کا انتخاب کر کے صرف انہیں سے یہ نمبر ترتیب دیا جائے تو اس بہانے ان منتخبات کو بھی کتابی شکل مل جائے گی، چنانچہ اس نمبر کی نوعیت یہی ہے کہ لکھنؤ میں شائع شدہ مولانا کے مضامین و مقالات میں سے چند کو منتخب کر کے یہ نمبر ترتیب دیا گیا ہے۔

قبل اس کے کہ ان منتخبات کا تعارف کرایا جائے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ لکھنؤ میں شائع شدہ مولانا کے مضامین و مقالات کی پوری فہرست کا ایک اجمالی جائزہ لے لیا جائے تاکہ مولانا کے افادات کا جو خزانہ الفرقان میں محفوظ ہے اکی ایک فہرست لوگوں کے ہاتھ میں آجائے اور کسی وقت کوئی فائدہ اٹھانا چاہے تو اٹھا سکے۔

۱۔ مولانا صاحب پبلو بقہ حضرت عابد الدلت ثانی رحمۃ اللہ علیہ پر الدلت ثانی دیا ہزارہ دوم آٹا تھکد میزی کا رہا۔ ان دنوں کے عابد الدلت ثانی زبیر علیہ السلام میں شائع ہوا۔ اس کا قارئ آگے اس نمبر کے حالات کے ذیل میں آئے گا۔

میں نے اسے کہا۔  
 میں نے خود اپنے اجداد سے کہے آراء نہ بھولنا کہ اب بات مادی کی تعداد و ذی کثر سے مولانا کا دوسرا  
 مضمون "دارالعلوم دہلیہ" پر شریعت ہو اور جو کفر سے کفر کے شمارہ میں تیسری قسط پر تمام ہوا۔ یہ مضمون دراصل  
 دارالعلوم دہلیہ کے متعلق ایک اسٹنڈنگ کا جواب ہے جو حکومت ہند نے صفیہ رحیم آباد کے ایک تعلیمی انسٹیٹیوٹ  
 کے لوگوں کی طرف سے اس میں مولانا نے اپنے خاص تحریری اسلوب کے بجائے سہولیت سادہ اور معروف انداز میں لکھا  
 انصافاً فرمایا ہے۔ ————— مضمون سہولیت پر ہے اور اسے ہم دارالعلوم اس کے مقاصد و مسائل کا  
 بہترین تقابلی تقریر دے سکتے ہیں۔ ————— اور کیوں نہ ہو جبکہ یہ دارالعلوم کے مولانا کی لکھی جیسے باغ نظر و قیہ رس  
 فرزند جیل کی کاش قلم کا قیہ ہے۔

۱۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۲۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۳۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۴۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۵۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۶۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۷۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۸۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۹۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے  
 ۱۰۔ مقدمہ دلی نبر میں مولانا کا جو مقالہ شائع ہوا تھا وہ ناقص رہ گیا تھا۔ رجب الثانی ۱۳۴۵ء کے



کہ ..... ابالاحود مولانا بی کے افغانی۔۔۔

”اس وقت ہر جہاں سے اسلام زدہ میں گھر ملا جاتا تھا۔ شاہان مغربی ممالک میں سکھوں کی آتشیں توپ سرٹھا رہی تھی۔ جنوبی ہند سے مرہٹوں کا سیلاب نکلا تھا۔ مارتھوڈا ”ایگزٹہ“ کو ”اڈلہ“ بنانے میں بیدردی سے سرگرم تھا۔ دونوں قوتوں میں باہم جو کچھ بھی اختلاف ہو، لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و نشانات، ان کے نام پر اہل اور وابستہوں کا بالکل قلع قمع کرنے پر دونوں اُدھا کھائے بیٹھے تھے۔ تیسری طرف خلیج بنگال کے ساحلی علاقوں سے مغربی قوتیں بتدریج اپنا پنجہ ٹیک پہنچاتے ہوئے آگے بڑھ رہی تھیں۔۔۔ اور یہ تو بیدردی فتنے تھے، اندر ایرانیوں اور توراتیوں، پھر ان کے ساتھ روہیلوں کے باہمی تصادم اور مختلف اغراض و مقاصد کی کش مکش سے اسلامی حکومت ہند کی قبا تار مار ہو رہی تھی۔ ان سیاسی مقاصد کے ساتھ ساتھ صوفیائے غلط تصوف، اور فقہاء کے غلط تفقہ، حد سے گزری ہوئی حقیقت اور جاہلی حیثیت نے امت کے شیرازوں میں الگ انتشار پیدا کر رکھا تھا۔۔۔ اسی کے ساتھ ساتھ ایرانی ملا اور شعراء کا جو دباؤ مختلف وجوہ سے ہندوستانی ملا و ارباب فکر و نظر اور تعلیم و تدریس، و تصنیف و تالیف کے نظام پر پڑ رہا تھا۔ اگلی وجہ سے آہستہ آہستہ وہاں کے اہل علم کا تعلق، قرآن و حدیث، تحقیقی فقہ و اصول فقہ اور عقائد و کلام سے ہٹ کر بے معنی لافانی دہنیں اور غفلی مباحث کے گورکھ و دندوں میں الجھ الجھ کر خسرال دنیا و آخرت کی صورت پیدا کر رہا تھا کہ ان لاجاصل ساعی کا کوئی نتیجہ ان کو دنیا میں مل سکتا تھا نہ آخرت میں۔۔۔۔۔“

اسی جہاں کی تفصیل ہے جو اس مقالہ کے قدریادہ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے، جس میں مولانا کی باہر کی دنیا اور ذہنی کا جو بے انتہا انداز و نظر دیکھ کر اسلامی ہند کی تاریخ کا مطالعہ حیران رہ جاتا ہے کہ ایک ایسے اہل قلم کی نگاہ جس کی تنہا صرف عربی مدارس میں محدود رہی، کیسے ان باریک گوشوں تک پہنچی اور خیال کرنے لگتا ہے کہ اگر ان کی تعلیم خالص انگریزی طرز کی ہوتی اور وہ اپنا موضوع صرف تاریخ ہند کو بنالیتے تو شاید ان کے پایہ کمالی تاریخ ہند وستان

ان شخصوں نے بعد میں ان کو کورس میں داخل کیا۔ اس میں کسی کو بھی نفع نہ پہنچا۔  
 یہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ سے کہیں دوسری تلافی سے انجام دلائے۔

۶۔ شاہ ولی اللہ بہر کے بعد سب کے فاضل میں مولانا گیلانی کا کوئی مضمون نہیں ہے۔ سب کی جگہ میں البتہ  
 جامعہ عربیہ محدثہ مضافین میں جن میں سے دو مولانا کی مشہور تصنیف "الدين اقيم" کے دو حصے ہیں جو کتاب کی اشاعت  
 سے قبل مولانا نے الفرقان کے لیے عبارت فرمادی تھے۔ باقی دو میں سے ایک عید الاضحیٰ پر ہے، "بقریہ علیہ السلام کا  
 پیادہ نے عنوان سے دوسرا معراج پر ہے جس کا عنوان ہے "ما فی سبب کا طویل سفر" یہ حقیقت ایک رفویہ یا بیانی لغویہ  
 ہے۔ دونوں مضمون مختصر ہونے کے باوجود نہایت جامع اور مولانا کی خاص صفت یعنی شان کے مظہر ہیں۔

۷۔ مولانا کی ایک "مکتبہ کتاب" اسلامی معاشیات ہے۔ اس کتاب کی اس سبب کا کہ وہ ادارہ انجمن کے اپنے وسائل  
 کی قلت کی وجہ سے اس کا شکار اسلئے مضافین کی کتاب کشانی کا فخر اول الفرقان سے کیے ہوئے تھا۔ ان الفاظ صفر و ربیع الاول  
 ۱۳۳۵ء میں اس کا ایب پورا باب ۴۴ مضمون پر شائع ہوا اور کوئی سال بعد تک اس کے تحت حصے الفرقان میں مسلسل نکلتے رہے۔  
 اس طور پر کیا جاتا تھا کہ اس کتاب کا ہر حصہ پہلے انجمن میں شائع ہوا۔

۸۔ ۱۳۳۵ء میں تعمیر شدہ کاؤتھ مشاعرہ اور جان و مال کی بنیادیں کا طوفانی مہلکے جانے کے بعد مستقبل میں دن کی  
 حفاظت اور باعث ترقی زندگی کے دو اہم سوال مسلمانوں کے سامنے اٹھ کر رہے ہوئے۔ ہر جاس اور صاحب فکر مسلمان نے وقت  
 کے ان اہم مسائل سے تعرض کیا، مولانا بھی کیے۔ بے غفلت رہ سکتے تھے چنانچہ سوال ۱۳۳۵ء کے انجمن میں "چند تجاویز"  
 کے عنوان سے مولانا کا ایک مختصر مضمون شائع ہوا جس کا خاص تعلق پہلے مسئلہ سے ہے اور اگلے ہی شمارہ میں دوسرا مضمون  
 "ان دیکھی توت کا ایک شہد خزانہ" آیا جس کا موضوع "باعث ترقی زندگی" کے سوال کی طرف تھا۔ انیسویں ہے کہ یہ مضمون  
 ادھر ادھر رہ گیا، ورنہ اگر پورا ہو جاتا تو بڑی مفید اور پر از معلومات چیز ہوتی۔ اس میں مولانا نے تہذیبی باتوں کے بعد

مسلمانوں کی تاریخ سے تعلق نہیں کر کے یہ بتایا کہ غنا کا اخلاق اور سیرت کی مضبوطی ایسی ضرورت ہے کہ ظاہر و باطن سے  
 فرد کی باہر اور باطن کی توت کے واسطے سے جھجکے بنائے ہیں۔ اس میں قسطیں صحت ہندوستان اور چین کی مثالیں آتی تھیں  
 چنانچہ اس میں مولانا نے لکھ دیا کہ یہ حال انجمن میں اس مضمون کو باہمکل یا کر انیسویں ہوا۔

۹۔ سب سے زیادہ ادا انجمن کے کو کچھ کے موقع پر انجمن بن کر کچھ لکھنے کا خیال ہوا مضمون کے لیے مولانا  
 سے بھی عرض کیا گیا۔ مولانا کا جواب یہ تھا کہ مضمون کی حقیقت پر آیا، عنوان تو رائج کہا ہے؟ اس نہر کا خاص مقنا  
 تھا۔ چونکہ پیش قدمی نہ ہوئی تھی اس لیے اس کا معائنہ آگے نہ بڑھ سکا۔

۱۰۔ سب سے زیادہ ادا انجمن کے کو کچھ لکھنے کا خیال ہوا مضمون کے لیے مولانا سے بھی عرض کیا گیا۔ مولانا کا جواب یہ تھا کہ مضمون کی حقیقت پر آیا، عنوان تو رائج کہا ہے؟ اس نہر کا خاص مقنا  
 تھا۔ چونکہ پیش قدمی نہ ہوئی تھی اس لیے اس کا معائنہ آگے نہ بڑھ سکا۔









ہفت ثانی کا تجدید کا فلسفہ مولانا کا یہ عقائد محمد ثانی رحمۃ اللہ علیہ رحمۃً واسعہ کے عقائد کے منہج سے ہیں۔ اس کی اشاعت ہوئی تو علمی حلقوں میں ایک دھوم مچ گئی اور آج تک اس کی آواز بازگشت سنائی دیتی ہے۔ مولانا کے انتقال کے بعد جہاں کہیں ان پر کچھ تفصیل سے لکھا گیا اور ان کے علمی ثابت گننے گئے، اس مقالہ کو سرفہرست رکھ دلی۔ اس کے بارے میں ہمیں کچھ زیادہ تفصیل میں جاننے کی ضرورت اسلئے نہیں کہ چونکہ یہ مقالہ بالکل نامکمل حالت میں ہے اور پھر بھی بچاس صفحات سے زائد ہے اسلئے اسے من و حجاج نہیں کیا گیا ہے، بلکہ جناب مولانا انیسیم احمد صاحب فریدی امر دہوی کو تکلیف ہے کہ اس کی تفصیل کر لی گئی ہے یہی تفصیل اس نمبر میں ہو۔ فریدی صاحب نے اس مقالہ کا اچھا تعارف بھی کر دیا جو اسی لیے اسکی ضرورت نہیں ملتی کہ یہاں یہ کچھ عرض کیا جائے۔

یہ مقالہ الفتن کے سچ نمبر (سلسلہ) میں شائع ہوا تھا۔ جو لوگ اس کو بخیر و برکت سے پڑھیں گے امید ہو کہ وہ اس کی قدر و قیمت کے ہماری طرح قائل ہوں گے۔ اور اہل حق بڑے فواد اسکے مطالعے سے ہاتھ نہیں گئے۔ اس میں مولانا نے پہلے یہ دکھایا ہے کہ کعبہ جو اجمالی حج کا محور ہے اس کا تعلق عالم ارضی سے کیا ہو۔ اس سلسلہ میں بنیاتی اور انسانی و حیوانی حقائق پر نظر ڈال کر انھوں نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ جس طرح نباتات کا قیام و بقا، ان کا نشو و نما اور ان کا سلسلہ برگ و بار، بیج اور ٹھنڈیوں کے اندر کے ایک انگھوسے سے دائرہ نظر آتا ہے جسے نباتات اور ان کی تمام پیداواروں کا مرکزی نقطہ کہا جاسکتا ہے۔ یا انسان و حیوانی اجمام کے قیام و بقا اور ان کے نشو و نما کا دار و مدار دل پر ہو۔ کیا اسی طرح مٹی کا یہ تودہ جسے زمین یا دھرتی کہتے ہیں اور جس سے علاوہ

عناصر اور معدنی مرکبات کے بنیاتی و حیوانی اور انسانی ہستیوں کی بے پناہ موجیں ابل رہی ہیں۔ یہ (دوین) بھی اپنے اندر کیا کوئی ایسی چیز نہیں رکھتی جسے اس کی ان تمام پیداواروں کا مرکزی نقطہ ٹھہرایا جائے؟ کیا اس کا کوئی دل نہیں ہے جس سے ان پیداواروں کی رگوں میں نشو و نما اور ارتقاء و بقا کا خون دوڑ رہا ہو؟ یہ سوال اٹھا کر مولانا نے قرآن کی آیتوں سے اس کا جواب دیا ہے کہ بے شک زمین کا بھی دل اور ایک مرکزی نقطہ ہو اور وہ ہو کعبہ!۔

اس موقع پر آیات کے الفاظ سے مولانا کا استشہاد من دیکھنے اور یاد رکھنے کے قابل ہے۔ انھیں آیات سے سینکڑوں بار ہم گزرتے ہیں، اور ان الفاظ کے وہی معنی ہم بھی جانتے ہیں جو مولانا نے بیان فرمائے ہیں، مگر مولانا انھیں مشہور معانی سے وہ بات پیدا کرتے ہیں جو کبھی حاشیہ خیال میں سمجھنے کی تھی اور اب انھیں بالکل دل لگتی ہے۔ یہ

مولانا کے انتقال کے ذہنی کا کمال ہو جو ان کا خاص امتیاز ہے۔  
 SO. SLI. ACADEMY  
 BHANUAGAR, U. P. INDIA

اسی ذیل میں مولانا نے کعبے کی قدامت اور اس کے وسط ارض میں واقع ہونے کو بھی تاریخی بیانات اور صحیح قدیمہ اور جغرافیائی حقائق سے ثابت کیا ہے۔ جو اس کی مرکزیت کا اتقار ہے اور نتیجہ یہ نکالا ہے کہ خالق کائنات نے جب انسان کو خلیفہ بنا کر زمین پر آباد کرنے کا فیصلہ فرمایا تو اس کے قیام و بقا، نشو و نما اور امن و ارتقاء کے لیے

کعبہ کو مکر قرار دیا۔ اور جیسے سارے عالم میں اپنی رستوں کو تعمیر کرنے کے لیے الرحمن عرش پرستوی ہوا، اسی طرح کہہ  
 زمین کی رستوں کی تعمیر کے لیے کعبہ کو جس نے اپنی تختی کی خرد گاد خاص ٹھہرایا۔ پس ذات حق کی توحید کا خاص  
 ہونے کی وجہ سے وہ بہت اشر ہو اور ہی بنیاد ہو کعبہ کے ساتھ انسانوں کے ان روحانی تعلقات کی جو اسلام  
 قائم کرنا ہو جن میں سے ایک حق کی عمل شکل نمازی اور دوسرے کی حج

یہاں ہمیں اگر مولانا یہ سوال اٹھاتے ہیں کہ تعلقات کی ان دو شکلوں میں مقدار اختلاف کیوں ہو کہ ایک میں تہمتی  
 صفائی، سحرائی، وقار و سجدگی اور ستائش و سکنت ہو کہ ہر بار سنہ، ماہ، ہفتہ، پاؤں و صوف، معقول لباس پہنو، دوڑ کر  
 مت آؤ، اور خاموش رہو، اور دوسرے میں جتنا زیادہ میلے کھیلے، دیوانہ دوش اور پرانگندہ حال رہو۔ جتنا  
 زیادہ دوڑ دھباؤ اور شور مچاؤ اتنی ہی سرخروئی حاصل کرو۔

مولانا فرماتے ہیں: فطرت انسانی کے دو پہلو ہیں۔ ایک طرف انسان قدرت کے ساکناہ اقتدار کے آثار کو  
 اپنے اوپر طاری کرنا چاہتا ہو اور ساری کائنات کو قدرتی قوانین کی پابندی ہی کے ذریعہ ترقی اور کامیابی کے مراحل  
 طے کرتا ہو، دیکھتا ہو وہ اپنی کامیابی کا راز بھی انہیں پابندیوں میں پوشیدہ سمجھتا ہے، انسانی فطرت کے اس اخلاقی تقاضے  
 کی تکمیل نماز کے ذریعہ کی گئی ہو۔ مگر اسی کے ساتھ انسان کی فطرت میں جمال پرستی اور حسن پسندی بھی ہو اور اسی پر اس کے  
 فنی امتیاز کی بنیاد قائم ہو۔ تلاشِ حسن اور حسنِ جمال کے جذبہ کے ساتھ وہ پیدا بھی ہوتا ہو اور اسی جذبہ کے ساتھ لیے  
 وہ مرتا ہے۔ بہت ہی نئروں، لہلاتے ہوئے مرغزاروں، سرسبز دلدیوں کے نشیب و فراز، اور نگہت و نیم نگہت  
 پھولوں، لہریں جھادی اور نباتی ساخوں میں حسن و جمال کی تجلیاں جب ڈھل کر سامنے آتی ہیں تو ان کو دیکھ کر گدے  
 گھوڑے اور بکے نہیں، صرت آدم کے بچے اور خود کی بچیاں ہی کیف و سحر اور وجد و نشاط میں سرمست ہوتے ہیں۔  
 ہر حال یہ واقعہ ہے کہ انسان کی فطرت میں حسن پرستی اور تلاشِ جمال کا ایک غیر معمولی جذبہ موجود ہو اور اسی  
 کے ساتھ یہ بھی واقعہ ہے کہ کائنات کے اندر حسن و جمال کی جو لہریں مختلف مظاہر میں پائی جاتی ہیں ان کا آخری  
 سرچشمہ وہی ہے جو ہر خوبی و کمال کا بار و منتہی ہے، یعنی اشرج، اسی جمالِ مطلق اور حسنِ ازل کی جستجو کی  
 عملی شکل ہے، جو اس کے سارے عملی ڈھانچے میں جھلکتی ہو، اور اسے بنانے کے ڈھانچے سے بالکل مختلف نوعیت  
 جھنکتی ہے۔

بہنیں حقانی کو مولانا نے اپنے خاص انداز میں ۲۰-۲۱ صفحے میں بیان فرمایا ہے۔ یہاں مضمون  
 میں تو آگے اور بھی کچھ چیزیں تھیں، مگر ہم نے آگے کے وہ صفحات اس انتخاب میں حذف کر دیے ہیں اور  
 صرت اتنا ہی حصہ بیان کیا ہے جس کا تعلق موضوع سے ہے۔ یہیں اس کا احساس ہو کہ اختتام پر کچھ تشنگی  
 سی محسوس ہوتی ہے، مگر آگے کے چند جملے جو آخری پیرا گراف کی تکمیل کرتے ہیں ایسا معلوم ہوا کہ ان کی کتابت میں



کچھ غلطی ہوئی ہے جس سے ناظرین کو کچھ پیش آتی اس لیے یہی مناسب سمجھا گیا کہ ہر اعتراض چند تلبیثیں ہی ختم کر دیا جائے، کہونکہ بات بہر حال پوری ہو جاتی ہے۔

سچ پر چھپنے تو یہی مضمون اس خیال کا محرک بنا کہ مجھ نے مولانا کے متعلق مضامین کا مجموعہ شائع کرنے کے خود ان کے مضامین کا مجموعہ یعنی بجائے گیلانی نمبر کے افادات کیلئے فیروز شائع کیا جائے۔ مولانا نے اسی مضمون میں سورہ کہف کی تفسیر ایک نئے انداز سے کی جو اور

دجالی فقہ اور  
سورہ کہف

معلوم ہوتا ہے کہ اس سورت پر انھوں نے ایک خاص نقطہ نظر سے مدتوں غور کیا تھا اور اسی غور و فکر کے سرمایہ کو اس مضمون میں پیش کیا۔ مگر غلطی یہ ہوئی کہ اتنی طویل چیز جو ایک کتاب کی شکل میں شائع کی جانی چاہئے تھی ایک ایسا نمبر کے صفحات میں شائع ہوئی۔ الفرقان کی ضخامت ہی کیا ہے پھر بھی کافی لمبی لمبی قسطیں کرنے کے وجود میں نہیں آتیں قسطوں میں پورا ہو سکا۔ اور درمیانی ناغوں کی وجہ سے ڈھائی سال میں قسطیں شائع ہو سکیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہت سے ناظرین کے سامنے وہ سلسلہ کہیں درمیان سے آیا۔ اور شروع کی کڑیاں سامنے نہ ہونے کی وجہ سے وہ اس سے کوئی دلچسپی نہ لے سکے۔ اور جن کے سامنے یہ مضمون ابتداء سے آیا وہ بھی ماہناموں کے عام ناظرین کی عادت کے مطابق عام طور پر اعلیٰ طوالت سے اکتانے سے لگے۔ الغرض بہت کم لوگ نکلے جو کچھ کے ساتھ اس مختلف قسم کے مواد سے بھر پور مضمون سے فائدہ اٹھا کر اس کی قدر شناسی کا ثبوت دیتے رہے۔ اس کا مولانا کو بھی تسلی تھا اور ادوہ الفرقان کو بھی افسوس رہا۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ مضمون تدبر قرآن کی ایک نئی راہ کو بتا رہا ہے اور چاہے مولانا کے نتائج فکر سے پورا اتفاق نہ کیا جائے مگر زمانہ کے نئے نئے حالات و مسائل میں قرآن سے ایک زندہ کتاب کی طرح استفادہ کرنے کا ایک دھنگ ضرور ان کے مطالعہ سے ملتا تھا۔ اسی لیے خود مولانا کی جتنی خواہش ہوگی وہ تو ظاہر ہے، خود ہماری خواہش تھی کہ لوگوں کے لیے اس کے مطالعہ کی کوئی بہتر صورت نکالی جاتی۔ مولانا کے ساتھ انتقال کے بعد جب ان کی یاد میں الفرقان کا ایک خاص نمبر نکالنے کا خیال پیدا ہوا۔ اسی وقت یہ ذہن میں آیا کہ یہی موقع اس خواہش کو پورا کرنے کے لیے غالباً سب سے زیادہ مناسب اور مرحوم کی روح کو شاد کرنے کا شاید یہی سب سے اچھا ذریعہ ہوگا۔

اس مقصد کے لیے ضروری معلوم ہوا کہ اس مضمون کی کچھ خدمت کی جائے، اور یہی جیسی پوری کوشش کر کے ایسی صورت کر دی جائے کہ لوگ آسانی سے اس مضمون سے مستفید ہو سکیں کیوں کہ مولانا کے لکھنے کا انداز تو یہ تھا، جیسا کہ انھوں نے خود مولانا سید سلیمان ندوی کو اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ

یہ کہ جو کچھ میں نے بتایا ہے وہ تو محض خیالات ہیں اور نہ کسی نظریاتی حقائق کا مطالعہ  
میں سے یہ شکل پوری ہے جس میں اپنے دل سے پھر لے کر خیالات کو حذف کر کے کا آہ اجڑا  
کا انتخاب کریں۔

### (معائنات مادیہ صفحہ ۱۵۴)

”مخبرات“ کا لفظ تو غیر مادیائی اسفندی ہے۔ البتہ مولانا کے یہاں بات میں بات بہت نکلتی ہے۔ یعنی باتیں  
اگرچہ جذبات خود سب نہایت کارآمد اور پُر از معلومات ہوتی ہیں مگر عام ناظرین کے لیے بعض وقت یہ کھول کھلیاں  
ہوتی ہیں جس سے انھیں موضوع سے تعلق قائم نہ کر سکیں اور ذہن میں ایک انتشار پیدا ہو جاتا ہے۔ مولانا  
نے شاید اسی قسم کی چیزوں کو مخبرات سے تعبیر کر دیا ہے۔

بہتر حال عام ناظرین کی سہولت کے خیال سے ضروری معلوم ہوا کہ اولاً غیر متعلق باتوں سے پیدا ہونے والی  
مضمون کی طوالت اور اس کے سچ و ختم کو ممکن حد تک کم کر دیا جائے۔ دوسرے حصے حصے سے مضمون کا مقصد پورا  
ہو جاتا ہے جس اتنے ہی حصہ پر اکتفا کیا جائے اور باقی حصہ میں سے بغیر کسی تسلسل کے صرف خاص خاص فادات  
لے لئے جائیں۔ چنانچہ اس نقطہ نظر سے جب مضمون پر کام کیا گیا تو ۶۰ صفحات میں سے کوئی ۵۰ صفحے رہ گئے جو  
اس نمبر کے مطبع کی تبدیلی (یعنی سطروں کی تعداد اور لہجائی میں اضافہ) اور کتابت کے گٹھاؤ کی وجہ سے صرف  
۳۳ صفحے میں آگئے۔

خود کے علاوہ کہیں لفظی ترمیم بھی کی گئی عبارت کو سہل الفہم بنانے کے لیے ضرورت محسوس ہوئی تو کہیں کوئی  
لفظ یا جملہ بڑھا بھی دیا گیا۔ اور اس کے علاوہ بعض حواشی بھی لکھے گئے ہیں۔

مزید برآں دو کام اور کیے گئے ہیں (۱) ایک تو یہ کہ مضمون کو مختلف مباحثوں سے چھوڑ کر تقسیم کر دیا گیا ہو  
اور ہر حصہ پر مناسب عنوان قائم کر دیا گیا ہے کہ یہ چیز خود نفسیاتی طور پر ایک طریق مضمون کے مطالعہ کا بار ذہن  
سے ہٹا کر رہی جو (۲) دوسرے یہ کہ مضمون لفظی سرخیوں سے بھی کیسے خالی تھا جو کہ فہم میں بڑی آسانی پیدا کرتی  
ہیں اور قاری کے ذہن میں مباحث کے انضباط کا ذریعہ بنتی ہیں۔ راقم مرتب نے جہاں جہاں ممکن ہوا یہ نقلی  
سرخیوں قائم کر دی ہیں جن کی تعداد غالباً انسی سو ہوگی۔

بہر حال یہ محنت صرف اس لیے کی گئی ہے کہ عام ناظرین سہولت کے ساتھ اس مضمون سے مستفید ہو سکیں  
اور مولانا مرحوم کی یہ محنت کم از کم ان کے بعد بھی ٹھکانا لگ جائے۔

اس مضمون میں کیا کچھ ہے؟ اب اس پہلو پر روشنی ڈالنے کی توان صفحات میں زیادہ گنجائش رہی نہیں۔  
مقدمہ یا تاخیر ویران کر دینا چاہیے کہ اس کے بعض مباحث مثلاً مہائوں کا عقیدہ و لہجہ اور اس کے آثار و



نادر اور اچھوتے مباحث ہیں۔ مولانا کی وسعت معلومات اور ان کی متاثرہ ذہانت اور فہمی کی غیر معمولی صلاحیت نے قلمروں کو لے کر سمندر کر دیا ہے جو لوگ توجہ سے اس کا مطالعہ کریں گے وہ کتنے ہی موضوعات پر اپنا دامن بیش بہا معلومات سے بھر لیں گے۔

یہ اس مجموعہ کا آخری مضمون ہے اس کا تعلق چونکہ بعض تاریخی واقعات سے ہے اس لیے اس کے قارئین میں کچھ عرض کرنے کی ضرورت نہیں محسوس ہوتی۔ ایک سادہ سا تذکرہ مضمون ہے جو واقعات سے ترتیب دیا گیا ہے۔ مولانا کے آخری سلسلہ مضمون کی ایک کڑی جوڑنے کی بنا پر مناسب معلوم ہوا کہ اسی کو افادات مندرجہ کی آخری کڑی بنا دیا جائے۔

مولانا کے افادات کے علاوہ اس نمبر میں دو مضمون اور ہیں۔ ایک سب سے پہلا مضمون مولانا ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے ہے۔ جو مولانا مرحوم کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کا ایک جامع تعارف اور ان کی خصوصیات اور فضائل و کمالات پر ایک بصیرت افروز تبصرہ ہے۔ دوسرا مختصر مضمون میر تقی میر کا ہے جس سے مولانا گیلانی اور افغانستان کے تعلقات پر روشنی پڑتی ہے۔

کچھ مولانا کے اسلوبِ راقم مرتب نے عیاں تھا کہ اس نمبر میں ایک مضمون مولانا کی انشائی خصوصیات اور ان کے اسلوب پر چاہئے۔ لکاش کے متعلق مگر اس سے کہ خیال کیے آیا چنانچہ جن حضرات سے اس کیلئے عرض کیا گیا ان کا جواب معذرت میں ملا۔

انہیں جو کہ یہ بڑی کمی رہ گئی۔ ورنہ مولانا کے افادات سے استفادہ میں ناظرین کو اور زیادہ سہولت پہنچاتی۔ میں خود کہ اس موضوع پر لکھنے کا اہل تو نہیں پاتا مگر ضرورت کے احساس کے تحت چند اشارات یہاں کیے جاتے ہیں شاید کچھ مفید ہو سکیں۔ واضح رہے کہ یہاں مولانا کے صرف انہیں مضامین کو سامنے رکھ کر کچھ لکھا جا رہا ہے جو اس مجموعہ میں شامل ہیں۔ نیز مولانا کے طرزِ انشا پر کوئی تبصرہ اور ان کی تمام خصوصیات کا احصاء مقصود نہیں ہو بلکہ صرف انہیں کے نقطہ نظر پر چند باتوں کی طعنہ اشارہ مقصود ہے۔ ۱۔ مولانا کے اسلوب کی سب سے پہلی خصوصیت کا اُمیدوار ان کی تحریر کا شروع ہوتا ہے۔ بعض مرتبہ تو وہ مضمون اسی طرح شروع کرتے ہیں جیسے کہ عام اور مانوس طرز ہے مگر بعض مرتبہ وہ اس کو کچھ دھنگ سے بات شروع کرتے ہیں کہ پڑھنے والے کو معلوم ہو جائے وہ شروع سے نہیں بلکہ سچ سے کہیں مضمون پڑھنے لگا ہو۔ مثلاً "وفا شعار کے دفناؤں نے" میں انہیں مضمون اس بات سے شروع کرنا تھا کہ جارج مروانی حکومت سے منسلک ہونے سے پہلے طائف کے ایک مکتب میں پڑھایا کرتا تھا۔ اس پیشہ کی آمدنی اس کی ضروریات کیلئے ناکافی ہوتی تھی۔ چنانچہ رشتہ پوچھا اور مہربانوں کے ذریعے گاؤں میں بھرتی ہو گیا اور یہاں سے اس پر تو قی کا دروازہ کھلا۔ اس بات کو دیکھنے والے کس دھنگ سے کہتے ہیں۔

طائف کے مکتب خانے میں ہوں تو پڑھتا تھا۔ لیکن طلبہ اصبغان کے، جس پیشہ سے ان کی آمدنی اور ضروریات کو کافی ہوتی تھی پھر کیا کیا جاتے۔ طائف سے اٹھا، دمشق پہنچا، وقت کے حکمران کا جو وزیر باختر تھا اس کے گاؤں کو لے کر آیا۔ وہاں بھی بھرتی ہو گیا۔ وزیر کا نام ذریعہ زبان تھا مروانی حکومت کے چند حکمران عبد الملک بن مروان نے اس کو اپنا وزیر بنایا تھا۔ بھرتی ہو کر وہاں سے بھی بے وقت طائف کا ایک نیا علاقہ بنا دیا۔ اس کا جہان تھا۔





# مولانا سید مناظر حسن گیلانی

## نقوش و تاثرات

(از: مولانا سید ابوبکر حسن علی، ندوۃ)

اپنے زمانہ کی کسی مشہور و جلیل القدر بہت ہی متعلق نہ بتانا ہمیشہ مشکل ہوتا ہے کہ اس کا نام سب سے پہلے کب کان میں پڑا تھا، جب خیال کیجئے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہمیشہ سے مانوس اور یہی ہمیشہ سے معروف و مشہور میری طالب علمی کا زمانہ اور میرے لکھنے پڑھنے کی عمر کا بچپن تھا، اور مولانا کے علم و تصنیف کی عمر کا سن کہولت، میرے برادر منظم ڈاکٹر حکیم مولوی سید عبدالعلی صاحب ان کے دوست بھی تھے اور معارف بھی، مولانا اکثر حیدر آباد سے اپنے وطن گیلانی جاتے ہوئے اپنے رفیق کار زادہ شخص دوست مولانا عبدالباری صاحب ندوی کی بیعت میں لکھنؤ آتے جاتے اور ایک دو روز قیام کرتے، ہمارے سفر پر روانہ ہوتے، اس عرصہ میں کبھی ہمارے گھر کو بھی رونق بخشتے اور کبھی ہم مولانا عبدالباری صاحب کے دولت کدہ (بستان سعادت) پر حاضر ہو کر ان کی زیارت و صحبت کی سعادت حاصل کرتے، اس دو روزہ قیام کے صرف دو تاثرات باقی رہ گئے ہیں، ایک ان کی شیریں گفتاری، سلفۂ بیانی، و دس۔۔۔ ان کی نورانی صورت، خندہ چشانی ان دونوں صفتوں نے مل کر ان کی شخصیت میں عجب دل آویزی اور دل کشی پیدا کر دی تھی، اور کسی طرح انکی موجودگی یا گفتگو طبیعت پر بار نہیں ہوتی تھی، قلم مشرقی سرائے نگار اور ادیب اسی کو سبک دہی سے تعبیر کرتے ہیں اور اسکی مقابل صفت کو "گراں جانی" کہتے ہیں، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مولانا کو اس لطافت سے خوب نوازا تھا، اور اسی وجہ سے وہ اپنے حلقہ احباب میں بڑے محبوب اور

اور اپنے ملت کا مذہب و متعینین میں بڑے قبول تھے اور جو ان کی صحبت میں ایک مرتبہ بیٹھ جاتا وہ یہ کہتا ہوا اٹھتا۔

بہت لگتا ہے جی صحبت میں ان کی

اسی اثنا میں اگر نماز کا وقت آجاتا تو مولانا حاضرین یا صاحب خانہ کے اصرار سے محلے پر تشریف لے جاتے، ان کی قرات میں بڑا سوز اور ملاوت تھی، قلب پر اس کا اثر پاتا اور جی چاہتا کہ قرات طویل ہو، اس دوران قیام میں جو علمی مذاکرے ہوتے ان کی تو اس وقت کچھ زیادہ سمجھ نہ تھی اور نہ وہ محفوظ رہیں جس اتنا یاد ہو کہ ان کی باتوں سے یہ احساس نہیں ہونے پاتا تھا کہ کوئی شخص علم کے فلک چہارم سے اہل زمین کو خطاب کر رہا ہے یا کوئی عالم شہرت گاہ کو درس گاہ تصور کر کے سامعین کو درس دے رہا ہو، ان سے مل کر ہم کو وہ دور یاد آتی نہ محسوس ہوتی جو امتیازی طالب علموں کو بڑے علماء و اساتذہ سے مل کر محسوس ہوا کرتی ہے، دیکھنے میں یہ بات معمولی ہے مگر بڑی قیمتی چیز معمولی ہے جس طرح بعض (نور دولت) احکام کو یہ مرض لاحق ہو جاتا ہے کہ وہ ہر جگہ یہاں تک کہ اپنے گھر میں اور اپنے بچے تکلف و احباب کے حلقہ میں بھی اپنے کو حاکم سمجھتے رہتے ہیں، اسی طرح بعض علماء اور ادبا، اس کمزوری کا شکار ہو جاتے ہیں کہ وہ ہر وقت اپنے کو معلم و مصلح یا ادیب و نقاد سمجھنے لگے ہیں، اور درس گاہ اور سندھوں کا تصور ان سے بھی جدا نہیں ہوتا، مولانا کی مجلس میں بڑا انضباط تھا، اور علمی و درسی اصطلاح میں "تنزیل" بھی تھا، لغت بھی تھی، واقعات بھی تھے اور چیدہ و منتخب اشعار بھی، اور وہ بھی ترنم کے ساتھ، دل نوازی و شفقت بھی تھی، اور علمی و تحقیقی شان بھی اور یہ سب اُسی لطافت روح اور یکساہی کا نتیجہ تھا جو ان کو عطا ہوئی تھی اور اس بات کا ثبوت کہ علم ان کا ایسا جزو بدن ہو گیا تھا کہ ان کو اس کا احساس باقی نہیں رہا تھا اس لیے اس کے موقع بے موقع اظہار کی ضرورت نہ تھی۔

اسی عرصہ میں مجھے تفسیر کے تفصیلی مطالعہ کا شوق ہوا، بھائی صاحب نے ارادہ فرمایا کہ مجھے کچھ عرصہ کے لیے مولانا کے پاس حیدر آباد بیچ دیں مولانا نے بھی اس پر سرست کا اظہار فرمایا، لیکن اب یاد نہیں کن اباب و موافق کی بنا پر ایسا نہ ہو سکا، لیکن مولانا نے شفقانہ و مریبانہ اور میں نے شاگردانہ و نیاز مندانہ تعلق آخر تک قائم رکھا، اس سلسلہ میں سب سے پہلے میری خط و کتابت سلسلہ میں ہوئی، جب مجھے اپنی کسی علمی یا تصنیفی ضرورت سے مولانا کے اس مقالے سے استفادہ کی ضرورت پیش آئی جو انہوں نے جمع و ترتیب ستم آں پر تحریر فرمایا تھا، اس کی تاریخ یہ ہے کہ اہل خانہ صاحب نے قرآن مجید کی جمع و ترتیب کے متعلق ایسے مشکایہ خیالات کا اظہار کیا تھا جن سے قرآن مجید کی موجودہ ترتیب بلکہ اس کی محفوظیت مشتبہ ہو جاتی ہے، یہ چند مایانہ و علمی خیالات کا مجموعہ تھا جن کی کوئی علمی و تحقیقی اہمیت نہ تھی لیکن ایک بڑے فتنہ کا آغاز تھا، مولانا کے





طیقت آمیزش سب معنوں میں دشمنی، نفرت سے لپکتے اور عظیم تینہ گات ہے جاتے ہیں، اور وہ اس سرسخت و نیرت کے ساتھ کہ پڑھنے والا مصنف سے شکایت کرنے لگتا جو کہ

و اماں گمہ نگ و گل حسن تو بسیار

میں نے اپنی ماری میں سیرت نبویؐ میں رشتہ نامہ نہیں اور انہی اقام سے زیادہ مؤثر کتاب نہیں پڑھی، کتاب پڑھنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ سن مانتا پروا ہی کی رشتہ نامہ نہیں ہے، اس کے اندر ان کا سوز و رول اور خون جگر بھی شامل ہے اور واضح بھی ہے کہ

رنگ مویانست و رنگ چاک مویان و موت معجزہ فن کی ہے چون جسگرے نمود

ان سے جب زیادہ ملتا ہوا اور کچھ دن ساتھ رہا ہوا تو اس حقیقت کی تصدیق ہوئی، اور حیدر آباد کے قیام میں خود انہوں نے اپنے بعض واقعات سنائے ہیں سے بارگاہ رسالت سے خصوصی لفظ و مناسبت اور اس کتاب کی مقبولیت و تاثر کا ماحول معلوم ہوا۔

ان کے دور نقش قلم جہ نظر سے گزرا، اور نقش ہو گیا، وہ ان کا مضمون الف ثانی کا تجزیہ کی کارنامہ ہے جو الفرقان کے مجدد و نہایت شاعر ہوا تھا، وہ وہ انکی بہترین و موثر ترین تحریروں میں ہے، حضرت مجدد الف ثانی پر بہت کچھ لکھا گیا ہے، لیکن اس مضمون سے بڑھ کر ان کی تجدیدی عظمت کو آشکار کرنے والا کوئی مقالہ یا تصنیف اس وقت تک نظر سے نہیں آئی، اس مضمون میں بھی انہوں نے یہی کیا جو کہ علامہ القادر جالونی کی منتخب التواریخ کے لیے کر لیے اقتباسات جمع کر لیے ہیں، زبیر کبیر کا پورا نقشہ سامنے آتا ہے، اور پڑھنے والے کو اس خطرہ کا اندازہ ہو جاتا ہے جو اس ملک میں اسلام کو روک رہا تھا، پھر ان تاریک دہلیوں کن حالات میں البتہ ثانی کے بعد کا تجدیدی کام شروع ہوتا ہے جو بالآخر کبیر کے تحت پڑی، مبین اور ہنگ زبیر بادشاہ، غازی (نور الدین مرقدہ و اعادایا بعد) کو لے آتا ہے اگر یہ مضمون اسی پر دلائل کے ساتھ جس سے وہ طرز ہوا تھا، مکمل ہو جاتا تو نہ صرف حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی بہترین سیرت ہمارا جو باقی جگہ ہندوستان کے اسلامی انقلاب کی دلولہ انگیز تاریخ کا مرتب ہو جاتی۔

اس وقت تک میرے ان کے تعلقات کی نوعیت یہ تھی کہ میں ان کے علم و تحریر کے خیرات ماحول میں سے ایک ماحول تھا، ان کے معانی و تصنیفات کو شرق سے پڑھا، اور کبھی کبھی استفادہ حفاظت بت بن کر لیتا، ان کو کبھی میرے حالات اور سیاسی مسائل سے بزرگ نہ دیکھی تھی، لیکن ایک ایسی تقریب پیش آئی جس نے مجھے ان سے زیادہ قریب ہونے کا موقع دیا، اور وہ یہ کہ انہوں نے اپنی اہم تصنیف "مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت" کے زمانہ تصنیف میں والد مرحوم مولانا حکیم سید محمد اکبری کی تصنیف "زہرۃ الخواطر" کا دوسرا حصہ ممدومہ کا ترجمہ کے ذیل کے طور پر دائرۃ المعارف نے شائع کیا تھا، پڑھا، وہ اس کو نہ بڑے متاثر ہونے، ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں :-



یہ واقعہ ہے کہ آپ کے والد مرحوم کی چیزوں سے یوں تو بچے بچھن رہے تھے مگر وہ بچا ہے، لیکن زہرہ الزہراؑ کی قدر و قیمت محمدؐ پر اپنی اس کتاب کے گھنے وقت جتنی تھا بھر ہوئی، اس سے پہلے نہیں ہوئی تھی، اکثر کے اس خلص بندے نے کہاں کر، یا تو بھلا کر کو گھنگال گئے، لیکن پتہ بھی چلنے نہیں دیا، خدا کے ان کی محنت سے استفادہ کا موقع دنیا کو مل جائے، ایک انقلابی کام ہے جسے وہ کر کے چلے گئے ہیں، اب یہ ہم لوگوں کی توفیق کی بات ہو کہ اس سے خود مستفید ہوں اور دوسروں کے مستفید ہونے کے لئے مواقع پیدا کریں گے۔

(۱۲ دسمبر ۱۹۷۵ء)

انھوں نے دائرۃ انصاف سے اس کتاب کے مکمل طبع ہونے کی تحریک کی، ایک مختصر تب کیا جب زہرہ زہراؑ کے اکثر اکابر علماء کے دستخط کرانے، یہ غالباً جدیدی صاحب کا زمانہ وزارت تھا اور وہ مولانا کی بڑی محنت کرتے تھے، بڑی خوشنود اور سلسلہ جنابانی سے اس کتاب کی طباعت کی منظوری ہوئی، اور میں نے پہلا حصہ صاف کر کے بھیج دیا، ریاست کے دوسرے کاموں کی طرح اس کتاب کی طباعت میں تاخیر پر تاخیر ہوتی چلی گئی، یہاں تک کہ صلیحۃ یہ معلوم ہوئی کہ میں خود حیدر آباد جاؤں اور اس کے آخری مراحل طے کرانے کی کوشش کروں، چنانچہ ستمبر ۱۹۷۵ء میں غالباً جولائی کا مہینہ تھا کہ میں حیدر آباد حاضر ہوا، مولانا کے سوا کہاں ٹھہرنا، یہ وہ زمانہ تھا کہ مولانا عبدالباری صاحب وظیفہ پر نگہداشت ہو کر کھڑے تشریف لے گئے تھے، جامعہ عثمانیہ کے قریب سینا پھل منڈی میں مولانا کا قیام تھا، قریب ہی ایک مسجد بھی جس کی تاریخ مولانا نے المسجد الاقصیٰ نکالی تھی اور وہ مسجد کے دروازے پر کندہ ہے اور اس کا طاق سے مناسب حال ہے مسجد بلوہ کے بالکل ایک سیراقصی البلد پر واقع ہے، اس قیام میں مولانا کے شب و روز دیکھنے اور گفتگوں بات چیت ہوا، وہاں ٹھہر کر مولانا کا تصنیفی انہنگ اور علمی استغراق دیکھا، پہلے کا حال تو یہ تھا کہ بعض دن رات بھر کھتے رہتے، دوسرے کمال ہوتا تھا کہ بعض اوقات سلسلہ گفتگو شروع فرماتے اور میں کسی ضرورت سے اٹھ جاتا مگر مولانا سلسلہ جاری رکھتے پھر اپنا کام اٹھا کر دیکھتے اور اس وقت معلوم ہوتا کہ میں موجود نہیں ہوں، طبیعت کی گفتگو کا وہی عالم تھا "مسجد اقصیٰ" کے موزن ایک دھچپ بزرگ تھے جن سے مولانا اکثر مطالبہ فرماتے اور ان کی سادگی سے نطف لیتے مولانا نے ان کا نام "امام مفرح القلوب" رکھا تھا، اکثر مولانا کے ساتھ ہی جامعہ عثمانیہ اور دائرۃ المعارف جانا ہوتا اور بعض مرتبہ ان کے درجہ میں بھی درجواہد دینی عظمت کی وجہ سے جامعہ کی سبک بالائی منزل میں تھا، بیٹھے کی سعادت حاصل ہوتی۔

مولانا سے ملنے میں دو باتوں کا ضرور احساس ہوتا، ایک ان سے عزیزانہ قربت کا جو ایک خاندان کے افراد ہونے سے محسوس ہوتی ہے۔ اس کی وجہ خواہ نسبی مشترک ہو (اشتراک بیدہی) خواہ ان کی طبیعت کی افتاد جس کے خمیر میں محبت و شفقت تھی، دوسرے ذاتی و علمی مناسبت، مولانا عالموں میں فائز تھے، ادیبوں میں ادیب،

مورخوں میں سورج فقیروں میں فقیر، عدوؤں میں میث، غصروں میں غصہ، غائبانہ، دوکان کو کپڑاں، خرق  
تھا، شرور شاعری کا ذوق اور سخن شناسی، سخن سنجی، دونوں سے بھلاہٹا فرلا تھا، غرض وہ ہندوستان کی اس گزشتہ  
تہذیب و ثقافت کی یادگار تھے جب فقیرہ دی بیٹا کے لیے شک ہوئے، اور عام کے لیے شعر کو غیر موزوں پڑھنے  
کی شرط تھی، وہ علماء کی اس صف کے آدمی تھے جس کے اولین کرسی نشینوں میں مولانا فضل حسن شیرازی،  
مولانا صدر الدین خاں آزاد، اور مولانا امام بخش سہابی اور متوسطین میں مولانا حامی، مولانا شبلی اور حکیم  
سید عبدالکرم (صاحب گل رشا) اور متأخرین میں مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی، مولانا سید بانہار ندوی  
اور مولانا ابو بکر بخاری تھے، اپنی کم سوادی اور بے استعدادی کے باوجود میرانشاہ زمانہ اسی ماحول میں ہوا  
اس لیے مولانا سے ایسی مناسبت محسوس ہوئی جو ان کے بہت سے معاصرین سے محسوس نہیں ہوتی تھی، اور  
اس میں بہت کچھ دلیل باکی اس جامعیت، ادبی ذوق اور لطیف مجلس کو تھا جس کی بنا پر کہنا پڑتا تھا کہ  
وہ اپنی ذات سے ایک نمونہ ہیں

سلسلہ میں مولانا کا تعلق حیدرآباد سے ختم ہو گیا اور وہ وظیفہ لے کر ٹیلانی آگئے جس کو وہ اپنی کہنی قیام گاہ  
کئے تھے، حیدرآباد کے واقعات نے ان کے حساس و دردمند دل کو بڑا صدمہ پہنچایا تھا، وہ لکھ پڑھ کر اپنا  
دل بہلاتے تھے، اسی زمانہ میں انکی بعض اہم تصنیفات اور طویل سلسلہ مضامین شائع ہوئے۔

سلسلہ میں رقم المحروف اور رفیق کرم مولانا عبد السلام ندوی نے ادارہ تعلیمات اسلام کی طرف سے  
ایک پندرہ روزہ اخبار "تعمیر جاری کیا، جس کا اصل مقصد مسلمانان ہند کی اس افسردگی اور احسان کہنہ سی  
اور ایسی کو دور کرنا تھا جس سلسلہ کے انقلاب اور نئے حالات نے ان پر جاری کر دی تھی، مولانا نے اس اخبار  
سے پورا تعاون فرمایا اور اپنے بعض مضامین سے سرفراز کیا، مولانا کا ایک دیرینہ خیال یہ تھا کہ اسلامیہ کالجوں  
اور اسکولوں کے بچائے جن کا ایک زمانہ میں ہندوستان میں عام مذاق پیدا ہو گیا تھا اور مسلمانوں کی بہترین  
تعلیمی و جملی زمانی صلاحیتیں ان پر صرف ہوئیں اس وقت اسلامی اقامت خانوں کی ضرورت ہے جو  
میں وہ مسلمان طلبا قیام کریں جو مختلف سرکاری و غیر سرکاری مسلمان اور غیر مسلم درگاہوں سے وابستہ ہوں اور  
ان کے اندر اسلامی و دینی فضا اور خدا پرستی کی کوشش کی جائے تاکہ وہ اپنی درگاہوں کے لادینی  
ماحول اور تعلیم کے اشاعت سے، کفایتی حد تک محفوظ اور اسلامی انکار و اخلاق سے متاثر ہوں، اس میں کوئی  
شبہ نہیں کہ یہ تجویز ہم خراب بالائیں گئے مبادت اور اسلامیہ کالجوں و اسکولوں سے جن کی افادیت اب بہت  
مشتبہ ہو گئی ہے، اور جواب انقلاب حکومت سے، اپنی خصوصیات کھوتے چلے جا رہے ہیں، کہیں بہترین نتائج  
و ثمرات پیدا کر سکتی ہے اور جبہ تعلیم کے غیر اسلامی اثرات سے بچانے اور نئی اسلامیات کو جس کا جدید



تعلیم حاصل کرنا ایک بے شدہ حقیقت اور ایک بالکل ضرورت ہے مسلمان باقی رکھنے کی واسطہ مکمل ہے اس وقت عالم اسلام کا سب سے بڑا فتنہ اسی فتنہ نسل کا غیر اسلامی بلکہ معاند اسلام ذہن اور رفاق ہے جس نے تمام اسلامی ممالک کو (جن کی زمام اختیار قدرتی طور پر اسی طبقہ کے ہاتھ میں ہے) اتحاد و زنجیر کے دوراہہ پر کھڑا کر دیا ہے اور ایک سخت ذہنی انتشار و کش مکش بلکہ اسلام کے خلاف بغاوت کا علمبردار بنا دیا ہے مولانا کی یہ بڑی دینی بصیرت تھی کہ انھوں نے اسلامی اقامت خانوں کی تجویز پیش کی جو کم سے کم ہندوستان کے موجودہ حالات میں اس سلسلہ کا ایک عملی اور معقول حل ہے مولانا نے تعمیر کو اس دعوت کا ترجمان بنانا چاہا اور اس سلسلہ میں ان کے متعدد مکاتیب و مضامین شائع ہوئے، انوس ہے کہ انکی اس تحریک کو کسی بڑے ادارے یا انجمن نے نہیں اپنایا، اور اس کو تحریک و دعوت نہیں بنایا گیا، ورنہ وہ نہ صرف کاجوں اور اسکولوں کے مقابلہ میں بلکہ ان یونیورسٹیوں کے مقابلہ میں بھی زیادہ مفید اور انقلاب انگیز ثابت ہوتی، جن پر مسلمانوں کی بہترین طاقتیں اور عظیم قومی سرمایہ سرفراز ہوئے، مولانا کے انتقال کے بعد ان کے شریک کار اور یارِ خار محمد قاسمی مولانا محمد الہاری صاحب ندوی نے "صدقہ" کے ذریعہ اقامت خانوں کے تمام کی دعوت پیش کی اور اس کے لیے عملی قیام بھی اٹھایا، خدا کرے مستقبل قریب میں تعمیل عالم دو دیں آجائے اور ہندوستان و پاکستان میں اس کا تجربہ شریک کیا جائے۔

وہ اگرچہ اپنے نزدیک ایک "کہف" میں گوشہ نشین و پناہ گزین تھے، مگر باہر کی دنیا سے باخبر رہتے تھے اور باخبر رہنا چاہتے تھے، مطالعہ و تصنیف و تحریک کا سلسلہ قوت کے ساتھ جاری تھا، راقم سطور کا معمول تھا کہ اس کی کوئی چیز شائع ہوتی تو خصوصی مناسبت و تعلق کی بنا پر مولانا کی خدمت میں ضرور پہنچتا، اور مولانا اس پر اپنے تاثرات و جذبات کا اظہار فرماتے، ان تاثرات سے ان کے درد مند دل کا پورا اظہار ہوتا اور معلوم ہوتا کہ "امت" کے حالات سے ان کو کیسا تعلق ہے، سلسلہ میں یہ ناچیز جو بجا و مشرق وسطیٰ کی سیاحت سے واپس آیا تو بعض دوستوں نے ان ریڈیائی تقریروں کا جو دہلی کے ریڈیو اسٹیشن سے نشر ہوئی تھیں ترجمہ شائع کر دیا میں نے وہ کتابچہ مولانا کی خدمت میں بھی بھیجا، مولانا نے ان الفاظ میں اسکی رید عنایت فرمائی۔

"کتنے ذوق و شوق کے ساتھ آپ کی کتاب شرق وسطیٰ والی اپنے ہاتھ میں لی،

لینے کے ساتھ پڑھ گیا، لیکن آپ نے پیاس بھڑکا دی، امیدوار بنا کر چھوڑ دیا، کاش!

آپ کا روزانہ پڑھتا رہتا، تاہم جو کچھ بھی اس میں آیا قیمت ہے فلسطین کے اس

پیر مرد کی بات دل کو بہت بھائی کہ سند کی جھلیوں میں اگر جھکے تو انگریز کی شرارت

سمجھو، اپنا خیال بھی یہی ہے، اسی لیے اس دور کو "کہف" دور سمجھے ہوئے ہوں،

تانا بیکہ تلا میذا الشیطان کا درختم ہو۔

آپ نے اس غے میں زیادہ تر مذہبی الطبع حضرات سے ملاقات کی، ذہنی لفظ  
میں ذرا ایک سے زیادہ نہ تھے۔ میری آرزو تھی کہ حضرت شہیدؒ کے کچھ نمونوں کی  
تلاش کرنے میں ہی آپ کا بیاب ہو جائے۔ مگر شاید پیداوار کا سلسلہ اس  
راہ میں خالی رہ گیا ہو چکا ہے۔  
(۲۰ فروری ۱۹۵۷ء)

ہمارے عربی روزنامہ "مذکرۃ صالح فی الشرف العربی" بھی شائع ہو گیا اور حسب معمول مولانا  
کی خدمت میں پیش کیا گیا، مولانا عربی ممالک کے دینی زوال اور غیر اسلامی کے ضعف کے واقعات سے بڑے متاثر  
و محکم ہوئے اور کتاب پڑھتے ہی یہ کتب راقی ارسلان فرمایا جو اردو اثر میں ڈوب رہا ہے۔

آپ کا یہ سبب یعنی عربی سفر نامہ کئی دن ہوئے موجب سرفرازی ہوا چونکہ الفرقان  
میں اس سفر نامہ کی متعدد قسطیں ترجمہ ہو کر شائع ہو چکی تھیں، خیال گزرا کہ وہی مضامین  
عربی زبان میں ہوں گے، تاہم پھر شائع کیا، اب خدا جانے میرے حافظہ کی کمزوری  
کا نتیجہ تھا، یا کیا تھا کہ مجھے تو اب آپ کی اس کتاب کی ہر ہر سطر معلوم ہوتی ہے جاتی  
تھی پڑھتا جاتا تھا اور استغراق و انتہاک پڑھتا جاتا تھا، شاید دو دن میں ختم ہوا،  
ختم کیا ہوا، ایسا معلوم ہوا کہ میں خود ختم ہو گیا، پرانے ناسور بدول میں پڑے ہوئے تھے  
تو تازہ ہوتے چلے جاتے تھے، چند دن ایسے حال میں گزرے کہ گویا ایک قسم کا  
جنون مسلط ہو گیا ہے، عرب مصر، تورہ، وودان کے سنانوں کا حال جہل تک  
تک خواب ہو چکا ہے تو پھر اب غریب اسلام کہاں پناہ لے گا؟ مرحوم ڈاکٹر ابوال  
کاشعہ بار بار زبان پھنکائی تھا۔

اس بار کتاب فاشس کر لے روئے محمدؐ

اس مہم میں اب تیرا سلمان کدھر جائے

زیادہ سے زیادہ امید کی کہ کروں کا سوانح آپ کے مطابق الاخوان  
میں ملتا تھا لیکن کتاب ہی نے ان کے لیے جو ہر اتنی رشتہ نہیں فرما دیا تھا، اس  
ماہ پر وہ بھی تو نہ چلے، حال کے واقعات سے اس کی تصدیق ہی ہو گئی، گویا تازہ  
برآمد کے مصداق مدحیت وہ بھی تھے، بس تو پڑم ہوں، کارہ رزم ہوں، کیا ہوگا



اور درویش سے دین کا سفید کیے نکلے گا، بھلا صاحب اپنے ہاتھوں سے مسجدوں میں مسلمان نصیبیں لگانے لگے اور دنیا سے اسلام کے سب سے بڑے دینی مرکز کے ملاوانے اعطاء اللہی کا ترجمہ مفت الدیار محلہ اور مقامہا کی روشنی میں کر کے اسی پر اجتماع منعقد فرمایا جو تو دین کو اب ہم کہاں ڈھونڈیں؟ کیا عرض کروں نہ بیٹے آپ کی کتاب پڑھنے کے بعد پڑا ہوا ہوں اور جب تیرا ان اصحاب الکھف والرفاء کا دنیا میں آیتنا عجبا معلوم ہوتا ہے کہ دل کے اندر کوئی پڑھ رہا ہو فلعلک باخع نفسك علی آثارہ ان لم یومنوا بهذا الحدیث اسعفا کا مطلب اب سمجھ میں آتا ہے عقیدہ ولایت کے آثار کا بڑھتے ہوئے کہاں تک پہنچ چکے ہیں؟ پھر دوسرے اسی پر جو کہ قرآن کے بعد کوئی کتاب ہی نازل ہو ہوئی ہو اور محمد رسول اللہ کے بعد کوئی رول آئے الا ہذا رسولنا کا شر جو کچھ بھی ہو لیکن اس سلسلہ کو خدا کی پیدا کردہ ہوئی دنیا سے کون نکال سکتا ہے؟

(۱۲ نومبر ۱۹۹۷ء)

دسمبر ۱۹۵۷ء میں مولانا سید سلیمان ندوی کا حادثہ انتقال پیش آیا، ہم لوگوں نے ارادہ کیا کہ دارالعلوم ندوۃ العلماء کی طرف سے ایک ایسا منجد و علمی اجتماع منعقد کیا جائے جس میں سید صاحب کے مختلف علمی کمالات اور دینی و تصنیفی خدمات پر علمی مقالات پڑھے جائیں، ہم لوگوں کو سید صاحب مرحوم اور مولانا ناصر صاحب کا باہمی تعلق اور تباط معلوم تھا، عرصہ سے مولانا لکھنؤ بھی تشریف نہیں لائے تھے اور ان کے احباب علمی تلامذہ ان کی تشریف آوری اور لطف صحبت کے آرزو مند تھے، میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ خواہ مجھے خود حاضر ہونا پڑے لیکن یہ بہت آپ کو نیاز مندوں کی خاطر برداشت کرنی پڑے گی، مولانا کی صحت عرصہ سے کمزور تھی وہ پہلے سے سفر کے برابرے میں بڑے کمزور اور ضعیف البارادہ واقع ہوئے تھے، قلبی شکایت نے ان کو اور بھی صحت اٹا بنادیا تھا اور وہ سفروں کے سلسلہ کو بالکل بند کر چکے تھے، اندیشہ تھا اور ان بے دستوں نے شپ گولی کی قسم کہ وہ سفر پر آمادہ نہ ہو سکیں گے مگر خلافت توقع انھوں نے یہ دعوت قبول فرمائی، اس کا سبب صرف ایک تھا اور وہ یہ کہ اس جلسہ کی نسبت ان کے ایک محبوب دوست اور فاضل معاصرے تھے جو اس وقت دنیا میں نہیں رہے زحمت اٹھا کر اور صحت کو خطرہ میں ڈال کر بھی اس میں شرکت کرنا ان کے نزدیک شرافت اور حق سے اعتراف کی دلیل تھی اور ان کی فطری ریادت ان کی مقاضی تھی، حقیقت میں شرافت سلو نفس اور مکام اخلاق کے جوہر بھی مواقع ہوتے ہیں، بہت سے اکابر و مشاہیر تو ایسے دیکھے گئے ہیں جو اپنے نامور معاصر اور دیرینہ رفیق کے انتقال

نے سو ڈھن میں بعض مسجدوں میں دہان کے مشہور شیخ طریقت الہی مدنی میر غنی ہاشمی کی تصویریں آویزاں ہیں بلکہ جامعہ ازہر مصر میں احفاد کے معنی چھوڑنے اور بڑھانے کے ہیں، عفا یعفو کے معنی مٹنے کے ہیں، یہ مصرعہ لبید کے حلقہ کا جو سلسلہ مولانا کا مستقل خیال تھا کہ مومرہ مغربی تمدن میںوں کے عقیدہ و ذریعہ کا نتیجہ ہو ملاحظہ ہو سلسلہ مضامین دجالی قلمہ "افستارن"

کے بعد زبان پر ان کا ڈر لانا بھی اپنی عظمت و خرد داری کے خلاف سمجھے ہیں، مولانا کا یہ کتب (جس میں انھوں نے سفر کی آوازیں ظاہر کی ہیں) لفظ بلفظ پڑھنے کے قابل ہے اور ان کی شرافت نفس و لطیف بندابت و اصلاحات کی ایک تاریخی دستاویز ہے جس کو ان کا سوانح نگار بھی کسی نظر انداز نہیں کر سکتا۔

۳۰ مجله ۱۹۵۲

تِلْكَ فِي دِهَانِ

بسم الله الرحمن الرحيم.

لیل الکرام البرہہ اور عزیز محترم مولانا سید ابوالحسن علی صاحب دکنم اشرفا حبیب رضی اللہ عنہما کے درجہ اشرف برکاتہ۔ جمہاں نوازش ناسکے جواب ہی کی نگاہیں تھا کہ اچانک اس دینی وطنی حادثہ کی خبر نے دل و دماغ میں چل پڑا۔ مرحوم نور الدین رحمہ اللہ کے ساتھ دل کے تعلق کی صحیح کیفیت کا علم اب مجھ کو کافی منت گزار چکی ہے، لیکن شاید ہی کوئی گھنٹہ بیداری تک کا ابا گزرتا جو جس میں ان کا خیال سامنے نہ آتا ہو، اور خیال کیا، کہنے کو بیکار ہوں تو ان کا طیف نہیں بلکہ شاید وہی سامنے آجاتے ہیں، اس واقعہ کی تعبیر اب مجھ میں آتی ہے، آخری راجے واپس ہونے کے بعد اپنے ایک مکتوب میں سید صاحب مرحوم نے اور قلم فرمایا تھا کہ "میں مطاف کے سامنے بیٹھا ہوا تھا، اچانک میری نظر پڑی کہ "تو طواف کر رہا ہے" خیال آیا کہ وہ آتا تو مجھ سے غور و ملاحظہ فرماتا، آخر یہ بجا رہا ہے۔ میں خود ملنے کے لیے تیری طرف لپکا، لیکن لپکا کہ تم غائب ہو گئے، پوچھا تھا کہ آخر صوفیوں میں جو مشہور ہے کہ کعبہ میں نماز پڑھتے ہیں، کیا اسی کے ثبوت کی شکل تھی؟ ان کا شاید یہی آخری گرامی نامہ تھا۔ جب میں عرض کی یا کیا تھا کہ محبت کے یہ سارے کسمے ہیں فتنہ کہاں یہ پیاہرہ، اور کہاں کعبہ کی نماز و طواف، پہلے تو ان کے اس رقیہ و داد کو محفوظ کر دیا لیکن خیال گزارا کہ بعد کو کسی کی نظر اس پر نہ پڑ جائے۔ اور خواہ مخواہ کے وہم میں مبتلا ہو۔ دل کا فیصلہ یہی ہوا کہ اسکو ضائع کر دیا جائے۔ جب تک وہ زندہ رہے۔ اس راز کو دل ہی میں دبا ہے۔ اب آج پہلی دفعہ آپ کے سامنے صرت اس لیے اس واقعہ کا اظہار کر رہا ہوں کہ اپنے حال سے یہ صاحب مرحوم کے حال کی توجیہ مجھ میں آتی ہے، ان ہی کے قلب انور کا چمک ہے کہ غائب ہونے کے بعد جنوری کا شرف حاصل ہو رہا ہو۔ جو کچھ مجھ پر گزر رہی ہے، سمجھتا ہوں کہ کچھ اسی قسم کا حال ان پر بھی گزرا تھا، لیکن "الفضل للمقدم" اور اس کا بھی موازنہ ہوتا ہے کہ ان کی محبت غائب تھی کہ یہ مرنے سے پیشتر اس حال کا تجربہ ان کو ہوا، میرے اندر جو کچھ پوشیدہ تھا اس کا بردار ان کی وفات کے بعد ہوا۔ غفر اللہ لہ ورحمہ۔



اب اس کے سوا دل کی تسلی کے لیے چارہ کار ہی کیا ہے کہنے والے نے کہا تھا

جمل ذی الارض کا انوائی حیاتھم

بعد الممات جمال الکتب والسر

وفات کی خبر بھی عجب طرح سے ملی۔ گوشہ غول سے نکلنے کا سلسلہ قطعی طور پر منقطع ہے لیکن جس ماسک ان کا وقت ہو وہ ان کے سر پر پہنچا، اسکی صبح کو استھاؤان جو دس سنہ کے قریب ایک گاؤں ہو بنیاد کی مجلس تھی، وہاں کے لوگوں کے شدید اصرار سے اسی مجلس مبارک کی شرکت کے لیے حاضر ہوا۔ راستہ ہی میں تھا کہ ایک صاحب منہ کے لیے اور ہوش و حواس پر کبلی اس خبر کو نہا کر گرائی، بولے کہ رات ریڈیو سے دمنہ میں بخیر کوہی سے سنی تھی ہو، وہیں سرگرم ہو گیا۔ واقعہ یہ کہ اگر استھاؤان جانا نہ ہوتا، تو علی الصبح نابالان کے دفن ہونے سے پیشتر اس سانحہ فاجعہ سے آگاہ ہونے کی کوئی شکل میرے لیے تھی۔ اسی وقت جنوں میں ایک مرثیہ بھی ٹوٹے پھوٹے الفاظ میں خود بخود دل میں توجہ پذیر ہوا۔ کچھ اشعار تو اس کے اسی وقت کی مجلس میں ٹاٹے گئے بعد ازاں میں بھی آیا۔

بہر حال آپ نے ایک اسی مجلس میں شرکت کی دعوت دی ہے کہ انکار کی گنجائش نہیں پاتا۔ اور گنجائش آپ نے باقی ہی کب بھڑی ہے۔ اس کے سوا اور کیا عرض کروں کہ صحت کے جس حال میں اس وقت ہوں۔ اگر یہی حال باقی رہا، کوئی خاص غیر معمولی بے ترتیبی اس میں پیدا نہ ہوئی۔ تو خیر بھلاہ دھالے کی توفیق کے بھر دوسہ پر یہ ارادہ کر چکا ہوں کہ جس طرح بھی ممکن ہو۔ اس بابرکت مجلس میں شریک ہونے کی سعادت حاصل کروں آپ خود یا کسی صاحب کو بھیجنے کی ہرگز ہرگز تکلیف گوارا نہ فرمائیں۔ فقیر خود حاضر ہو جائے گا اور ایک آدمی کو اپنے ساتھ رکھ لے گا۔ ہاں اگر ممکن ہو۔ تو اس سے مطلع فرمائیں کہ آخر یہ جلسہ عام پبلک کی طرف سے ہورہا ہے۔ یا ذاتی طور پر اپنے اس بار کو اپنے سسر پڑھایا ہے۔

آپ نے اپنے اس نوازش نامہ میں اس فقیر کے متعلق جن غیر استحقاقی الفاظ کا استعمال فرمایا ان کو پٹھ کہے ساختہ آنکھوں سے آنسو نکل پڑے۔ واقعہ یہ ہے کہ ان کی زندگی میں بھی اسکی اعترافات کرتا رہا اور اب تو جسم مختلف قسموں کے ان کے فضائل و کمالات سے دور کی بھی نسبت میرے جنواتی مزدورات کو نہ تھی۔ قلم کے دائرے میں ان کی قلم کاریاں صدیوں تک انشاء اللہ کلام آئیں گی۔ دنیا ان کی قدر و قیمت کا اب اندازہ کرے گی۔ بہر حال اب چلے سعید قلب کے حسن ظن کو

اپنی مغفرت کا ذریعہ سمجھتا ہوں جن کمالات علیٰ نعمہ بصیرۃ

اس فقیر کے متعلق جو عنوان مقرر کیا گیا ہے۔ مناسب ہے، کہ نہیں سکتا کہ اب کچھ لکھا بھی جائے

گا۔ یا نہیں۔ اپنے مرثیہ میں ایک شعر بھی لکھا تھا کہ

اپنی تحریروں میں خود ہی نظر نگاہ پر رہی  
رائے کا تیری راہوں کو ہمیشہ انتظار

یہ سب بات ہے کہ اس نیا نیا کیفیت کا انکشاف اب مجھ پر ہوا۔ قلم ہاتھ میں لیتا ہوں تو خیال آتا ہے  
کہ سید صاحب مرحوم ہی کی نظر سے سب یہ بات نہ گزرے گی تو کہنے کا فائدہ ہی کیا۔ وہ کہیں ہوں  
کسی حال میں ہوں، گوش خاطر مٹاؤں ان ہی کی طرف رہتا تھا۔ ان کی پاک اور آزاد روح کو خطاب  
کے دعوت دی ہے کہ آپ آئیے اپنے دار المصنفین کی سہاروں کا تماشا کیجئے۔ اسی سلسلے میں  
ایک شعر یہ بھی تھا

راہ میں آئے گا لکھنؤ اور دریا آباد کبھی  
ہیں جہاں تھامے کیجئے تیرے کچھ یاران خار

آخری شعر یہ تھا۔

اور ہود سنہ جو آتا تو رہے اس کا خیال

ایک گیلانی میں بھی ہے آرزوی کامزار

اپنے برادر اکبر مہدی دہلوی صاحب مدظلہ العالی کی خدمت میں فقیر کا سلام عرض کر دیجئے۔ مولانا  
محمد الباری اور مولانا نظامی صاحبان کی خدمت میں بھی سلام عرض ہے آخر اس ”کہنی“ کو کہنے  
سے گھیننے کی ایک صورت نکل ہی آئی۔ فقط والسلام  
مناظر احسن گیلانی

مولانا اپنے برادر عزیز مولوی سکرام حسن صاحب کی محبت میں تشریف لائے، اور نہایت ذوق و  
شوق اور محبت و غلو سے کیا تہ دو روزہ اجتماع میں شرکت فرمائی، ایک روز کے اجتماع کی صداوت بھی فرمائی  
اپنا مقالہ (جو سب معمول طویل، دلچسپ اور پرمغز تھا) نایا مقالہ سیرت النبی کے حصہ ششم پر ایک  
مختصر تبصرہ تھا اس میں دکھایا گیا تھا کہ سید صاحب نے اسلام کی اخلاقی تعلیمات اور اخلاق نبوی  
پر جو کچھ لکھا ہے وہ اس موضوع پر منفرد و جلیب ہے اور سید صاحب کے علمی کارناموں میں اس کو خاص تیار حاصل  
ہے، اس مضمون میں انھوں نے حسن فراخ دلی، فیاضی اور مسرت کے ساتھ اپنے نامور معاصر کے علمی و تصنیفی  
مقام اور اس کی عظمت کا اعتراف کیا تھا وہ خود مولانا کی عظمت کی دلیل اور ان کی بے نفس و غلو کا روشن  
ثبوت تھا اور ملانے سلف کی یاد تازہ کرتا تھا۔ مولانا نے میری فرمائش پر اپنی وہ نظم بھی سنائی جو انھوں نے



واقعہ کی اطلاع سن کر لکھی تھی اور بعض اخبارات میں چھپ گئی تھی جس وقت مولانا نے اپنی پڑاؤ دار میں اپنے مخصوص  
ترجمہ کے ساتھ وہ نظم سنائی تو سماں بندہ گیا اور بہت سی آنکھیں نم تھیں۔

اجتماع کے علاوہ جو اوقات ملتے تھے وہ مولانا کی پرہیزگار مجلس کے لیے وقت تھے، اساتذہ و طلباء کا ایک  
مجمع ہر وقت ان کے گرد رہتا اور حالت یہ تھی کہ

وہ کہیں اور نہ آ کرے کوئی

اجتماع سے فارغ ہو کر اور مولانا عبد الباقی صاحب کے یہاں کچھ وقت گزار کر وہ ہمارے مرکز میں تشریف  
لے آئے، میں نے ایک روز ان سے ان نعتوں کے سنانے کی فرمائش کی جو انہوں نے بہاری ہندی میں لکھی  
ہیں اور جو سوامی دھرمی جی گیلانی والے کی طرف سے بعض اخبارات و رسائل میں چھپی ہیں، ان نعتوں میں ان  
کی محبت سوز اور بارگاہ نبوی سے عاشقانہ تعلق بغیر کسی تحلف کے ظاہر ہو گیا ہے، ہندی کے منچے بول، مولانا کا  
ترجمہ اور نعت کا موضوع اس سبب مل کر اس میں عجب دلکشی اور دل آویزی پیدا کر دی ہے، مولانا خود بھی  
اپنی آنکھوں کو قابو میں نہ رکھ سکتے اور سننے والے بھی متاثر اور آبدیدہ ہوئے بغیر نہ رہ سکتے، مجھے یہ یقین  
بعد عزیز ہیں، مجھ پر ان کا ایک احسان بھی تھا، انہوں نے مجھے مدنیہ طیبہ میں بھی کیفیت و ذوق بخشا ہے، کبھی  
جی چاہتا کہ صرف ان نعتوں کے سننے کے لیے گیلانی کا سفر کروں، ایک پاک قطرہ اشک اس سفر کو وصول  
کرانے کے لیے بہت کافی ہے بلکہ

نرخ ہلا کن کہ ار زانی ہنوز!

اب یہ دولت گھر بیٹھے مل گئی تھی اس لیے کیوں نہ اس کی قدر کی جاتی، بار بار فرمائش کی اور مولانا نے بلا کسی  
تکلف کے فرمائش پوری کی اور تاحیلس بناؤ من ساعتہ کا لطف بخشا، افسوس ہے کہ خرابی صحت کی  
بنا پر مولانا کا قیام طویل نہ ہو سکا، اور مولانا نے وطن کی طرف مراجعت فرمائی اور ہم سب کہتے رہ گئے کہ

خوش درخشید و لے دولت مستعمل بود

مولانا کا تعلق خاطر اس ناچیز دے ہنر سے بڑھتا گیا، اور واقعہ یہ ہے کہ مجھے بھی ان سے جو فکری مناسبت اور  
قلبی تعلق محسوس ہوتا وہ بالکل ایسا ہی تھا جیسے اپنے ایک فقیہ استاد اور عزیز بزرگ سے ہوتا ہے۔ ۳۳ء میں مولانا  
پر پہلی بار قلبی دورہ پڑا اور وہ گیلانی سے ٹپہ لیجائے گئے جہاں عرصہ تک علاج ہوتا رہا، گیلانی واپسی اور طبیعت  
کے سنبھلنے پر اس ناچیز نے بھی مزاح پر کسی کا عرفیہ لکھا، اس میں شاید اس شبہ کا اظہار تھا کہ مولانا اپنے اس نیاز مند  
سے کچھ ناراض یا کبیدہ خاطر تو نہیں ہیں، مولانا نے اس پر ایک نہایت پر محبت و پر شفقت مکتوب لکھا، جس سے  
ان کے تعلق کا پورا اظہار ہوتا ہے اور اس کا اندازہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کیا محبت سے لبریز دل عطا فرمایا تھا۔

” اسی ابھی آپ کا فائز نامہ کیا آیا کہ دیر تک بجائی کیفیت میں الٹ لٹھ  
جو تارہ لہ لہا اشر آپ کے قلب مہائل میں خواہشیں دوسرے ہی سے خیال کیے اور کہوں  
آئنا کہ

اس غلط فہمی کا علاج یہ ہے کہ کسی قسم کا تغیر پیدا ہو گیا  
ماتر جن سببوں کی محبت و اخلاص کو انہی نجات کا ذریعہ سمجھتا ہوں انہی طرح سے تغیر پیدا  
ہونے کا سبب ہی کیلئے ہے خدا تکم بآلہ

حقہ میرجاں ہیر و نشان ست کہ بود

اپنی ملاقات کے ایام میں جب یہ محسوس ہوتا تھا کہ شاید اپنی یہ آخری ملاقات ہے تو میں تلمہ دوسرے خیالات کے ایک خیال آتا تھا جسے شیخ ثناءوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے :  
: "اگر میں نے فسوب کیا ہے معنی وفات کے وقت زبان مبارک بھاری تھا

اهم بلیلی ما حییت وان اُمت

أَوَكُلَّ بَلِيلٍ مِنْ يَهُيمٍ بِمَا بَعْدِي

پہلے معرکہ کا مصداق تو کسی حیثیت سے اپنے آپ کو قرار دینے کی جرات انہیں نہ کر سکتا تھا لیکن دوسرے معرکہ میں جس آرزو کا اظہار کیا گیا ہے یہ آرزو اپنے ساتھ بھی آتی اور معاً اسی کے ساتھ آپ کا دھوم دھام مل جل کر سامنے کھڑا ہو جاتا، بیاری کے ان طویں دنوں میں کچھ دن بے ہوشی نیم بے ہوشی میں بھی گزرے، لیکن باایں ہمہ کبھی نقص و حرکت کی خبر نہ کسی نہ کسی ذریعہ سے ملتی رہتی تھیں، رشک ضرور آتا تھا، حسبِ کوہجری میں مولانا عبد القادر فاضلہ العالی کی مجلسِ ذکر میں شرکت کا موقعہ حق تعالیٰ کی طرف سے آپ کے لیے ہیہ کیا گیا، بسے مبارک دن تھے جو آپ کے غور سے ۔

(۲۹ ستمبر ۱۹۵۲ء)

مولانا کی ملاقات کا سلسلہ سیکھ رہا اور ایسے وقفے بھی آئے تھے کہ مولانا بالکل صاحبِ فراش رہے، اور کبھی کبھی تو رنج کی خاطر وہ میں نظر آتی، بالاس یہ مولانا کا علمی ذوق اپنا کام کرتا تھا، ذرا طبیعت سنبھلتی تو لکھنے پڑھنے کا کام ضرورت کر دیتے، اپنے دوستوں اور نیاز مندوں کی کسی تحریر یا تصنیف سے متاثر ہو کر تو اپنے تاثر و احسان دینے آ کر کوئی اہم تصنیف شائع ہوتی اور مولانا کو یہ بھیج دیا جاتی تو شکایت فرماتے، اس خطے ان کے



علی داد بنی دوق و شغف کا اندازہ ہو گا جو گویا بستر ملالت ہی سے لکھا ہے  
 "اگر یہ خیال فرمایا گیا تھا کہ جو بیارہ خرمیم دامید کن کش مکش سے نجات پا کر وہاں  
 پہونچ گیا یا پہونچا دیا گیا جہاں سے پہونچنے والوں نے یہ نعرہ بھی لگایا ہے کہ  
 قتالی اشرازیں بہتر چہ باشد

کہ از رنگ وجود خویش رستم  
 "سید احمد شہید" غلام رسول مہو کے تقریبی غمون کو پڑھ کر خصوصاً مہر صاحب کے  
 حسی انتخاب کی داد فارسی اشعار کے تعلق جو دی گئی ہے، واقعہ یہ کہ اکثر شعروں  
 نے اسکو بھی زندوں کی طرح تڑپا دیا جسے مردہ تصور فرمایا گیا ہے، بہر حال بیاری  
 نے تو پچھانیں چھوڑا ہے لیکن کش مکش سے ابھی نجات بھی نہیں ملی ہے، بلکہ ابھر  
 کچھ عینہ ڈیرہ عینہ سے کہہ سکتا ہوں کہ شکایات بے شمار کے بغض پہلوؤں میں گونہ  
 تنفیث کی کیفیت محسوس کرتا ہوں۔

البعث الاسلامی کا دوسرا شمارہ بھی باصرہ نواز ہوا، بڑے حوصلہ اور بڑی  
 ہمت کا کام ہے، خدا کو ہے کہ ہمارے مدارس کے خوابیدہ بزرگوں کو جگھنھوڑنے  
 میں یہ آواز کا میاب ہو۔

کچھ تو مولانا کی اتنا دلیق اور شاید خاندانی لہنت و رفق اور کچھ عامعہ عثمانیہ کے طویل تعلق اور جدید تعلیمیافتہ  
 طبقہ اور نئی نسل کے مسلسل سابقہ کے مولانا کی تحریر و تدبیر میں جدید ذہن کی رعایت اور دینی حقائق کے بیان  
 کرنے میں حکمت و تدبیر کا پہلو غالب کر دیا تھا اور وہ گویا کلمۃ لا الہ الا علی قد عفو لہ کے مشورہ پر عمل  
 فرمائے تھے اور انکو ادعائی سبیل رحلت بال حکمتہ والمو عفتۃ الحسنۃ کی تعمیل نیاں فرماتے تھے، وہ  
 اپنے عقائد و خیالات اور علم میں پورے راستہ و منسلک تھے، لیکن اپنے طرز بحث، اور طرز تحقیق و اتلال میں  
 باطل مصری اور بقول مولانا سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ وہ دیوبندی العقلمگر ندوی الفکر یا ندوی القلم تھے، وہ  
 شاید یہ بھی ہم لوگوں سے اور بالخصوص اسی راقم سطور سے مناسبت کی وجہ تھی، ہمارے محترم و محذوم مولانا  
 محمد ابادی صاحب ندوی القلم اور ندوی القلم ہونے کے باوجود اور برسوں یونیورسٹی میں فلسفہ کا درس دینے

سے سید احمد شہید مصنف مولانا غلام رسول جبر پر منسل تبصرہ شائع شدہ "الفرقان"  
 سہ عربی ہمارے حالہ

کے اب بھی تحریر و تبصر میں ہی کسی قدر کاپی اور جدید اسلوب بیان یا اسلوب استدلال پسند نہیں فرماتے، مولانا ایلانی کی کتاب اسلامی معاشیات جسے طرز فکر اور طرزِ بشریر کا نمونہ ہے اور مولانا عبدالباقی صاحب کی کتاب تجدید معاشیات دو سطر طرز فکر اور طرز فکر پر ہے۔ جب وہ شائع ہوئی تو شاید مولانا ایلانی کو محسوس ہوا کہ وہ ان کی کتاب کا جواب دے گا۔ شاید اس مسئلہ میں دونوں فلسفہ دوستوں اور دیرینہ رفیقوں میں کچھ مراسلت بھی ہوئی اور ہر ایک نے اپنا نقطہ نظر پیش کیا، مجھے اس کی اطلاع نہیں لیکن مجھے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”مذاہب مذاہب مذہبی اقلیم، جنگ کا مقرب بنا ہوا ہوں، کہ ان کی تازہ کتاب ”تجدید معاشیات“ کو اپنی کتاب ”اسلامی معاشیات“ کا تعریفی جواب خاک کرنے خیال نہ کیا، خاک کرنے بھی اور ان کے دوست ”صاحبِ صدق“ نے بھی، مقصد میں ہم دونوں متفق ہیں، لیکن اپنی بات لگنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ ہن بھرنے سے کہا جائے مان اور ایانی پلا دے لیکن مان کی جگہ کچھ دوسرے الفاظ والہ اصلی الامومت کا ذکر کیا جائے تو یقیناً اثر بدل جائے گا، حضرت تھانوی ہی سے یہ نظروں سے ناگرا تھا، بہر حال حکمِ فاصدع بما تو امر کا بھی ہے اور ادراغ الی سبیل دیلت بال حکمتہ والوعظۃ الحسنۃ کا بھی، تکلفین کے اختیار تیزی کی یہ بات ہے کہ وقت کس کا ہے؟“

(۲۷ دسمبر ۱۹۵۵ء)

لیکن مولانا ایلانی رحمۃ اللہ علیہ کا تدریج اور ان کی تمام عصرت و حکمت تحریر و تبصر اور استدلال ہی میں تھی، عقائد و فہمیں اور حدود و دین کے بارے میں وہ اتنے ہی متغلب و متشدد اور دیے ہی غیور و حساس واقع ہوئے تھے جیسے ان کے اساتذہ و شیوخ کرام اور علمائے حق، جب کہیں وہ تحریفِ دین کی کوئی کوشش یا دین کی ترجانی میں کوئی بے احتیالی یا آزادی یا غلط اجتہاد دیکھتے تو برداشت نہ کر سکتے، مولانا نہ ہی حرمِ حجاب ہندوستان واپس آئے تو ان مرحوم نے بعض ایسے خیالات اور افکار کا اظہار کرنا شروع کیا جن میں توازن کی بڑی کمی تھی اور جو بڑی غلط فہمیاں اور مغالطوں کا باعث ہو سکتے تھے، ان کے کسی مضمون میں قرآن و حدیث و فقہ سے متعلق بعض ایسے نظریات و تحقیقات تھے جو جمہورِ اہل اسلام کے عقیدہ سے مختلف تھے یا ان کی تبصر میں کوتاہی تھی، مولانا نے دہری و جماعتی عصیت سے بالکل بے نیاز و بالاتر ہو کر اس مقالہ کی تردید میں ایک پرزور مقالہ لکھا، بعض اہل علم معاصرین مولانا امجد اللہ صاحب مرحوم سے ذاتی واقفیت کی بنا پر ان کو اس شدید مخالفت کا حق نہیں سمجھتے تھے، انھوں نے مولانا کی طرف سے کچھ سفائی پیش کی



اور اپنے ذاتی معلومات کی بنا پر ان کے ساتھ نرمی اور حسن ظن کی تلقین کی، مولانا نے اس موقع پر اپنے موقف کی حمایت کی اور مولانا سندھی مرحوم سے اظہار اختلاف اور ان کے افکار و آراء کی کھلی تہذیبی تنقید و تردید کو دین کی حمایت کا تقاضا سمجھا، مندرجہ ذیل اقتباس ہے ان کے دینی جذبات اور تہذیب فی الدین کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

”میرا مقصود ہی اس سے عہدِ راتینِ نرمی خواں جو ذوقِ نغمہ یابی تھا یہی بتانا چاہتا تھا کہ خواہ وہ ہماری جماعت ہی کا آدمی کیوں نہ ہو، لوگوں میں اس کی بُرائی جس حد تک بھی سلم ہو لیکن حق کا قدم جب درمیان میں آئے گا تو پھر کسی کا کچھ لحاظ نہیں کیا جائے گا، خواہ وہ کوئی ہو ورنہ ان فاطمہ بنت محمد اعاذھا اللہ تعالیٰ سرقہٗ نقطعت حید ہا ہمارے دین کا امتیازی نشان ہے، سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا مرنے سے پہلے العیاذ باللہ میں بھی اس کا قائل ہو جاؤں گا کہ ابو حنیفہؒ کی فقہ عمیوں کے قانون سے متاثر رہے، اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تعلیم سب سے بڑے ایک خاص تاریخی دور کی اصلاح کی حد تک محدود ہے، قرآنی قوانین کی حیثیت صرف مثالی باتوں کی ہے، بخاری و مسلم و ترمذی و کتات و تہذیب کے ہمزون ہیں۔ العیاذ باللہ کیا میں اپنی خودی کے اعتماد کو خدا اعتمادی سمجھنے لگوں گا، قبل اسکے کہ میرے اندر خدا نخواستہ اس قسم کے خیالات کی صداقت واضح ہو، اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھے اس دنیا سے اٹھالے“

(دراکٹر ۱۹۲۵ء)

اس اقتباس سے جو اپنی ہیئت اور حفاظت دین کے جذبہ میں ڈوبا ہوا ہے، اندازہ ہو سکتا ہے کہ عقائد و نعوص اور دین کی ہیئت و حقیقت کی حفاظت میں مولانا کا قدم اور قلم کسی بڑے سے بڑے عالمِ دین سے پیچھے نہیں، دراصل ان کا سارا توسع طرزِ تحریر و طریقہٗ تفہیم میں تھا، ان کی کتابیں اور مضامین نئے اسلوب میں لکھے گئے ہیں اور کہیں کہیں تو وہ اپنی کتابوں میں تاریخی مواد اس بقیہ اور ترتیب سے پیش کرتے ہیں، اور اپنے دعوے کو ایسے علمی و تحقیقی انداز میں ثابت کرتے ہیں کہ وہ ایک قدیم مدرسہ کے فاضل اور ایک بقیہ و محدث ظاہر ہونے کے بجائے عصر حاضر کے مصنف اور اجتماعیات و علومِ عمرانیہ کے فاضل معلوم ہوتے ہیں ہونہ کے طور پر مولانا کا مصنف حضرت شاہ ولی اللہ صاحب پرادر مولانا کی تحقیق کتاب ”مملوک نظام تعلیم و تربیت“

نیز اسلامی معاشیات " اور " امام ابرہیقہ کی " یا " مذہبی " ملاحظہ ہوں ، مولانا کی اسی جامعیت نے ان کو اپنے محاصرہ علماء میں ایک امتیاز بخشا تھا ، اور ہمدرد تعلیم یافتہ طبقہ کو ان کی تصنیفات کا گرویدہ بنا دیا تھا ،  
 دیکھنے والے جامع شریعت دیکھنے والے شریعت

جامعہ شامیہ اور حیدرآباد کے قیام نے مولانا کے اندر ایک تبدیلی اور پیدا کر دی تھی ، یوں کہ ان کے اندر کی ایک دینی ہوشیاری کو ابھار دیا تھا وہ یہ کہ نئے تعلیم یافتہ طبقہ کے بہت سے افراد کے مشاہدہ و تجربہ نے ان کو اس نتیجہ پر پہنچا دیا تھا کہ صرف ظاہری شکل و صورت پر کسی شخص کے نفع باطن یا اس کے بیدار ہونے کا فیصلہ نہ کیا جائے ، نیز یہ کہ اس کے قلب و اندرون کی اسلامیات کی قدر کرتے ہوئے اس کے ظاہر کی اصلاح کی کوشش کی جائے ، اس طرح فکر اور اس طرح عمل کے بغیر کوئی شخص جدید طبقہ میں کوئی اصلاحی و دینی خدمت انجام نہیں دے سکتا ، یہ راقم حروف جب سترہ میں دمشق گیا تو وہاں اس نے مسلمان نوجوانوں اور خاص طور پر جماعت اخوان سے تعلق رکھنے والے نوجوانوں میں بھی دو متضاد پہلو پائے ، ایک طرف ان کی ظاہری شکل و صورت ہم جیسے مذہبی اشخاص کے لیے انتہائی " معترف " کا موجب تھی ، دوسری طرف ان کی ایمانی کیفیات ، ان کا جذبہ اسلامی ، ان کی محبت دینی ، ذوقِ عباد ، نمازوں کی پابندی ، عربی قوم پرستی سے بیزاری اور شیعہ اسلامی پرکاش فقیہان اتحاد اور اہل اہلاد سے عداوت موجب مسرت و انبساط تھی ، اور بالآخر یہ دوسرا تاثر پہلے تاثر پر غالب آجاتا ، میں نے مولانا کی خدمت میں دمشق سے جو پہلا خط لکھا اس میں اپنی اسی ذہنی کش مکش اور تاثر کا اظہار کیا ، مولانا نے اس کا جواب دیا وہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے ۔

" بڑی مسرت اس بات سے بھی ہوئی کہ مسلمانوں کی شیعہ پورے متعلق آپ پہلے آدمی ہیں جن کے قلم سے میری آنکھوں نے دہی کھا ہوا پایا جس کا برسوں سے انتظار کرتا رہا ، ممکن ہے کہ یہی عقد نفردوسرے باب فکر و بصیرت کا بھی ہو لیکن جن چنچے تلے الفاظ میں اپنے اسانات کا اس سلسلہ میں آپ نے اظہار فرمایا ہے خاک را تو کتہ جبینوں سے آنی برات بھی نہیں کر سکتا ، غالب و قلب میں اختلاف کی یہ صورت جب پیش آجاتی ہے تو طلب ہی پر زیادہ نظر رکھنے کی ضرورت ہوتی ہے ، میرے خیال میں تو غالب و قلب کا باہر دباؤ کے انسان کی یہ شکل اسلامی تاریخ میں نہیں ہے ، آغاز تو عہد صحابہ ہی میں غلام ہوتا ہے کہ ہر چکا تھا ، عاصمہ پر پر عقاب لگا کر دینہ میں داخل ہونے کا واقعہ کیا آج کا ہے ، اور " پر عقاب " تو کیا نذر کے استغاثہ کی کثرت کے ساتھ ساتھ خود مدنیہ منورہ کے باشندوں میں ، تابعین و تبع تابعین ہی کے



عہد سے جو تہذیبیں لباس میں وضع میں قطع میں رہنے پہنے کے طریقوں میں سلسل ہوتی ہیں  
تاریخ ان کی شہادتوں سے معمور ہے، لیکن قلب اگر درست ہے تو غالباً ان تہذیبوں  
کو ان کا برداشتہ ہی کرتے پئے آرہے ہیں، اخوان شام کے دینی جوش و خروش، انخلاص  
و صیانت اللہ و سر سولہ و یوم منہ کی جن قلبی خصوصیتوں کا آپ نے  
ذکر فرمایا جو اس کو جانتے ہوئے صرف غالب نے مطابقت میں ان کی کوتاہیاں اپنا  
خیال تو یہی ہے کہ وہ گذر کے قابل نہ بھی ہوں لیکن تولیٰ یعنی کا متقی ان کو ضرور بنا دیتی  
ہیں، ہمارے علاوہ اگر غفلت و غفلت ہی سے اس سلسلہ میں کام لینا ضروری ضروری ہو سینگے  
تو کیسے کہا جا سکتا ہے کہ قرآن کا فاضل حکم (کا لفظ متواضع حوالہ) کی شکل میں ان  
کے سامنے دئے۔

(۱۹۵۷ء)

یہاں اس بات کا تذکرہ بھی ہے محل نہ ہو گا کہ مولانا کو تاریخ اسلام سے فطری ذوق اور اس سرزمین سے جہاں  
اس تاریخ کی بنیاد پڑی ہے ایک فطری لگاؤ تھا، شاید اس راستہ سے ان کو عالم اسلام بالخصوص بلاد عربیہ کی ریاحت  
کا بڑا بیان اور دیرینہ تعلق تھا، رسالہ صبح صادق لکھنؤ میں میرے خواہر زادہ عزیز مولوی محمد ثانی سلمہ کا سلسلہ  
ضمین ”سہاں سلمان بے بی“ کے عنوان سے نکلا رہتا ہے جس میں مختلف ممالک اسلامیہ کا تعارف ہوتا ہے، مولانا  
نے لکھنؤ کے موقع پر بتلایا کہ: وہ اس کو بڑے ذوق و شوق سے پڑھتے ہیں، اس تقریب سے انھوں نے اپنے شوق  
ریاحت کا تذکرہ اور اس کے بعض تمدنی اثرات کا ذکر فرمایا، راقم سطور نے دمشق پہونچ کر جس ہونٹ میں قیام کیا تھا  
حسن اتفاق سے اس کا نام ”البرصوف“ تھا، میں نے مولانا کی خدمت میں وہیں سے خط لکھا، دمشق پھرینوک  
کے نام نے مولانا پر ایک وجہ کیفیت طائی کر دی اور باوجود آخری ملاقات اور تقابلیت کے ان کے نام میں  
جوانی کی توانائی اور رعنائی پیدا ہو گئی اور میرے خط کے جواب میں انھوں نے یہ دسہد انگریز لکھا، جو ان  
کی تمام ادبی تحریروں میں شامل کیے جانے کا متقی ہے۔

”کس نے کہاں کن صورت میں اس زار و نزار بیمار دورا تارادہ و تانی کو یاد فرمایا،  
سوچا ہوں اور کہہ کر ہونا بھی میرے لیے آسان نہیں ہے مگر بے ساختہ ہی چاہتا  
ہے کہ سجدہ شکر یاد دلانے والے کے قدموں پر اراک کے رقص کروں، خدا ہی  
چاہتا ہے کہ ایرومک کی سوجوں نے کن دے دے تارخی محفوظات اور ان سے  
پیدا ہونے والے جناب میں طوفانی ہل چلی برپا کر دی ہوگی، حسب اپنے آپ

کوس جال میں باز ہوں کہ تو بیکل میں صفت الیوموت کے لفظ پر نظر پڑتے ہی  
تخیل کو آپ کے ساتھ سے جو تصور بہت سہارا ملا تو گفتوں پر روک اور جو کچھ اس کے  
ماصل بر جو راہی میں غرق ہو گیا الواقعہ کی وادی میں پہاڑوں کے کھڈ  
میں نپک نپک کر کافر گہرے میں اوزن کی بڑی تعداد پر سوک بڑ ہو رہی ہو ہم آگے  
بڑھ رہے تھے، دنیا بچے ہتی جاتی تھی، پھر بازی ملی ہو جو کچھ ہوا، یہی کیا غنیمت  
نہیں ہے کہ الیوموت کے کنارے ملاؤں کا پھر ہر الہار با ہو، فندوق الیوموت  
شہر سے چاہیے تو یہی تھا کہ کافی فاصلہ پر ہو گو اس عہد میں مسافت و فاصلہ کا  
سوال باقی نہیں رہا ہو یا وادی دمشق کی پھیل کر الیوموت تک پہنچ گئی ہو۔  
بہر حال آنے پر اسان کیا جس سرزمین پر کنوں سے بھری ہوئی کا تصور  
سالہا سال تک پائا رہا ہو اس کی ختم رہ چھلک آپ کے مرنے خامہ کے ذریعہ اس  
کوردہ گاؤں میں پہنچ گئی فجز اکہم اللہ عنا خیر الجزاء۔

دمشق کے نام سے مولا تاکے تاریخی اور علمی ذوق میں حرکت پیدا ہوئی، اور ان کے تصور نے ان کو ایک گھاؤں  
کے گوشہ عزت اور بستر ملالت سے اٹھا کر شام کے قدرتی مناظر، تاریخی آثار اور علمی مراکز میں پہنچا دیا اور وہ یہاں  
بھول گئے کہ وہ قلب کے مریض اور بقول خود ایک کہف کے گوشہ نشین ہیں، فرماتے ہیں:-

واقعی آپ کا وجود مسعود اس وقت کم از کم میرے لیے سراسر رشک و غبطہ بنا  
ہوا ہو، خیال شام کے ان مناظر کا ایک طرف رہتا ہے جن کی تفصیل کو علی صاحب  
کے خطط الاشام میں پڑھ چکا ہوں اور دھیان ان اسلامی تعمیرات کی طرف منتقل ہوتا  
ہو جنہیں عمر بن عبدالعزیز جیسے بزرگوں نے اس لیے باقی رکھا کہ وہ غیظ القلوب الکفار  
نظر آتے ہیں، سب سے زیادہ تڑپ دل میں ان کتابوں کی پیدا ہو رہی ہے جن سے  
شام کے کتب خانے بڑے بڑے ہوں گے، شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ابن تیم، علامہ  
ذہبی السبکی وآلہ کے دین میں جو کچھ مل رہا ہو اسے فنا ہی چاہیے، جو وہ  
المحاضرہ کے بعد تو ہفتہ بھر آپ کا ان ہی چیزوں کی سیر و تماشے میں بسر ہوتا ہوگا۔

لے دھل ہوں کا نام صرف تبر کا الیوموت رکھا گیا ہو، ورنہ الیوموت کے نام کا دیا اور اس کے ماصل کا میدان  
جنگ و دشمن سے بہت فاصلہ پر شرق اردن کے حدود میں واقع ہے، علی



معلوم نہیں کہ دول اکابر سلاہ زہبی کا مکمل نسخہ اور مسرآۃ الزمان  
ابن الجوزی البسطی کی طباعت کا انتظام کیا گیا ہو، جی چاہتا تھا کہ مرنے سے پہلے  
کم از کم دونوں کتبوں کے مطالعہ کا موقع مل جاتا، ابن عساکر کی تاریخ دمشق خدا  
جائے مکمل ہو کر بازار میں آگئی یا نہیں، میرے پاس تو صرف ابن بدران کی تلخیص  
کی ساتویں جلد تک ہے، کسی عجیب بات ہو کہ دو مختلف دادیوں کے شیخ یعنی  
شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ الاکبر ابن عربی دونوں کے لیے دمشق کے آغوش میں  
جگہ نکلی آئی، اس زمانہ میں شیخ الاسلام کے عقیدت مندوں کی نوکافی جماعت  
ہو گئی کیا بے چارے شیخ الاکبر کی اکبریت کو باقی رکھنے کے لیے بھی کوئی کھڑا کر دیا  
گیا ہے، ابن تیمیہ اور ان کے ملائمہ راشدین کی کوئی غیر مطبوعہ نادر کتاب آپ کی  
پسندی کیامی؟ ان بزرگوں کے لیے تو یورپ کے عصری خاق کی رو سے چاہیے  
تھا کہ الگ الگ سوسائٹیاں شام میں بن جائیں جو ان کی اہل کتابوں کو بھی  
شائع کرتیں اور ان کے علمی و فطری اختراعات و تخلیقات کا کام کرتیں، یہ اور  
اسی قسم کے دسادس وادھم میں اپنے بستر علالت پر دو ڈھائی سال سے  
کر وٹیں بیل رہے ہوں۔“

(۲۸ مئی ۱۹۵۶ء)

اس مکتوب گرامی کا جواب دینے کی نوبت نہ آئی تھی کہ ترکی کا سفر پیش آگیا، قسطنطنیہ سے تو کسی خط کے لکھنے کی نوبت  
نہ آئی کہ سامان دن وہاں کے تاریخی آثار کے دیکھنے میں گزر جاتا مگر تو توبہ بیوی بچہ کر اور مولانا روم کے مزار کی زیارت  
کر کے بے اختیار مولانا یاد آئے اور ان کو در محمد می مولانا عبدالماجد دریابادی کو اپنے تاثرات لکھنے کا جی چلا  
وہیں تو توبہ کے ایک روزہ قیام میں خط لکھا اور ڈاک کے سپرد کیا، دمشق پہونچ کر اس کے جواب کی توقع تھی، معلوم  
نہیں دمشق ویرموک کی طرح مولانا اور ان کے محبوب شہر کا نام سن کر مولانا کے قلب پر کیا اثر ہوتا، اور ان کے  
قلم سے کیا تاثرات ظاہر ہوتے، دمشق ڈاپس ہوا تو براء معظمہ ڈاکٹر عبدالحی صاحب فظلہ کا گرامی نامہ ملا جس نے  
پرخبر نائی کہ مولانا سفر آخرت پر روانہ ہو چکے اور اپنے خالق سے جا ملے۔ یہ ایک دینی، علمی، ادبی حادثہ تھا اور  
میرے لیے ایک ذاتی حادثہ بھی، میرا تعلق مولانا سے صرف ذہنی، علمی ہی نہ تھا شخص اور قلبی بھی تھا، مسافرت  
میں ایسا معلوم ہوا کہ ایک بزرگ خاندان کا سایہ سر سے اٹھ گیا، جہاں تک علم و دین اور فضیلت و تحقیق کا تعلق ہو  
مولانا ہماری گزشتہ دینی تعلیم کے بہترین نمونوں میں تھے، اور مدراس کے دور انحطاط کو دیکھتے ہوئے

## ترکش مارا خد جنگ آسنہ میں

بلا مبالغہ کیا جا سکتا ہے وسعت نظر، وسعت سماعت، وسعت فی العلم اور ذکاوت میں ان کی نظیر اس وقت ہمالیا کے  
میں ملتی نہیں ہے۔ والغیب عند اللہ تصنیف و تالیف کے لحاظ سے وہ عصر حاضر کے عظیم مصنفین میں شمار کئے جانے کے  
مستحق ہیں، انھوں نے اپنی کتابوں میں جو مواد جمع کر دیا ہے وہ بیسیوں آدمیوں کو مصنف اور محقق بنا سکتا ہو، اس  
ایک آدمی نے تو تنہا وہ کام کیا ہے جو یورپ میں پورے پورے ادیبے اور منظم جہتیں کرتی ہیں، ان جیسا آدمی  
برسوں میں پیدا ہوا تھا اور اب ان جیسا آدمی شاید برسوں میں بھی پیدا نہ ہو۔

ہزاروں سال زنگس اپنی بے نوری پہ روتی ہو

بڑی شکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ و در پیدا

انشر تعالیٰ جانے والے پر اپنی بے شمار رحمتیں نازل فرمائے، اور اپنے انعامات سے الامال کرے کہ وہ بڑا  
درومند، بڑا پر محبت دل رکھتا تھا اور اسکے قلب و دماغ کی ساری صلاحیتیں کسی نہ کسی طرح اسی "الاسلام" کی  
خدمت میں (جس کے سوا کوئی دین اسکے یہاں قبول نہیں) اور اسی الہی، الخاتم کی ابدی نبوت و ریاست کے  
ثبوت میں اور اسی کے علوم کی نشر و اشاعت میں جس کے بعد کوئی بولی آنے والا نہیں صرف ہوں وہ جب تک  
زندہ رہا اسی کے گن گاتا رہا اور اپنے دیں کی بے کلفت بولی میں اس کو خطاب کر کے ناتوا رہا

تجھ سے تو زوں توں سے جو زوں ، تیری گلی کی دھول بھوروں

یقین کامل ہے کہ خدا کی رحمت کاملہ نے اس کو اسی محبوب کے عشاق اور اس کے دین کے مخصوص خدام میں شامل  
فرمایا ہو گا جس کا کام کرتا ہوا وہ زندہ رہا اور جس کا نام لیتا ہوا وہ دنیا سے نصرت ہوا،  
مرگ جنوں عقل گم ہے میر کیا دوانے نے موت پائی ہو



# مولانا گیلانی اور افغان

از — محمد منظور نعمانی

۱۳۳۷ھ (م ۱۹۱۷ء) میں جو افغان کی عمر کا پانچواں سال تھا، افغان کا مجدد العثمانی بنبرکاناٹے کیا گیا۔ اسکے لیے اپنے جن بزرگوں سے مضامین کی درخواست کی گئی ان میں حضرت مولانا بشیر احمد صاحب عثمانی مرحوم بھی تھے۔ ایک مرتبہ اسی سلسلہ میں اس ناچیز نے مولانا گیلانی مرحوم کو بھی لکھا، مولانا موصوف سے اس عاجز کا اس وقت تک کوئی ایسا تعلق اور تعارف نہ تھا جس کی بنا پر درخواست کی پذیرائی کی کوئی خاص امید کی جا سکتی — اور اس باب میں مولانا کی سخاوت اور فیاضی کا جو تجربہ بعد میں ہوا اس کا اس وقت ہم دگان بھی نہ ہو سکتا تھا — اس لیے خط تو اگرچہ لکھ دیا گیا تھا لیکن مولانا کے مقالہ کی کوئی خاص توقع نہ تھی — لیکن اشرفی شان باگل بلا قصد بلکہ بلا شعور خود مجھ سے یاد فخر افغان کے اس وقت کے محرر سے یہ غلطی ہو گئی کہ مولانا گیلانی کے نام لکھا ہوا خط بھی حضرت مولانا عثمانی مرحوم والے مرتبہ کے ساتھ غفوت ہو کر ان ہی کے لفافے میں چلا گیا۔ چند روز بعد ڈاکمیں سے حضرت مولانا مدوح کا جواب آیا جس میں خود کچھ لکھنے سے معذرت کے ساتھ یہ بھی لکھا ہوا تھا کہ آپ نے مولانا سید مناظر حسن گیلانی کے نام کا خط میرے پاس غالباً اس لیے بھیجا ہو گا کہ میں اس پر اپنی طرف سے کچھ لکھ کر ان کو بھیج دوں، میں نے ایسا کر دیا ہے، مجھے امید ہے کہ وہ آپ کے نمبر کے لیے افشا نہ ضرور کچھ لکھ دیں گے۔

بہر حال مجھ حضرت مولانا کے اس خط ہی سے معلوم ہوا کہ مولانا گیلانی کے نام لکھا ہوا میرا خط بجائے حیدر آباد جانے کے حضرت مولانا عثمانی والے خط کے ساتھ غفوت ہو کر ڈاکمیں چلا گیا، لیکن یہ معلوم کرنے کے کہ حضرت مولانا نے اپنی طرف سے اس پر کچھ لکھ کر حیدر آباد روانہ فرما دیا ہے، اس اتفاقی غلطی پر خوشی ہوا ہوئی — یاد آئے کہ اس کے بعد میں نے مولانا گیلانی کو دو سہ خط لکھا اور اس میں اصل واقعہ لکھنے کے ساتھ اپنے اس خیال کا بھی اظہار کر دیا کہ اگرچہ یہ غلطی باگل بلا قصد محض اتفاق سے ہوئی تھی، لیکن اب میں سمجھتا ہوں کہ اشرفی نے یہ غلطی کر کے میری بڑی مدد فرمائی، اگر یہ غلطی نہ ہوتی ہوتی تو سہت میرا مرتبہ آپ کو لکھنے پر شاید آمادہ نہ کر سکتا — مولانا نے اپنے جواب میں کسی حد تک میرے

اس خیال سے اتفاق فرمایا اور لکھا کہ بہر حال آپ کے نمبر کے لیے مقالہ لکھنا شروع کر دیا ہے۔

پھر چند ہی دن بعد قریباً ۹۰ صفحے پر مولانا کا وہ تاریخی مقالہ آگیا جو مجدد الف ثانی نمبر میں بعنوان — الف ثانی کا تجدیدی کا نامہ — شائع ہوا تھا اور جو اہل نظر کی نگاہ میں مولانا مرحوم کے چند منتخب شاہکار اور یادگار مضامین میں سے ہے اور جس نے حضرت مجدد الف ثانی کے مقام اور ان کے اصل تجدیدی کام کو سمجھنے کی ایک نئی راہ کھولی ہے۔

الفرقان میں شائع ہونے والا مولانا مرحوم کا سب سے پہلا مقالہ یہی تھا اور اسی سے الفرقان اور ناجیزہ و الفرقان پر مولانا کی عنایتوں کا آغاز ہوا۔ کچھ عرصہ کے بعد اس مقالہ کا ایک تتمہ بھی قریباً ۲۰ صفحے کا مولانا نے لکھا۔ اس کے بعد ایک دو قسطوں میں پورے ہو جانے والے متعدد مقالات کے علاوہ ایک اہم اور مبسوط مقالہ مولانا نے امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی پر الفرقان کے لیے لکھا جو ۱۳۵۰ء و ۱۳۵۱ء میں باقائدہ الفرقان میں شائع ہوتا رہا، اور بعد میں کچھ اضافہ و توسیع کے بعد وہ مستقل کتاب شکل میں بھی شائع ہو گیا۔ پھر ۱۳۵۹ء میں العنبرستان کا شاہ ولی اللہ نمبر نکلا، اس کے لیے مولانا نے میری گزارش پر اپنا وہ مبسوط مقالہ لکھا جس نے شاہ ولی اللہ نمبر کے قریباً سو اوصاف لکھے۔ یہ مقالہ دراصل ایک مستقل کتاب کی حیثیت رکھتا تھا، چنانچہ پہلے کتب خانہ الفرقان کی طرف سے اور اس کے بعد بعض دوسرے اشاعتی اداروں کی طرف سے کتابی شکل میں بھی اس کو شائع کیا گیا۔

اس کے بعد سے الفرقان کے ساتھ مولانا مرحوم کا تعلق کچھ ایسا ہو گیا کہ گویا انھوں نے اس کو اپنا لیا، اور اپنی خاص سرپرستی میں لے لیا، خود بھی مسلسل لکھتے رہتے اور جامعہ عثمانیہ کے صدر شعبہ دینیات کی حیثیت سے بی اے ایم اے کے اپنے ہونمار شاگردوں کو خاص خاص موضوعات پر مواد کے رہنمائی اور نگرانی میں جو تحقیقی مقالات ان سے نکلتے ان میں سے بھی انتخاب کر کے الفرقان کے لیے بھیجتے رہتے۔

اس زمانہ میں میری توجہ بعض دوسرے کاموں کی طرف ہو گئی تھی جس کی وجہ سے میں الفرقان کی طرف بہت کم توجہ کر سکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ٹھیک اسی زمانہ میں مولانا مرحوم کو الفرقان کی خصوصی سرپرستی کی طرف متوجہ فرما کر اور اس کے ساتھ ایک خاص لگاؤ ان کے دل میں پیدا فرما کر اس کی زندگی کا ایک سا ان پیدا کر دیا، اگر مولانا کی یہ عنایت لطف فنی کے طور پر اس وقت الفرقان کو حاصل نہ ہوتی تو شاید اسی زمانہ میں یعنی اب سے تقریباً ۱۵-۱۶ سال پہلے الفرقان بند ہو گیا ہوتا۔ مولانا کی یہ نوازش اور عنایت محض بشارت فی اللہ تھی۔ جزاہم اللہ تعالیٰ احسن ما یجزی بہ عبادہ المخلصین۔

پھر ۱۳۵۸ء اور ۱۳۵۹ء میں میری صحت بہت خراب رہی، دو دفعہ بیماری کا ایسا سخت حملہ ہوا کہ صحت مرض کے عام تجربی قانون کے تحت زیست کی امید کے لیے بہت کم گنجائش رہ گئی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے



صوت و حیات بخندی، ان دونوں الفرقان کی اشاعت بہت ہی غیر منظم رہی، زیادہ پرچے دو دو تین تین مہینے کے مشترک ہی شائع ہوئے۔ شعبان ۱۳۳۲ھ کی آخری تاریخوں میں جبکہ میں بسترِ ملامت سے اٹھا ہی تھا، مولانا نے ازراہ شفقت و دردمندی اپنے ایک کرم نامہ میں مجھے لکھا۔

”اس مہینے کے تمام پرچے مکمل چکے..... بھی..... بھی..... الفرقان بچا رہا، ابھی نازل نہ ہوا، میرا توجہ چاہتا ہوں کہ الفرقان کی ادارت اپنے ہاتھ میں لے لوں..... اگر وقت پر چھاپنے کے لیے آپ آمادہ ہوں تو مضامین شذرات وغیرہ پر مہینے تیار کر کے مجھ پر بغیر اپنے کو تیار کر لے۔“

مولانا کا یہ خط مجھے رمضان المبارک کی تیسری یا چوتھی تاریخ کو ملا، اس کے طے سے دو ہی دن پہلے میری زوجہ ملیہ (مولوی عتیق الرحمن سلمہ کی والدہ) پر جانک مرض کا سخت حملہ ہو چکا تھا، ان کے اس مرض اور اس تکلیف کا خاتمہ پانچویں دن ان کے انتقال پر ہوا، اور وہ اس دنیا سے اٹھالی گئیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ مغفرت و رحمت کا معاملہ فرمائے اور ان کی روح کو شاد رکھے۔

جتنا کہ ابھی اوپر ذکر کیا گیا ہو میں خود چند ہی دن پہلے بسترِ ملامت سے اٹھا تھا، بلکہ درحقیقت ابھی نیم بیمار ہی تھا، اس حادثہ نے پھر صحت پر اثر ڈالا اور میں پھر بیمار پڑ گیا، میرے معالجین نے اصرار کے ساتھ مجھے مشورہ دیا کہ صرف تک اب کسی قسم کا کوئی کام مجھے نہیں کرنا چاہیے۔ میں نے مولانا مرحوم کو گھر کے اس مفاہاتی حادثہ کی اور اپنی حالت اور معالجین کے مشورہ کی اطلاع دی اور ساتھ ہی عرض کیا کہ اب معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے خط میں آپ سے شفقت و دردمندی کی یہ انتہائی لفظیوں لکھائے تھے، بہر حال اب تو اللہ تعالیٰ نے حالات ہی ایسے کر دیے ہیں کہ الفرقان کے زندہ اور جاری رہنے کی صورت صرف یہی ہو کہ آپ ہی اس کی ادارت کی ذمہ داری سنبھالیں۔

مولانا نے یہ ذمہ داری قبول فرمائی اور اپنے افتاحی شذرات کے لیے بجائے نگاہِ اولیں کے ”فوری“ کا عنوان پسند فرمایا۔ شوال ۱۳۳۲ھ کا پرچہ مولانا ہی کی ادارت میں نکلا، اقتضایہ کی ابتدائی چند سطریں یہ تھیں۔

مبھان اللہ و الحمدہ والصلوۃ والسلام علی رسولہ وعبدہ والہ وصحبہ  
مخدوم و محترم مولانا محمد منظور نعمانی مدیر الفرقان صرف بیمار ہی نہیں ہیں، بلکہ ان کی بیمار داری کرنے والی جنت نصیب بی بی کو بھی اثر مریاں نے ملا لیا، یہ وقت صرف ان ہی کے لیے نہیں الفرقان بچا رہا کے لیے بھی سخت تھا، اور ہے، میرے ایک مجذوبانہ خط کو مولانا نے پکڑ لیا۔ ”المرء یؤخذ باقرادہ“ جو مدعا کیا گیا یا کرایا گیا ہے، بہر حال اس کی تکمیل کسی نہ کسی حد تک ”یَعْلَمُ لَلْقَسَمِ“ ہی کی حد تک اب تو میرے ذمہ عاید ہو ہی گئی، مشاغل کی کثرت، دس و دہریں، تحقیقاتی کاموں کی نگرانی کے ساتھ صدارتِ شعبہ کے فرائض بھی انجام دینا، کچھ ٹوٹے پھوٹے علمی مشغلوں میں بھی الجھ رہنا اور اسی کے ساتھ ایفا احمد کا

یہ بوجہ انہی جانتے کہ کیے اٹھاؤں گا، سر حاضر کر دیتا ہوں، انہی لا دیتے، اٹھ کے گی تو اٹھا  
 لوں گا، روزہ پک کر چاگوں گا، لیکن جس نے عہد کر دیا ہے، امید ہو کہ وہی قوت بھی عفا کرے گا فعلی  
 ۱۰۰ تَوَكَّلْتُ وَاللّٰهُ اَمِيْنُ وَاللّٰهُ الْمَصِيْرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ

(الفرقان بہت شریف ۱۰۰ ص ۱۰۰)

مولانا کی ادارت کا یہ شرف الفرقان کو قریباً ایک سال تک حاصل رہا اور افتتاحی شذرات بعنوان فوارج مولانا  
 ہی لکھے رہے، اس کے بعد جب میری صحت بحال ہو گئی تو اگرچہ یہ خاص نوعیت باقی نہیں رہی لیکن اپنے مسلسل مقالہ  
 کے ذبیحہ سیرینی مدد اور الفرقان کی سرپرستی مولانا مرحوم برابر فرماتے رہے۔  
 پھر غالباً ۱۳۳۵ء میں ایسا ہوا کہ میرے اور مولانا کے درمیان ایک نئے میں اختلاف رائے ہو گیا، اور میں نے مولانا  
 کو آزدہ کر دیا، میری امداد کی جو نسبت تھی اور ہمارے باہمی تعلقات کی جو نوعیت تھی اس کی بنا پر مجھے ہی چاہیے تھا کہ  
 میں مولانا کو راضی کرنے کی کوشش کرتا، لیکن مجھے اعتراف ہو کہ میں کم ظرف ثابت ہوا اور مردود کو راضی کرنے اور ملنے  
 کی میں نے کوئی کوشش نہیں کی، یہاں تک کہ کچھ مدت کے بعد خود مولانا مرحوم ہی نے اٹا مجھے منایا، سچ تو پھل مار دخت  
 ہی بھگتا ہے۔

اس کے بعد الفرقان کو انہوں نے پھر اسی طرح اپنایا اور اپنی خاص سرپرستی میں لیا۔ بالمشیر یان کی بڑی عالی ظرفی تھی۔

### قریباً ایک ہزار صفحات :-

الفرقان کی پرانی جلدوں کی دقت گردانی سے معلوم ہوا کہ مولانا مرحوم کے اس پہلے مقالے کے بعد اور ۱۳۳۵ء  
 میں مجدد العت ثانی نمبر میں شائع ہوا تھا، سلسلہ "ہدم اللذات" کی اس آخری قطع تک جو جب ۱۳۳۵ء کے الفرقان  
 میں شائع ہوئی اور جس کے بعد مرض کے تسلسل نے مولانا کو الفرقان کے لیے کچھ اور نہیں لکھنے دیا۔ یہاں تک کہ اپنے  
 ب کے صفحہ میں پہنچ گئے۔ قریباً ایک ہزار صفحات خود مولانا مرحوم کے قلم کے لکھے ہوئے الفرقان میں شائع ہوئے  
 ہیں، اور اپنے بعض شاگردوں سے لکھو، اگر خود تصحیح اور نظر ثانی کر کے جو مضامین انہوں نے الفرقان کو عنایت فرمائے  
 وہ ان کے علاوہ ہیں۔ ان کے صفحات کی مجموعی تعداد بھی دو سو سے زیادہ ہے۔

الشرک شان! الفرقان کے صفحات میں سب سے آخری سلسلہ انہوں نے "ہدم اللذات" کے عنوان سے شروع فرمایا۔  
 گویا موت کے یاد کرنے اور یاد دلانے کو اپنا موضوع بنایا۔ اس سلسلہ کی پہلی قط ذی الحجہ ۱۳۳۵ء کے الفرقان میں  
 شائع ہوئی، اس کا افتتاحی نوٹ یہ تھا۔

"مشہور حدیث ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "اَلْكَوْا ذِكْرَ هَادِمِ اللّٰذَاتِ"



دلالتوں کو ڈھا کر رکھ دینے والی یعنی موت کو بہت زیادہ یاد کیا کرو۔ سچ پر چمے تو اس نبوی وصیت کی تعمیل اس مضمون سے مقصود ہے، ایسے واقعات جن کا موت سے تعلق ہے، انہیں کا ذکر اس عنوان کے تحت انشاء اللہ کیا جائے گا۔ موت کے یاد کرنے کی ایک ٹیکل یہ بھی ہو سکتی ہو۔ بڑے بڑے خواص اور بڑے دام تقریروں کے مقابلہ میں موت کا ہلکا سا خیال زیادہ تجویز ہو سکتا ہو۔ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی انگوٹھی میں کتنے ہیں کہ "کل للعداء بالموت واعظاً" راہی کے لیے موت کافی واعظ ہو۔ کے الفاظ کھدے ہوئے تھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ہر مہینے میں الغرقین کے ناظرین کے سامنے یہی زندہ واعظ کھڑا ہوگا۔ سب سے زیادہ یاد رکھنے کی سعی جو چیز ہے، اسی کو یہ زندہ واعظ آپ کو یاد دلانا ہے گا۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا یہ سلسلہ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ دم ۱۹۵۲ء سے شروع ہوا۔ بابر جہانری ربا، قریباً دو سال گزرنے پر ۱۳۵۷ھ کے اوخر سے مولانا پر سخت قلبی دوروں کا حملہ شروع ہوا، جس کا سلسلہ قریباً ۱۰ مہینے جاری رہا۔ اس زمانہ میں "ہام اللذات" کے ذکر و تذکیر کا یہ سلسلہ بھی قدرتی طور پر بند ہوا، دسمبر ۱۳۵۷ھ میں طبیعت کچھ تسکین تو مولانا نے یہ سلسلہ کو پھر شروع کیا، اس اتفاق کے بعد جو پہلی قسط اس سلسلہ کی آئی، اس کے ابتدائی نوٹ کی چند سطریں یہ تھیں:-

"چھ مہینے سے زیادہ مدت گزر گئی، ہام اللذات کی کمائیاں سنانے والا اس عرصہ میں خود ہی ادم اللذات کی پرچھائیں کے نیچے آگیا۔ لیکن بقول اکبر ترخوم

کمزور ہی میری صحت بھی کمزور رہی میری بیماری

اچھا جو رہا کچھ کرنے سکا بیماریا پڑا تو مر نہ سکا

کچھ نہیں معلوم کہ مہلت جو ملی ہے اس کی مدت بھی کتنی ہے۔ قل ان الموت الذی تغفرون منه خافہ ملا حقیکم۔ دیر الفرقان کا انصر ہے کہ

خشب تکاب بس چل کے ساغر چیلے

محول اللہ وقوتہ ساغر کو پھر ہاتھ میں اٹھا لیتا ہوں، جو پینا چاہتے ہیں ان کے لیے تسکام ہے۔ انسانی زندگی کے چند لازوال زندہ حقائق جن کا شور و حمد حاضر کے قلوب میں مردہ گئے یا پڑ مردہ ہو کر رہ گیا ہے، اسی شور کا جگانا اس جھنجھوٹے قصور ہے:-

"ہام اللذات" کی یہ قسط قریباً ۱۰ مہینے کے ناخسے بعد جمادی الاولیٰ ۱۳۵۷ھ دم جنوری ۱۹۵۵ء میں شائع ہوئی۔ اس کے بعد مولانا کو صرف دو قسطیں اس سلسلہ کی اور لکھنے کا موقع ملا، ایک ہندوستان کے شور و مہمان حکمران شہزادہ سوزی (دم ۱۹۵۷ء) کے کارنامہ اور اس کی وفات کے متعلق یہ قسط جمادی الاخریٰ ۱۳۵۷ھ دم فروری ۱۹۵۵ء میں

شائع ہوئی، اس کا عنوان تھا: ہندستان کی ایک قدیم خیال اسکیم جس نے موت کو بھی زندگی بنادیا۔ دوسری قسط میں اس مجموعہ میں مدی ہجری کے چودھویں سال میں وفات پانے والے ہندوستان کے ایک مشہور عالم اور محدث حضرت قادی جلال الرحمن صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی کے بعض خاص سبق، موزہ پلوؤں کا تذکرہ کر کے ان کی وفات کا حال لکھا گیا تھا۔ یہ قسط جب ۱۳۵۲ء (م مارچ ۱۹۵۵ء) کے العفان میں شائع ہوئی تھی، اس کا عنوان تھا "اسلامی رواداری اور مساوات دے نفسی کا ایک دل آویز مرقع"۔

یہی اس سلسلہ کی آخری قسط تھی، اس کے بعد خود مولانا پھر "بوم اللذات" کی پرچھائیوں کے نیچے آگئے، دل کے دوروں کا سلسلہ پھر شروع ہو گیا اور جیسا کہ مرض کیا گیا اس کے بعد مرض نے الفرقان کے لیے کچھ اور لکھنے کا موقع نہ دیا، یہاں تک کہ جون ۱۳۵۲ء میں "بوم اللذات" نے آپ کو ہم دنیا والوں سے الگ کر کے ملا، اعلیٰ میں پہنچا دیا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابواب الصالحین۔

ان سطروں کے پڑھنے والے اور مولانا مرحوم کے اس مجموعہ مضامین کا مطالعہ کرنے والے اپنے سب دوستوں اس عاجز کی عاجزانہ درخواست ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ سے مولانا مرحوم کی مغفرت اور رخصت درجات کے لیے اہتمام کے ساتھ دعا کریں، یہ ان کا اس عاجز پر بھی بڑا احسان ہو گا، کسی مصنف اور مضمون نگار کی زندگی میں تو کسی کی داد و تحسین بھی محدود دینے کے لیے اس کو خوش کر سکتی ہے۔ اور وہ اس سے کچھ ذائقہ لے سکتا ہے۔ لیکن مرنے کے بعد کام آنے والی چیز صرت دعا ہے، اور پہنے کسی عین کا سب سے بڑا حق اور احسان مدی و دیگر گزاری کا صبح ترین ایمانی طریقہ یہی ہے کہ اس کے لیے اہتمام سے دعائیں کی جائیں اور بار بار کی جائیں۔

سوانح قاسمی کے تسلسلے {بانی دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی مفصل سوانح حیات دو جلدیں پہلے شائع ہو چکی تھیں، اب تیسری جلد بھی تیار ہو گئی ہے۔  
قیمت جلد اول جلد - ۱/ (غیر جلد موجود نہیں ہے) جلد دوم غیر جلد - ۱/، جلد - ۲، جلد سوم غیر جلد ۱/۸ جلد ۱/۸

## حیات انور

استاذ انور حضرت مولانا سید محمد انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ کا ایک جامع تذکرہ جسکی ترتیب میں حضرت محمد کے ۱۲ نامور اصحاب علم و قلم شاگردوں نے حصہ لیا ہو، سب بڑا حصہ مولانا گیلانی مرحوم کا ہے، اہل علم اور تعلیم یافتہ حضرات سے اسکے مطالعہ کی خاص سفارش کی جا سکتی ہے۔ جلد - ۱/

کتب خانہ الفتان ————— چھری روڈ، لکھنؤ



# ایک خوش کن اطلاع

## معارف الحدیث کی دوسری جلد

### (کتاب الرقاق و کتاب الاخلاق)

معارف الحدیث کی پہلی جلد کی اشاعت کے بعد سے شائقین کو اسکی بقیہ جلدوں کا بھینسے انتظار ہو۔ الحمد للہ اسکی دوسری جلد پریس میں اس وقت تیاری کے آخری مرحلہ میں ہے۔

ان شاء اللہ اس جینے کے آخر تک وہ تیار ہو کر شائقین کو روانہ کی جا سکے گی۔

مؤلف کے خیال میں ان حدیثوں کے بعد جن کا تعلق ایمان اور آخرت سے ہو، دینی و روحانی تربیت اور تعمیرِ سرست میں سب سے زیادہ مؤثر وہ حدیثیں ہوتی ہیں جن کو حضرت محدثین کتاب الرقاق اور ابوابِ اخلاق میں درج کئے ہیں۔ اس لیے مؤلف نے اس دوسری جلد میں ان ہی حدیثوں کو مرتب کر کے پیش کیا ہے۔

پہلی جلد میں ایمان اور آخرت سے متعلق ۴۰ حدیثوں کی شرح ہوئی تھی، اس دوسری جلد میں سلسلہ رقائق کی ایک سو اور سلسلہ اخلاق کی قریباً ایک سو ستر حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔

احادیث رقائق سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیثیں اور آپ کے وہ خطبات و مواعظ ہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے دلوں میں رقت اور خیریت پیدا ہوتی ہے اور آدمی کو معلوم ہوتا ہو کہ اس دنیا میں اس کو کس طرح رہنا چاہیے اور یہاں اس کا نصب العین کیا ہونا چاہیے۔

پوری کتاب میں مؤلف کے پیش نظر بطور نصب العین کے دو چیزیں رہی ہیں۔ ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات ان کے اول مخاطبین صحابہ کرام پر پڑتے تھے، ان کا کوئی ذرہ آج بھی ان حدیثوں کے پڑھنے والوں اور مطالعہ کرنے والوں کو نصیب ہو۔ اور دوسرے یہ کہ اپنی حقیقت اور اپنے انجام کو بھولی ہوئی اور حیوانیت اور اذہ پستی میں ڈوبی ہوئی بیسویں صدی کی اس دنیا کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ روحانی اور اخلاقی تعلیم سادہ طریقہ سے اور اپنے اصلی رنگ میں پیش کر دی جائے جس کی پیروی میں اس کی نعمات و فلاح کی ضمانت اور اس کی ساری مخلوق کا نفع ہے۔

شروع میں مؤلف کے دیباچہ کے علاوہ مولانا ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے ایک بصیرت افروز ایمان آفرین مقدمہ، صفحات ۲۲۸ صفحات کتابت و طباعت معیاری اور شالی، کاغذ اعلیٰ قیمت غیر مجلد سوا چار روپے، مجلد سوا پانچ روپے۔

ناظم کتب خانہ الفرقان، کچہری روڈ لکھنؤ

اپنے لیے حدیث و تفسیر کی کوئی کتاب منتخب کیجئے

# اردو زبان میں حدیث و تفسیر کا پورا کتب خانہ

ذیل میں جن کتابوں کے نام اور قیمتیں لکھی جا رہی ہیں ان کے معلق ضروری تقاضات اس نمبر کے آخر میں لکھی ہوئی کتب خانہ کی فہرست سے حاصل کیجئے!

صحیح بخاری شریف کامل (اردو) ۲ جلدوں میں ۲۰۵، صبح ترین حدیثوں کا مجموعہ، قیمت - ۳۴/- روپے  
جامع ترمذی کامل (اردو) قرینہ اپنا ہزار حدیثوں کا مجموعہ، ساتھ ہی ہر باب میں ائمہ کے مذاہب کا مفصل بیان و مابین کی قیمت - ۴۶/-  
مشکوٰۃ شریف، مکمل (اردو) چھ ہزار سے زائد حدیثوں کا بیش بہا ذخیرہ دو جلدوں میں، قیمت مجلد - ۱۶/-  
ترجمہ موطا امام مالک (مع اصل عربی متن) حدیث کی سب سے پہلی کتاب جسے امام مالک نے مرتب فرمایا تھا قیمت مجلد - ۱۲/-  
ترجمہ مشرق الانوار، بخاری و مسلم کی منتخب ۲۰۵ حدیثوں کا گراں قدر مجموعہ، قیمت مجلد - ۱۴/-  
حصن حصین (مع اردو ترجمہ و تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاؤں کا پرسب سے زیادہ جامع اور مکمل مجموعہ جو اس کے پڑھنے سے اللہ کی رحمت اور نصرت کے مدد سے کھلتے ہیں، خاص اہتمام سے شائع کیا گیا جو قیمت مجلد - ۸/-  
ترجمہ کتاب الصلوٰۃ نماز کے باب میں امام احمد بن حنبل کی بے نظیر اور نہایت مؤثر کتاب جو، قیمت مجلد - ۱۸/-

## حجة الله البالغا (ادشاہ ولی اللہ)

اس بظیر کتاب کے ڈاؤن لوڈ ترجمے پہلے ہی شائع ہوئے ہیں، لیکن ترجمہ جو حضرت علامہ عبدالحق صاحب دہلی (صاحب تفسیر حقائق) کا کیا ہوا ہے، ہر چیز کے پہلے سب ترجموں سے بہت ہے، اصل عربی متن بھی ساتھ شائع کیا گیا ہے، دو جلدوں میں قیمت - ۲۰/-

## تفسیر ابن کثیر کامل (اردو)

تفسیر ابن کثیر عربی تفاسیر میں ابی بظیر اور متن عربی تفسیر لانی جاتی ہے، صحابہ و تابعین اور ائمہ مفسرین کے تفسیری ابیات کا مستند حصہ اس میں محض ۱۵۰۰ اس کا یہ اردو ترجمہ پانچ ضخیم جلدوں میں ہے۔ جلدیں خوشنما ہیں، قیمت کامل - ۵۵/-  
تفسیر بیان القرآن کامل (۲ حصہ) حکیم الامت حضرت عطاء دہلوی کی مقبول و بظیر تفسیر طبع ہند، قیمت کامل - ۶۰/-  
خاص رعایت | تاجران کتب کو ان سب کتابوں پر ۲۰ فیصد کی کمیشن دیا جائے گا۔

تاجران کتب کے علاوہ جو عام خریدار صاحبان ان کتابوں میں کم از کم ۲۵/- کی کتابیں ہم سے طلب کریں گے ان کو معمول چھوٹ دیا جائے گا۔ یہ رعایت صرف ہندوستان کے غیر تاجر حضرات کو صرف ان ہی کتابوں پر دی جائے گی،

ناظم کتب خانہ الفرقان، پکھری روڈ، لکھنؤ



# افادات

مولانا سید مناظر الحسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ

- (۱) الف ثانی (یا ہزارہ دوم) کا تجدیدی کا نامہ — (تلخیص و تبصرہ)
- (۲) حج کیا ہے؟
- (۳) دجالی فتنہ اور سورہ کہف
- (۴) وفا شعاری کے دو نادر نمونے

# الف ثانی (یا ہزارہ دوم) کا تجدیدی کارنامہ

(از افادات مولانا سید مناظر احسن گیلانی ۳۶)

تخصیص و بصیرہ ————— از جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امرہ

بلاشبہ حضرت مولانا گیلانی برادر اللہ مضجعہ — رئیس التحریر اور سلطان القلم تھے — وہ کیا بلحاظ تصنیف اور کیا بحیثیت تالیف و ترموین اور کیا از روئے مقالہ نگاری ایک کامیاب اور بلند پایہ محقق و مبصر تھے — وہ پی، انجک، ڈی نہ تھے لیکن اس ماہ کے کتنے آمیدواروں کو انھوں نے کامیاب بنایا ہے اور ایسی شاہراہ قائم فرمادی ہے کہ میدان تختی میں ایک ذہین طالب علم آبائی گامزنی کر سکے اور اسلاف کی کتابوں، تاریخوں اور تذکرہ گردوں کے بحر ذخار سے علم و حکمت کے موتی نکال سکے۔ سچ پوچھئے تو پی، انجک، ڈی بننا آسان ہے — مناظر احسن بننا مشکل — ع بڑی شکل سے جوتا ہو چین میں دید و رہنما

بقول سید سلیمان ندوی — "ہمارے پی، انجک، ڈی زندگی میں صرف ایک مقالہ لکھتے ہیں اور ساری عمر اسی کو چومتے چاٹتے رہتے ہیں —" علامہ گیلانی نے بلابالغہ سیکڑوں مقالے لکھے اور ان میں اپنی خداداد بصیرت اور علمی و فنی کاوش کا بلور اور انوارت دیا — ان کے خون جگر کی لٹکاریوں سے چین علم و تحقیق میں تازہ بہاریں آگئیں — وہ جدید و قدیم دونوں روشوں سے بخوبی واقف تھے۔ انھوں نے تعلیم و اہل علم و یونینہ بنانی اور علمی جدید ناویہ نگاہ رکھنے والوں میں کی۔ وہ دونوں دلدیوں کے سچ و خم سے آگاہ تھے۔ ان کی تحقیق سے ایک طرف قدیم طرز کے طلباء کو تسکین ہوتی تھی دوسری طرف جدید تعلیم یافتہ حضرات اطمینان



حاصل کرتے تھے۔ ان کے مجددانہ قلم کے جتنے نمونے ہیں بہترین شاہکار کہلانے کے مستحق ہیں۔ ان کی اردو شراں کے صاحب طرز انشا نگار۔ مرنے کا تہہ دیتی ہے ان کی زبان قلعہ محلی، دارالعلوم دیوبند، عثمانیہ یونیورسٹی اور صوبہ بہار کے علمی گھرانوں کی ملی جلی خصوصیات کی آئینہ دار تھی۔ ان کی تحریروں میں فصاحت و بلاغت، سلاست و روانی جدید و قدیم علمی اصطلاحیں، جذب و کیفیت، جوش و خروش پیغام وطن سب ہی کچھ موجود تھے۔ ان کا کلام دماغ سے زیادہ دل سے اپیل کرتا تھا ان کے اکثر و بیشتر جیسے الہامی ہوتے تھے۔ حبستہ اور سبق حاصل کرنے والوں کے لیے ان کے یہاں بہت سی کام کی باتیں ملی بسی تحریروں میں بھیجی ہوئی ملتی ہیں۔ ان کے سوز و غم میں نشاط اخروی کی جھلک دکھائی دیتی ہے۔ اور ان کے دل کی دھڑکن غلاب حارین کی منزل پر پہنچانے کے لیے جو سرکاروں کا کام دیتی ہے۔

زمانہ طالب علمی میں ان کی ایک تقریر دارالحدیث دیوبند میں سنی تھی اس کی لذت آج تک دل و دماغ پر حاوی ہے دو ایک جگہ ان کے خطوط دیکھنے کا یہی اتفاق ہوا ان میں بھی عیب لطف سخن نہیں ہے۔ مرحوم نے جذبات و تحقیق کی آمیزش سے اپنی تحریروں میں ایک خاص رنگ بھر دیا تھا۔ القاسم دیوبند میں ان کے مضامین پڑھ کر مجھے ان سے پہلا تعارف حاصل ہوا تھا۔ پھر ان کی کتاب الفتنی السخام دیکھی جس میں کئی زندگی اور مرنی زندگی کے پرکھتے نظارے دکھائے گئے ہیں۔ اس میں محبت رسول ہے کہ اہل رہی ہے جذبات عقیدت کا سمندر ہے کہ ٹھانٹیں مار رہے ہیں۔ اللہ اکبر کتنی کیفیت آدور کوثر میں تحریر ہو کر ناظرین و سامعین کے قلوب کو غرقِ موج کوثر کر دیتی ہے۔ الدین الیم۔ نظام تعلیم و تربیت اور سوانح قاضی کا بھی مطالعہ کیا سب سے متاثر کیا اور سب اپنے اپنے رنگ میں خوب ہیں۔ لیکن سب سے زیادہ ان کی شخصیت سے تفصیل تفاوت ان دو مقالوں سے جو احوال الفرقان کے مجدد الف ثانی نبیر اور شاہ ولی اللہ مجددی کے لئے لکھے گئے تھے۔ اس وقت میں برطانیہ میں موجود تھا۔ مجدد الف ثانی نبیر والا مضمون الفرقان کے لیے پہلا مقالہ تھا جو سترہ میں آیا۔ اس میں "ابتداء عشق" تھی جس کے آگے سب نے دیکھا کہ بہار کے "مجدوب محقق" نے دامنِ ہفت ستر میں جذبات و تحقیقات کے کیسے کیسے مرقی برائے۔ غائبانہ سترہ نام سترہ شمار و سال ان کے مضامین کی سلسلہ بنیانی رہی۔ یوں سمجھے گویا مولانا گیلانی الفرقان کی مجلسِ ادارت کے بھی ایک اعلیٰ رکن تھے۔ لڑے مولانا گیلانی، خدا ان کو بخشے۔ ہم سے ہمیشہ کے لیے جدا ہو گئے۔ اب ان جیسا "حرفین" مردانِ عشق بن کر میخانہ راز و نیاز میں کون آئے گا؟ ع

دگر دانائے راز آید نہ آید

اب ہم ان کی تازہ تحریر کی ایک سطر بھی نہ پڑھ سکیں گے۔ بیشک خراس کے دور میں جب بولنگ سے محرومی ہو جاتی ہے تو عربی کلاب ہی کی خبر ہوتی ہے اسی لئے ادارہ افغان نے سوچا اور بہت اچھا سوچا کہ الفرتان میں شائع شدہ مضامین گیلانی کا "عطر محبوبہ" نکال لیا جائے۔ میرے سپرد یہ کام کیا گیا ہے کہ میں حضرت مجاہد الفثانی پر لکھے ہوئے ان کے مقالے کی تکیص اور اس پر تبصرہ کروں۔ یہ کام بھی کوئی معمولی کام نہیں کہ مجھ سے "نا آشناے لذت پرواز" انجام دے لیکن میاں عتیق الرحمن سنبھلی کی فرمائش پر میرا کچھ بھی انجام دے سکا ہوں پیش کر رہا ہوں اور رواج گیلانی سے شرمندہ ہوں کہ اس بادشاہ فصاحت و بلاغت کا اس کی شایان شان اہلی پیمانے پر کوئی علمی تعارف نہ کر سکا۔

سب سے پہلے بطور تہیہ و مقدمہ چند باتیں عرض کر لوں پھر دائرہ موضوع میں آؤں گا۔  
۱۱، اکبری فتنہ جو دین الہی کے نام سے برپا ہوا تھا درحقیقت ایک خطرناک فتنہ تھا اگر ہر وقت اس کی خبر گیری نہ ہوتی تو اسلام کا ذیوالہ نکل جاتا۔ یہ درحقیقت ع

ایک سازش تھی فقط مذہب و ملت کے خلاف

بظاہر باب سلطنت مضبوط کرنے کا اچھا طریقہ ہوتا تھا لیکن سرمایہ ملت کو برباد کر کے سلطنت کو مضبوط کیا جا رہا تھا اور بار بار کاہنوں اپنے ہاتھوں اس شہر بار آور کو کاٹ رہا تھا جس کے سایے میں دین و دنیا دونوں کی گامیابی پرورش پاتی ہیں۔ الحاد و زندگی انہما جو چکی تھی سب مذہبوں کا "حرق مرکب" بھانے کا خیال تھا لیکن ہمارے کہ سب سے زیادہ مخالفانہ دوسلام پر پڑی اس دین الہی کا ذکر جب یہ دو قدیم مومنین نے کیا ہے لیکن اس کے زہریلے نتائج پر مدیون سے زیادہ کسی کی نظر نہ تھی بدایونی کے بعد گیلانی نے اس تفصیل کے ساتھ ان نتائج کو پیش کیا کہ بدایونی بھی ہوتے تو ان کو داد دیتے۔

۱۲، ابو الفضل اللہ نقی نے دونوں بھائی دوبارہ اکبری پر بھائے ہوئے تھے ان میں اول الذکر میرنشی اور اہلی منصب دار تھا، دوسرا ملک الشعراء اور معلم شاہزادگان۔ علوم عقلیہ کا دونوں پر پورا پورا اثر تھا۔ نقلی علوم سے بہرہ ور کیا تھی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اپنے ساتھ ساتھ دوسروں کے عقائد بھی تباہ کرنے کی کوشش کی اور ایسی اسکیم دوبارہ اکبری میں تیار کی جس سے اسلام کا نام و نشان ہی مٹ جائے۔ سچ پوچھئے تو دین الہی کے گونہ گونہوں بھائی ہی تھے۔ ناخواندہ حکمرانوں نے اپنا سکہ جمایا تھا۔ مومنین سال ابو الفضل کے قتل کی وجہ لکھتے تو ہیں لیکن ایک وہ خاص وجہ جس کو خود جہانگیر نے اپنے قلم سے ترک میں لکھا ہے چھوڑ جاتے ہیں۔ اور نتائج کی بات ہے کہ طبع کرتے وقت ترک جہانگیری کے ایذا نہ کرنے والے ایک ریفاہیہ قسم کے بزرگ نے معلوم کس مصلحت سے اس جتنے کو صفت کر دیا ہے وہ کو یہ کہیے کہ مجھے مدرسہ اشاعت العلوم بریلی کے کتب خانے سے متعارف آیا



ہو ایک قدیم قلمی ترک کا نسخہ دفتر الفرقان میں مطالعہ کرنے کے لیے لیا تھا اور یہ بات میں نے اسی وقت اپنے دل میں نوٹ کر لی تھی۔ اس وقت قلمی ترک تو میرے سامنے نہیں ہے۔ مگر وہ فائقان مکات ہند قلمی سے ترک کا مضمون نقل کرتا ہوں مکن ہے الفاظ میں کچھ تفاوت ہو لیکن مفہوم بالکل وہی ہے۔

رکنا ہے کہ برواقعات خود برہگاشہ و ترک جاگیر

جہانگیر نے اپنی خود نوشت ترک میں لکھا ہے کہ میں بفضل

نام داشت می محارو کہ از ابو الفضل و دگر اہل بوم

سے اس وجہ سے ناراض تھا کہ اس نے میرے باپ

از کا کہ دیر اندازی پدرم را از راہ مستقیم بدو آشتہ۔

راکبر کو بڑھاپے میں راہ مستقیم سے ہٹا دیا تھا۔

اسی تذکرہ فائقان جند سے تفصیل سنئے جو اثر و بیشتر ترک ہی سے ماخوذ ہے۔

زمانیکہ شہر بار۔ چراغ چھا ہی یومادشا ہزارہ

جس زمانے میں اکبر بادشاہ چراغ سہری تھا شا ہزارہ

مرزا سلیم شکر خانی کشید

سلیم (جہانگیر) سے اس کی بھائی ہو گئی۔

ناپاتی زیادہ بڑھی تو اکبر نے ابو الفضل کو دکن سے شوروہ کے لیے بلایا وہاں مع اہل و عیال اقامت گزین تھا

ابو الفضل نے جلدی میں اپنے اہل و عیال وہیں چھوڑے اور خود دیکر وہاں چل پڑا۔

جہانگیر کو جب بچہ نہ دجہ اس سے رنجیدہ تھا۔ اچھا موقع ملتا تھا آیا۔ قتل کرانے کا منصوبہ لگانا

لیا۔ وہ دجہ کیا تھیں؟ سنئے۔

کیے آنکہ برکیش بود

اول یہ کہ ابو الفضل بد مذہب تھا

دوم آنکہ سرور اور میں پیرانہ مالی

دوسری وجہ تھی کہ ابو الفضل نے اکبر کو بڑھاپے میں یہ

بہ آئینے آدرو کہ میگشت قرآن

ہی بڑھادی تھی کہ قرآن عظیم کلام ربانی نہیں ہو

نہ کلام ربانی است از زبان رسول ایزدیت

بلکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہو (خونخاں)

پھر کیا ہوا۔ ابو الفضل گواہ کے رستے سے آکر ملتا تھا رانا مال دیو سے جو جہانگیر کا خسر تھا رازش کے قتل

کر دایا۔ خود جہانگیر نے تاریخ قتل ابو الفضل یہ نکالی۔

تیغ اجماز جناب آنسر و صلی اللہ علیہ وسلم سر باغی برید

تیغ اجماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر باغی کاٹ دیا۔

باغی کا سر یعنی پہلا حرف (ب) کاٹ کر اچھی خاصی تاریخ عمل آتی ہے۔

یہ خدا کی طرف سے بات تھی کہ وہ جہانگیر جو آیام شاہزادگی میں کیا اپنی سلطنت کے کئی برسوں میں بھی

نہ مہی حیثیت سے کمزور تھا اس جہانگیر کے دل و دماغ کے کسی گوشے میں اتنی صلاحیت موجود تھی کہ وہ اس

لے اس قلمی نسخے میں مولف کا نام درج نہیں ہے۔ مجھے مولوی محمد اسحاق صاحب عباسی مورخ اردو بہ نے یہ نسخہ عطا فرمایا ہو۔

روح فرما اٹھا دو زندہ کو برداشت نہ کر سکا اگرچہ حصول سلطنت کی خواہش بھی ملی ہوئی ہو لیکن قتل ابوالفضل کی نمایاں وجہ اس کا اٹھا دہے۔۔۔۔۔ یہ بھی اعجازِ رسولؐ ہی کا صدقہ ہے کہ اس بڑے سبب کو برہنہ اس مصلحت مٹانے اور بچانے کے باوجود تاریخ نے اس حقیقت کو اپنے اندر محفوظ رکھا۔۔۔۔۔ آج بھی بعض ”تک خاؤں“ میں نام نہاد ”زریں نگار“ ادیب اس قسم کے ناگ الاپے رہتے ہیں۔ مولانا گیلانیؒ کی زندگی میں اُن کو یہ کھدیتا تو وہ بہت خوش ہوتے کہ حضرت یہ زریں نگاری جو آج بعض اٹھاپنہروں کے قلم سے ادا ہو رہی ہے نئی آنکھ نہیں ہے یہ بھی ابوالفضل کی گھنجدی ہوئی پڑی ہے۔

حضرت محمدؐ کے عاجز امے حضرت خواجہ محمد مصوم سرہندیؒ نے اپنے مکتوبات (مرتبہ مجید اللہ) کے مکتوب نمبر ۱۳۷ میں لکھا ہے کہ۔۔۔۔۔ ابوالفضل یا فیضی دونوں بھائیوں میں سے ایک بات کہا کرتا تھا دنیا نقد است و آخرت نسیم دنیا نقد ہے اور آخرت آدھار کوئی بھی نقد کو بچس نقد را بنسید نفوذت است۔ آدھار کی امید میں ہاتھ سے نہیں دیتا ہے۔

(نمود باشد)

(۳) ملا عبدالقادر بدایونیؒ عہدِ اکبری کا مشہور مورخ ہے۔ منتخب التواریخ اس کی معرکہ آرا تاریخ ہے جس سے دورِ اکبری کا پورا پورا نقشہ سامنے آجاتا ہے۔ ملا بدایونی گھر کے بھیدی ہیں۔ کبکے دورِ صلاحیت میں اس کے امام رہ چکے ہیں۔ صوفی مزاج اور راست باز ہیں۔ علماء کے تفصیل کے لیے چکر لگاتے ہیں۔ خانقاہوں میں اہل اللہ سے جا جا کر ملتے ہیں۔ سید محمد میر عدل اردوئیؒ سے بھی ان کا ربط ہے وہی میر عدل جنہوں نے دوبار اکبری کے علماء و سود پر ایک غلط بات سے غصہ ہو کر اپنا عصا اٹھایا تھا۔ میر انصاریؒ یہ ہے کہ ملا عبدالقادر بدایونیؒ ایک ثقہ مورخ ہے آج تک اس کی کوئی تاریخی بردہ یا تنقید ثابت نہیں کی جا سکی ہے۔ اس کے بیانات میں شبہ کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ مجھے یاد پڑتا ہے کسی معتبر تحریر میں یہ بات تھی کہ جہانگیری دور تک منتخب التواریخ اپنی صاف گوئی کی وجہ سے ممنوع الاشاعت تھی۔ بعد کچھ اثرات محمد دافع ثانیؒ آشکارا ہوئے تو یہ کتاب بھی عام طور پر سامنے آئی۔۔۔۔۔ مولانا گیلانیؒ نے اپنے عہدِ ذخیرہ والے مضمون میں اس تاریخ سے بہت کام لیا ہے اور بڑی عجیب ترتیب سے تمام واقعات کو یکجا کر دیا جو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مولانا گیلانیؒ کی ”روح“ ملا عبدالقادر بدایونیؒ کی روح سے ہم آہنگ ہو کر یہ مقالہ مرتب کر رہی ہو مولانا گیلانیؒ نے جس خاص ترتیب کے ساتھ واقعات جمع کر دیے ہیں بدایونیؒ اس ترتیب کے ساتھ کسی وقتی مصلحت سے جوہر کر رہے ہیں نہ کہ اسکے حق۔۔۔۔۔ چار سو صفحات پر پھیلے ہوئے واقعات کو اس طرح منظم کر دینا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ مولانا گیلانیؒ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں۔۔۔



”خود ملا عبد القادر جن کی کتاب سے میں نے ان واقعات کا انتخاب کیا ہے بندہ خدا نے نہ مانے  
کس مصلحت سے ان کو تقریباً ہزار سو صفات میں انتہائی بے ترتیبی کے ساتھ یہاں گنبدہ صورت میں قلم بند کیا ہے  
ترتیب میں مجھے کافی دقت اٹھانی پڑی تاہم ایک کام ہو گیا۔“

ملا عبد القادر کی مصلحت کو ان کی دل کی آواز کو اور ان کے پیش کردہ نقشہ حال کو اگر میں یہ کہوں تو مبالغہ نہ ہو گا  
کہ ————— بعد کے مورخین و محققین نے شاید اتنا نہ سمجھا ہو گا جتنا حضرت گیلانیؒ نے سمجھ لیا ہے۔ نتائج جملہ ملا عبد  
قدوسی بر بنائے مصلحت نہ نکال سکتے تھے مولانا گیلانیؒ نے ان نتائج کو اس طرح برآمد کیا ہے کہ حیرت ہوئی ہے۔ اسی  
وجہ سے علمی حلقوں میں اس مقالے کی بڑی وہم و غم چمکئی تھی اور جوں جوں زمانہ گزر رہا ہے اس کے مندرجہ حقائق اور  
زیادہ دعوت غور و فکر دے رہے ہیں۔

۴۱) اکبر کے متعلق اتنا عرض کرنا ضروری ہے کہ وہ ایک ناخواندہ مگر منظم، سہادر اور عقل دنیاوی کا مالک تھا  
پچاس سال اس نے سلطنت کی اس کے حدود سلطنت بھی کافی وسیع تھے۔ داخلی و خارجی اثرات سے متاثر ہو کر  
اور متعدد اسباب کی بنا پر اس کو دین الہی کے قیام کی سوجھی تھی دین الہی قائم کر کے اس نے جو کچھ کیا وہ مولانا گیلانیؒ  
کے قلم نے خوب ہی واضح کر دیا ہے۔ ————— بعض بزرگوں نے فرمایا ہے کہ اکبر نے انتقال کے وقت تو بے گری تھی مگر  
اس کا مکمل ثبوت درکار ہے۔ دل ہمارا بھی یہی چاہتا ہے کہ کاش کسی طرح یہ بات صحیح ہو جائے کہ اکبر بادشاہ  
دنیا سے بلا متی ایمان و نصرت ہوا۔ مگر واقعات و حقائق کو کیا کیا جائے؟ یوں تو وہ بعد مرگ عرش آشیانی کے لقب  
سے لقب ہو ہی گئے تھے خود عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ نے جن کا دیندار ہونا ظہر من الشمس ہے اپنے رفات میں دو ایک  
جملہ اس لقب سے اکبر کو یاد کیا ہے۔ ————— مگر دیکھنا یہ ہے کہ وہ پہلے کیا تھا پھر کیا بنا اور آخر تک کیا رہا۔  
اسلام کو اس کے ہاتھوں کیا کیا مصیبت پہنچی اور کیا کیا ہو چکے تھے ابو الفضل ایزدی حضرت مجدد الف ثانیؒ کی  
حمایت سے ذاتی۔

۵۱) حضرت مجدد الف ثانیؒ مشہور عالم شخصیت ہے، ہزارہ آدم میں جو فتنہ بڑے طعرات اور جاہ و جلال کے  
ساتھ تازہ ہی گزری ہیں، بڑے بڑے فلسفیوں کو حتمی بنا کر نودار ہوا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو مٹانے کے لیے ایک  
زبردست روحانی طاقت دے کر مجدد کی حیثیت سے آپ کو کھڑا کر دیا۔ ————— بقول حق گیلانیؒ اس دور کی  
خصوصیت کے پیش نظر ہی آپ کو مجدد الف ثانیؒ کہا جاتا ہے۔

وہ بندہ ہر مایہ ملت کا نگہباز

اللہ نے بردقت کیا اس کو نیکو کار

چیزیں اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہیں۔ ————— اکبری دور کی تاریخ ملا عبد القادر کی مدد اور مولانا گیلانیؒ

کی ترتیب سے مرتب ہو تو یہ وصاحب کے ہمارے روشن ہوں۔ ایک فقیر نے ذرا سہمند خانقاہ کے ایک گوشے میں  
لمبے پڑیچہ کرجا انقلاب عظیم۔ اکبر عظیم کی تحریک کے مطالبے میں برپا کرتا ہے اس کی اہمیت معلوم نہیں ہو سکتی جب تک  
مولانا گیلانی کا اہم خیر اور معارف زیر قلم ایک کامیاب مقالہ نہ لکھے۔

چلتے چلتے ایک بات اور یادوں کو مولانا گیلانی کے نزدیک فقہ دین الہی کے حسب ذیل اسباب تھے۔  
(۱) حکومت (۲) علماء (۳) دربار رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باریا قیوں اور شرف محبت کے  
سعادت مندوں کی تحقیر کرنے والی جماعت (۴) صوفیاء خام۔

ان میں سے ڈوڈا دل الذکر اسباب پر اس مقالے میں بحث کی ہے اور رشاد آخر صفحہ کے الفرقان میں قیسے  
سبب سے متعلق یہ لکھ کر کہ ہمارے دوست مولانا نعمانی غالباً الفرقان میں سبب ثالث کے متعلق کافی بحث فرما چکے ہیں۔  
یہ نہیں لکھا۔ البتہ جو تحفے سبب پر خوب دل کھول کر لکھا جو۔ میں عدم گنجائش کے باعث اس دوسری قسط کا خلاصہ  
اور اس سے متعلق تبصرہ نہ کر دوں گا۔ صرف مجدد الف ثانی منبر والے مقالے پر جو ۵ صفحات پر مشتمل ہے یہ چند صفحات  
لکھے ہیں۔ اور یہ امر ملحوظ رکھا ہے کہ جہاں تک جوئے ناظرین کے دل و دماغ میں وہ بات بطور خلاصہ جاگزیں ہو جائے  
جس کو مولانا گیلانی چاہتے ہیں کہ دل و دماغ میں جاگزیں ہو۔ خاص ترتیب کے ساتھ ان کی عنبرین  
تحریر کے خاص خاص نمونے بھی پیش کر دوں گا۔

اب میں کیوں زیادہ حائل رہوں آئیے مولانا گیلانی کے افادات سے براہ راست معفیض ہو جائے۔  
بعد حمد و صلوة مقالے کا آغاز اس طرح ہوتا ہے۔

” وحدت وجود اور وحدت شہود کی فنی نکتہ نوازیوں یا شریعت و طریقت کی دلایا نہ و صوفیانہ معرکوں  
کے ہنگاموں میں حضرت شیخ ابو فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے دینی اور حقیقی کارنامے کے اس طرح  
دل ل گئے کہ آج حضرت شیخ قدس سرہ العزیز کو مجدد الف ثانی کہنا بجز ایک روایتی خوش اعتقادی  
کے بظاہر اور کسی امر مهم پر مبنی نہیں معلوم ہوتا۔ مشہور کر دیا گیا ہے کہ ملا عبد الحکیم یا لکنوی رحمۃ اللہ علیہ  
نے حضرت کو اس خطاب سے کسی خاص وقت میں مخاطب کیا تھا اور اسی خطاب خاص نے رفتہ رفتہ  
عام صورت اختیار کر لی لیکن کیا حضرت کا مجدد الف ثانی ہونا محض ملا عبد الحکیم کے ایک خاص خطاب و  
تلقین ہی کا نتیجہ ہے؟“

آگے چل کر فرماتے ہیں۔

” شاید غور نہیں کیا گیا۔ خصوصاً ہمارے علماء اور صوفیاء نے حضرت مجدد و صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جب  
دیکھا جاتا تو اس ماحول سے جدا کہہ دیکھا جس میں آپ کا وجود موجود قدرت کی جانب سے سر زمین ہند



کو خطا کیا گیا تھا :

بعدہ نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی مرحوم کی ایک تقریر کا ذکر کیا ہے کہ انہوں نے اپنی تقریر میں یہ سوال اٹھایا تھا کہ کیا وجہ تھی کہ مغل حکومت کے تخت پر چار بادشاہ مسلسل ایسے بیٹھے کہ ان میں دو پہلوں کو دو پہلوں سے کوئی تعلق نہ تھا؟ شاہ جہاں اور عالمگیر کا جہانگیر اور بابر سے مقابلہ کر کے دیکھے دوڑوں میں کوئی نہایت ہے؟ پھر کہتے ہیں کہ :-

”نواب علامہ کا یہ سوال جو غلط تاریخ سے تعلق رکھتا ہے یقیناً ایک عجیب سوال تھا اور میں اس کا اعتراف کرتا ہوں کہ سب سے پہلے اس اہم سوال کے جواب کا علم مجھے آپ ہی کی زبان سے ہوا اور وہ اصل اہم مسئلہ جواب کی آج کچھ تفصیل اس حد تک چاہتا ہوں جس حد تک کسی مجلاتی مقالہ میں نشان ہو سکتی ہے۔“  
اس کے بعد سیر المتاخرین کی ایک فارسی عبارت پیش کر کے جس میں دین الہی کا ذکر ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ آرائش خلق اس دین میں تھی عہد شاہ جہاں میں تعصب شروع ہوا اور عہد عالمگیر میں تعصب شدت پذیر ہو گیا۔  
یوں رقمطراز ہوتے ہیں :-

”آج اسی شاخہ (پریوینکٹ) کا نتیجہ ہے کہ عالمگیر اور مذہبی تعصب تقریباً دو مترادفات الفاظ بن گئے ہیں۔ شکل ہی سے اب کوئی تعصب کے لفظ کا خیال اس طرح کر سکتا ہے کہ بے ساختہ اس کے ساتھ عالمگیر کی صورت بھی دماغ میں نہ کھج جائے۔ سب کچھ کیا گیا اور اس اجمال کی تفصیل میں معلومات کے دریا بہا دیے گئے جلد بات شایع کیے گئے اور کیے جا رہے ہیں۔ لیکن عجیب بات ہے ہاں ہمہ ذوق بطور تفصیل دعویٰ کے دو پہلوؤں سے ایسی لا پرواہی برتی گئی کہ آج جب ”ہٹری کے ٹکڑوں“ میں رگ گل پر بھی نشر و نثر سے نہیں چوکا جاتا۔ یہ دونوں پہلو غنچہ دہن بستہ کی شکل میں چھوٹ گئے یا قصداً چھوڑ دیے گئے۔“  
..... آج جب چونی کی آنکھوں کے پردے گئے جاتے ہیں اور مڑی کے جاں کے تانوں کی بھی رپوٹ مرتب کی جاتی ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ایک ہی دعویٰ کے ایک پہلو کو تو اتنا روشن کیا جاتا ہے اور اس زور سے اس کا زنگھا پھونکا جاتا ہے کہ آنکھیں جھنجھمتی ہیں اور کان انگلیوں کے لیے جیاب ہو جاتے ہیں۔ لیکن ایسی دعویٰ کے دو سے اجزاء کو اتنی کس پرسی میں ڈال دیا جاتا ہے کہ گویا علم و تحقیق کے وہ سزاوار ہی نہ تھے۔ ..... پوری تفصیل کے ساتھ بتانا چاہیے بجا کہ الہی مذہب کی حقیقت کیا تھی۔ ”خلق“ جو آرائش میں تھی تاریخی حیثیت سے اس کی تحقیق کرنی چاہیے کہ ”خلق“ کے تحت میں کون کون سی جماعتیں داخل تھیں ان کی آرائش کی نوعیت کیا تھی اور آخر میں سب اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شاہ جہاں کے عہد سے اس میں کیوں تبدیلی ہوئی اور کن مثرات کے







”بہر حال آخر یہ طے کر لیا گیا کہ جبریت کی بنیاد رکھ دی جائے۔“

کچھ دور چل کر فرما تے ہیں کہ

”انقصہ اس سلسلے میں دوسروں کے بیان سے نہیں بلکہ خود ملا صاحب ہی کی دوسری عبارتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ الف ثانی، تحریف اسلام، مساوات ادیان ان تینوں نظریات کو طے کرنے کے بعد ملاز روزہ اور وہ ساری چیزیں جن کا نبوت سے تعلق ہے ان کا نام تقلیدات رکھا گیا یعنی سب عقلی کی باتیں ٹھہرائی گئیں اور مذہب کی بنیاد عقل پر رکھی گئی عقل پر“

اس زمانے میں نقول مولانا گیلانیؒ یہ ہو رہا تھا کہ

”مختلف مذاہب کی ٹولیاں، یکے بعد دیگرے دھکنے لگیں ہر ایک اپنے اپنے مذہب کو دوبار میں پیش کرتا تھا۔ ملک فرنگ کے پادری آئے انھوں نے انجیل پیش کی اور ثالث ثلاثہ کے متعلق دلائل پیش کیے اور نصراویت کو حق ثابت کیا۔ ابو الفضل کو حکم دیا گیا کہ انجیل کا ترجمہ ان پادریوں سے پوچھ پچھا کر کر۔ گجرات کے شہر نوساری سے آتش پرست بھی آئے انھوں نے زردشت کی حقیقت ثابت کی یہ لوگ آگ کی بڑی تعظیم کرتے ہیں ان لوگوں نے بادشاہ کو اپنی سیاق و سباق میں کرنے کی کوشش کی اور کیانی بادشاہوں کے رسم و رواج سے واقف کیا۔ ان کے متعلق بھی ابو الفضل ہی کو حکم دیا گیا کہ ہمیشہ رات دن شاہی محل میں آگ روشن رکھنے کا انتظام کیا جائے۔“

..... ”ابتداء سے پہنچا جاتا تھا اور ہر مذہب والے کی رائے دریافت کی جاتی تھی جیسا کہ ملا صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے لیکن یہ ساری تعمیر جو ہو رہی تھی ظاہر ہے کہ ایک مستقل مذہبی نظام کی تحریف و تکذیب کے بعد ہو رہی تھی۔ ممکن ہے کہ ابتداء اس عمارت منہاجہ کی چیزوں سے بھی اس جاری عمارت کی تیاری میں کام لیا جاتا ہو لیکن محلات نے جبر و جبر کوٹ لیا شروٹ کیا اور نوبت آخر میں یہاں تک پہنچی کہ

اسلام کی ضد اور توڑ پھڑ ہر وہ حکم جو کسی دوسرے مذہب کا ہو تا اس کو بادشاہ نقص قاطع اور قطعی دلیل خیال کرتے تھے بخلات اسلامی ملت کے کہ اس کی ساری باتیں مہل اور نامعقول، نو پیدا عرب کے مفلسوں کی گھڑی ہوئی چیزیں خیال کی جاتیں۔“

یہ سب سلسلہ تحقیقات میں اسلام کا نام تختے سے کاٹ دیا گیا اور آخری طریقہ کار یہ ہو گیا کہ



مسلمانوں کے سوا جس شخص کی جو بات پسند آجاتی تھی اس کا انتخاب کر لیا جاتا تھا اس معاملہ میں اکبر کی رفتار جس نقطے پر پہنچ کر رہی ملاحظہ کی جاوے گی اس کو ان الفاظ میں ادا کرتے ہیں۔۔۔۔۔ پانچ چھ سال کے بعد اسلام کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا اور بات بالکل الٹ گئی۔۔۔۔۔ اور یوں سادات مذہب، ترجیح بلا مرجع، رواداری و انصاف کا سارا دعویٰ انتہائی تعصب کی شکل میں بدل گیا اور جب کبھی جب تک اور قوم میں اس قسم کے دعوئی کا اعلان کیا گیا ہے اس کا آخر انجام یہی ہوا ہو۔۔۔۔۔ ہمیشہ ارتداد و اتحاد کی بنیاد رواداری کے مذموم و دل کش دعوے پر قائم کی جاتی ہے لیکن اس مسلک کی بنیاد رواداری کے سلوک کی آخری منزل وہی ہے جہاں بالآخر اکبر پہنچ گیا تھا۔۔۔۔۔ اور وہی کمی دشمنی اور ارتداد و اتحاد کے متعلق لوگوں کا خیال ہے کہ یہ کچھ عہد تقدیر کا نتیجہ ہے لیکن ملاحظہ فرماتے ہیں کہ اکبر مذہب کی بنیاد رواداری کو بھی ریزولوشن کے خراپہ پر چڑھا کر رہا۔۔۔۔۔ چالیس آدمیوں کی ایک کمیٹی مقرر کی گئی۔۔۔۔۔ چہل تن کی اس مجلس میں مسائل پیش ہوتے تھے اور پھر عقل سے اس کو فیصلہ کیا جاتا تھا البتہ اس کمیٹی کی یا ایک خدمت یہ تھی کہ اسلامی عقائد و اعمال کے متعلق۔۔۔۔۔ طرح طرح کے شبہ ہنسی مذاق کی شکل میں کیے جاتے اور اگر کوئی بچا۔۔۔۔۔ جواب دینے کا ارادہ کرتا تو جواب سے روک دیا جاتا۔ آزاد کشمیر کا یہ عارضہ گویا نیا مارضہ نہیں ہے۔ سب کچھ بول سکتے ہو اور کچھ نہیں بول سکتے، اس تناقض کا کتنا اچھا ثبوت آج بھی نومی اور حکومتی مجلسوں میں ملتا رہتا ہے۔۔۔۔۔ یہ تھی اکبر دی گریٹ کی مسئلہ رواداری اور بچاؤ اکبر کو کیا لہا بھائے آج بھی مسلک "صلح کل" رواداری کے مدعیوں کا جو تجربہ ہو رہا ہے کیا اس سے اسکی تصدیق نہیں ہوتی لیکن سب کچھ سننے اور دیکھنے کے بعد جو سننا چاہتے ہوں اور دیکھنے سے آنکھیں میچتے ہوں ان سے کیا کہئے۔

- اس کے بعد دین الہی کے عناصر کو نوکر کرتے ہوئے مندرجہ باتوں کو حوالوں کے ساتھ بالتفصیل پیش کیا ہے۔۔۔
- (۱) اکبر آفتاب کی عبادت دن میں چار وقت یعنی صبح و شام، دوپہر، آدمی رات میں لازمی طور پر کرتا تھا۔
  - (۲) اسی طرح آگ، پانی، درخت اور تمام مظاہر فطرت حتیٰ کہ گائے اور گائے کے گوشت کو پوجتا تھا اور تشعہ، جنیو سے اپنے بدن کو آراستہ کرتا تھا۔
  - (۳) کو اکب پرستی میں غلو ہو گیا تھا۔
  - (۴) ہتھکنڈ کا قائل ہو گیا تھا۔

اسلام کے خلاف اس لفظ ہی میں نہ کہ زبان و بیان سے گمان ہوتا ہو کہ بت ظہر و خفا بالمرعہ لکھا جاتے ہیں۔ ج۔ ۱

- (۵) سوال منکر کبیر، مشر و شر حساب و میزان کا قائل نہ تھا۔  
 (۶) کمریس بالا الا شہر کے ساتھ اکبر خلیفہ اللہ پڑھا جاتا تھا۔  
 (۷) اس دین میں داخل ہونے کے لیے اس کلمے کے ساتھ ایک تحریری معاہدہ بھی ہوتا تھا جس کی رے اسلام سے ملنے کی امتیاز کرنی باقی تھی۔  
 (۸) اندر اکبر خط طے کے سزناؤں پر ہوتا تھا۔  
 (۹) جانے اسلام کے مہینوں میں سے ایک اللہ اکبر کتاب دومر داخل جلالہ۔  
 (۱۰) جو لوگ اس دین میں داخل ہوتے ان کو چیلہ کہا جاتا تھا۔  
 (۱۱) بارہ بارہ درویشوں کی ٹوٹی نوبت بہ نوبت بادشاہ سے مرید ہوا کرتی تھی۔  
 (۱۲) ان کو بجائے شہر کے بادشاہ کی تصویر دی جاتی تھی جو مرصع جواہر نگا غلات میں رکھ کر یہ لوگ اپنی دستاویزوں پر لکھتے تھے۔  
 (۱۳) علاوہ ان مہبودوں کے جن کو پیر پوجتا تھا مہبودوں کے لیے خود بادشاہ کی عبادت بھی دین کے اہم ارکان میں شامل کی جاتی تھی۔

(۱۴) سودا جوئے اور شراب کو حلال قرار دیا گیا۔

(۱۵) دارمعی کے مندانے کا رواج ہوا۔

(۱۶) غسل جنابت کو فسوخ کر دیا گیا۔

(۱۷) چچا اور خالہ کی لڑکی سے نکاح ناجائز قرار پایا۔

(۱۸) سولہ سال سے کم لڑکے کا اور چودہ سال سے کم لڑکی کا نکاح نہیں کیا جاسکتا تھا۔

(۱۹) ایک سے زائد نکاح نہیں کیا جاسکتا تھا۔

(۲۰) پردہ انشاء دیا گیا تھا۔

(۲۱) بلیغ نکاح کے حق جاسست دیا گیا تھا۔

(۲۲) بارہ سال سے پیشتر عقد کرنا منع تھا۔

(۲۳) میت کو بانی میں ڈالا جائے یا جلایا جائے یا کسی درخت سے ہانک دیا جائے۔ اگر دفن کیا جائے تو

سزائے موت کی جانب اور پادشاه کی جانب ہوں۔

(۲۴) شہنشاہ، سونا، مہبودوں کے لیے حلال قرار دیا گیا۔

(۲۵) گائے کا گوشت حلال لیکن شیر اور بھیڑیے کا گوشت حلال تھا۔





سلاطین شہزادہ کے اخذ کار (سلطان ترکی) وغیرہ اگر ان باتوں کو نہیں سمجھتے تو کیا کہیں گے؟ اگر اس

قصر پر چڑھ گیا..... اور خوب خراب برسا

لیکن پرتیزی کے اس طوفان کا مقابلہ بھلا ان نکلن سے کیا ہو سکتا تھا؟ قدرت ہمیشہ ایسے  
موقع پر ایسی عظیم ہستی کو برسر کار مانتی ہے جو وہی کمالات اور قوتوں سے سرفراز ہوتا ہے اور ہر اصل یہ  
ساری تہید اسی بزرگ ہستی اور اس کے بحر العقول کا نام ہے، آہنی عزائم و ارادے کی انھیں ہی کے  
لئے تھی۔ لیکن تہید بھی اتنی طویل ہو چکی ہے کہ اب اس کے لیے کسی دوسرے منتقل باب  
یا مقالے کی ضرورت ہے، بلکہ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ مذکورہ بالا واقعات طرہ دیکھنے کے بعد  
ایک اندازہ ہو سکتا ہے کہ غلط فہمی پر ابھر کے نام سے جو بادشاہ یکایک سال ٹیجا ہوا وہ کیا تھا؟ اور  
پھر چنانچہ عہد جاگیر گیری میں دریا کا رخ بدل گیا ہے، تا آنکہ شاہجہاں کے عہد تک پورا بدل جاتا ہو  
اور عالمگیری دور میں تو وہ اسی سمت غرائے بھرنے لگا ہے۔ صرف اتنی سی بات حضرت مجدد  
رحمۃ اللہ علیہ کے بھانپنے کے لیے اس وقت کافی ہو سکتی ہے جب یہ بتا دیا جائے کہ جو کچھ ہوا حتیٰ تعالیٰ  
نے اس کا ذریعہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ ہی ہستی گرامی کو بنایا۔ میں نے ارادہ کیا تھا کہ واقعہ کے  
اس رخ کو بھی تفصیل کے ساتھ لکھوں میں جانتا تھا کہ ابیری فتنہ جس کا دوسرا نام الفتنہ ثانی کا فتنہ ہے  
عوام تو عام خواص بھی بجز خبیث مشہور باتوں کے واقف نہیں ہیں یا ان کو نادانیت رکھنے کو شش کی  
گئی ہے۔ ضرورت تھی کہ اس پسند کو خوب بھی طرز واضح کیا جائے۔ خدا کا شکر جو اس پر ایک  
سیر میں بحث کرنے کا مجھے موقع ملا اور جو کچھ بھی لکھا ہے اس کے مقالے میں بہت کم ہے جو  
واقع ہوا تھا اور جس کا ہر انداز کے منتظر اور ان میں تجسس رہا ہے۔

ابیری فتنہ فتنی نے انھوں سال مسلسلہ میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت باسعادت  
بمقام سرمد ہوئی، کم و بیش چالیس سال کا زمانہ آپ نے در اکبری میں گزارا۔ حضرت کی عمر کا یہ  
حصہ زیادہ تر عظم ظاہری و باطنی اور کمالات باطنی کے حصول میں صرف ہوا۔ جوانی کے ایام میں آپ  
اکبر آباد (مگرہ) بھی تشریف لائے تھے یہاں دربار کے ان دونوں عاملین ابو الفضل و فیضی سے آپ  
کی خوب خوب ملاقاتیں رہیں۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس ارادے کا ظہور ہوا کہ ہو اس کا ختم  
ان ہی طوائف کوں کے سلسلے میں پیدا ہوا۔ ابو الفضل و فیضی آپ کو اخیر عمر ہی قابلیت ذہن و ذکاوت سے  
بہت شاکر تھے۔ ارادے سے آپ ایک دفعہ (سرمد سے) واپس آئے، یہاں  
حضرت بانی رحمۃ اللہ علیہ بھی اسیا اشاروں کے ماتحت ماوراء النہر سے واپس پہنچ کر کسی کے



انتظار میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں

آمد آں یاسے کہ مامی خواستیم

دو دنوں میں ملاقات ہوئی پھر کیا طے ہوا خدا ہی جاننا ہے اس کے بعد دیکھا گیا کہ حضرت سرہند کی طرف لوٹ گئے اور وہیں اپنے مرشد کی زیر نگرانی سلوک کے مقامات طے کرتے رہے۔ ابو الفضل دہلی کی صحبت آگرہ میں آپ کے لیے بہت مفید ثابت ہوئی۔ ان لوگوں سے آپ کو فتنے کے اسباب اور ان کے موثرات کے سمجھنے کا موقع ملا جس نے بادشاہ اور اس کی حکومت کو اسی نقطے تک پہنچا دیا تھا.....

خلاصہ یہ کہ اکبر کا زمانہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے لیے تیرا دی کا زمانہ تھا اور اس کا انتقال ہوا اور جہانگیر تخت پر بیٹھا کہ آپ میدان میں اتر پڑے..... مکتا تیب اٹھا کر دیکھو جہانگیر کے دربار کا شاید ہی کوئی ممتاز رکن ہوگا جس کے نام آپ کے خطوط نہیں۔ خان اعظم خان جہاں۔ خان خاں۔ مرزا داراب۔ قلیج خاں۔ خواجہ جہاں اور سب سے زیادہ نواب سید فرید صاحب وغیرہم کے نام خطوط ہیں۔ ان تمام خطوں کا قدر مشترک صرف ایک مقصد ہے کہ جس طرح ممکن ہو اس نقصان کی تلافی ہونی چاہیے جو اسلام کو اکبری عہد میں پہنچ گیا ہے..... دیکھنے کی بات یہ ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دربار کے ان امراء پر آخر کس طرح توجہ حاصل کیا حالانکہ کوئی زیادہ زمانہ نہیں گذرا تھا یہ جتنے تھے اکبری کی تھیلی کے پٹے بٹے تھے، ابو الفضل دہلی کے فیض یافتہ تھے۔ ان اسباب کا احاطہ اور استقصاء اور وہ بھی اس مقالے

۱۔ حضرت سید جلال الدین بخاری مخدوم جہانیاں کی اولاد میں سے تھے۔ عہد اکبری میں ڈیرہ بہرائی اور بہمد جہانگیری۔ سید چہ بہرائی منصب دار ہوئے۔ مرتضیٰ خاں ان کا خطاب تھا۔ کتب تاریخ و تذکرہ میں ”شیخ فرید“ ”شیخ فرید دہلی“ اور ”شیخ فرید بخاری دہلی“ کے طور پر مشہور ہیں۔ اکبر نامہ جلد ۲ ص ۱۱۱ میں شیخ فرید بخاری لکھا ہے۔ یہی ہیں۔ شیخ فرید دہلی کا تعلق حضرت خواجہ باقی باللہ سے حضرت مجدد سے بھی پہلے لاہور میں ہو گیا تھا۔ جامع السلاسل (قلبی) سے معلوم ہوتا ہے کہ لاہور میں حضرت خواجہ باقی باللہ کا ظاہری تکیہ انہی شیخ فرید سے کیا تھا۔ گویا کہ حضرت خواجہ کے زمانہ قیام لاہور میں ان کے بہرائی تھے۔ اور ان کے آئندہ احباب کی کفالت اپنے لیے سعادت دارین کہتے تھے۔ کتب بڑا شرت بخاری اس سید اہل بزرگ زادہ رئیس کو حاصل ہوا تھا۔ فریدی





دن حضرت محمدؐ کے بڑے پر لطف گزریے۔ مکتوبات میں اس کی طرز مختلف مقامات میں اشارہ بھی کیا گیا ہے۔ کہ لا یجفی علی من طالعہما۔ لیکن "افق" کا آفتاب کب تک بچھا رہتا۔ صبح ہوئی اور اس کا دمکنا ہوا "چہرہ" لوگوں کے سامنے تھا۔

اس کے بعد وہ مکتوب مجدّد مع ترجمہ درج کیا ہے جو زبناں سے سنائی کے بعد خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد مصرم جتہ اضطرار (صاحبزادگان) کے نام ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جہانگیر کے دربار میں آپ کا بڑا اعزاز و اکرام ہونے لگا (نقشہ اکبری کے رد عمل کے لیے آپ جن مضامین پر دوبارہ جہانگیری میں گفتگو فرماتے تھے ان کی اجمالی فہرست بھی اس میں آگئی ہے)۔ یہ مکتوب جلد سوم کا مکتوب ۱۱۱ ہے۔

آخر کار ان الفاظ پر اپنے دلچسپ اور مفید اور پراز معلومات محققانہ مقالے کو ختم کر دیتے ہیں۔

"بہر حال حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اس کے بعد جہانگیری کی گرویدگی اتنی بڑھی کہ برابر اپنے ساتھ آپ کو شاہی کیمپ میں رکھنا تھا اور آخر میں اپنے ولی جہد شاہزادہ خرم (شاہجہاں) کو آپ کے دست حق پرست پر بیعت کرنے کا حکم دیا اور یوں مغل امپائر کو خدا کے ایک فقیر نے بے دامن خرید لیا جاپاتا تو اس سے وہ اپنی بادشاہی کا کام لے سکتا تھا لیکن وہ اس کے بعد بھی فقیر ہی رہا بلکہ سچ یہ ہے کہ کتنے بادشاہوں کو بادشاہی کے ساتھ بھی فقیر ہی بنائے رکھا۔"

(افادات مولانا سید ماسٹر احسن گیلانی)

# حج کیا ہے؟

[اس مضمون میں عام تائید کی سہولت کے خیال سے کہیں کہیں الفاظ میں کچھ خدشہ و اضافہ یا تبدیلی کی گئی ہے۔  
یہ تصرف صرف لفظی ہے اور احتیاز کیلئے زیر خط آ کر دیا گیا ہے۔ مرتب۔]

کثرتوں کا بیکار بنی مجھ کو وہ چھوٹا چھوٹا بڑا ہاتھی کا کہ ایک چہرہ ہویا رنگہ کے پھلوں کا خشخاشی تخم وختہ۔ ہر ایک  
میں دیکھا جا رہا ہے کہ ان کے بکھرے ہوئے اجڑاؤنی پوسٹل اور باہمی ارتباط کو قائم کرنے کے لیے میں اور اپنے اپنے وطن  
کلمات کو نشوونما دے رہا ہوں وہ بالیدگی کے آخری نقاط تک پہنچانے کے لیے بھی ایک ایسا مرکزی نقطہ ہر ایک میں پایا  
جاتا ہے کہ اس مرکزی نقطہ کے وجود کو اگر اس سے نکال دیا جائے تو ایک طرف مارے سٹے ہونے والا بکھر جائے گا  
اور دوسری طرف بیرونی فوض کا سبب بن کر کے ارتقار و نشوونما کے حیل میں کو ہر مرکزی نقطہ جاری رکھے ہوئے تھا یہ سب  
رک جائے گا۔

میں جو کچھ کہنا چاہتا ہوں اس کو مثال سے سمجھنے کی گھنٹیاں یا اسی قسم کے پھلوں کے تخم کو اپنے دیکھ ہوگا آپ  
جانتے ہیں کہ آم کا درخت اسی گھنٹی سے برآمد ہوتا ہے، تپے، شائیں، پھول پھل کا ایک طوفان ہوتا ہے جو اس  
گھنٹی کی راہ سے اپنی اپنی شکلوں کے ساتھ باہر نکل کر آم کے درخت کا جز بننا رہتا ہے۔ لیکن آم کی اسی گھنٹی کو  
پیچھے۔ اس میں ایک چیز آپ کو نظر آئے گی، جسے تخمیں اور گھنٹیوں کا انکسار کہتے ہیں آپ جانتے ہیں کہ گھنٹی سے اس  
انکسار کو نکال لینے کے بعد خواہ کتنی ہی اچھی نرم اور پائیزہ زمین میں اس کو بویا جائے اور چترپوں کے کیسے ہی صاف و  
شفاف پانی سے اس کی آبیاری کی جائے لیکن بجائے اس کے کہ اس گھنٹی سے بڑھانکے آپ دیکھیں گے کہ گھنٹی بڑنی  
جاری ہے تا ایک بالآخر سرسبز اس سے جسٹرا انسی میں مل کر ادھر ادھر غائب ہو جائیں گے۔

ماحول میں ہر گھنٹیوں کا یہ مرکزی نقطہ وہ نقطہ ہے کہ دیکھنے میں خواہ کتنا بھی بے حیثیت اور عمومی چیز نظر آتا  
ہو لیکن کسی درخت کے شہری نظام اور اس کے مارے آثار و نتائج کا حصول یقیناً اسی مرکزی نقطہ کے ساتھ وابستہ  
ہے اسی کو نزع کر گھنٹی سے الگ کر دیا جائے تو مارے فوض جن سے درخت کا تنا اس کی ڈالیاں، شائیں، پتے  
پھول میں مستفید ہوتے رہتے ہیں ان کا قطع ہی ختم ہو جائے گا۔



الغرض حیوانی و انسانی اجسام میں جو حیثیت قلب کی ہے اور بنائی حقائق کے لحاظ سے جو اہمیت گھٹیلوں کے اس مرکزی نقطے کی ہے جسے عوام گھٹیلوں کا انکھو اکتھے ہیں، دل یہ دیکھتا ہے کہ کئی کا یہ تو وہ جس کا نام زمین اور دھرتی ہے، جس سے علاوہ عناصر اور معدنی مرکبات کے بنائی حیوانی، انسانی ہستیوں کی بے پناہ موجیں ابل رہی ہیں، ان ساری پیاداروں کے لیے زمین بھی اپنے اندر کوئی ایسی چیز رکھتی ہے جسے ارضی فیوض و برکات کا مرکزی نقطہ ٹھہرایا جائے، کیا اس کا بھی کوئی دل ہے جس سے خلقت ارضی پیاداروں کی رگوں میں نشوونما اور ارتقاء و بقا کا خون دوڑ رہا ہے، یا یوں سمجھئے کہ یہ خاکی گھٹی بھی اپنے اندر کوئی ایسا انکھو اکتھتی ہے کہ اسی کے ساتھ ان ساری چیزوں کا قیام و اہستہ ہو، جو زمین سے پیدا ہو رہی ہیں اور تمام خطرات کا مقابلہ کرتے ہوئے اس خاکی کڑے کی پشت پر نمایاں ہو ہو کر جب ارضی پرانے اقتضائی کمالات کو حاصل کرتی چلی جا رہی ہیں؟

نہانے والوں سے ابھی بحث نہیں، جنہوں نے مانا ہے کہ

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ  
يَقَامُ لِلنَّاسِ ۝ (المائدہ)

بنایا اللہ نے الکعبہ کو جو البیت الحرام (مکرم گھر)

یہ اسی کی خبر ہے جو زمین کا اور زمین میں جو کچھ ہے سب کا پیدا کرنے والا ہے، خود بتائیے کہ ان ماننے والوں کی نظر، ان سوالوں کے جواب میں کہہ کے سہ کیا کسی دوسری چیز پر نہیں سکتی ہے، وہی الکعبۃ البیت الحرام، جس کا تذکرہ کرتے ہوئے اسی قرآن میں قیام و بقا سے بھی آگے بڑھ کر۔

إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ  
وَآمِنًا ۝ (البقرہ)

اور دیکھو جب ہم نے بنایا اسی "البیت" (گھر)

کی بھی جب تصریح کر دی گئی ہو اور شاہ، جیسا کہ علامہ راغب اصفہانی نے اس کی تشریح کرتے ہوئے اپنے مفردات میں لکھا ہے، کہ نہیں کنی اس خاص جگہ کو کہتے ہیں جہاں سے پنے والوں کو پانی بلایا جاتا ہے۔ اب سوچئے کہ یہی حیثیت شاہ جوئے کی حسب "الکعبۃ" کو حاصل ہے تو حاصل اس کا بجز اس کے اور کیا ہو اگر سارے فیوض و برکات جو زمین کے اس کڑے پر تقسیم ہو رہے ہیں ان کے گزرنے کا مرکزی نقطہ یہی "الکعبۃ" ہے اور صرف "شاہ" ہی نہیں بلکہ اسی آیت کے لفظ "امنا" سے یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ امن و امان کی بھی ساری ذمہ داری قدرت نے اسی "البیت الحرام" کے ساتھ وابستہ فرمادی ہو، الغرض یہاں جس کسی کو جہاں کہیں

لے مجھے تعجب ہوتا ہو کہ بعض لوگ ترون کے معنی الفاظ خلا "الناس" ہی کے معنی جو لغت میں ہیں اسی کو چھوڑ کر من مانے معنی لکھ دیتے ہیں خلا "الناس" سے مراد اہل مکہ لیتے ہیں مسجد میں نہیں آتا کہ انہی معنی کو چھوڑنے کی کیا وجہ ہوئی (باتی اگلے صفحہ پر)

جو کچھ میں مل رہا ہے اسی "الکعبہ" کی راہ سے مل رہا ہے، یہ قرآن کے نفوسِ مرتجیہ کا اقتضا ہے۔

گویا دل سمجھنا چاہیے کہ ساری کائنات کے ساتھ "العرش" کی نسبت قرآن نے جو بیان کی ہے کہ الرحمن اسی "العرش" کو مرکز بنا کر اپنی رحمتیں دنیا میں تقسیم فرما رہا ہے یہی نسبت زمین کے خاص کُرے کے ساتھ "الکعبہ" بھی رہتا ہے۔ روایتوں میں "الکعبہ" نے معلق اسی قسم کے الفاظ جو پائے جاتے ہیں مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کو خطاب کر کے رباعیت نے فرمایا کہ

نیا آدمہ احببت لذہ ہدیتا قطوف  
اس آدم ادا ہے میں نے تیرے لیے ایک گھر تو  
بد مکایطاف حول العرش  
اس گھر کا اسی طرح طواف کرے گا جیسے "العرش"  
وینصلي عندہ مکایصلی عند  
کے گرد طواف کیا جاتا ہے اور تو اس گھر کے آگے  
عمر نشی۔ اسی طرح نماز پڑھے گا جیسے میسر عرش کے سامنے  
(۲۸۶) انیس من قارہ دھار (میش)

اور اب بھی روایت نہیں بلکہ اسی قسم کے الفاظ دوسری روایتوں میں جو پائے جاتے ہیں ان سے بھی اس مسئلہ کی تصدیق ہوتی ہے کہ کواض کا قلب اور وہ مرکز نقطہ جس سے سارے برکات و فیوض اس زمین پر بٹ رہے ہیں وہ یہی "الکعبہ" ہے۔

اور روایتوں کو تو جانے دیجئے..... کہ مشہور قرآنی آیت

اِنَّ اَوَّلَ نَبْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ  
لَلَّذِي بِبَنَاءِ مَّيْثَرَاكَ وَهَدًى  
لِّلْعَالَمِينَ  
سے پہلا گھر جو لوگوں کے لیے بنایا گیا وہ قطعاً  
وہی ہے جو کہ "میں ہے جو سارے جہانوں کے لیے  
مابک بھی ہے اور ان کی ہدایت کا سرچشمہ بھی۔

کے بعد تو اس قسم کی روایتوں سے تائید حاصل کرنے کی بھی قطعاً ضرورت باقی نہیں رہتی، آخر روایتوں سے اور کیسا معلوم ہوتا ہے یہی تو کہ زمین کے کُرے پر سے پہلا نقطہ جو متعین کیا گیا یہ وہی حق ہے جسے الکعبہ کی دیواریں اس وقت

رکھنے کا مقصد ہے (جس کا مفہوم للناس یا لبیت الناس، ملک الناس وغیرہ میں سے لوگ "الناس" کے وہی معنی یاد رکھتے ہیں)۔ اسی لفظ کا دوسرا ترجمہ بھی نہیں ہو سکتا جہاں تک میرا خیال ہے میرا شعوری طور پر کچھ اس قسم کا احساس ان لوگوں میں پایا جاتا ہے کہ قرآن میں ماحول میں نائل ہوا ہے اس کے لحاظ سے زیادہ وسیع معانی پر قرآنی الفاظ کا اطلاق کچھ ان کے لیے ناقابلِ برداشت ہی بات مانتی ہے، کا وہ دیکھے کہ اس قسم کا احساس ان کے ایمانی دعوے کی تکذیب تو نہیں ہو۔ جیسا کہ ماحول میں قرآن نائل ہوا ہے ماحول مخالفین جو نائل کر رہا تھا کیا اس کا علم یہ ماحول کا تابع تھا؟



ہمک گھیرے ہوئے ہیں، روتا رہا تو یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ اس واقعہ کا مشاہدہ کرنے والا اس وقت کون موجود تھا، لیکن قرآن کی خبروں کو جو یقین کرتے ہیں کہ خالق کائنات کی دی ہوئی خبریں ہیں ان کے لیے تو اس شبہ کی بجا نشیبی باتیں نہیں ہوتی کہ نہ کہ یہ تاریخی شہادت تو اسی کی ہے جو اس وقت بھی سوجھتا تھا جب نہ زمین پھیلائی گئی تھی اور نہ آسمانوں کے نیچے آئے تھے اور اس وقت بھی وہ غائب نہ تھا سب "الشمس" یعنی نسل انسانی کے لیے سب سے پہلا گھر بنایا جا رہا تھا بلکہ اس واقعہ کی خبر دینے والا ہی جب وہ ہے جس نے صہبہ کی کے اس محل سے زمین کے اسی خاص حصہ کو اُتار بیٹھا ہے تو اس سے بڑھ کر یقینی خبر اور کس کی ہو سکتی ہے۔

یہی نہیں بلکہ آگے "مبارک" کے لفظ کا اضافہ جو اس آیت میں کیا گیا ہے اس کا مطلب آپ خود سوچئے کہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ برکتوں کا خزانہ اور فیوض کا حقیقی ذمہ دار بھی زمین کے اسی حصہ کو بنایا گیا، یہی وہ قدرتی سرشت ہے جس سے برکتیں ابل رہی ہیں اور وہیں سے جھلک جھلک کر ساری دنیا میں تقسیم ہو رہی ہیں اور یہ میں اسی لیے کہہ رہا ہوں کہ "العالمین" یعنی سارے جہانوں کے لیے راہنمائی اور ہدایت کا توحیدی نظام جب قائم کیا گیا اور نبوت کو ختم کر کے "العالمین" کی ہدایت کو مرکزی مقام کہ منتخب ہوا جیسا کہ "ہدی للعالمین" کے الفاظ کا اقتضا ہے، تو یہ اتفاقی واقعہ نہ تھا، بلکہ مادی برکتوں کا سرشتیہ جو مقام تھا اسی کو دینی و اخلاقی تعلیمات کی اشاعت کا مرکز بھی مقرر کیا گیا، آخر "العالمین" کے لفظ کا تعلق صرف "ہدی" ہی کے لفظ سے کیوں سمجھا جائے، میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ "مبارک" کے لفظ کو بھی "العالمین" سے مربوط سمجھنا چاہئے۔

مجھے تو حیرت ہوتی ہے کہ ان صریح نصوص اور واضح بیانات کی روشنی میں بھی "ام القریٰ" (جو کہ کا قرائی نام ہے) اس کے بجائے یا سمجھانے سے لوگ کیوں گزرتے رہے "القریٰ" لفظ یقیناً ایک عام اور مطلق لفظ ہے ان ساری آبادیوں کو مادی ہے جو بیضا زمین کے کسی گوشہ میں شرقاً وغرباً، شمالاً وجنوباً پہلے پائی گئی ہوں۔ یا اب پائی جاتی ہوں یا آئندہ پائی جانے والی ہوں، وہ ایسا میں ہوں یا افریقہ میں، امریکہ میں ہوں یا یورپ میں۔ قرآنی الفاظ کے مستند شارح علامہ رجب زئی بھی "ام القریٰ" کی یہی تشریح کرتے ہوئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ان الفاظ کو نقل کیا ہے کہ

ان الدنيا دجیت من تحتها مادی دنیا اسی کے نیچے سے پھیلائی گئی ہے۔

اشارہ اسی برکاتی مرکزیت کی طرف ہے جسے قرآن میں "مبارک" کے لفظ سے ادا کیا گیا ہے۔

بلکہ بجائے "مکہ" کے اسی آبادی کے دوسرے نام یا تلفظ یعنی "بکہ" کے لفظ کو قرآن نے یہاں جو اختیار کیا ہے سب سے خیال میں یہ بھی کوئی اتفاقی بات نہیں ہے نزول قرآن سے صدیوں پہلے "الکعبہ" کی اسی مالگیر اہمیت کا ثبوت کرتے ہوئے پیغمبر اذ علیہ السلام کی کتاب زبور میں ان والہانہ تمہیدی فقرات کے بعد کہ

"اے لشکروں کے خدا و قریب سے مکہ کی راہ میں، میری روح خداوند کی بارگاہ کے لیے آرزو مند

بلکہ گمراہ ہوتی ہے۔ میرامن، میران زندہ خدا کے لیے لٹکا رہا ہے۔“

درمان : بظہر جوہر کہ ..... جس میں اس کی مثال دی گئی ہے کہ ہر چیز ایک مرکب کہتی ہے۔

مگر یہ نے بھی اپنا گمراہ اور ابابیل نے بھی اپنا آشیانہ پایا ہے جہاں وہ اپنے بچے رکھیں۔

اس میں زبور کا یہ مشورہ فقرہ ہے کہ

”مبارک وہ انسان ہیں جن میں توت تجھ سے ہے اور ان کے قلبیں تیری راہ میں سے بد کی مادی

میں گذر کرتے ہیں اور اسے ایک کڑواں بناتے ہیں۔ پہلی برسات اسے برکتوں سے ڈھانپ لیتی ہے۔“

یہ داؤد کی کتاب ”زبور“ کے مزبورہ کا فقرہ ہے جس میں چاہ زعزم ہی کی طرف اشارہ نہیں کیا گیا ہے بلکہ قرآنی

لفظ ”مبارک“ کے مفہوم کو بھی خاص پیرایہ میں ادا کر دیا گیا ہے، پہلی برسات الرحمن کی پہلی توجہ ہے جو کرہ زمین کی آبادی کے لیے کی گئی۔

میں جانتا ہوں کہ آج کل زبور کے جو تراجم شائع ہو رہے ہیں اس میں ”بیکہ“ کے لفظ کو اپنی پہلی صورت پر چال

کیا ہے کہ باقی نہ رکھا جائے۔ بعض نسخوں میں بجائے ”واوی بکہ“ کے ”واوی بقا“ اور بعضوں میں ”واوی بجا“ کے

الفاظ پائے جاتے ہیں۔ لیکن درجہ کی ضرورت نہیں۔ مسلمانوں میں آج کل سیرۃ النبی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے سلسلے

میں جو کتاب سب سے زیادہ مقبول اور مرموز نام رکھتی ہے اس میں آپ شہر عیسائی عالم جو نسلایہودی تھا یعنی پروفیسر

ارلووٹھ کی یہ شہادت پڑھ سکتے ہیں جس میں اس نے بیان کیا ہے کہ مجھ کو حضرت زبور کا یہ ”بیکہ“ اور کوئی دوسرا

مقام نہیں ہو سکتا۔ اور یہی میرا خیال ہے کہ بجائے عام اور مشہور نام ”کہ“ کے یہ بتاتے ہوئے کہ یہی گھر سب سے پہلا

گھر ہے مندرجہ بالا آیات میں ”کہ“ کے نام اور تلفظ کو جو اختیار کیا گیا ہے تو یہ اشارہ اسی مزبورہ (۱۱) کی طرف ہے

جس میں داؤد علیہ السلام نے ”کہ“ ہی کے لفظ سے اس کو یاد کیا ہے جو ”الکعبہ“ کی قدامت کے لیے

یقیناً ایک اہم تاریخی وثیقہ ہے، موجودہ زمانہ کے حساب سے تین ہزار سال سے کم پرانی شہادت یہ نہیں ہے۔

لیکن داؤد علیہ السلام کا زمانہ تو نسبتاً بعد کا زمانہ ہے ان سے پہلے انبیاء علیہم السلام کی طرف خوب

نوشٹے جو اہل کے موجودہ مجاہد میں پائے جاتے ہیں اس میں ”الکعبہ“ کے متعلق آپ کو مسلسل تاریخی

شہادتیں ملتی ہیں جیسا کہ۔

لے اس سے کہ وہ کہہ سکتے ہیں کہ اس موجود نہیں ہے جس میں بجائے ”واوی بکہ“ کے ”واوی بقا“ کا لفظ چھپا ہوا تھا۔ بچے

اور نہ تاجہ کے ساتھ نہ تھا اور نہ سے آئے ہوئے لکھنے کے اسٹیشن پر فقیر نے کسی عیسائی کتب فروش سے زبور کا یہ نسخہ لیا

تھا۔ اب تک چھپا ہوا تھا، لہذا اس کی سیرنگ کی تھی۔



مثنائوات کا فقرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے معلق رکھ

”اس نے بیت ایل کے پورب کے ایک ہزار کے پاس اپنا ڈیرہ قائم کیا۔ ہم (یعنی سندس)

اس کے کچھ اور بھی اسکے پورب تھا۔

قومات کے جو عالم ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ ”بیت ایل“ یعنی بیت اللہ جس کے پورب طرہ ابراہیم نے اپنا ڈیرہ گانا تھا۔ یہ وہی ”الکعبہ“ (بیت اللہ اکرام) کا مرکزی نقطہ تھا جہاں بعد کو حضرت ابراہیم نے اپنے صاحبزادہ اسماعیل علیہ السلام کے ساتھ گھراٹھا یا تھا۔ ہم (یعنی سندس) کا الکعبہ کے مغربی سمت میں ہونا تو ایک عام فہم ہوئی حقیقت ہے۔ ”عی“ قدیم جغرافیہ عرب کا مطالعہ اس کے لیے کرنا چاہیے۔ کم از کم مقدمہ تفسیر غریبہ البرہان بن کوٹھہ لیا جائے۔

اسی طرح حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کی کتاب استثنایا شنی کا مشہور فقرہ

”خداوند دنیا سے آیا، اور ستم سے ان پر طلوع ہوا، فاران ہی کے پہاڑ سے وہ بلوہ گھر

ہوا دس ہزار قد و سبوں کے ساتھ آیا۔“ (باب ۱۱۰ ص ۱۱۰)

بائبل کی جغرافیائی تحقیق بھی اس تعجب ناک پہنچاتی ہے کہ فاران یا پارآن سے اسی خطے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جس میں ”الکعبہ“ واقع ہے اور بخاری کی روایت بھی بتاتی ہے کہ کعبہ والے شمر کہہ میں دس ہزار صحابیوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے تھے، فاران کی پوری تحقیق خطبات احمدیہ مولفہ سر سید احمد مرحوم میں پڑھی جاسکتی ہے۔

بہر حال اگرچہ بگاڑنے اور چھلنے، شبہ کرنے کی سلسل کو شش کی آماجگاہ بنی اسرائیل کے پیغمبروں کے یہ نوشتے بنے ہوئے ہیں لیکن کبھی کبھی جو چیزیں اس وقت تک ان کتابوں میں پائی جاتی ہیں جن میں کہ وہ زمین کے اس مرکزی مقام مبارک کا تذکرہ کیا گیا ہے اگر سب کو جمع کیا جائے تو کافی ضخیم رسالہ بن سکتا ہے ایسا رسالہ جسے دیکھ کر اضطراب اس قرآنی دعویٰ یعنی

(ابن کتاب) جانتے ہیں اس ”الکعبہ“ کو اسی

میرمنونہ مکا بعرفنون

طرح سے پہچانتے ہیں دے اپنے بچوں کو

ابنا تمہم

لے دیکھ لکھ یہ ہے کہ ابھی تازہ اڈیشن بائبل کا نیاں آر دو جو شائع ہوا ہے اس میں ”دس ہزار“ کی جگہ ہزار ہزار کے الفاظ سے کہے گئے ہیں۔ ”ابن کتاب پہچانتے ہیں اس کو جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں یہ دعویٰ قرآن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معلق بھی کیا جو اور الکعبہ کے معلق بھی۔“

کی تقدیر و قسمت یہ آدھی مجبور ہو جاتا ہے، کاش کسی کو توفیق ہوتی کہ اس قرآنی اشارے کی توضیح کے لیے بائبل کی ان گواہیوں کو سمجھ کر دیتا۔

سرسبز نہ کوہ بالا چند تہا دوں پر قنات کرتے ہوتے میں صرت یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ "الکعبہ" کے متعلق اسلامی کتابوں میں جو چیزیں پائی باقی ہیں ان کے متعلق خواہ کچھ بھی کہا جائے لیکن عہد اسلامی سے پہلے بنی اسرائیل کے ان دشمنوں کے متعلق بھی کیا اس شبہ کی گنجائش ہے کہ مسلمانوں نے اپنی طرف سے ان الفاظ کا اسرائیلی کتابوں میں اضافہ کر دیا ہے اور یہ کتابیں تو سرخرب و سب و دین سے تعلق رکھتی ہیں مگر مسلمانوں سے پہلے بہت پہلے یونان و روم کے مورخوں کی کتابوں میں سرزمین مہربہ کے اس پرانے معبد (الکعبہ) کا ذکر جن الفاظ میں پایا جاتا ہے یونانیوں کے قدیم مورخ ہیرودوٹس یا رومی مورخ سیس لس کی تاریخوں میں سے لوگوں نے جو قفسے نقل کیے ہیں، مولانا شبلی مرحوم کی سیرت میں بھی آپ کو وہ مل سکتے ہیں، ان کو دیکھنے کے بعد یہ دعویٰ کیا غیر تاریخی یا بے بنیاد ٹھہرایا جاسکتا ہو کہ پشت زمین پر آج جیسے مکانات پائے جاتے ہیں ان میں کوئی مکان یا گھر قرآن کے "اس" اول البیت کے مقابلہ میں اس حیثیت سے اپنے آپ کو نہیں پیش کر سکتا کہ اس وقت تک مسلسل صرت اپنے وجود کو بلکہ احترام و عزت کی مرکزیت کو باقی رکھتے ہوئے موجودہ عہد تک چلا آیا ہو۔

اس میں شک نہیں کہ بعض شہر یا دنیا کی بعض آبادیاں بہت پرانی ہیں لیکن سوال کسی شہر اور آبادی کے متعلق نہیں بلکہ ایک فقرے گھر مہربا کہ "الکعبہ" ہے اس کے متعلق میں یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ اتنا پرانا گھر کیا اس وقت زمین کے اس کوسے پر مل سکتا ہے، ہیرودوٹس جو حضرت مسیح سے چھ سو سال پہلے گزر رہے اپنی کتاب میں لکھتا ہے کہ مہربہ کے اس معبد کا بہت قدیم زمانے سے لوگ احترام کرتے چلے آئے ہیں، سوچئے تو اس کا مطلب کیا ہوا؟ ولادت مسیح علیہ السلام کی طرف جو سہ سو قبل ہے، قریب ہے کہ دو ہزار سال تک وہ چھوٹا جگہ ہے جس کے معنی یہ ہے کہ ہیرودوٹس کی شہادت ہی تقریباً ڈھائی ہزار سال کی ہے خیال کرنا چاہیے کہ ڈھائی ہزار سال پہلے بھی جس گھر اور مکان کے متعلق یہ خبر دی جاتی ہو کہ بہت قدیم زمانے سے لوگ اس کا احترام کرتے چلے آئے ہیں، تو اس گھر کی قدامت کی تاریخ کتنی طویل ہو جاتی ہے خصوصاً اس کے ساتھ حبس اس کو بھی پیش نظر رکھ لیا جائے کہ دنیا کے تمام شہروں اور آبادیوں کے متعلق جن معلومات کو صحیح تاریخی معلومات قرار دیا جاسکتا ہے۔ انکی مدت ڈھائی تین ہزار سال سے آگے نہیں بڑھتی، کا تصحیح ہو یا ایسی تفسیر، یا سنی ہو یا رومہ سب ہی کا حال یہی ہے بلکہ

اسے آج کل، کھنڈر ہے، اس راگھ کے نیچے باہر اٹھا جو اٹاکے آتش فشاں دہانے سے نکلی تھی۔ حال میں ماکہ کجائی گئی۔ پورا خبریں آئی، جسے خدا کا منظر اس کھنڈر میں یاہوں کی نظر سے گزرے ہیں میرے ایک دوست کہتے تھے کہ (باقی اگلے صفحہ پر)



شرق کے موجودہ شہروں یا قصبوں میں سے۔ بعض کے متعلق قدامت کا دعویٰ جو کیا جاتا ہے اگر خرافاتی روایات اور اساطیری قصص و حکایات سے قطع نظر کر لیا جائے تو ان کی تاریخ بھی دو دھائی ہزار سال سے آگے متجاوز نہیں ہوتی۔

اور اب کچھ میں آتا ہے کہ قرآن نے اسی "الکعبہ" کا ذکر کرتے ہوئے منجملہ دوسرے صفات کے بعض مفاتیح میں انہی کو "الہیت العتیقہ" (پرانے گھر) کے نام سے جو موسوم کیا ہے یہ صفت "الکعبہ" کی صرف اضافی ہی نہیں ہے بلکہ تاریخی حقیقت کے سلسلے کو لوگ اگر جاری رکھیں تو ان پر واضح ہوتا چلا جائے گا کہ اس مکان کی "حقیقی صفت" یہی ہے، یعنی ثابت ہوگا کہ دنیا کے تمام پرانے گھروں میں جو بھی پائے گئے، یا اب بھی کہیں پائے جاتے ہیں سب کے مقابلے میں یہی مکان کرہ زمین کا قدیم ترین ہونا گھر ہے۔

اور سچ تو یہ ہے کہ بائبل کا "بیت ایل" اور قرآن کا "بیت اللہ" جس آبادی میں پایا جاتا ہے اس کی آمد جس ملک سے اس آبادی کا تعلق ہے اس کی، الفرض ان سب کی متعلقہ تاریخی شہادتوں کے علاوہ ان کے جغرافیائی یوزین پر بھی اگر توجہ کی جائے تو اس قرآنی اشارے کا مطلب سمجھ میں آ سکتا ہے جسے سورۃ البقرہ میں ہم پاتے ہیں۔  
 میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ امت اسلامیہ محمدیہ کو خطاب کرتے ہوئے جو یہ فرمایا گیا ہے کہ

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً  
 وَسَطًا (البقرہ)

تبعہ والی امت۔

ظاہر ہے کہ اس سے پیشتر جیسا کہ ہر مسلمان پڑھنے والا جانتا ہے "الکعبہ" ہی کا ذکر ہے فرمایا گیا ہو کہ  
 سَيَقُولُ السُّعْمَاءُ مِنَ النَّسَائِ  
 قَرِيبٌ هِيَ كَقَرْدٍ بَايَ لُوكِ يَكْبِينُ كَقَسِ جَزِينِ  
 مَا دَلَّهُمْ عَنْ قَبْلَتِهِمُ اللَّيْلِ كَانُوا  
 عَلَيْهَا خَلُّ بِاللهِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
 يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ  
 مُسْتَقِيمٍ  
 قریب ہے کہ قرد بایہ لوگ یہ کہیں کہ کس چیز نے  
 مسلمانوں کو ان کے اس قبلے سے پھیر دیا جس پر وہ  
 پہلے تھے کہ وہ کہ شرق بھی اشرق ہی کے لیے ہے اور  
 مغرب بھی اسی کا ہے راہ نائی فرماتا ہے جسے چاہتا  
 ہے سیدھی راہ کی طرف۔

بس حاصل یہی ہوا کہ بجائے مشرقی خطوں اور مغربی اقلیموں کے مسلمانوں کو زمین کے اس حصے میں قبلہ جو عطا کیا گیا ہے جسے پانے والے خط مستقیم اور اس راہ پر پایا ہے جس جو نہ مشرق سے زیادہ دور ہے اور نہ مغرب سے تو یہ خدا کا

(کچھ صوفیا قبیحہ شیعہ) چہ راہوں پر ماہ گیروں کی ہدایت کے لیے دی گئیں ہیں پر کجائے ہر تہ سے، ان کی شہادت کی تہ پر بی بی ہوئی ہیں حاشیہ  
 کی یہ آخری حد ہے، فاکثر و افیہا الفساد فصب علیم ربک سوط عذاب — ۱۷

فضل اور اس کی ملک کا اقتدار ہے۔

یہاں سببیت کی تفسیر کیا جا رہی ہے۔ بلکہ اس وقت صرف یہ کہن چاہتا ہوں کہ مسلمانوں کو وسط اور بیچ میں دیکھنے والی درمیانی بات قرار دیتے ہوئے ان کے اس حال کو قبلا سے جب تفسیر دی گئی ہے جو ان بنی مسلمانوں کا آخری قبلہ مہربا لگیا تو اس کا احاطہ اور دفع مطلب یہ ہے کہ جغرافیائی حیثیت سے قرآن مطلع کرتا ہے کہ ان کا قبلہ ہی وسط اور ایسے علاقہ میں واقع ہے جو دنیا کے معمور اور آباد علاقوں کا درمیانی حصہ ہونے کی حیثیت رکھتا ہے جس کے معنی یہی ہوتے کہ روایتوں میں "الکعبہ" یا مکہ کو مرکز الاارض (مات زمین) کے نقطے جو موسوم کیا گیا ہے وہ اس اسی قرآنی خبر کی تفسیر اور توضیح ہے۔ اور ہم یہ دیکھ رہے ہیں کہ مشرق و مغرب کے سارے مواصلاتی ذرائع خواہ ان کا تعلق خشکی سے ہو یا تری سے یا فضا اور ہوائ سے تقریباً عام حالات میں ہر ایک کو اسی علاقہ سے گزرتا پڑتا ہے جس میں "الکعبہ" واقع ہے۔ اسی طرح شمالی اور جنوبی حصوں کے آباد علاقے جو کرۂ زمین پر واقع ہیں جب ان کا حساب کیا جاتا ہے اور دیکھا جاتا ہے کہ شمال میں اتنی درجہ تک اس طرح اس کے مقابل جنوب میں چالیس درجہ تک حرمانسانی آبادیاں پائی جاتی ہیں، مجموعی طور پر گویا جھانچا ہیے (۱۲۰) درجہ تک دنیا کی آبادی شمال و جنوب پھیل چکی ہے اب حساب کیجئے اتنی سے میں کو گھٹائیے تو وہ بھی ساٹھ ہو گا اور چالیس میں ۲۰ کا اضافہ کیجئے تو اس کی صحیح بھی ساٹھ ہی ہوگی، پس معلوم ہوا کہ معمورہ کے درمیانی علاقے وہی ہوتے ہیں جو ۱۲۰ اور ۲۱ درجے پر واقع ہیں اب اگلیں اٹھا کر دیکھ لیجئے وہی آپ کو جواب دے گا کہ عرب کا ملک جس میں "الکعبہ" واقع ہے اس کا کل وقوع اس سلسلے میں کہاں ہے۔

اس کے ساتھ کیا کم اچھے کی بات ہے کہ رنگ اور قدر و قیمت، شکل و صورت کی خصوصیتوں کے لحاظ سے بنی آدم چار قسموں میں جو بنے نظر آتے ہیں مثلاً اور پکے بنے رنگ اور پھلکی جلد والے لوگ، اور ان ہی کے ساتھ کالے بستی اور ازرق کے عام باشندے ان دونوں قسموں کو اگر ہم ان حصوں میں پاتے ہیں جو "الکعبہ" سے بجانب مغرب واقع ہیں تو ٹھیک اسی کے مقابل چین کے زرد و اور ہندوستان کے گندم گوں ساڑے لوگ ان علاقوں میں آباد ہیں جو "الکعبہ" کے مشرق میں واقع ہیں۔ گویا اس طریقے سے "الکعبہ" اپنے آگے پیچھے دو دو قسموں کو اپنی آغوش میں لیے ہوئے ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قرآن نے اس "اول البیت" کا تذکرہ کرتے ہوئے جہاں یہ بتایا ہے کہ "العالمین" کی ہدایت و ارشاد کا نظام اسی مقام میں قائم ہو گا۔ یعنی "ہدی للعالمین" کا مرکز ساڑھے تیرہ سو سال سے جلد جوئی ہوئی ہے اور اس سے پہلے ہی عالمگیر تبلیغی نظام کی تہ میں، ابراہیم کا قیام ہوا۔ اسی کے ساتھ "آیات مبينات" (یعنی اس گھر میں اور بھی کھلی کھلی نشانیاں ہیں) ان آیات بیانات اور کھلی کھلی نشانوں کو



آپ تلاش کرتے چلے جائیے۔ روانے بعد راز کا سلسلہ انکشاف کیجئے تا جہاں چاہئے گا۔ تاریخ کے اوراق میں اس باب میں آپ کی مدد کریں گے جغرافیہ کے افسوس سے بھی آپ اس سلسلے میں امانت حاصل کر سکتے ہیں۔ اقوام و اہم کے آسانی رہ نادر کے کام میں بھی اس "البیت العتیق" کے متعلق ان سے پتے چلے جائیں گے اور یہ ساری نشانیاں آپ پر واضح کریں گی کہ اس گھر کے راتیں ملاؤں کا تعلق نزی خوش اعتقادی پر مبنی نہیں ہے بلکہ قدرت کے مقررہ طبعی قوانین کا یہ منطقی نتیجہ ہے۔ بیلان اگر سمجھتے ہیں کہ نسل انسانی کا پہلا ابتدائی قبلہ بھی "الکعبہ" ہی تھا پھر مختلف ملاؤں کے کھسکے ہوئے انسانوں کو باہم ایک دوسرے سے قریب تر ہو جانے کی صورت جب تک آئی تو پھر مختلف مقامی قبلوں سے ہمارے سب کو اسی پرانے واحد مرکزی قبلہ پر جمع کر دیا گیا۔ گو یہ ایک ایسی بات ہو جس کی تائید ان ہی آیات و قیامت سے ہو رہی ہے جن کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے میں مانتا ہوں کہ اس قسم کی روایتیں مثلاً اسرائیلیات کے مشہور اسلامی عالم وہب بن فہد کے حوالے سے کتابوں میں نقل کیا گیا ہے کہ کہ کی ایک وادی میں جس کا نام المظہر ہے حضرت آدم سے فرشتوں نے ملاقات کی اور پیش نامہ دینا، پھر بولے کہ اے آدم اسی گھر کا حج تم سے دھندرا مال پہنچے ہم لوگوں نے کیا تھا۔ بیان کیا گیا ہے کہ اس کے بعد

قدم جبہ الملائک مکة فطاف  
بالبيت اسبوعا ثم رجع الى  
ارض الهند فمات بها۔ (غیس میٹ)  
حضرت آدم کو فرشتہ کہ لایا پھر رات دفعہ کعبہ کا  
طواف حضرت آدم نے کیا اور اس کے بعد ہندوستان  
واپس ہو گئے جہاں ان کی وفات ہوئی۔  
یا اس کے قریب قریب دوسری روایت ابن عباس کی طرف منسوب کی گئی ہو، فرماتے تھے کہ

لے تاکہ کالیک، بہادر بھی نسل انسانی پر گزرا ہے جب تو مومن کے قبلہ مقامی بھی تھے، یہ ایسا سلسلہ ہے جس کی طرف خود قرآن میں بھی اشارے ملتے ہیں۔ مثلاً ما انت قبایع قبلہم وما بعضہم متابع قبلة بعض سے بھی یہی معلوم ہو سکتا ہے۔  
نہز سیرت کی کتابوں میں یہ روایت جو نقل کی جاتی ہے کہ قبلوں کی تعداد پندرہ تھی۔ رات پہلے جیسے میں اور سات پلائی تھیں  
(دیکھو انیس ص ۱۶) ہو سکتا ہے کہ کورہ زمین کے دونوں حصوں کو قافی و سخانی میں امریکہ وغیرہ بھی واقع ہے انہیں ہفت اقلیم  
میں سے ہر ہر اقلیم کے لیے ایک قبلہ ہو، اسی کی طرف اس روایت میں اشارہ کیا گیا ہو بچہ وہ قبلہ تو مقامی ہوئے اور پندرہ حراں  
مرکزی قبلہ "الکعبہ" ہو۔ مگر یہ سارے تھے اسی وقت کے تھے جب مختلف اصحاب و بلاد کے باشندوں کا ایک  
ہی کتاب، ایک ہی قبلہ پر جمع ہونا عملاً دشوار تھا۔ پر جب اس کا امکان پیدا ہو گیا تو اس سے متعلق قافی کتابوں کا قصہ ختم  
کر کے آدم کی اولاد پھر ایک کر دی گئی، جیسے کھرنے سے پہلے سب ایک تھے۔





مسلمانوں کا رخ ہی "الکعبہ" کی طرف پھرنے کو اسلام ضروری قرار دیتا ہے۔ مسلمانوں کو دن کے ان پانچ وقتوں میں اسلام جب "الکعبہ" کے سامنے لا کر کھڑا کرتا ہے تو اس وقت یہ دیکھا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ زور جہم کی صفائی اور لباس کی صفائی بلکہ ہر اس عضو کی صفائی اور پاکیزگی پر دیتا ہے جو عام حالات میں گرد و غبار، آلودگی، میل کھیل سے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ باضابطہ کامل وردی میں پھر حکم دیا جاتا ہے کہ کمالِ قنات اور سنجیدگی کے ساتھ دربارِ نبویؐ کی ساری کئی سعادت حاصل کریں۔ عرض و معروض میں بھی بیجا جست سماج کے آخری حدود تک پہنچنے کی کوشش کریں۔ احسن پیش اپنی نیک ایک حرکت اور ایک ایک سکون سے اس احساس کو اپنے اندر زندہ اور بیدار کریں کہ اقتدار و اختیار کی آخری قاہرانہ قوتوں کے سرخپے کے آگے اپنے آپ کو وہ ذلت و مسکنت کی مکڑی شکار کے ساتھ ڈالے ہوئے ہیں۔ الغرض بجائے شور و ہنگامہ کے ہر قول اور ہر عمل کو نظم و ضبط کے انتہائی دباؤ کے نیچے رکھنا نماز کی جان اور حقیقی روح ہو۔ پس "الکعبہ" کے سامنے آنے کی ایک شکل تو یہ ہے جس کا نظارہ ہر مسجد میں پانچوں وقت کیا جاتا ہے لیکن یہی "الکعبہ" اور خدا کی بارگاہ "تجلی گاہ ربانی" ہے اسکے آگے سلام ہی ان مسلمانوں کو لانا ہو جنہیں وہ مسجد میں لے جاتا ہے پر کس شان کے ساتھ؟ تمدن و تہذیب کے ماحول کا سارا لباس اتروا لیا جاتا ہو سلی ہوئی معوی دھوپ کی ڈھپ تک سر پر رکھنے کا اب وہ روزِ دار نہیں ہو، جو سب کچھ پہنتے تھے اور اسلام بھی ان کو سب کچھ پہنتا رہا تھا، اچانک آج وہی اصرار کر رہا ہو کہ بجز ان دو کفنوں یا لنگیوں کے جنہیں حاجی احرام کے نام سے گلے میں ڈالے رہتے ہیں کسی دوسرے کپڑے کا اضافہ ان کے لیے اس حال میں درست نہ ہوگا، حد یہ ہے کہ ان کفنوں کے پلوں کو جوڑنے کے لیے گرہ تک ڈالنے کی اجازت نہیں دی گئی ہے۔

اب ذرا مسجد کے ان ہی نمازیوں کو دیکھئے جو قیادریں، عمامہ بر سر، وقار و قنات کی انتہائی سنجیدگیوں کے ساتھ نماز کی صفوں میں اسی "الکعبہ" کے سامنے کھڑے ہوئے تھے آج صبح کے میدانوں میں ان ہی نمازیوں کا کیا حال ہو، سر کھلا ہوا ہے، بال بڑھے ہوئے ہیں، ناخنوں کی درازی حد سے گزری ہوئی ہے، گرد میں سا اجسم ٹا ہوا ہے۔ وہی اسلام جو دن کے چوبیس گھنٹوں میں پانچ دفعہ غسل نہیں تو ہر نماز کو نیم غسل (دھوا) کا حکم دیا کرتا تھا آج..... اصرار کر رہا ہے کہ اُلجھے ہوئے بالوں کو سلجھانے کے لیے انگلی کے استعمال کی بھی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ بہ ضرورت نہانے پر مجبور رہتی ہوں تو جس اسلام کو مسجدوں میں دیکھا جاتا تھا کہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر ایک ایک عضو سے میل کھیل کے ازالہ کو فرض ٹھہرا رہا تھا المبرا جہد و المعافیت تک۔ کو طو اتا تھا وہی توتنی

سے نھانے لگا جو کسی کانٹے یا اسی قسم کی چیز سے ان کو جھڑپا جائے۔ لہ انگلیوں کی پشت کی گڑبڑ کے سامنے سکڑی ہوئی کھال نہ جھجھکے جہاں ہی کہ براجم کہتے ہیں اور معاف جہد انسانی کے ان حصوں کو کہتے ہیں جو عین اور پوشیدہ رہتے ہیں مثلاً بطن، بن رانی وغیرہ

ب. مازدک

از حد نفق حال اکا حرام  
احرام کی حالت میں میل کیں اور بدن سے ٹانگوں  
حرام (نامک مطلق کاری) کا دعویٰ ناجائز ہے۔

”فحولہ تانتین“ (کھڑے و ہوناز میں) چپ چاپ کے قرآنی مطالبہ سے جس اسلام کی مسجدیں گونج رہی ہیں، باعث تائب میں شریک ہونے کے لیے تیز قدمی اور لپاک کر جھپٹنے تاک کہ وہ بارہا ہی کی ادب شناسی سے محرومی قرار دیا جائے، وہی اسلام اعلان کر رہا ہے کہ حج کی راہ میں جتنا زیادہ چھ سکتے ہو، چھپنے چلے جاؤ، پیغمبر کا بیان ہو اہل اللہ علیہ وسلم کو ”احصل الحجة العجم“ (بہترین حج وہ ہے جس میں شرف و غل چایا جائے) یعنی لبیک الخ کے کہنے میں جتنا زور لگا سکتے ہو لگائیں۔

جہاں نماز کے سننے میں خطبہ کے وقت تلواریں سے کیلنے والوں تک کو نفی کا مرکز قرار دیا گیا ہے لیکن حج کے میدان میں وہی اسلام حکم دیتا ہے کہ چلتے آؤ چھپتے ہوئے ایک وادی سے دوسری وادی کی طرف ایک پہاڑ کے دامن سے دوسرے پہاڑ کے دامن تک دوڑتے ہوئے آؤ بھی اور دوڑتے ہوئے جاؤ بھی، انتہا یہ ہے کہ ان ہی حاجیوں سے مبالغہ بھی کیا جاتا ہے جب پر قس کا شبہ اگر کیا جائے تو بے محل شبہ نہیں ہو سکتا۔ آخر طواف جو حج کا ایک رکن رکین ہو اس میں ایک ٹوٹی سے بعد دوسری ٹوٹی ”الکعبہ“ کے چاروں طرف جو گھومتی رہتی ہے، خواہ اصطلاحاً قس کا اطلاق اس پر صحیح نہ ہو لیکن جو نہیں جانتے ہیں وہ مسلمانوں کے اس طریقہ عمل کو آپ خود سوچتے کیا سمجھیں بعضوں نے اس پر تعجب بھی لیا ہے لیکن اسی تعجب میں تو سارا راز چھپا ہوا ہے۔ کیا تو یہ ہے کہ انسانی شائستگی کے معیار کو اسلام نے اتنا بلند کر دیا ہے کہ طواف خواہ واقعہ کے لحاظ سے کچھ بھی ہو لیکن قس یا تاج کے لفظ کے اطلاق پر اپنے تو اپنے شاید دل پر حیرانگی کے بغیر غریب محض آواز نہیں ہو سکتے۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسجدوں کے برعکس حج کے میدانوں میں جو کچھ کیا جاتا ہے، دہرایا جاتا ہے، گھمایا جاتا ہے، کسکریاں چوائی جاتی ہیں اور اس حال میں پہنے کا کلمہ دیا جاتا ہے جس حال میں دیوانوں اور سرکشوں کو دیکھا جاتا ہے، سرکھلے ہیں، بھن بڑھے ہیں، بال اکچے ہیں، بدن میل کھیل میں ڈوبا ہوا ہے۔

کیا بارہا ہے کہ ایک ہی اسلام اچانک سنجیدگی و سمانت و وقار کے ساتھ قسوں کو ختم کر کے مسلمانوں پر اس حسان کو طاف کر دیتا ہے، اللہ کا نون میں اس نے کیا جھنک دیا ہے کہ دیوانوں کی طرح کبھی اوجھرتے ہیں، کبھی اوجھرتے ہیں، کبھی دوڑتے ہیں، کبھی روتے ہیں، ٹوڑا تے ہیں، پھلتے ہیں۔ اس سے بھی بڑھ کر کبھی اس نوے پر کسکریاں پھینکتے ہیں کبھی اس بحر پر ناریسے برساتے ہیں جگر کاٹتے ہوئے ان ہی کو دیکھا جاتا ہے کہ نالچ بھی رہے ہیں گا بھی رہے ہیں۔ وہ وہ کہوے کے لیے لبوں کو کھینچی پھیر پھرتے ہیں نہ سر پر ٹوپی ہے نہ پاؤں میں جوتا ہے ایک بن سلی چادر



میں بڑی جوشی ہے اور دوسری ٹانگوں کے ساتھ لٹی ہوئی ہے اس کے سوا کوئی دوسرا باسی سامان ان کے پاس نہیں ہے۔ آخر ان ہی کپڑوں کو وہ کیوں استعمال نہیں کرتے جن کے بغیر وہ مجدوں میں جانا نہیں پسند کرتے تھے۔ اپنے بدن کو کٹافوں سے پاک کیوں نہیں کرتے۔ ناخن کیوں نہیں تراشواتے۔ بال کیوں نہیں سفارتے خوشبو کیوں نہیں لگاتے بہریت اور وحشت کی کبھی کبھی یادگاروں کو مٹا کر اسلام ہونے تو مسلمانوں کو تندیب و شافلی کی راہوں پر ڈالا تھا پھر آگے بڑھانے کے بعد اسی اسلام نے ان کو پیچھے کیوں ڈھکیں دیا۔ اور ڈھکیل دینا کیا معنی؟ اس نے تو مسلمانوں کی دینی زندگی کا ایک جوہری عنصر حج بھی قرار دیا ہے۔

بلاشبہ یہ ایک سوال ہے اور بڑا اہم سوال "مگر الکعبہ" کیا ہے، انہی کائنات کے ساتھ اس کا جو بنیادی رشتہ ہے جن کے لیے یہ راز ماز باقی نہیں رہا ہے، کیا نماز اور حج کے اعمال و افعال آداب و فرائض کے ظاہری نتائج و تقاضے کی یہ بوجہ بھی ان کے لیے بھی بوجہ بھی باقی رہتی ہے؟

بلاشبہ فطرت انسانی قدرت کے حاکمانہ اقتدار کے آثار کو اپنے اوپر طاری کرنا چاہتی ہے اس میں جب سبلی جتنو پائی جاتی ہے کہ قدرتی قوانین کی پابندیوں سے ساری کائنات، شجر و جہر، پرندے و دندے وغیرہ اپنے نوعی کمالات تک پہنچنے میں جیسے کامیاب ہو رہے ہیں اسی طرح اس کی کامیابیوں کا راز بھی ان ہی پابندیوں میں پوشیدہ ہے۔ اور یہ جو دیکھا جا رہا ہو کہ عموماً بنی آدم مذہب کے نام سے احکام و قوانین کے کسی مجموعہ کی پابندی کو اپنے لیے ناگزیر قرار دیئے ہوئے ہیں۔ و حقیقت اسی اندرونی سوال کا یہ جواب ہو۔ یہ الگ بات ہے کہ پیدا کرنے والے کی طرف احکام و قوانین کے جس مجموعہ کو منسوب کیا جاتا ہو، واقعی وہ خالق کائنات کی مرضی کی تصدیق و تائید کی گواہی دے یا نہیں، لیکن ہر پیدا ہونے والا آدمی باور رکھتا ہے کہ مذہب کے نام سے وہ اپنے خالق کی مرضی ہی پانے میں کامیاب ہوا ہو، مہر حال یہ ایک مستقل علیحدہ بحث ہے، میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ خدا سب و دیانات کے متعلق جو یہ کھاجاتا ہے کہ خدائی احکام و قوانین کی پابندی کا ان میں مطالبہ کیا گیا ہے اس سے انہیں کہ اسلام کو بھی اسی مطالبہ کے ساتھ پیش کیا گیا ہے کہ اپنے پیدا کرنے والے کی مرضی سے منطبق رہنے کے لئے وہ احکام و قوانین کی تعمیل و امتثال میں زندگی بسر کرنا، بندوں کی زندگی کا سب سے اہم و اہم ہے، نشوونما کی جو قدرتی صلاحیتیں فطرت انسانی میں پائی جاتی ہیں ان صلاحیتوں کو بڑے کاروائے اور ان کو بار آور کرنے کی قدرتی ماہر ہی ہے کہ خالق کو دگار کو اپنا حاکم تسلیم کر کے بندہ خدا کا حکم من جانے، بندگی و عبادت اسی فرض کو طبعاً ہم پر عائد کرتی ہے اس فرض سے عہدہ براہونا اور عہدہ براہونے کی کوشش بھی ہمارے وجود کا حاصل اور آخری غایت ہے۔

سچ پر بھیے تو بار بار ہر سوچ میں گھٹنے میں تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد "حی علی الصلوٰۃ" کی پکار،

لاہوتی ادب کا ہر اور اسے بلند میناروں سے فضا میں جو گونجتی رہتی ہے درحقیقت محکمیت اور بندگی غلامی  
عبدیت کے اسی فرض کو یاد دلانے اور اس کے اساس کو قلب میں مسلسل جھکاؤ رکھنے کی یہ عملی تدبیر ہے۔ کتاب  
دیکھیے ان کوجنوں نے اس لاہوتی پکار سے بہرے نہ رہنے کا فیصلہ نہیں کیا ہے۔ جب بچا کرنے والے کی  
پکار پر چل پڑنے کے لیے وہ آمادہ ہوتے ہیں وہ اپنی دروی دست کرتے ہیں، اس کی دیکھ بھال کر لیتے ہیں  
کہ صفائی اور پاکیزگی کے بر خلاف ان کے لباس کے کسی حصے میں گندگی اور نجاست کا کوئی داغ اور دھبہ تو  
نہیں ہے۔ سکینٹ و وقار کی تصویر بن کر انتہائی اطمینان اور تجیدگی کے ساتھ قدیم اٹھاتے ہوئے پہلے اس مقام  
میں آنے میں یہاں پیروں سے آگے بڑھ کر اپنے حسد اور بدن کی کشافوں کا جائزہ لیتے ہوئے ایک ہی دفعہ نہیں  
بلکہ کم از کم تین تین بار بدن کے ان حصوں کو دوھتے ہیں جن کی آلودگی کا عام حالات میں اندیشہ کیا جاسکتا ہے۔  
شست و شو کے اس غسل سے فارغ ہونے کے بعد دیکھیے وہ اپنے پیدا کرنے والے خالق و حاکم کے سامنے کھڑے  
ہیں۔ تجزیہ کیجئے ان اعمال اور مشاغل کا جن میں اب وہ منہماک! در مستغرق ہو جاتے ہیں۔ دست بستہ قیام، قیام  
کے اسی حال کے بعد سر کو جھکا دینا اور اس سے بھی آگے بڑھ کر اپنا ماتھا ٹیلا دینا، یہ اور اسی کے ساتھ دوسرے  
قانون فعلی اجزاء و عناصر بن کر ترکیب سے مسلمانوں کی نماز کا قوام بنا ہوتا ہے۔ ان سب میں بتائیے کہ حکم الحاکمین، اقلے  
علی الاطلاق کے مالک! شئون اور اقتدار کی تعلیم کے سوا کیا کوئی اور چیز بھی جھانک رہی ہے؟ عقیدت و نیاز یا  
اساس محکمیت و بندگی کو تصویری پیکر میں لانے کی جو آخری شکل ہو سکتی ہے کیا الصلوٰۃ یا نماز اس کے سوا اور بھی کچھ  
نہ؟ فقر و مسکنت، احتیاج و تنزل کے جذبات کے اظہار کا زندہ قالب یہی ہو سکتا تھا، میں نہیں سمجھتا کہ اس سلسلے  
میں اور بھی کچھ سوچا جاسکتا ہے۔

صلوۃ اسلام کے چار اہم ستونوں میں ایک ستون ہے، اسی طرح الزکوٰۃ کے نام سے جس محصول کو امراء و ادرا  
تو گروں سے وصول کر کے خیرا، اور ناسطیع باشندوں میں اسلام تقسیم کرنا تبت، تو کیا یہ وہی فرض نہیں ہے جسے ہر حکومت  
انے باشندوں پر قائم کر کے اپنے سالکانہ اقتدار کو ظاہر کرتی ہے۔ اور الصلوٰۃ و الزکوٰۃ تو دینی اسلامی رکن  
ہونے کی حیثیت رکھتے ہیں ان کے سوا بھی اسلامی مطالبات کے بڑے، بہت بڑے ذخیرے کی بنیاد مطالبہ کرنے والے  
کے سالکانہ اقتدار پر قائم ہے جس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے:

گمراہی میں ہے کہ تہی کی اس تکیل گاہ کے آخری سرچشے کے متعلق جن جستجوؤں کو انسان فی فطرت اپنے اندر پاتی ہے۔  
گہرا کام و محکم کے ان تعلقات اور ان تعلقات کے اقتضاؤں کی تکمیل کے بعد ہمارے اندر کی دھندلیہ کا یہ سلسلہ ختم ہو جاتا  
ہے۔ ہماری پیاس لیا بھ بھاتی ہے۔ آخر یہ

بزرگ ملک بنوں سے آئے ہیں اور کئی جیسے ہے ہوا کیا ہے



یہی پیسہ وگ کیسے ہیں عشوہ و شہزادہ واد کیا ہے  
بھروسہ کے ان توجہات اور لہروں کی توجہ میں کیا کہا جائے؟ کیا پایا تھا ایران کے کج کلاہ اور زان  
کے آہن گرتیا و نے گوشت و پوست چربی اور استخوان کے اس مجموعہ میں جس کا نام شیریں تھا کہ آہن رنے کو سرچڑ  
لایا، اور خسرو خود مہر اپنے پرش و داس، عقل و خرد، شوکت و اہبت کے سرمایہ کو کھو بیٹھا۔

اس خلش اور تپش، قتل اور بے یقینی، اضطراب و التهاب کے اسباب کا سراغ کیسے لگایا جائے۔ اور کہاں  
لگایا جائے جو ماقری دیوانے کو بن بن میں پھٹے تھے اور بیابانوں کے پتھروں کی ٹھوکروں کے ساتھ اس کو زخمی لے  
ہوئے تھے، دادی ٹھنڈی ہرنیوں کی لمبی گردنوں اور بڑی بڑی آنکھوں میں وہ کسے ڈھونڈ رہا تھا۔ وہ کتوں کے پاؤں  
کو اس لیے کیوں چومتا تھا کہ اسکی لہریں اس چوٹ تک پہنچ جائیں گی جس کا دوسرا اسکی زندگی کا آخری مقصود تھا۔

بہر حال آپ اس کا نام سن رکھیے یا جمال، یا جو جی میں آئے جس لفظ سے بھی اس کی تعبیر کیجئے۔ لیکن وجود کے اس  
تلاطم میں ایسی لہریں بھی یقیناً ٹھکی گئی، ویسی ہی ہیں جن کے غیر معمولی دباؤ کا فطرت انسانی انکار نہیں کر سکتی، دباؤ اور  
عجیب و غریب دباؤ جس کے نیچے با اوقات حکومت اور سلطنت کا اقتدار بھی کھوکھلا بن کر رہ گیا ہے۔ مطلق العنان  
جباروں کو بھی اس کی گرفت کے اندر ٹپتے اور پھڑکتے دکھایا گیا ہے۔

انسانی قالب اور بشری پیکر میں جن و جمال کے ظہور کے بعد جو کیفیتیں پیدا ہوتی ہیں ان کے متعلق تو ایک حد تک  
جنس، میلانات کے شعوری یا غیر شعوری اشاروں کو بھی ذہیل ٹھہرایا جاسکتا ہے، لیکن بہت سی ہوتی ہنروں، لہجہ ہاتھ ہوئے  
مرغزاروں، چھپاتی ہوئی چڑیوں، کھلے ہوئے گھٹے، ذہین گھٹے پھولوں، دادیوں کے نشیب و فراز، دامن کوہ کی ابھرتی ہوئی  
بلندیوں اور ڈھلتی ہوئی پستیوں، الغرض انسانی پیکروں سے ہٹ کر جادو، نباتی و حیوانی سانچوں میں جن و جمال  
کی تعلیماں واصل و حلا کو جب سامنے آتی ہیں تو اس وقت گدھوں اور بکروں کو نہیں، گھوڑوں اور ہاتھیوں کو نہیں بلکہ  
صرف آدم کے بچوں اور خواتین بچیوں ہی کو بہت دشتا، سرور و وجد کے گرداؤں میں جیکر کھاتے ہوئے کیوں پایا جاتا ہے؟  
جس واقعہ یہ ہے کہ جمال پرستی کیجئے، یا حسن پسندی یہ انسانی سرشت کا ایسا جوہر ہے کہ اسی پر اس کے  
نوعی امتیاز کی بنیاد قائم ہے، وہ حسن کی حیرت اور جمالی تجلیوں کی تلاش کے جذبہ کے ساتھ پیدا بھی ہوتا ہے اور جب  
موتا ہے تو اسی جذبہ کو ساتھ لیے ہوئے موتا ہے۔

بہر حال جبکہ جن یا تلاش جمال کا جو جذبہ انسانی فطرت میں پایا جاتا ہے اس کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ یہ  
مانا جاسکتا ہے کہ جمال حسن کی جو تعلیماں برگ گل اور نغمہ ملیں سے جھلک رہی ہیں اور جن کی روشنی سے جادو و نباتی و حیوانی  
و انسانی مظاہر سے بھری ہوئی یہ کائنات جھلک رہی ہو، اللہ کے وجود کے اس بحر متلاطم میں کوئی آخری سرچرپہ نہیں ہے۔  
ہمارا ابتدائی لاہوتی سبق ہی اکھ لٹھ سے شروع ہوتا ہے کمال ہو یا جمال، الغرض وجود کا ہر وہ پہلو جو سختی مدح و ستائش جو

ہم ان ہی میں سے کہ وہ نہ تھا میرا ہے "ہستی ہستی سے بھی پیدا ہو سکتی ہے" عمل بھی اس تجربے سے حاصل ہوتا ہے اور  
 سچ تو یہ ہے کہ "الامناء الحسنی" نفسِ قلعی کے رو سے جس فطرت میں محض ہیں ان کے لئے سوا بتایا جائے کہ  
 حسن کے سرچنے کو اور کہاں ڈھونڈنا ہے۔

(۳)

ان تہیدی مقدمات کے بعد اب سوچئے کہ ناقص انسانوں کے ناقص عقول کا گڑھا اور تراشا ہوا دستور دین  
 نہیں بلکہ عالم الغیب والہ الشہادۃ خدائے کامل کا بخشا ہوا دین کیسے کامل ہو سکتا تھا جب تک فطرت انسانی کی جستجوئے  
 جمال اور تلاشِ حسن کے جذبہ کی نیکیں کا سامان بھی اس میں نہ کیا جاتا۔ مجھے دنیا کے دو بڑے مذاہب وادیان سے  
 اس وقت بحث نہیں لیکن اپنے اسلامی اسلاف سے جو دین ہم تک پہنچا ہے اور جن لوگوں نے ہم تک اس کو  
 پہنچایا ہے، ان کا بیان ہے، محدث الدیار الہندیہ، اتا ذاکل فی اکل حضرت شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ فارسی  
 زبان کی اپنی تفسیر میں حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کے حج کا ذکر کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں:-

مازائشاں را حکم شد کہ در ہر سال	پھر حضرت ابراہیم کو حکم دیا گیا کہ سال میں ایک
یک بار خود را والدہ شیدہ اساختہ دیواد	دفعہ اپنے آپ کو سرگشتہ و شیدا بنا کر دیوانوں
وار و عاشق محروار، برائے گر دلشن	کی طرح اور عشق بازوں کا وسیلہ اختیار کر کے
خانہ محبوب خود بر ہنہ سر و بر ہنہ	محبوب کے گھر کے گرد نئے سرے سے ہاؤں، اچھے
تن و بر ہنہ پا، ثولیدہ مور، پیشاں	ہوئے باں، پریشاں حالی کے ساتھ گرد میں لٹے
سال و گرد آلودہ از شام بہ زین حجاز	ہوئے سرزمین حجاز میں پہنچیں اور وہاں پہنچ کر
رسیدہ گاہے بر کوہ دگھبے بر زمین	کبھی پہاڑ پر کبھی زمین پر غروب کے اس گھر کی طرف
رو بہ سوئے خانہ کرد و اتادہ شوند	رخ کے کھڑے ہوں۔

اسی قسم کی تفصیلات کے بعد بیان کو ان فقرہوں پر ختم کرتے ہوئے کہ  
 "و گرد خانہ تجلی آشیانہ او طواف  
 کنند و بار بار کہناتے آن خانہ را بہ بند  
 و بہ لیسندہ"

جگہ کا جو مقصد ہے اسی کو ان الفاظ میں ادا کرتے ہیں، فرماتے ہیں:-  
 "تا معنی عشق و محبت کہ در باطن ایشان  
 کامنست و لباس صورت مجنہ گزشتہ  
 تاکہ عشق و محبت کا جو جذبہ ان کے باطن  
 میں پوشیدہ ہے وہ ظاہری شکل و صورت



دشہور خاص و عام گرد و دریں  
 میں باد از بلند لیک گویاں نعرہ  
 ز نند و آتش عبت اندر دلی را آں  
 نعرہ بارافروزند

کافاب اعتبار سے اور اس کے اس حال  
 کا چرچا دنیا میں پھیلے۔ اسی سلسلے میں حکم میں  
 دیا گیا کہ بلند آواز کے ساتھ لیک کہتے ہوئے  
 نعرے لگائیں اور اس نعرہ کی راہ سے نبت  
 کی بھی دلی آں کو بھڑکائیں۔

آخر میں شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ۔

اس کیفیت مناسک کا برائے  
 ایشاں مقرر شد و طوائف و سخی میں انصاف  
 و اطردہ و آمد و رفت عز و لغہ و عرفات و  
 اقامت در منی و ذبح و قربانی و تلبیہ و احرام  
 شروع گشت۔

حق کے مناسک میں ہی کیفیت ان کے لئے  
 مقرر ہوئی اور اسی بنیاد پر طوائف کعبہ، اطردہ و منفا  
 کے درمیان گناہ و دوسری، عز و لغہ کی آمد و رفت  
 عرفات میں قیام، منی میں ذبح و قربانی احرام  
 وغیرہ اعمال کا حکم دیا گیا ہے۔

اور ایک یہی کیا، آپ کو اسلامی بزرگوں کی مختلف کتابوں میں یہ اور اسی قسم کی ملتی جلتی باتیں مل سکتی ہیں اور وہ  
 میں یہ ناقص المعنوم و انیسرات بانی دارالعلوم دیوبند کی کتابوں خصوصاً ”سبحۃ الاسلام“ میں حج کے ایک ایک جزو  
 کی تسبیح اسی نقطہ نظر کو سامنے رکھتے ہوئے جو کی گئی ہے وہ دیکھنے کے قابل ہے اور قربانی اگرچہ میرے نزدیک  
 دینی نظام میں اپنی ایک مستقل حیثیت رکھتی ہے تاہم حج کے موقع پر جو قربانی کی جاتی ہے صاحب ”غایۃ الشکوہ“  
 نے لکھا ہے۔

”قربانی نمودن مخیرست کہ خود را  
 براہ دوست این چنین کند یہ نمودن  
 شاید“

حج کے موقع پر قربانی کا مطلب یہ ہے کہ  
 دوست کے لیے چاہیے قربانی کرنے والا اسی  
 صلیح اپنے آپ کو تیار کرے کہ وہ بھی قربانی کے  
 جانور کی طرح ہر وقت اپنی جان فدا کرنے کے

لیے تیار ہے۔

بہر حال جن ازل اور جہاں مطلق کی جستجو و تلاش یہی الحج کی روح ہے، اگرچہ حج کے اعمال اور مناسک کے  
 تجزیہ و تحلیل ہی سے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے اسلاف اس نتیجے تک پہنچے ہیں، جیسے الصلوٰۃ یعنی نماز میں جو کچھ  
 کیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ خالق کائنات کے حاکم اور اقتدار اور اس کے آثار کو بندہ اپنے  
 اوپر طاری کرتے ہیں۔ ان اسلامی ارکان کے پھل ہی ایسے ہیں جن کو دیکھ کر عمومی عقل کا آدمی بھی درختوں کو پہچان سکتا ہے،

لیکن سچی بات یہ ہے کہ مجھے مطالعہ کا ذکر جن الفاظ میں قرآن کے مذہبِ پایا ہوا ہے، قرآنی طرز کے ادا شدہ ہونے کے لئے ان میں کافی اٹائے ہیں خصوصاً آخری الفاظ جن پر یہ آیت ختم ہوئی یعنی

ومن كفر فان الله غني عن العالمين  
اور حج کے مطالعہ کا ناشکری کے ساتھ جس نے  
انکار کیا تو اس کو معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ مالک

جہاں سے بے نیاز ہے۔

مشق و محنت کی راہ در کم کا جو تجربہ رکھتے ہیں اور سوز و ساز سے کچھ حد تک پیچھے میرا ہے ان ہی کے چوٹ کھائے  
قلب اس طریقہ بیان کے اثر کو محسوس کر سکتے ہیں، سیدنا الامام الحاج احمد ادا اللہ الہاجر الملکی قدس اللہ ذرہ العسریہ  
قرآن کی دہلی۔

لا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ  
ذو حق تعالیٰ ان سے بات کریں گے اور نہ ان کی  
الہم يوم القيمة: طرف دیکھیں گے قیامت کے دن۔

(آل عمران)

کامیاب ذکر فرماتے تو کہتے کہ ساری دھکیوں میں سے زیادہ جائیداد روحِ گسل و مکی میرے لیے تو یہی ہے۔  
اس کے بعد یہ ارشاد فرماتے کہ کسی چیز سے محرومی کی دھکی اسی وقت دی جا سکتی ہے  
عمیق حکیمانہ نفسیاتی نکتہ جب اس کا مطالعہ ہمارے اندر موجود ہو، مجبوز ہی کو لپٹی دھکا سکتی ہے کہ میں  
تجھے نہ دیکھوں گی، تجھے نہ بولوں گی، تجھے نہ دیکھوں گی ورنہ جو مجبوز نہیں ہے اس کے لیے لپٹنے کی ان دھکیوں کی کیا قیمت ہو سکتی ہے۔  
حاجی صاحب کے متعلق میں نے سنا ہے کہ آپ دیدہ ہو جاتے اور فرماتے کہ آدمی کی فطرت میں اگر کسی کی ہنگامی اور  
نظر لطف و کرم کا مطالعہ پوشیدہ نہ ہوتا تو یقیناً کہہ دیتے کہ اس کو یہ دھکی کبھی نہ دی جاتی۔

اس نفسیاتی نکتہ کو پیش نظر رکھ کر اب سوچئے کہ کس کی قدر و قیمت کے پہچاننے والوں اور اس کی اہمیت کے انکار  
کرنے والوں کی طرف رخ کر کے بجائے اس قسم کی باتوں کے کہ ان کا ٹھکانا جہنم میں ہوگا، یا ان کو آگ میں جھونکا  
جائے گا۔ یہ ایسی قسم کی مادی منزاؤں کی جگہ

ومن كفر فان الله غني عن العالمين  
اور جس نے ناشکری کے ساتھ انکار کیا دھمکو  
عن العالمين۔ معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ سارے جہاں سے نیاز جو۔

کے چند قرآنی الفاظ کیا اس ساری داستان کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے نہیں ہیں جو اس سلسلے میں اب تک آپ ہم سے اور  
بزرگوں کے حوالہ سے سن چکے، ہم جو کچھ کہنا چاہتے تھے شاید کہہ سکے، لیکن قرآن نے ان چند ہی لفظوں میں سب  
کہہ دیا، ان سے کہہنا جو سب کچھ برداشت کر سکتے ہیں، لیکن بے نیازی اور لاپرواہی کی یہ دھکی ان کو ان کی



روح اور جان کو بچھلا دینے کے لیے کافی ہے۔ چشم لاہرہ اور "نظر قافل" کی بھر کافی ہوئی آگ اور کھسکے ہوئے انگاروں میں لوٹنے کا موقع جنہیں خدا نخواستہ کبھی مل چکا ہے وہی کچھ امانتہ کر سکتے ہیں کہ "ان اللہ معی عنہما" کی دھمکی کس صیب بیکر خراش منظر کو مٹانے لاکر (العیاذ باللہ) کھڑا کر دیتی ہے۔

صالح کی مشہور حدیث جس میں بتلایا گیا ہے کہ قابو رکھنے کے بعد روح کی سعادت سے جو محروم ہوا اور اسی حال میں مر گیا خدا کو اس کی کوئی پروا نہیں کہ وہ یہودی ہو کر مر یا نصرانی ہو کر۔ اس میں روح کی وہی روح ہاں کہ رہی جو جس کے بغیر تو ممکن ہے کہ "رج" کا قالب تیار کر لیا جائے لیکن اس "روح" سے بے گانگی "قلب" سے اس قالب کو محروم رکھے گی۔

"روح" حج سے بیگانگی ہی کا نتیجہ ہے کہ جامعیت اور جمعہ و عیدین کی نمازوں کے ساتھ حج کا رشتہ جوڑتے ہوئے آج کل پھیلا جا رہا ہے کہ روزانہ اور ہفتہ واری سالانہ کمیٹیوں کے ساتھ اسلام نے مسلمانوں کے اجتماع عام کی کمیٹی یا کانفرنس کی تشکیل کی ایک عملی صورت حج کے ذریعہ سے نکالی ہے۔ رسیان بانوں نے توڑ جانے کی وجہ سے اس لال ٹیکڑا توجہ کو دنیا کے سامنے پیش کیا، ہجرت ہے کہ آسمان والوں نے بھی جاننے کے باوجود ان ہی کے ساتھ اپنی آواز ملائی شہر روح کی۔

میں یہ نہیں کہتا کہ ان ایالت کا جو بے نظیر طوفان ہر سال حجاز کے ریگستانوں میں ٹھاٹھیں مارتا ہے یقیناً بے نظیر کہ زمین کے کسی حصے میں مختلف ملکات و اوصاف سے بھانت بھانت کی بولیوں کے بولنے والے مرد و زن اس خاص شان کے ساتھ کہیں بھی جمع نہیں ہوتے، حج ہی کا موسم ایک واحد موسم ہے جس میں ایک ہی میدان میں آپ مشرق بعید چین و جاؤہ ملایا کے باشندوں کے ساتھ مغرب اقصیٰ کے گوشے چپے آدمی ملی جلی ٹکڑوں میں ہر سال مل سکتے ہیں۔ ان ہی میں آپ کو ہندی و ہندی، بخاری و تاتاری، مصری و طرابلسی، الغرض ایٹا، اور افریقہ کے مسلمانوں کے ساتھ یورپ اور امریکہ کے مسلمانوں کو بھی آپ پا سکتے ہیں اور ان سب کو جمع کرتے کسی خاص نصب العین تک پہنچنے کی دعوت بھی دے سکتے ہیں۔ بغیر کسی اشتہار و اخبار پر و گنڈا، شور و شغب کے کبھی ہونی انسانیت ہر سال ایک نقطہ پر جمع ہو جاتی ہے، آپ چاہیں تو معاشرتی، تمدنی، بلکہ ضرورت ہو تو سیاسی الجھنوں کے سبب آنے کا ذریعہ بھی۔ اس اجتماع کو بنا سکتے ہیں، لیکن کام لینا، یا بے سکناہ و دوسری بات ہے اور جس کام کے لیے حج کی عبادت مسلمانوں پر فرض کی گئی ہو یہ آگ مسئلہ ہے، آپ آم کی گٹھلی جب ہوتے ہیں تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ درخت بن جانے کے بعد آپ اس درخت کے پتوں، اور ٹکڑیوں سے ایندھن کا کام بھی لے سکتے ہیں، لیکن بنائے پھلوں کے ایندھن میں پتوں اور ٹکڑیوں سے کام لینے کو گٹھلی ہونے کی غایت ٹھہرانا، آپ ہی بتائیے کہ جنوں کے سوا اور کیا ہے، سیدنا الغوی نے لکھا فرمایا ہے۔

ہر کھار و قصد گنہگار

کہ خود اندر تیغ می آید شش

گہوں کی کاشت تو مانگنہ کے خرم گنہگار کے لیے کی جاتی ہے، اور طیفیل میں اس کے پتوں اور ڈنڈوں کو چور کر کے بھوسہ بھی حاصل کیا جاسکتا ہے، لیکن بھوسہ ہی حاصل کرنے کے لیے آج تک کسی نے گہوں کی کاشت کی ہے؟ بقول حکیم الامت تھانوی نور اللہ فریحہ "اسلامی عبادات" کی خلافتی نکالنے کا عصری طریقہ اس سے زیادہ نہیں ہے کہ حق کلاب کے قراہوں کا بھی استقبال نہ کیا جاتا دیا جائے، فرمایا کرتے تھے کہ اپنی نیت اور صفت سیلان کی وجہ سے ازالہ نجاست کا کام یقیناً کلاب کے اس عرق سے بھی اگر چاہا جائے کر کیا جاسکتا ہے، لیکن اسی کو عرق کلاب کے وجود کی غایت ٹھہرانا عقلی گندگی اور ذہنی عبادت کے سوا اور کیا ہوگا اور میں تو کہتا ہوں کہ دین میں ان عباداتی عناصر کے ترکیب کرنے کی جو واقعی غرض و غایت ہے اس کے بغیر یعنی من مانی خود غرضیوں کے حصول کا ذریعہ ان کو بنالینا، ممکن ہے کہ بعض حالات میں مضرت ہو، بلکہ مفید ہو، مگر شاہدہ اور تجربہ بتاتا ہے کہ اس قسم کی بے احتیاطیوں اور بے باکیوں نے کبھی بھی خطرناک نتائج کو بھی پیدا کر دیا ہے۔

ہرمیں پانچے گھا، ذریعہ ہو رہا تھا کہ حج اور اسکے مالی و اشغال کی تجزیہ و تحلیل ہی سے نہیں بلکہ خود قرآن الفاظ کے شماروں سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ فطرت انسانی میں جن دجہال کی جستجو و تلاش کا جو جہلی مذہب ہے اسی جذبہ کے مع ستموں کی راہ رجا کے ذریعہ کھولی گئی ہے، اسی جن دجہال کے لازوال سرچشے نے قائم کرنے کی نیکامانہ تیریر ہے۔

## گہانگ سیرم

زارم حضرت حمید صدیقی کے روح پرور، کیف آور اور جذباتی آفرین نعتیہ کلام کا مجموعہ، جو زیارت جہنم میں اگر ساتھ ہے تو لطف زیارت دو بالا ہو جائے اور اگر گھر پر مطالعہ میں آئے تو طائر دل شوق زیارت میں بیاب ہو جائے۔ قیمت تین روپیے جلد

اصل کتاب، نفیس طبعیت، بہترین کاغذ

مکتب خانہ الفتیان

لاکھنؤ



رجسالی فتنہ

— اور —

سُورۂ کہف

اس مضمون میں عام ناظرین کی سہولت کے خیال سے کہیں  
 کہیں مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں تقدم واماخر تبدیلی یا  
 اضافہ کیا گیا ہے۔ یہ تصرف صرف لفظی ہے معنوی بالکل نہیں۔  
 اور اس کو ممتاز کرنے کے لیے اس [ ] علامت کے اندر  
 کر دیا گیا ہے، دو چار جگہ تو عین حواشی لکھے گئے ہیں ان  
 کے آخر میں بھی ترتیب یا 'ب' لکھ دیا گیا ہے علیٰ ہذا مضمون  
 کی مختلف عنوانات میں تقسیم اور تمام بغلی سرخیاں یہ سب بھی  
 ترتیب کی جانب سے ہو، اس میں کوئی سقم نظر آئے تو اس کا ذمہ دار  
 وہی ہے۔

ترتیب \_\_\_\_\_



## مقدمہ

مشہور حدیث جو ابو داؤد، مسلم، ترمذی، نسائی، احمد، بیہقی وغیرہ محدثین کی کتابوں میں پائی جاتی ہے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ دجال کے نقتے سے جو محفوظ رہنا چاہتا ہو، اس کو چاہیے کہ سورہ کہف کی ابتدائی یا خاتمے کی آیتوں کی تلاوت کرے۔ بعض روایتوں میں ابتدا یا خاتمہ کا ذکر نہیں ہے، بلکہ فرمایا گیا ہے کہ مطلقاً سورہ کہف کی دس آیتوں کی تلاوت، پڑھنے والوں کو دجال کے نقتے میں مبتلا ہونے سے بچا لیتی ہے۔ حضرت ابوسعید خدری، ابوہریرہؓ، ابن عمر، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم، صحابیوں سے الفاظ کی کمی و بیشی کے ساتھ مندرجہ بالا کتابوں میں یہ حدیث مروی ہے۔

اسی حدیث کی بنیاد پر سمجھا جاتا ہے کہ سورہ کہف کے مضامین کا دجال کے نقتے سے کسی نہ کسی قسم کا تعلق ضرور ہے۔ ایسے نبوت کے اسی اشارہ کی روشنی میں اس سورہ کے تشکلات پر غور کریں۔ مجھ سے پہلے بھی بعض نہ گن اور عزیز دہ نے اس مسئلہ پر قلم اٹھایا ہے، کچھ حرج نہیں کہ افادات سابقہ کے ساتھ جو کچھ اس وقت پیش کیا جا رہا ہے اس کا بھی مطالعہ کر لیا جائے۔ ممکن ہے کہ قرآن کی اس خاص سورہ کو سمجھنے میں تھوڑی بہت مدد ان مردِ وفات سے بھی مل جائے پہلے بطور مقدمہ کے چند تہیدی باتیں سن لیجئے۔

موضوع بحث [”المسجد الدجال“ کی شخصیت اور حقیقت سے بحث نہیں، یہ ایک متعلق جدا گانہ مسئلہ ہے، یہاں مقصود صرف وہ قدر ہے جسے ”المسجد الدجال“ کی طرہٴ پیغمبرانہ پیش گوئیوں میں منسوب کیا گیا ہے۔

دجال کی علامات، اذنیال کے متعلق اپنے جرحہٴ ناہوگ، ایک کتابوں میں جن چیزوں کا انتساب ان کی طرہٴ کیا گیا ہے سب کو پیش نظر رکھنے کے بعد کلی تعبیر ان کی یہی ہو سکتی ہے کہ بعض قدرتی قوانین پر غیر معمولی اقتدار اس کو بخشا جائے گا۔ مثلاً مسافت یعنی مکانی فاصلوں کو سفسف کے درجہ تک گویا اس کے زمانے میں پہنچا دیا جائے گا۔

تیز رفتاری | اس کی تیز رفتاری کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ جو فرمایا گیا ہے کہ ”جیسے بادشاہ کو تیز زخمی اڑائے لیے جاتی ہو“

یہ صورت اس کی رفتار کی ہوگی۔ صحیح مسلم کے الفاظ کا لغت استدہارہ الراجح کا مطلب یہ ہے اور یہ کہ کرہ زمین کے ملکوں اور شہروں میں نہیں بکھائی، انتہیہ یقیناً یورپ و آریہ وغیرہ کے ایک ایک کاؤں تک رسائی اس کی کل چالیس دن میں ہو جائے گی، تو اس میں سمعان والی روایت کے الفاظ "فلا تدع قریۃ الاہبطتھا" اور بعین لیلۃ (سلم) سے بھی سمجھ میں آتا ہے۔

مشرق سے مغرب تک | اور یہ حال تو اس کی تیز رفتاری کا ہوگا، آواز کی رسائی کا حال سنئے! حضرت علی کرم اللہ وجہہ آواز کی رسائی کی طرف کثیر اعمال میں جو خطبہ منسوب کیا گیا ہے، اس میں آئندہ پیش آنے والے حوادث کے سلسلہ میں اپنے وصال کا ذکر کرتے ہوئے بیان کیا گیا ہے کہ یہ بھی فرمایا تھا کہ

ینادی بصوتہ لم یسمع بہ ما بین الخافقین | بکا ہے گا وصال ایک ایسی آواز سے ہے  
خافقین (مشرق و مغرب) کے درمیان رہنے والے نہیں گئے۔

جس سے عظیم ہوا کہ حضرت زکریاؑ کے سلسلہ میں بھی فاعلہ کا مسئلہ وصال کے زمانہ میں غیر نام ہو کر رہ جائے گی۔ اس کتاب میں متعدد حکام کے حوالے سے عبداللہ بن عمرو کی ایک روایت وصال ہی کے متعلق جو پائی جاتی ہو

لے آج لوگوں کے سامنے ہوائی جہاز کی شکل میں جو سواری پہلی ہوا ان کے لیے نبوت کی بیان کی ہوئی، اس تشبیہ کے کچھ میں شاید کچھ دشواری نہ ہوگی، باقی اس سلسلے میں وصال کے گدے کا عام چرچا عام میں جو پھیل ہوا ہے، اس میں شک نہیں کہ عام شہرت اس گدے کو ضرور حاصل ہوگئی ہے، لیکن صحاح کی کتابوں میں وصال کے متعلق حدیثوں کا جو ذخیرہ پایا جاتا ہے، اس کو اس گدے کے ذکر سے ہم خالی پاتے ہیں، البتہ اسی حاکم وغیرہ کی ایسی کتابیں جن کی روایتوں کا مبادی صحت بہت کچھ بحث طلب ہے، ان میں تمام کے لفظ سے ضرور وصال کی سواری کا ذکر آیا ہے، مگر اگلے جو تشریحی صفات اس حاکم کے بیان کیے گئے ہیں مثلاً یہی کہ اس گدے کے دونوں کاؤں کے بیچ کا فاصلہ اتنی بات ہوگا، یعنی ۱۰ بار ہوگا، اور حضرت علی کے خطبہ میں تو اس گدے کے ایک ایک کان کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ میں نہیں اچھ کے برابر ہوں گے، اور اس سے بھی عجیب تر اس کی یہ صفت بیان کی گئی ہے کہ اس گدے کی ایک ناک کا فاصلہ دوسرے ناک سے اتنا طویل ہوگا کہ عام حالات میں اس کا فاصلہ تو لوگ ایک دن اور ایک رات یعنی ۲۴ گھنٹوں میں طے کر سکتے ہیں، الفاظ کے لیے جو ہیں امین حاضر ہوا، اسی افسانہ فریبیوم ولیدہ درج ہے، خلاصہ کثیر، اس صورت میں گدے والی روایتوں کی صحت اگر تسلیم بھی کی جائے تب بھی حاکم کے لفظ سے جو بات کہیں آتی ہے، وصال کے گدے کی حقیقت یقیناً اس سے مختلف ہو، یہ خلاصہ فریم کا یہ ایک فیصلی حلقہ عظیم ہوتا ہے، دورہ ہمارے سامنے ہوگئے ہیں ان میں یہ خصوصیتیں کمال ملتی ہیں، آج پھل کی شکل ہوائی جہازوں کی جاتی ہے، آج بھی گدے کی شکل یا تابان ہیں کہ مہاکوہا بابت تو کیا تمہارے ہے۔



اس میں بھی ہے کہ تہاں کی آہ ادا کو مشرق و مغرب کے باشندے نہیں گئے۔ (مذہب کفر)

علاج و معالجہ کی وقتی اسی طرح روایتوں میں بیان کیا گیا ہے کہ علان و معالجہ کے طریقے ترقی کر کے اب مددک پہنچ جائیں گے کہ الاکہ (داد و زاد اندھوں) الا برص (کوڑھی) تک کو چمکا کرنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے گی۔ (کنز ۲ ج ۲)

یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ معجزات لہ انہار الارض (یعنی زمین پر پھٹنے والے دریاؤں اور نہروں پر ہواؤں پر قابو) بھی اس کو قابو میں کیا جائے گا، جس سے معلوم ہوا کہ سیرانی کے ذرائع میں غیر معمولی ترقیاں رونما ہوں گی اسی کے بعد ہے "وآثارها" یعنی زمین کی پیداواروں پر اس کو قابو بخشا جائے گا، ظاہر ہے کہ سیرانی کے ذرائع پر قابو یافتہ ہونے کا یہ لازمی نتیجہ ہے، اور یہی نہیں بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مومن سیرانی رہبر سانی ہواؤں سے بھی کام لینے کی تدبیر اس پر منکشف ہو جائے گی، حدیث کے الفاظ ہیں کہ

یا مراء السماء فقططر والارض فتبت  
بادل کو حکم دے گا تو بہنے لگے گا۔ اور زمین کو حکم دے گا تو آگ کانے لگے گا۔ (ج ۲ ص ۲۳ کنز برسد)

معدنیات پر اقتدار اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ نباتاتی پیداواروں کے سوا زمین کے پیٹ کے معدنی ذخیروں کو بھی برباد کرنے میں غیر معمولی کوششوں کا دہال کاہل کرے گا، حدیث کے الفاظ ہیں کہ

ولیر باخذیبة فیقول لھا اخرجی  
کنوزک فتبعہ کنوزھا (ج ۲ ص ۲۳ کنز)

احیاء موتی اور ان ہی روایتوں میں دہال کی طرف جو عجیب الموتی (یعنی وہ مردے کو زندہ کرے گا) کے الفاظ منسوب کیے گئے ہیں ان سے تو ثابت ہوتا ہے کہ مردوں کو زندہ کرنے کی بھی قدرت اس میں پیدا ہو جائے گی، یہ بھی جو کہ مردے کو زندہ کر کے دکھائے گا بھی، صحاح میں ہے کہ ایک زندہ آدمی کو چیر کر دے گا اور پھر دونوں ٹکڑوں کو جوڑ کر اسی کو زندہ کرے گا۔

مردوں سے مکالمہ اور کچھ قصہ اسی نقطہ پر ختم ہوتا ہوا نظر نہیں آتا، بلکہ روایتوں کے اس حصے پر بھی غور کیجئے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ دہال لوگوں کو ایک کرشمہ یہ بھی دکھائے گا کہ "بعض نبیوت و حیس یعنی شیاطین لوگوں کے سامنے نمودار ہو کر کہیں گے کہ ہمارا یہ نام ہے، اور تمہارا یہ ہم مرتے ہوئے باپ یا امی ہوئی ماں، یا دوسرے عزیز ہیں۔" ان الفاظ روایت کے یہ ہیں کہ

ومبعث معہ الشیاطین علی صورة  
من قدمات من الابیاء والامہات  
والاخوان والمعزرت فیاتی احدہم  
اور اٹھائے جائیں گے دہال کے ساتھ بعض  
شیاطین ان لوگوں کی شکلوں میں جو مرتے ہوئے ہیں۔  
یعنی باپ، ماں، بھائی اور جہلے پھیلے لوگ

نہر کوئی اپنے باپ یا بھائی کے پاس آئے گا، تب  
وہی پوچھے گا کہ میں فلاں آدمی کیا نہیں ہوں؟ کیا  
تم مجھے نہیں پہچانتے؟

الی امیدوا خیرہ فیقول المست فلا نا  
الست تعرفنی  
(کنز العمال)

بعض روایتوں کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے کہ  
"وہ جہاں کے ساتھ کچھ شیاطین ہوں گے جو مردوں کی سی شکل بنا کر زندوں سے کہیں گے کہ مجھے نہ  
پہچانتے ہو، میں تمہارا بھائی یا تمہارا باپ یا تمہارا فلاں رشتہ دار ہوں۔ کیا تم نہیں جانتے کہ ہم مرچکے  
میں ہیں؟"

الغرض اس کا بھی سراغ ملتا ہے کہ مردوں کے ساتھ زندوں کا تعلق پیدا کرنے کا دعویٰ بھی اسی طریقہ سے  
کیا جائے گا جیسے سنا جاتا ہے کہ یوہنا دمریہؒ نے کہا کہ میں مردوں کو حاضر کرنے اور ان سے مکالمہ کے مواقع ان  
مردوں کے زندہ عزیزوں کے لیے ایسے ہی لازم دلوں کی طرح سے مہیا کیے جاتے ہیں۔ حضرت ابو سعیدؓ بخاری  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے سند احمد میں وہاں ہی کے تعلق ایک طویل حدیث پائی جاتی ہے جس کا ایک حصہ  
یہ بھی ہے۔

"وہاں کسی دیہاتی سے کہے گا کہ تمہارے باپ کو زندہ کر کے میں کھڑا کر دوں تو تم مجھے اپنا  
رب مانو گے؟ دیہاتی کہے گا کہ اچھا ایسا کر کے دکھاؤ، تب وہ نصیحت رو میں اس دیہاتی کے سامنے  
اس کے ان باپ کی شکل اختیار کر کے نمایاں ہوں گی اور دیہاتی سے کہیں گی کہ میرے بیٹے تم وہاں  
کا ساتھ دو اور اس کی پیروی کرو، یہی تمہارا رب ہو۔"

(ص ۱۰۱ کنز العمال)

بہر حال قدرتی قوانین پر غیر معمولی اقتدار وہاں کو عطا کیا جائے گا وہ یہی یا اس قسم کی دوسری باتیں ہیں جن کی  
تفصیل وہاں کی متعلقہ حدیثوں میں پڑھی جاسکتی ہو۔

وہاں کہ وہاں لیکن یہاں تک میرا خیال ہو کہ وہاں کو وہاں بنانے والا اس کا وہ طرز عمل ہو گا جو اپنے اس غیر معمولی  
بنانے والے چیز اقتدار کے استعمال میں وہ اختیار کرے گا۔

میرا مطلب یہ ہے کہ قوانین قدرت پر غیر معمولی اقتدار بجا ہے خود ایسی چیز نہیں ہو جو آدمی کو وہاں بنانے  
بلکہ پرانی تعلیم کی رو سے تو قدرت کے قوانین سے استفادہ نسل انسانی کے مقام خلافت کا اقتساب ہے۔ آدم علیہ السلام  
کو اس کا جو علم عطا کیا تھا اس بنیادی علم کی یہ تفسیر ہے۔ اسوارہ میں کوئی نہیں جانتا کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کو  
بھی اسی قسم کا غیر معمولی اقتدار بخشا گیا تھا، طوی اجرام باطنی اجسام کی تعمیر مثالوں سے ان کی زندگی محمد نظر  
آتی ہے۔ سمندر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ضرب سے پھٹ جانا، یا شمس القمر کا معجزہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



کی طرف منسوب ہے۔ خود متنبان میں ذکر کیا گیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آگے داریوں کو چٹکا بھی کرتے تھے بلکہ مردوں کو زندہ کر کے بھی دکھاتے تھے۔ بہر حال پیغمبروں کی زندگی میں اس قسم کی چیزوں کی کیا کمی ہے، بلکہ پیغمبروں کو یہی اقتدار جب بخشا گیا تو اپنے اس قدر سے جو کام وہ لیتے تھے، اس سے دنیا واقف ہو، یعنی اقتدار بخشے دے تادور و توانا کے منکر سے ان کے قلوب بھی معمور ہو جاتے تھے اور دوسروں کو بھی اسی خدا سے بخشنا زندہ مہربان کی طرف کھینچتے تھے۔ تعجیبی مفسرین کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے سامنے پا کر فرمایا کرتے تھے کہ

هذا من فضل ربي ليبدوني  
أشكرام الكفرو من مشكرفانما  
يشكر لندبه ومن كصفان  
ربي غني كريه  
یہ میرے پروردگار کی مہربانی ہے مجھے وہ باجی  
جو کہ میں اس کا گنگاتا ہوں یعنی شکر کرتا ہوں یا  
ناشکری کرتا ہوں، جو شکر کرتا ہے خود اپنے لیے  
کرتا ہے۔ جو ناشکری کرتا ہے، اسے معلوم ہو کہ  
میرے رب کی ذات سے بے پروا اور عظمت والی

(المن)

ہے۔

لیکن بالکل اس کے برعکس میرا کہ سب جانتے ہیں و حال اپنے اقتداری کرشموں کو اقتدار بخشے والے خدا سے خود باغی بننے اور دوسروں کو بھی خدا سے بے زار و باغی بنانے میں استعمال کرے گا۔ اس کی یہ خصوصیت اتنی نمایاں ہوگی کہ حوام و خواص ہر ایک پر بشرطیکہ مومن یہ حدیثوں میں آیا ہے کہ پہلی نظر میں اس کے مشن کا یہ امتیازی نصب العین خود بخود واضح ہو جائے گا۔ صبح بخاری وغیرہ میں یہ مشہور روایت جو دجال ہی کے متعلق پائی جاتی ہے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

انه مكتوب بين يمينه دفتر  
يقراء كل مومن كاتب او غير  
کاتب  
دجال کی دونوں آنکھوں کے بیچ کت، دفتر  
ترکفر، لکھا ہوا ہوگا جسے ہر مومن پڑھے گا۔  
خواہ وہ کاتب ہو یا غیر کاتب

کاتب یعنی لکھنے پڑھنے والے لوگ اور غیر کاتب یعنی نوشت و خواند کا سلیقہ جن میں نہ ہو کسی سے محبت دجال کی یہ خصوصیت معنی نہ سہے گی۔ گویا یوں سمجھنا چاہیے کہ کفر یعنی کت، دفتر، یہی دجالی تمدن و تہذیب کا امتیازی چھاپ ہوگا۔ بسول ہی ایسا پیدا ہو جائے گا کہ دنیا بے ایمانی، اتحاد بے دینی کی شکار ہو جی چلی جائے گی۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کا ذکر کرتے ہوئے ایک دن فرمایا کہ دجال کے دہن کا موقع جسے لیں جائے، اس کو چاہیے کہ اس سے دور ہی دور رہے۔ اس کے بعد یہ بھی ارشاد ہوا تھا کہ

فوالله ان الرجل لياستيه وهو  
تواثر کی قسم ہے کہ دجال کے پاس آدمی نہ لے گا

یحب ایفہ مومن فیتجہ متا  
یبحث بہ الشبہات  
(ابوداؤد وغیرہ)

یہ خیال کرتے ہوئے کہ وہ مومن ہو، مگر دیکھنے کے  
ساتھ ہی، اس کا پیر دین جلے گا جس کی وجہ  
وہ شبہ اور شکوک ہوں گے جو دجال سے ملنے کے  
ساتھ ہی پیدا ہو جائیں گے۔

اس سے معلوم ہوا کہ دوسروں کو اپنے خیالات سے متاثر کرنے کی غیر معمولی ہمارت اس میں پائی جائے گی۔ اس کا  
بھی پتہ چلتا ہے کہ مردوں سے آگے بڑھ کر عورتوں کو بھی وہ متاثر کرے گا۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

آخر من یخرج الیہ النساء  
حتی ان الرجل لیرجع الی امہ  
واینتہ و اختہ و عمتہ فیوثقنا  
رباطاً  
دجال کے ساتھ آخر میں عورتیں بھی نکل پڑیں  
گیں۔ حالت یہ ہو جائے گی کہ آدمی اپنی ماں بہن  
بیٹی، بھوپھی کو اس اندیشے سے باندھے گا کہ کس  
دجال کے ساتھ نہ نکل پڑیں۔

ہر حال قدرتی قوانین پر غیر معمولی اقتدار کا غلط بلکہ قطعی معکوس استعمال ہی وہ "فتنہ" ہے جس میں المسیح الدجال  
خود بھی مبتلا ہوگا، اور کوشش کرے گا کہ اس کی بھڑکائی ہوئی، فتنے کی اس آگ میں دوسرے بھی جھونک دیے جائیں  
دجال کی کوشش | بانی یہ مسئلہ کہ اپنی کوشش نمایاں میں وہ کن ذرائع سے کام لے گا؟ ظاہر ہے کہ جب تک المسیح الدجال  
نمایاں کے ذرائع | خود دنیا کے سامنے نہ آجائے، اس سوال کا صحیح جواب نہیں دیا جاسکتا۔ کیا سحر و جادو یا اسی  
قسم کے غیر آدمی ذرائع پر اس کو قابو بخشا جائے گا۔

حافظ ابن حزم کا خیال | ایسیا کہ حافظ ابن حزم محدث کا خیال ہے۔

انما هو عییل یقتیل بحیل معروفة  
کل من عرفھا عل مثله  
(المعل، الفصل ۲ ص ۱۷)  
دجال حیلوں سے کام لے گا، ایسے حیل جن  
کا علم جو بھی حاصل کرے گا وہی سب کچھ کر کے  
دکھا سکتا جو دجال دکھائے گا

جس کا حاصل یہ ہو کہ ابن حزم کے نزدیک دجال "حیل" سے کام لے گا، جو "حیل" کے لفظ کی جمع ہے۔ عام  
طور پر میکائی طریقوں کی تفسیر عربی زبان میں "حیل" کے لفظ سے کی جاتی ہے۔ مثلاً جریقل کے طریقوں کا ذکر حیل کے ذیل  
میں کرتے ہیں۔ علم بحیل نام ہی اس علم کا ہے جس میں میکائی طریقوں سے چیزوں پر قابو حاصل کرنے کی تدبیریں بتائی  
جاتی ہیں۔ اور میں ابن حزم کا مقصود بھی ہے۔ انھوں نے دوسری جگہ دجالی کوششوں کا تذکرہ کرتے ہوئے بعض مثالوں  
سے دجالی کوششوں کو سمجھایا ہے۔ مثلاً لکھا ہے کہ اس کی نوعیت دکھا ہوئی جیسے بعض لوگ مرغیوں کو ہڑتال کھلا کر  
دکھا دیتے ہیں کہ گویا مرغیاں مرغیں، ان کی سوجھ بوجھ، غائب ہوئی پھر ان ہی مرغیوں کے حلق میں زیتون کا تیل



جب نکاتے ہیں تو پھر پھر اگر اٹھ بیٹھتی ہیں۔ بھڑوں کے متعلق بھی اپنا ذاتی تجربہ نقل کیا ہے کہ پانی میں ان کے چہرے اُل ڈیا کرتے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ سب مر گئیں۔ پھر ان ہی مردہ بھڑوں کو دھوپ میں رکھ کر تھوڑی دیر کے لیے چھوڑ دیتے تو وہ زندہ ہو جاتی تھیں۔ اسی سلسلے میں اپنے وطن راند بس کے ایک آدمی محمد عمر بن کادکرا کرتے ہوئے تھا کہ بزدل کرنے میں یہ تماشہ دکھاتا تھا کہ کوئی دوسرا بولنے والا اس کمرے میں موجود نہیں ہے۔ لیکن بولنے کی آواز اسی کمرے میں گونجتی تھی۔ حافظ کا بیان ہے کہ اس کمرہ کی دیوار کے بعض ٹکڑوں میں لٹکی ہوئی تھی جس سے لوگ ناداشت تھے۔ اسی ٹکڑی کے دوسرے سرے پر کمرے سے باہر بات کرنے والی بات کرتا تھا کہ محرق باد رکھتا تھا کہ کسی بولنے والے کے بغیر اس کے سامنے آدائیں آتی ہیں۔

(العلیہ نقل جلد ۱ ص ۹)

راہِ سواب | اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حدیثوں میں بھی اس کی تصریح نہیں کی گئی ہے کہ "دجال" اس راہ میں کن دریاؤں سے کام لے گا۔ نہ اس کی تصریح پائی جاتی ہے کہ سحر و شعبہ وغیرہ سے وہ کام لے گا۔ اور نہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ قدنی قوانین کا علم حاصل کر کے ان کو اپنے قابو میں لائے گا۔

اور یہ نقشہ کچھ دجالی کشتوں تک محدود نہیں ہو۔ قیامت سے پہلے آئندہ پیش آنے والے جن واقعات کا حدیثوں میں ذکر کیا گیا ہو، سب ہی کے متعلق یہ مناسب ہے کہ دیکھنے سے پہلے خواہ مخواہ اپنی طرف سے ان کے اسبابِ حل کے متعلق فیصلہ نہ کر دیا جائے۔

ایک حاملہ فیصلہ | پچھلے دنوں بعض لوگوں نے عجلت سے کام لے کر یورپ و امریکا کے موجودہ تمدن و تہذیب کو دجالی

۱۔ مثلاً روایتوں میں آتا ہے کہ یاجوج ماجوج کے اچانک مڑ جانے اور ختم ہو جانے کے بعد جب زمین ان کی گندگیوں سے صاف ہو جائے گی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اہل ایمان کے ساتھ ہارٹ سے ان کو زمین پر آئیں گے تو بیان کیا گیا ہے کہ نشوونما کی قوت زمین کی اتنی زیادہ بڑھ جائے گی کہ ایک ایک دانہ سے بڑی بڑی ٹولیاں سیر ہو جائیں گی، اور ازار کا خول دانوں کے نکلنے کے بعد جو رہ جائے گا وہ اتنا بڑا ہوگا کہ یہی بڑی ٹولیاں اس کے سامنے میں قیام کریں گی۔ ایک طرف اس خبر کو دیکھ کر دوسری طرف غور کیجئے ان تجربات پر جو جاپاں میں ایٹم بم کے چلنے کے بعد کیے گئے، کہتے ہیں کہ جس علاقہ میں بم چلا گیا تھا وہاں کی زمین میں جو چیزیں بعد کو بڑی گہرائی میں دفن تھیں وہ اب اس حیرت انگیز طور پر دیکھا گیا کہ وہ بڑھی ہوئی ہیں، شلم، مولیٰ وغیرہ کی جو جہات اس سلسلہ میں بیان کی گئی ہو، عام حالات یہ ہیں کہ اس کا بار کرنا مشکل ہو۔ مثلاً "ذات" و "دخان مبین" یعنی قرآن میں جس کلمے ہونے کو کہیں کہیں اور فرمایا گیا ہے کہ لوگ خدا کے متعلق جب شک میں کیے گئے اور ان کے پاس رسول مبین نہ تھا تو رسول جو آیا تھا اس پر شک اور محزون ہونے کا مقام نکالیں گے (یعنی ان کو دوسرے ذہب کے علاوہ باقی کے لیے کہ بیان کرتا ہے یا اس کے دماغ میں خود ہو، ان دونوں جہات کی سزا میں دہلی دی جس کو کہ جب کہے ہوئے ہو، ان کا انتہا کیجیو۔ خاکسار نے اپنے ایک مضمون میں عرض کیا تھا کہ یورپ ان جہات کا مجرم بھی ہو، اور آئیں میں جن آتش تہذیبوں سے

بہرہ حاصل کرتے ہوئے ہیں

تین دن تہذیب ستارہ دیتے ہوئے یہ سید بھی جو کر دیا کہ "سچا دلہاں جس کی مدد میں پشین گوئی کی گئی ہو وہ گلیا اور اب سب کو تو دجال کے انتظار کی محنت نہ کھینچنی چاہیے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ فیصلہ بھی زود نسکری اور نہ دیانی کے عارضہ کا نتیجہ تھا۔ اور اب بھی جن لوگوں کو اس خیال پر اگر اصرار ہو تو کھینچا جائیے کہ زود نسکری کے مرض سے وہ شغایاب نہیں ہوئے تھے۔

یورپ اور امریکا میں ابھی دجال ایہ بھی ہو کہ تمدنی قوانین پر غیر معمولی اقتدار پھیل چکا دو دھاتی سد یوں ہیں یورپ و امریکا کی مملکت بری صحت موجود نہیں ہیں۔ اولوں کا سبب قائم ہوتا چلا بار بار ہو اور اپنے اس اقتدار کو ان ممالک کے باشندے بھی ان ہی دجالی افواض میں جیسا کہ دیکھا جا رہا ہو استعمال کر رہے ہیں۔ "ک۔ ن۔ ت۔" یعنی انشر و اتحاد یا خدا سے بیزار ی یا انحراف موجودہ مغربی تہذیب کا ایسا عام مہاپ ہے جسے ہر ممالک و عوام بشرطیکہ ایمان کی کوئی کرن اپنے اندر رکھتا ہو۔ جاننا اور پہچاننا ہو، خالق کی مرضی کے مطابق اس کے بندوں کے آگے زندگی کا جو نظام خدا کے پیغمبروں نے پیش کیا ہے اس نظام زندگی سے پروردگی اور افسردگی پسند کرنے میں آئے یورپ جن چابکدستیوں سے کام لے رہا ہے ان کو دیکھتے ہوئے جوت کی وہ پشین گوئی سمجھ میں آتی ہے کہ مومن دجال کے پاس جاتے گا، لیکن جب وہاں لوٹے گا تو طرح طرح کے شکوک و شبہات کی چٹاریاں اپنے اندر بکھرتی ہوئی پائے گا، یہ بھی دیکھا جا رہا ہو کہ مردوں سے متبادل ہو کر مورتوں کو بھی قفس کی یہ آگ گھیرتی پھلی جا رہی ہے۔ اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ اسپرٹو بیزم کے شیطانی تجربات کے دعوے پیش کر کے اس معیار ہی کو یورپ والوں نے چاہا ہے کہ مشتبہ کر دیں جس پر مذہب و ایمانات کے سلسلہ میں حق و باطل کو جانچا جاسکتا تھا۔ اگر واقعی یہ مان لیا جائے کہ جن معنی روجوں سے مکالمہ کا ادعا اس طبقہ کی طرف سے پیش کیا جاتا ہے یہ شیاطین نہیں بلکہ گزشتہ مرتب ہوئے لوگوں کی واقعی روحیں ہیں تو اس کا مطلب یہی ہوگا کہ مرلے کے بعد دلی زندگی کی بھلائی اور برائی خیر و شر کا تعلق ان امور سے نہیں ہے جن کے ساتھ خیر و شر کے نتائج

کو مذہب وابستہ قرار دیتے ہیں، اور یہ بھی صحیح ہے کہ گویا صاف و شہ نظموں میں خدائی کا دعویٰ یورپ کی طرف سے بھی دنیا کے سامنے نہیں رکھا گیا ہے۔ لیکن جس نظریہ قدامت کا لوگوں کو اس زمانے میں عادی بنا دیا گیا ہے اس بات کا آخری نتیجہ یہی ہے اور یہی جو مذہب کہ بھلے خدا کے سبب کبھی اقبال ہی قوت کائنات کی بنی نوع انسانی کی تالیف و تہذیب کے مسئلہ ارتقاء پر مغربی تہذیب نے فکر کی تھا خصوصاً وہ جو دہی اسی نتیجہ تک پہنچنے پہنچے والوں کو پہنچا، یہ ثابت ہے کہ انسانوں میں بھی چوں کہ کچھ برکت کی طاقتوں اور قوتوں کا مرکز یورپ امریکا

(دفعہ خاصہ ص ۱۰۰)

دیکھو یہاں شہزادہ خاں یعنی دھول شہزادہ خاں کا ہے۔ یہ ہے تو دونوں کو ہمیں تنہا



ہی بنا ہوا ہے۔ اس لیے منہذا کے لفظ کا اطلاق خواہ مغربی تہذیب و تمدن کے نمائندوں پر نہ کیا جائے، لیکن خدا کی طاقت کا نام ہے جس کے اوپر کوئی طاقت نہیں ہے۔ تو آج ان دلوں کو چیر کر دیکھئے جو مغربی تمدن کے زیر اثر ہیں یہی عقیدہ اور احساس باہر نکل آئے گا کہ یورپ امریکا والوں سے بڑا کوئی نہیں ہے ان ہی پر سارے کلمات کی انتہا ہوتی ہے، جو کچھ اس تہذیب و تمدن کے متعلق لکھا پڑھا جاتا ہے اور جس قسم کی گفتگو یورپ کی اس نشاۃِ جدیدہ کے متعلق عوام و خواص کی مجلسوں میں کی جاتی ہے، رسالوں، اخباروں، سینماؤں اور ٹیلیوژنوں میں جو کچھ سنایا اور دکھایا جاتا ہے شعوری و غیر شعوری طور پر یہی اثر ان سے دماغوں اور دلوں میں جاگزیں ہوتا چلا جا رہا ہے، کوئی شک نہیں کہ یہ سب کچھ بھروسہ ہے۔

مگر بایں ہمہ جیسا کہ میں نے عرض کیا کھلے اور صاف لفظوں میں خدائی کا دعویٰ بھی ابھی نہیں کیا گیا جو اور قدیم قدرت پر بھی ان کا اقتدار بلندی کے اس نقطہ تک ابھی نہیں پہنچا ہے جس پر حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ: "المسیح الدجال" کی نادمہ نشانیاں پورے پورے جائیں گی، اس کی کوشش جیسا کہ سنا جاتا ہے ان ممالک میں ہو رہی ہو کہ مردوں کو زندہ کر کے کا راز بھی دریافت کر لیا جائے۔ ایسی خبریں بھی کبھی کبھی آجاتی ہیں کہ بعض حیوانوں بلکہ شاید انسانوں کے متعلق احیاء موتی (مردوں کو زندہ کرنے کا عمل) کامیاب ہو چکا ہے، یہ بھی سننے میں آتا ہو کہ بادلوں پر بھی قریب ہو کہ قابو پایا جائے مگر انصاف کی بات یہی ہے کہ صحیح کامیابی یہی کہ چاہیے اس راہ میں تہذیب کی جدید تہذیب اور اللہ تعالیٰ و مصلحت کو کشوں کا بھی انہیں ہوئی ہے، اور اس کے سوا بھی ایسے مختلف وجوہ و اسباب ہیں جن کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ کہنا چاہیے کہ نبوت کی پیشین گوئیوں میں جس "المسیح الدجال" کا ذکر جن خصوصیتوں کے ساتھ کیا گیا ہو، اس کے خروج و ظہور کا دعویٰ ابھی قبل از وقت ہو۔

۱۱۔ اتنی بات صحیح ہے کہ مغرب کا جدید تمدن بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ "المسیح الدجال" کے خروج کی زمین تیار کر رہا ہے۔ کیونکہ اپنی اقتداری قوتوں سے وہی کام یورپ کی اس نشاۃِ جدیدہ میں بھی لیا جا رہا ہے، جس میں "المسیح الدجال" اپنی اقتداری قوتوں کو استعمال کرے گا، خدا بے نادای یا خدا کے انکار کہ ہر دلعزیز بنانے کی راہ یورپ صاف کر رہا ہے یا کر چکا ہے، لیکن بجائے خدا کے خدا اپنی خدائی کے اعلان کی جرات اس میں ابھی پیدا نہیں ہوئی ہے، "المسیح الدجال" اسی قصے کی تکمیل کرے گا۔

خروج دجال کا دعویٰ تو ابھی قبل از وقت ہو، کچھ بھی ہو، صبح اور صاف جتنی تلخی ہوئی بات جس میں خواہ مخواہ نبوت کے الفاظ مگر دجال قتل کی ابتداء ہو چکی ہو، میں گھنچ جان اور ایک نادلوں کی ضرورت نہیں ہوتی، یہی ہو کہ "المسیح الدجال" کے خروج کا دعویٰ تو قبل از وقت ہو، مگر "المسیح الدجال" جس فتنے میں دنیا کو مبتلا کرے گا، اس فتنہ کا ظہور کسی کسی ملک میں مان لینا چاہیے کہ وہ کچھ ہے، دوسرے لفظوں میں چاہیے کہ کسے کہیں کہ وہ حال آیا ہو یا نہ آیا ہو، لیکن دجالت

کی ایک یقیناً بھڑک چکی ہو، آخر مدنیوں ہی میں یہ بھی تو آیا ہو کہ المسیح الدجال "سے پہلے" دجاہلہ "کا ظہور ہوگا بعض ایسوں میں ان کی تعداد تین اور بعض میں ستر چھیتر تک بتائی گئی ہے "دجال" سے پہلے ان "دجاہلہ" کی طرف "دجاہلیت" کا انتساب لا دیا جائے گا نہیں کیا گیا ہو۔ ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ المسیح الدجال "جس فتنے کو بیدار کرے گا، کچھ اسی قسم کے فتنوں میں اس سے پہلے پیدا ہونے والے "دجاہلہ" دنیا کو مبتلا کریں گے۔

سورہ کہف دجاہلی فتنے | اسی بنیاد پر نیز خیال ہو کہ "المسیح الدجال" کے زہر کا علاج جیسے بتایا گیا ہے کہ سورہ کہف کی آیتوں کے بے تراتی ہے | میں پوشیدہ ہو، اسی طرح اگر حالہ جانے تو ہر دجاہلی فتنے "کے زہر کا ازالہ بھی اسی سورہ کی آیتوں اور جن معارف و مضامین پر یہ آیتیں مشتمل ہیں، ان میں تلاش کیا جاسکتا ہو۔

مروجہ دجاہلی فتنے | چونکہ موجودہ مغربی تہذیب و تمدن جس کے زیر اثر دنیا کی اکثریت آچکی ہے اور آتی چلی جا رہی ہے اور سورہ کہف | دجاہلی جراثیم کا جیسا کہ دنیا دیکھ رہی ہو سرخسہ بنی ہوٹی ہو، تقریباً وہی فتنے جن کے ظہور کی خبر "المسیح الدجال" کے عہد میں دی گئی ہو، یورپ کی اس تہذیب و تمدن سے اہل ہسے ہیں

اسی حقیقت کو پیش نظر رکھ کر فقیر نے سورہ کہف کے مضامین اور شملات میں جب غور کیا تو بعض حیرت انگیز نتائج سامنے آئے۔ شاید دوسروں کو بھی اس سے کچھ فائدہ ہو ان کو قلم بند کر کر لیا گیا۔ آج ان ہی کی اشاعت کی سعادت حاصل کی جاتی ہے۔ واللہ ولی الامر و التوفیق۔



و جالی فتنہ جسے چاہیں تو آپ عوامی تہذیب و تمدن بھی کر سکتے ہیں۔ اس فتنے کے نمایاں خلافِ فعال ہمارے  
 لازم آپ کے سامنے پیش ہو چکے، اگر ان نشانیوں اور علامتوں سے آپ اس فتنے کو پہچاننے میں کسی حد تک کامیاب  
 ہو چکے ہیں، تو اس کے بعد میں خیال کرتا ہوں کہ سورہ کہف کے ان اشاروں سے انشاء اللہ مستفید ہونے کی صلاحیت  
 آپ میں پیدا ہو چکی ہوگی جو آپ کے سامنے رکھے جاتے ہیں۔

### — (۱) —

سورہ کہف کے مضامین | سورہ کہف کے مشتملات اور مضامین کی اجمالی فہرست کا پہلے جائزہ لے لیا جائے تو مناسب ہے۔  
 کی اجمالی فہرست | ۱۔ ابتدائی رکوع اور غنائتہ کی رکوع میں چند کھپائی اشارے پائے جاتے ہیں، جیسا کہ انشاء اللہ  
 معلوم ہو گا۔ و جالی فتنے سے ان اشاروں کا کافی گہرا تعلق ہے۔

۱۔ حارِ عربی میں گدھے کو کہتے ہیں: السج الجال کی طرف جس گدھے کا انتساب کیا گیا ہے۔ روایتِ دومینہ اس کا حال جو کچھ بھی ہو  
 وہ بچہ عرض کر چکا ہوں، اسی کے ساتھ اگر اس کو بھی سوچا جائے کہ تنہا بیدیکے ائبہ تہاد کا دل اب اس کو سب بڑی کار فرما ہو سہی  
 قوتِ انسانی بعدِ جد میں پیٹ اور پیٹ کے تقاضے جو نظر آتے ہیں، اور اس کے ساتھ قرآن نے جسے میلان کی نشان دہی، بنی آدم  
 کی ساری نگاہ و دوسری جو کی ہو، ان دونوں نظریات کو اگر ٹالیا جائے تو اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو گا کہ انسانیت میں جذبات  
 کی دو میں تنہا بیدیکے ان عقوتوں کو بھی نظر آتی ہے ان کی مثالی صورت کے لیے گدھے کے قالب سے بہتر قالب شاید کوئی دوسرا نہیں  
 ہوتا۔ بہتر تنگ پر دوی اور غرضی کے سوا غریب گدھا اور بھی کچھ ہے؟ محمد مجید کا انسان جب ان ہی دو کا رستہ توڑوں کی  
 سواری پر سوار ہو کر آسمان کے قلابے زمین سے اور زمین کے قلابے آسمان سے مار رہا ہے، گدھا کا دش، بعدِ جد کے تمام  
 شے چھوٹے پیمانے پر ہوں یا بڑے پیمانے پر، جب ان ہی دو محرک قوتوں کے زیر اثر گردش کر رہے ہیں، انسانی و جالی کی ساری  
 اچھل پھانچ جب ان ہی دونوں جذبات سے زور حاصل کر رہی ہے تو گدھے کی سواری کے سوا، السج الجال کی مان کے چنے  
 آپ ہی بتائیے کہ اور نظر ہی کیا آتا، سوار جب خود کہ دلم ہو کہ میں گدھے پر سوار ہوں، تو دیکھنے والوں نے کیا غلطی کی جب اس کو  
 گدھے پر سوار دیکھا۔ ۱۱

۲۔ ان کیاتی اشاروں کے سوا چند قصص اور حکایتیں ہیں۔ یعنی اصحاب کعبہ کا قصہ، لدنی (خدا کے حضور سے) علم و رحمت پانے والی ایک شخصیت سے موسیٰ کی ملاقات، ذوالقرنین کا قصہ، اسی قصہ کے ضمن میں یاجوج و ماجوج کا ذکر بھی پایا جاتا ہے، دو آدمیوں کی مثالی سرگزشت، اہل مکہ کا جن میں ایک کے قبضے میں قدرتی پیداواروں کے حصول کے لئے ہم ذرائع و وسائل تھے اور دوسرے کا وہ جن ان ذرائع و وسائل سے خالی تھا۔ دنیا کی موجودہ پسند و ناپسند کی کاپی تیشل آدم اور شیطان کے نقشے کا احادہ بعض جدید اضافوں کے ساتھ۔

ان قصص کی نوعیت ان تیشل قصص و حکایات کو بیان کرتے ہوئے، بعضوں کے شروع میں تو صراحت یہ کہہ دیا گیا ہے کہ اس کا اور مقصد بیان ذکر بطور مثال اور نمونے کے لوگوں کے سامنے کیجئے۔ مثلاً فرمایا گیا ہے:۔ واضرب لہم مثلاً جلیں را اور بیان کر بطور مثال کے دو آدمیوں کا حال (۱) یا دنیا کی اس بہت زندگی کی مثال کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا:۔ واضرب لہم مثلاً الحیوۃ الدنیا را اور بیان کر ان کے لیے اس بہت زندگی کی مثال، اور بعضوں میں اس کی تصریح تو نہیں کی گئی ہو، مگر باقی دیکھو، اور ستر آن کے شیوہ بیان کے جو مذاق شناس ہیں وہ جانتے ہیں کہ محض کسی گزندے ہوئے واقعہ کا دہرانا، یعنی افسانہ گوئی کا انتخاب قرآن کی طرف خود اپنی عقل و تیز کا مشکوک ہے۔ اسی لیے قرآنی قصص و حکایات کی تاریخی حیثیت کو کم از کم میرے نزدیک ایک ضروری مشاعرہ ہے۔

ستر آن کا قرآن کا عام دستور ہے کہ بڑے بڑے تاریخی واقعات سے صرف ان ہی اجزاء کا وہ انتخاب کر لیا ہو عام دستور جن کے اس مقصد کے ذہن نشین کرنے اور سمجھانے کے لئے میں مدد فرماتا ہوں، نہ صرف گفت ہوئے واقعات و حوادث بلکہ میں زمانے میں قرآن نازل ہو رہا تھا اور ایک عالمگیر تاریخی انقلاب کے متعلقہ حوادث مسلسل یکے بعد دیگرے پیش آتے چلے آ رہے تھے، ان کے ذکر کی بھی ضرورت کہیں اگر پیش آگئی ہے تو اس وقت بھی حسب دستور ذکر کے لیے ان ہی اجزاء کو اس نے چن لیا ہے جن سے اس خاص مقام میں کسی قسم کا تفسیری کام وہ لینا چاہتا ہے۔ بدو واحد، فتح مکہ، جیسے اہم فیصلہ کن معرکوں کا تذکرہ آپ کو قرآن میں اگر ملے گا بھی تو اسی نوعیت کے ساتھ جو محمد نے عرض کیا۔ روزہ بعض اہم واقعات مثلاً شعب ابی طالب میں نظر بندی، ہجرت حبشہ، فتح خیبر اور اذین قبیلہ بیسویں چیزیں، اسی سلسلے کی ایسی ہیں کہ ان کے ذکر سے ہم سب کو ان کو خالی پاتے ہیں، یا ذکر کیا بھی ہے تو اتنا کل کہ جب تک واقعہ کی تفصیلات کا علم نہ ہو۔ ان اجمالی اشاروں سے واقعہ کا علم نہیں ہو سکتا، اور اس کی وجہ دہا ہے کہ قرآن نہ قصے کہانی کی کوئی کتاب ہو اور نہ کوئی تاریخی یادداشت یا ریکارڈ ہے، اس کا ایک متین موضوع ہے کہ

لے میں ہم کی امت ماہدنا الصراط المستقیمہ کی دعا میں کی باقی ہے، وہ یہی راہ جس پر چڑھ کر انسانیت اللہ اہل کے لئے ہے، وفاقی تلقین پیدا کرتی ہے، قرآنی تفسیر جس کی "افہام" کے لفظ سے کی گئی ہے۔



یہ اس کے بارے میں بحث ہی ایک موضوع کے گرد گردش کرتے ہیں، اسی موضوع خاص کے لیے جہاں جہاں مناسب تھا، بعض گزشتہ ہونے واقعات اور قصص کا بھی اس نے ذکر کیا ہے، اگر اسی التزام کے ساتھ، یعنی صرف اسی حد تک اپنے بیان کو محدود رکھتا ہے جس کی اس خاص مقام میں ضرورت ہوتی ہے، اسی لیے آپ پائیں گے کہ ایک ہی قصہ یا افادہ مختلف مقامات میں مختلف طریقوں سے بیان میں جو کیا گیا ہو وہ کیں نسبتاً تفصیل و ربط کا رنگ پایا جاتا ہے، اور کیں اسی قصے کے کسی خاص جز کا ذکر کرتے ہوئے اس کے عمل جاتا ہے۔

قرآن کے اس سلوب | مجھے تو اپنے تجربہ کی بنیاد پر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ "ہڈی" جیسے ایک ہی ہوتی ہے، مگر جس کی حکم کی ایک مثال میں وہی "ہڈی" کسی جگہ کافی طویل و جریض نظر آتی ہے، اور دوسری جگہ بھی ہڈی ہی ہوتی ہو مگر ایک انچ ڈیڑھ انچ سے زیادہ بڑی نہیں ہوتی، کچھ ہی طریقہ قرآنی قصص کے استعمال میں اختیار کیا گیا ہے [ایوں سمجھئے کہ] ایک ہی لکڑی ہوتی ہے، بڑھتی مختلف پیمائوں پر اس ایک لکڑی سے ٹکڑے بنانا اگر اپنی اپنی جگہ پر ان چھوٹے بڑے ٹکڑوں کو فٹ کرنا چلا جاتا ہے۔ قرآنی قصص کے متعلق، قرآن پڑھنے والے اس خاص نقطہ نظر کو اگر سامنے رکھیں گے تو ان پرستہ ان کا ایک عجیب غریب عجازی نظام واضح ہوگا۔

بہر حال مجھے کہنا یہ کہ سورہ کعبہ کی ان قصص و حکایات کی تاریخی تحقیق یعنی کہاں کہاں یہ واقعات پیش آئے، تاریخی آثار اور کتابوں سے ان کے متعلق کس قسم کے معلومات فراہم ہو سکتے ہیں، یا ہو چکے ہیں۔ یہ بالکل ایک جدا گانہ بحث ہو، جیسا کہ میں نے عرض کیا، جس غرض سے قرآن آمارا گیا ہے اس کے لحاظ سے بحث و تحقیق کے اس جھگڑے میں پڑنا غیر ضروری ہے، یوں علمی نقطہ نظر سے جیسے دوسرے تاریخی واقعات کی سرانجام رسانی علم کی خدمت ہے، [اسی طرح قرآنی قصص سے متعلق] اس خدمت کو بھی کوئی انجام دے تو علمی حلقوں میں یہ خدمت بھی یقیناً قدر و قیمت کی مستحق ہوگی۔ لیکن جس نتیجہ تک پہنچانے کے لیے قرآن کی روشنی عام کی گئی ہو اس کے لیے تو صرف ستر آیت ہی کافی ہے۔

## ۲

جو براہ راست عربی زبان میں قرآن سے استفادہ نہیں کر سکتے، ان کے سمجھنے کا مرحلہ کافی دشوار ہے پہلے قرآنی الفاظ نقل کر دیں، پھر ان کا ترجمہ کر دیں، مطلب بیان کر دیں، اس کے بعد بتا دیں کہ دعائی نئے کی سمیت کے کے ازلہ میں سورہ کعبہ کے اس جز سے مدد لینے کی کیا شکل ہے، و ماخ میں مختلف تجویزیں آئیں مگر دل کسی پر جہانیں حق قولے کی ذات پر بھروسہ کر کے اس کچھ کہنا شروع کرتا ہوں، آپ پڑھتے جاہلے، دیکھئے اسی مادہ سے فائدہ کی صحت خدا چاہے گا تو کل آئے گی۔

موجودہ دجالی  
فترت کا پہلا حق

سب سے پہلی بنیادی بات دجالی فتنے سے ماؤن فطرتوں کی آپ جانتے ہیں کیا ہے؛ باور کرایا جاتا ہے کہ جس میں کچھ نہ تھا، یقین کر دو کہ سب کچھ اسی سے ملا ہو۔ سب کچھ تا ایک زندگی بھی اسی سے ملی ہے جس میں زندگی نہ تھی، علم اسی سے ملا ہے جس میں علم نہ تھا، الغرض جس میں بنیائی نہ تھی اس سے بنیائی، جس میں شنوائی نہ تھی اس سے شنوائی، جس میں ارادہ نہ تھا اس سے ارادہ، جس میں اختیار نہ تھا اقتدار نہ تھا، اسی سے اختیار و اقتدار سب کچھ۔ یہی بنیادی احساس ہے جسے ہر اس دل اور دماغ میں آپ آج پائیں گے جس پر دجالی فتنے کی خفرتی پر چھائیاں پڑ چکی ہیں۔ ان کے تاریک سائے میں آنے کے ساتھ ہی، پانے والے کچھ اسی فتنہ کا احساس اپنے اندر پاتے ہیں۔

فترت کا ارتقاء صرف ایک لفظ "ارتقاء" جادو کا کوئی چمچ ہے جس میں بھر بھر کر وہ سب کچھ ملا دیا جاتا ہے جسے انسان کی فطرت کسی طرح چنے پر آمادہ نہیں ہو سکتی تھی، ہستی ہی سے ہستی کی پیدائش کا سلسلہ جس کے سلسلے جادوی ہو کچھ نہیں ہے "کچھ" بھی پیدا ہو سکتا ہے، جو اس کے تصور سے بھی عاجز ہے، اسی غریب انسان کو مضمر کر دیا جاتا ہے کہ کمالا صفات کا یہ بحر ہے کہ اس جو کائنات کے بنیاتی، حیوانی، انسانی طبقات میں ٹھاٹھیں مار رہا ہے، ابتداء یہ سب کچھ نیست و نابود تھا، پھر وہی کمالات و صفات جو "نیست و نابود" تھے، ارتقائی عمل کی راہ سے ہست و بود کے قالب میں جلوہ گر ہوتے چلے گئے اور چلے جا رہے ہیں۔ گویا جو نہ تھے وہ ہو گئے اور ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ یہی منوایا بھی جاتا ہے اور ماننے والے اسی کو مان بھی رہے ہیں جس خیال کا ہم تصور بھی نہیں کر سکتے اسی کے نگلوادینے میں کامیابی کیسے ہو گئی؛ خصوصاً اس دعوے کے ساتھ کہ عقل و مشاہدے کے سوا دریں دجوت کی حیثیت سے کوئی تیسری چیز پیش نہیں ہو سکتی۔ اسی عقل و مشاہدے کے برخلاف یہ کیسے مان لیا گیا کہ جس مادے میں کچھ نہ تھا اسی سے سب کچھ نکل آیا۔ حالانکہ نہ باور کرنے والوں کے سامنے کی یہ بات ہو اور نہ باور کرانے والوں کے سامنے کی۔ دنیا جب پیدا ہو رہی تھی اس وقت نہ یہ موجود تھے نہ وہ۔ مگر جو دعویٰ کرتے ہیں کہ جانے بغیر ہم کسی چیز کو مان نہیں سکتے، وہی ایک ایسے بنیادی مسئلہ میں جانے بغیر ماننے پر خود بھی تیار ہو گئے اور دوسروں کو بھی تیار کرنے کی کوششوں میں تنہا ہیں۔

ہر حال جس میں کچھ نہ تھا اسی سے یہ سب کچھ کیسے نکل آیا۔ صفر سے عدد کیسے پیدا ہوا۔ نابود نے بود کا، نیستی نے ہستی کا لباس کیسے اختیار کر لیا؟ ان نقصوں کو تو جانے دیجئے، زیادہ تفصیل مطلوب ہو تو میری کتاب "الدين المعتمد" کا مطالعہ کیجئے۔ یہاں میں ایک دوسرے نفياتی مسئلے کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہوں۔

لے آگے ہر اگات میں اسی نفياتی مسئلہ کی تشریح ہے، جو ہمارے خیال میں عام ناظرین کے فہم کے لحاظ سے کچھ نکل ہو سکتا ہے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)



عہد حاضر کے انسان کی نفسیاتی "جس میں کچھ نہ تھا اسی سے سب کچھ نکل آیا۔ جس کی تکرری تہیں اس بنیاد پر قائم ہو گئی ہیں جہنمی اور سورہ کف کا بیلا جڑ" مادے کی کچھڑے اہل کر باہر آنے والے اس شخص کے احساسات کیا ہوں گے؟ کائنات کے اس بحرِ توحید کی ہر ہون میں خدا کا منہنگ کے چہچہے ہوئے طغیوں کو توڑنے پھوڑتے ہوئے [وہ] سمجھتا ہے کہ موجودہ زندگی کے پانے میں وہ کامیاب ہوا جو کس زندگی کے پانے میں؟ جو خود متعلق قیدِ غم ہے اور غم کی اس قید پر بھی مسلسل حوادث و واقعات کے تھوڑے بڑے چلے جاتے ہیں تاہم کہ بلا غم ہی کی شکل میں جو زندگی ملی تھی، جب تک ساتھ ہی سوزش بن کر ساتھ رہی، جس دن سوزش اس کی ختم ہوئی زندگی بھی ختم ہو گئی۔ لہٰذا میں ایک بے سہارے تنکے کی طرح ہستی کے سمندر میں کچھ نہیں تھک کر "سب کچھ بن جانے والا" یہ انسان تیرتا رہتا ہے۔ جس کا کوئی محافظ کوئی نگراں نہیں، جس کی سہی کا کوئی حاصل اور جس کے دھویا زندگی کا کوئی انجام نہیں۔

"دجالییت" کے اس عہد میں ساری بے قراریاں جن میں آدمی کا دل تھمد بالا ہوتا رہتا ہے، سچ پوچھے تو ان کی ضمانت درحقیقت بے کسی کے اسی احساس میں پوشیدہ ہے، جو زندگی کی اس ارتقائی توجیہ کا لازمی نتیجہ ہے۔

اب ایک طرف دجالی ذہنیت کے اس قدرتی نتیجے اور لازمی احساس کو رکھیے اور سورہ کف کی پہلی سطر کے پہلے جزو "اکھڈ شتر" پر غور جلیئے۔ میں آپ نے بلا مبالغہ عرض کرتا ہوں کہ آگے پڑھئے یا نہ پڑھیئے، صرت

#### بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۲

مطلب یہ ہو کہ اس عہد کے انسان میں بے کسی کا جو ایک عام احساس پایا جاتا ہے جس کی بدولت پوری زندگی بے قرار ہو رہی ہے اطمینانی کی تصویر بنی ہوئی ہو وہ درحقیقت نتیجہ جو اس نظریہ ارتقاء کا۔ کیونکہ ایک طرف تو یہ حقیقت ہو کہ زندگی ایک متعلق "قیدِ غم" ہو، اور قید بھی پرکون نہیں! بلکہ مسلسل حوادث و واقعات کا بھی اس میں سامنا ہو۔ اور دوسری طرف اس نظریہ (ارتقاء) کی رو سے انسان یہ سمجھتا ہے کہ وہ بغیر کسی خالق و پروردگار کے حیات کے مختلف مراحل سے گزرتا اور کٹھن کرتا ہوا اس مرحلہ تک پہنچا ہے۔ پس قدرتی طور پر اس کا یہ احساس ہوتا چاہیے کہ اس قیدِ غم اور بحرِ غم میں وہ اکیلا وہ بے سہارا ہو نہ اس کا کوئی نگراں ہو نہ محافظ۔ اور پھر اس احساس سے لازمی طور پر وہی اندرونی بے اطمینانی اور بے قراری ہونی چاہیے جس میں اس عہد کا انسان مبتلا ہے۔ اب پڑھیے مولانا کی عبارت: — مرتب

اس نظریہ ارتقاء کی رو سے کائنات کے اندر زندگی کے اولین آثار اس کچھڑ میں نمودار ہوئے تھے جو سطح زمین پر سمندروں کے وجود میں آجیلنے کے بعد ان کے کناروں پر پیدا ہو گئی تھی، اس کچھڑ میں نمودار ہونے والے زندگی کے ابتدائی آثار کا مہیا ہے کہ تنکے کے تکیے کے انسانی قالب میں جلوہ گر ہو گئے۔ — مرتب

”الحمد للہ“ سے علم کی جو روشنی پیدا ہوتی ہے، وہ تاریکی کے ان مہیب بادلوں کو پھانسنے کے لیے کافی ہے۔

”الحمد للہ کا مطلب“ سمجھا آپ نے؟ ”الحمد للہ“ کا کیا مطلب؟ کھولا گیا ہے [یعنی ”الحمد للہ“ فرما کر انکشاف کیا گیا ہے] کہ ہر وہ کمال یا صفت جو تعریف و توصیف کی مستحق نظر آتی ہے، ”اللہ“ یعنی اس ذات کے ساتھ شخص ہے جس کی کار فرمائیں کی یہ کائنات جلوہ گاہ ہو، جس کا حاصل یہی تو ہوا کہ جس میں کچھ نہ تھا اس سے نہیں؛ بلکہ جس میں سب کچھ ہو اسی سے ملا ہے جس کی کو جو کچھ بھی ملا ہے؛ جس کا سب کچھ ہے اور جس میں سب کچھ ہے، حیات ہو، علم ہو، قدرت ہو، ارادہ ہو، رحم ہو، رافت ہو، جو اس سے پیدا ہوا ہو، خیالی تو کیجئے کہ ان مایوسیوں اور دوسو سی عمر و میوں سے اس کو کیا واسطہ؟

زول کے بعد ارتقاء جس کے پاس سب کچھ ہے وہ اگر دیکھیری کے لیے ان کی طرف ہاتھ بڑھا دے جن کے پاس کچھ نہیں ہو۔ امدیوں وہ بے یار مدد کی یادری، غمخواروں کی غمخواری، ناداروں کی دامانی کہے امدان کی خالی جھولیوں کو پھر سے بھر دے، بھرتا جلا جائے تو سوال یہ ہو کہ

(پتی سے نکال کر بلند کی طرف چڑ جانے کے لیے) کچھ نہ رکھنے والوں کی طرف سب کچھ رکھنے والی ہستی کی اپنے مقام و منصب سے زول تو کیا کسی حیثیت سے کوئی ایسی بات ہو سکتی ہے جس کے تسلیم کرنے میں انسانی فطرت اپنے اندر کسی قسم کی ہچکچاہٹ یا جھنجھلاہٹ محسوس کرے؟

الحمد للہ (یعنی تمام قابل تعریف خوبیوں اور زیبائیوں کے سرچشمہ اور اسی کمال وجود) کو زیاد بنا کر زول کے بعد ارتقاء کا یہی وہ ترقیاتی نظریہ ہو جسے سورہ الکاف کی پہلی سطر میں اللہ کے بعد ان کے مقابلے میں ہم پاتے ہیں۔  
فرمایا گیا ہو:-

الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى عَبْدٍ ۖ

جس نے آماری کتاب اپنے بندے پر۔

ان الفاظ سے یہی علم تو بخشا گیا ہو کہ عبد یا بندہ جس کے پاس اپنا کچھ نہیں ہوتا، اس پر الحمد والے اللہ نے یعنی جس کے پاس سب کچھ ہو، اپنی کتاب آماری اور یوں جو نیچے تھے ان کو اونچا کرنے کی راہ اس نے کھولی۔

فرکان کے ارتقائی نظریہ کا | زول اور تار کے بعد ارتقاء اور چڑھانے کے اس فطری اور طبی طریقے کا مقابلہ | مقابلہ موجودہ ارتقائی دور کے | وجالیات کے اس ارتقائی دوسرے سے کیجئے جس میں ”کچھ نہیں“ سے باوجود کمال حاصل ہو کہ ”سب کچھ“ تک پہنچا گیا ہے۔ سمجھایا جا رہا ہے کہ مادہ جس میں کچھ تھا، نہ زندگی تھی، نہ علم، نہ ارادہ، وہی ان کمالات

یعنی ”الحمد للہ“ کے ذریعہ جو حقیقت کشف فرمائی گئی ہو، اسی کو زیاد بنا کر، اگلے الفاظ میں زول کے بعد ارتقاء کا یہی ترقیاتی

نظریہ پیش کیا گیا ہے۔

مرتب



وصفات کی تلاش میں اُنھ کھڑے ہوا، جو اس کے لیے معلوم اور مجہول ہی نہیں تھے، بلکہ بذات خود معدوم قطعاً معدوم تھے، جہاں طالب اور مجہول بلکہ مطلق معدوم مطلوب، یہ عجیب و غریب ارتقائی لطیفہ آپ دیکھ رہے ہیں، کتنی ہیچ و بیچ اکھنوں میں گھما ہوا جو جس میں کچھ نہ تھا اس میں ان مجہول و معدوم کمالات و صفات کی طلب کیسے پیدا ہوئی، اس طلب کے بعد اپنی انتہائی قوت سے کام لے کر ناقص صفات کو چھوڑتے ہوئے، کامل صفات کو چننے لگے وہ آگے آگے کی طرف بڑھ رہے، اور اسی بے جان، بے عقل و تیز طالب کو یہ معدوم مطلق معدوم صفات انہوں نے مل گئے، کہاں سے مل گئے، جن سے آج ماٹے کا وجود آراتہ و پیراتہ نظر آ رہا ہے۔

ٹیرمی راہ اور یہ کتنی ٹیرمی کبڑی ہیچ و غم والی راہ ہے جس پر کچھ نہیں سے سب کچھ نکل آئے، کے غلط یا دوسرے نہ کمر دیا ہے ان کو ڈال دیا جس سے وہ اس تو جیسے آج کل کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، وہ تفسیر کے اس طریقے سے، انصاف شرط ہے، الجھتا ہے، یا اس کی اکھنیں اور زیادہ بڑھ جاتی ہیں، اس کا اندازہ وہی کہہ سکے ہیں جن کی فطرت ابھی سلامتی کے نقطہ نظر سے زیادہ دور نہیں ہوئی ہو۔ دیر توڑی اور مڑی طبعیتوں میں بھی انہی باتیں سیدھی، بن بن کر اُترتی چلی جا رہی ہیں [اور اسی بنا پر] وہ سمجھتے ہیں کہ معدوم جالیہ کی یہ باتیں سیدھی ہیں لیکن مرثیہ بشری کے سب سے بڑے نہایت عادت دہی کا فیصلہ تو یہ ہے کہ:

چوں منون دیو نور دہلے کج

میا رود چوں کفش کج در پائے کج

[پس] ٹیرمے پاؤں میں ٹیرھا جوتا، گرنف ہو یا نہ ہو آپ ہی تہلے اس کے سوا اور ہوتا کیا؟

اکتاپ کی پہلی خصوصیت | بہر حال میں تو سمجھتا ہوں کہ سورہ کھف کے مذکورہ بالا الفاظ میں اکھڑنڈ پر زیادہ قائل کہے نازل کے بعد ارتقاء کی جو راہ پیش کی گئی ہو اس پر چلانے والی، اکتاپ، یا تدریجی دستور العمل اور ہدایت نامے کی پہلی خصوصیت۔

”وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا“ اور نہ کبھی کتاب کے تارے دے اللہ نے،

اس میں کسی قسم کی کوئی کمی

جو بیان کی گئی ہے اس کا مطلب جیسا کہ میں سمجھتا ہوں یہی ہے کہ عوج یعنی تیز و خم، کمی اور ٹیرم سے اس کتاب کا کوئی رشتہ نہیں ہو۔ وہ خود سیدھی ہے، سیدھی بات بتاتی ہو، سیدھی راہ پر لے چلتی ہے۔

اس کی یہ خصوصیت نے اس کو موجودہ | شکر و نظر کی مصنوعی دوزخوں اور مفسدات کے مخالفی کرتوں سے چھ زماخوں کے لیے ناقابل قبول بنادیا، کے دل، جن کے داغ الٹے پلے دے نہیں گئے ہیں، تجربہ کار کہہ دے لیجئے۔ ان کے اندر یہ کتاب اتر جائے گی، اُترتی چلی جائے گی، ان کو ایسا معلوم ہوگا کہ وہ اس کتاب کے لیے پیدا

کے گئے ہیں اور یہ کتاب ان کے لیے پیدا کی گئی جو، مگر دجانی فنون کی پہنچ سے بچنا چاہتے تھے۔ یہ بھی ذہنیت کا دور ہے۔  
 عصری فنون کے مطابق دھلے ہوئے رقص و ماحول، پھرے ہوئے سروں سے یہ کتاب آہٹ جاتی ہے، وہ وہ اس کے وزن کو محسوس کر سکتے ہیں، اور نہ یہ کتاب اپنے واقعی وزن کو انھیں محسوس کر سکتی ہے۔

موجودہ ماحول کی ساخت ان کے لیے ہمیشہ کے اٹھنے اور اٹھنے سے روغن گل، روغن گل سے ساری دھاؤں کا ٹھکانا اور ٹھکانا آسان ہے، جیسا کہ میں نے عرض کیا تھا، محض سے خود کی پیدائش کا وہ تصور کر سکتے ہیں، بلکہ اسی کو واقعہ ٹھہرا رہے ہیں، مگر جس تخیل میں تصور رہے ہوں ان کی سمجھ میں نہیں آتا کہ اس سے دس یا بیس روپے کیے گئے ہیں۔

بہنوں کی سچ | خود جن مسئلوں میں ابھنوں کے کانٹوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے، انھیں کانٹوں کی سچ پر انھیں نیند آگئی ہو۔  
 بدھ کا منظر | اور یقین کیے بیٹھے ہیں کہ زندگی کے سارے، ساری سوالوں کی گریں ابھنوں کے ان ہی کانٹوں کی ٹوک سے کھل چکی ہیں اور آئندہ بھی کھلتی چلی جائیں گی، "ادب سب اسی لیے ہو رہا ہے کہ پاؤں کو ٹیرھا بنالینے کے بعد ان کو نظر آ رہا ہے کہ ٹیرھا جوتا ان کے لیے بیدھا بن گیا ہو۔

دوسری خصوصیت | مگر ان کی ذہنیت و فکر کی یہ مصنوعی کمی، جو ہر طرحی بات کو آج سیدھی پار ہی ہو، اور سیدھی باتیں ان کو ٹیرھی نظر آ رہی ہیں، یہ ایک مرض ہے جو باہر سے ان کے اندر آیا ہے، شاید اسی کو بتانے کے لیے اردو کی خارجی سمیت کو نکالنے کے لیے دوسری خصوصیت اس کتاب اور زندگی کے قدرتی دستور العمل کی ایک اور صورت ایک لفظ قیامت سے ظاہر کی گئی ہو، دیکھنے میں ہے تو لفظ ہر ایک لفظ جس کا حاصل یا ترجمہ جیسا کہ فقیر کا خیال ہو، اور ہر فن کی کافی تعداد اس خیال کی موند ہے، یہ ہو کہ لا زوال، غیر فانی، آہٹ اہل حقانیت اور اصول پر یہ کتاب مشتمل ہے، قیام و بقا کی شدت اور حد سے زیادہ استحکام و استواری پر "قیام" کا یہ لفظ دلالت کرتا ہے جس کے سوا کچھ نہ رہے گا، جو ایسا برقرار باقی رہنے والا ہے، اور ہر چیز جو کچھ بھی اس کے سوا ہو سکتے قیام و بقا کی ضمانت جس کی قدرتی پاک ذات کے ساتھ وابستہ ہے، اس کو "القیوم" بھی اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ خود قائم و برقرار ٹھہرا ہوا ہو، اور سب کو وہی، اس کا ارادہ قائم و برقرار رکھے ہوئے، ٹھہرائے ہوئے اور تھلے ہوئے ہو، خیر یہ تو قیام کے

۱۔ آخر جس آدمی کے ذہن میں تھا، جب یہ مانا جاتا ہو کہ اس سے سب کچھ نکل آیا تو اس میں اور ہمیشہ کے حکمہ بالا مشہور لہجہ میں کیا مستحق ہے۔

۲۔ اگر شکر و خشت اول ستر درے کہ قرآن کا کائنات کی تعمیر کی جو وجہ پیش کر رہا ہے وہ اس کے سوا اور کہا ہے کہ لامحدود کائنات والے خدا نے اپنے کائنات کو محدود کیا تو ان پر نمایاں کیا ہے۔



اس قرآنی لفظ کی گویا لفظی تحقیق تھی، اب غور کیجئے اس لفظ کی معنویت کے اس پہلو پر جس کی وجہ سے اس خاص مقام پر وہ داخل اور شریک کیا گیا ہے۔

**لفظ قیم کی معنویت** | جیسا کہ میں نے عرض کیا، مبالغہ میں کمی اور میڑہ پن پیدا کرنے کے بعد میڑہی باتوں کے آثار دینے میں کامیاب ہو جانا، اس میں شک نہیں کہ تجربہ کی اور سائنس کی بات ہو۔ کامیابی حاصل کرنے والے آج اسی راہ سے کامیابی حاصل کر رہے ہیں، اگر اسی کے ساتھ دوسری بات بھی جس کی طرف سب خیال میں قیم کے لفظ سے اشارہ کیا گیا ہو، یہ بھی تو دور کی نہیں بلکہ قریب کی ایسی بات ہو جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا، آخر ہم یہاں یا آپ کیا یہ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ وہ سارے اجوجا بھی خرافات اور دجالی نظریات جن کا چرچا دنیا میں آج پھیلا ہوا ہو۔ تعمیر کے ساتھ ہی خرابی کی صورت میں بھی کتنی سرعت کے ساتھ اس میں منفر ہوتی چلی جاتی ہیں، مشرق میں کسی پرانے اذکار رفتہ مسئلہ کو دنیاؤں کی طرف منسوب کر کے دیا کرتے ہیں کہ یہ تو دنیاؤں کی خیال ہے، دنیاؤں سے بے چارہ خدا ہی جانتا ہو کہ کتنے ہزار سال پہلے دنیا کا یادشاہ ہوا تھا، مگر آج عصری نظریات کی قیادت کے لیے کون نہیں جانتا کہ غریب ملک کو کوئی عہد کی طرف منسوب کر کے کہہ دیا جاتا ہو کہ یہ تو "ڈکٹورین ایج" یعنی عہد کو کوئیہ کی بات ہو، حالانکہ ولادت کے نہ وہی، مگر اس ملک کی موت کے زمانے کے پانے والوں کی تعداد کو ڈرہا کر ڈکٹورین ایج میں ابھی زندہ ہو۔ "قیم" کے برعکس بے ثباتی کی اس خصوصیت کے لیے اس سے زیادہ عترانی شہادت اور کیا ہو سکتی ہو۔ ع "مردہ زائید از بطون الاموات" یہی دجالی عہد کے نظریات کا سب سے بڑا غلط فہم امتیاز ہے، کلیات تو کلیات جن کی بنیاد صرت تخمینی ٹیٹول، یا ان تیروں پر عموماً قائم ہے جنہیں چلانے والے اندھیرے میں چلاتے رہتے ہیں، واقعہ یہ ہے کہ ایسے دیکھے بھالے جزئیات مثلاً آدمی کے لباس کا مسئلہ کو سوج بکھ کر دائم و آسائش زیب و زینت کے عالم پہلوؤں کا لحاظ کر کے اس کی وضع و قطع متعین کی جاتی ہے، مگر سنتے ہیں کہ بسا اوقات بازار سے گون یا لڑپی، یا اسی قسم کی کوئی چیز خریدنے والوں کو دیکھا گیا ہے کہ گھر کی طرف بھاگے یا بھاگی چلے یا پہلی جا رہی ہو، تاکہ جہاں تک جلد ممکن ہو اس کو استعمال کر لیں، ورنہ گھر پہنچنے تک ممکن ہو کہ اس خاص لباس کا غش اور چلن نہ رہے۔

**دعوت مجاہدوں کا فلسفہ** | جن سیاسی بے قراروں پر تمدن جدید اور دانش نو کی بنیاد قائم ہو اس کی یہ کتنی دھوپ مثال ہو۔ ممکن ہے کہ یہ لطیف ہو، مگر زود فرہمی اور زود لاغری کی اس خصوصیت کے انہار کی یہ بہت اچھی مثال ہے، بعض کارٹونی تصویروں میں اسی لطیف کو مصور کر کے دکھایا گیا ہے، میں نے اس کو دیکھ کر کہا کہ عہدِ مجالیت کے صرف لباسی جزئیات ہی کا یہ حال نہیں ہو، بلکہ دجالیہ کا سارا فلسفہ، سارا تمدن، دعوت مجاہدوں کا فلسفہ اور دعوت مجاہدوں کا تمدن ہے، اس کے نیچے پناہ ڈھونڈنے والوں کو نہ دعوت ہی سے استفادہ کا

موت میرا سکتا ہے اگر وہ دھوپ کا تاجا چاہتے ہوں اور نہ چھاؤں کے سایہ میں آرام بھی کی امید لگانی چاہیے  
 اگر اس سایہ کے نیچے کوئی آرام لینا چاہتا ہو۔  
 ارتقا کا مطلب "قیمت کے مقابلہ میں" غیر قیم "ہونا، اس فلسفہ یا تمدن کی یہی خصوصیت اس پہنچ و خم یا تیز و آہ  
 کی کے راہ کی غمازی کر رہی ہے جو "دجانی" یا "ارتقائی تمدن" کی ہر شاخ اور ہر شعبہ کی رگوں اور ریشوں میں  
 وہاں وہاں جو "ارتقا" نام ہی اس کا ہو کہ ہر کرنے والے دن میں گزرے ہوئے کی سلسلہ مانی ہوئی بات غلط  
 ثابت ہو جائے، کن تک جمہوریت کا نظام انسانیت کے ارتقا کا آخری نقطہ عروج تھا، لیکن آج سرمایہ دہلی  
 کے دوا کی طرح کگلے میں لٹکے ہوئے، اگلی کو چوں کے بچوں کی تالیوں کا وہ نشانہ بنا ہوا ہو۔ اور اب انسانیت کا  
 "فردوس گم گشتہ" باد کر دیا جا رہا ہو کہ بشر کی نظام میں مل جائے گا۔

خیر میں کیا کہنے لگا، عرض کر رہا تھا کہ "قیمت" کا یہ لفظ جس سے بندے پر نازل ہونے والی "الکتاب" کے شعلات  
 قبلیت کی خصوصیت ظاہر کی گئی ہو، [اس کی دوسری کتاب] لازوال، غیر فانی حقائق کا وہ مجموعہ ہو، تاریخ  
 کے ماحول حمد سے جس پر انسانیت کی تعمیر و ترقی کی بنیاد قائم کرنے کی دعوت دی گئی ہو۔ فتح نے بھی ان ہی کی  
 طرف بلایا اور ابراہیم نے بھی، موسیٰ نے بھی اور عیسیٰ نے بھی، سامنے "انبیوت" اور اللہ کے رسولوں نے ہر حمد  
 اور ہر زمانہ میں، ہر جہت کے رہنے والوں کو ان ہی کی طرف پکارا، جس کے پاس کچھ نہیں جو، مگر سب کچھ کے پلنے  
 اور حاصل کرنے کی فطری آندہ اپنے اندر وہ رکھتا ہے، چاہے کہ وہ آگے بڑھے اور جس کے پاس سب کچھ ہو  
 اس سے جو کچھ پانا چاہتا ہے پانا چلا جائے، پہلوں کو جو "الکتاب" دی گئی اس میں بھی یہی تھا اور اسی اللہ  
 کی آخری نسل میں بھی اسی کا صلے عام دیا گیا ہو۔

الکتاب کا ذکر وہ خصوصیات | بہر حال نہ جیبل نہ جوحا "رہز رکھی اس میں کسی قسم کی کمی، کی سبکی یا منفی خصوصیت  
 اور مجموعہ دہائی ادبیات | اور اسی کے ساتھ "قیما" "لازوال، غیر فانی، امٹ اور نائل" ہونے کی ایجابی و  
 مثبت خصوصیت، قانون نزول کے تحت ناقصوں کو ساحل کمال تک پہنچانے کے لیے وجود کمال یا محمد والے  
 اللہ کی طرف سے، الکتاب یعنی زندگی کا جو دستور عمل دیا گیا ہو اسی دستور عمل کی مذکورہ بالا دونوں منفی و مثبت  
 یا سبکی و ایجابی ایسی دو خصوصیتیں ہیں کہ ان کی روشنی میں "دجانی، ادبیات" کی تاریکیاں خود بخود نمایاں ہو جاتی ہیں۔  
 تہا لہذا نظر | آپ جائزہ لیتے چلے جائے، واضح ہوتا چلا جائے گا کہ ہر سیدھی سادی بات تک حمد و جل میں  
 کے بیچ جنس | پیچیدہ ترین راہوں سے پہنچنے اور پہنچانے کی کوشش کی جاتی ہے، اولیٰ کا سکون، قلب کی



راحت جو مٹی کے لٹے میں بھرے ہوئے پانی سے دھو کر لیئے اور دھونے کے بعد کسی کے قدموں پر سڑال دینے سے جس وقت چلے حاصل ہو سکتی ہے (مگر غم غلط کرنے کے) اسی مقصد کے لیے دیکھئے کہ دربارِ پے کی بنیادی تصویریں تیار ہو رہی ہیں۔ اربوں کی لاگت سے ملک کے طول و عرض میں "تھانٹا ٹھنڈ" کا جال بچھا دیا گیا ہو، اور ملک نہیں ایک ایک شہر بلکہ اب تو قصبات تک کے باشندوں کی کمائی کا مقول حصہ روزانہ غم غلط کرنے کے اسی قصے میں بھسم ہو رہا ہے۔ اور پھر بھی جو خشکی دھونے کے مفت پانی اور بغیر کسی ٹیکس کے لاہوتی و باریک باریابی سے دلوں کو میسر کر رہی ہو، تجربہ کر کے دیکھ لیجئے کہ خشکی اور ٹھنڈک کی اس کیفیت کو اس سطحِ بحال و بحال سے حاصل کرنے میں آپ قطعاً کامیاب نہیں ہو سکتے۔

امن و امان کے ساتھ زندگی گزارنے کے لیے اخلاقی تصحیح کی ضرورت کا احساس آج بھی کیا جا رہا ہے۔ پہلے کیا جاتا تھا، لیکن اسی غرض کو حاصل کرنے کے لیے بیچ و خم کی کتنی تیز مریز مریز راہ اختیار کی گئی ہو، آئندہ دنیا میں جو نسلیں پیدا ہونے والی ہیں، پیدا ہونے سے پیشتر ان کو (تکلیف) ان کے خیال و صرف خیال کو داخوں میں بچھا اُبھار کر دکھایا جائے گا، اور جو وہ نسلوں کو اپنی اخلاقی غلطیوں کا جواب ان ہی آئندہ پیدا ہونے والی نسلوں کو دینا پڑے گا۔ (اس وقت دینا پڑے گا جب جواب دینے والے دنیا سے ناپید ہو جائیں گے) کبھی تارکے کے فن کو پیشہ بنانے والے یعنی موزیمن سے ڈرایا جاتا ہے، کہ جب وہ کتابیں لکھیں گے، یا مدرسوں میں سبق پڑھائیں گے تو تمہارا ذکر اچھے فطنوں میں نہیں کریں گے کیسی عجیب بات ہو، امید باندھی جاتی ہے کہ اخلاقی بدکاریوں کو ان دھمکیوں کے دباؤ سے دالیا جائے گا۔ کامیابی کی یہ راہ ان کو سیدھی ماہِ نظر آتی، اور پیدا ہونے والوں کو اپنے پیدا کرنے والے خالق کے سامنے کھڑا کر کے جواب دہی کی ذمہ داری ان میں جو ابھاری جاتی تھی، یہی راہ ان کو تیز مریز دکھائی دے رہی ہو، اتہم اور صرف اتہم سے زیادہ جو اور کچھ نہیں ہو، باور کر دیا جا رہا ہو کہ دنیا واقعہ ہو، اور واقعہ ہی کو دہم بھرا یا جا رہا ہو، بغیر کسی معاذ سے کے حملے نے وجود بخشا، وجود کے کلمات نئے، اسی بخشنے والے ارحم الراحمین، "خالق کائنات" کی قدرت کی رحمتوں اور دھمکیوں پر بھر دے کہنے والے ہم کائنات کا ٹھکانہ گئے، مگر وہ ہم کے ان ہی الزام گھنے دلوں کی زبانوں سے جب یہ یا اسی قسم کے فقرات نکلتے ہیں کہ میں تو فطرتاً رجائی پیدا ہوا ہوں، "پُر امید رہنا اور مستقبل سے ایسے نہ ہونا، یہی ہماری جبلت ہو۔" (اور) پوچھا جاتا ہے کہ اس دربارِ ادا امید کی فریاد کیا ہے، تو پھر ان کی جو عاجلانہ ہنسیوں اور ابھی ہوئی تو جیہوں کی گھٹیاں آنی، چپ چوتی ہیں کہ سننے والا شعلہ ہی سے اپنی ہنسی کو روک سکتا ہو۔

اور میں کہاں تک گناؤں، مجھے تو تجالی فطرت کے ہر پہلو میں "پہچانچ" اور گرد گردہ کے سوا اور کچھ نظر ہی نہیں آتا، عدالت ہو یا انصاف، علاج ہو یا معالجہ، تعلیم ہو یا تعلم یا اسی قبیل کی کوئی اور چیز پہلی نظر

میں اس کی سب سے بڑی خصوصیت وہی "عزت" وہی "ہیبت" ہے۔ "کاگو کہ دھندلا سائے تم جاتا ہے۔"

لفظ ارتقاء اور | اور یہ تو عرض بھی کر چکا ہوں کہ "قانون ارتقاء" کو بنیاد بنا کر زندگی کا جو دستوں نسل بھی مرتب کیا  
مستقبل کی بے یقینی | جانتے گا اس کا مطلب یہ ہو گا کہ آج جو کچھ مان لیا گیا ہے کہ وہی سچ اور صرت سچ ہے،  
کی تسلیم کرنا پڑے گا کہ وہی جھوٹ اور صرت جھوٹ تھا، ورنہ جو کچھ آج مانا جا رہا ہے اگر کچھ بھی وہی مانا گیا تو  
ارتقاء کا یہ لفظ ہی بے معنی اور بے جان ہو کر رہ جاتا ہے، گویا ارتقائی اصول پر اصل مراد مکمل ہو چکے  
کے لیے انسانیت کے آگے نجات کی جو کشتی "میش" کی جاتی ہے اس کی پیشانی پر یہ لکھا ہوتا ہے کہ اصل تک  
ہو چکے کا سوا رہنے والوں کو یقین نہیں دلایا جاسکتا، بلکہ ممکن ہو کہ منہ ہمارے میں ہو سچ کہ وہی چیز جس کا  
نام آج نجات کی کشتی ہو ممکن ہے کہ کل وہی "گرداب بلا" اور "لعل موت" کی شکل اختیار کر لے۔

کامیاب مستقبل | اور وہی کے مقابلہ میں دوسرا "جہاز" بھی کھڑا ہوا ہے جس میں ضمانت کی جاتی ہے کہ یہ جہاز  
کی ضمانت | سے لے جانے والوں کو لے جائے گا، اور قطعی طور پر ہر ایک کو ڈانگائے بغیر، ساحل تک پہنچا

۱۱ | اس سورت پر ایسا دلچسپ مثال کا خیال آ رہا ہو، سادہ و کلاسیکی کی دل شکنی مقصود نہیں ہو بلکہ جو سمجھانا چاہتا ہوں، اسکی سورت  
توضیحی مثال کی حیثیت سے، اس واقعہ کا ذکر کر رہا ہوں، سرسید مرحوم نے جب علی گڑھ کا کالج قائم کیا تو انھوں نے اعلان فرمایا کہ  
"ہم اس دن خوش ہوئے جب کہ ہماری قوم نے خدا کے واسطے اپنے ثواب کے لیے لکھ اپنی قوم کے لیے  
کو شش کرے گی، اور لے گی کہ میں اپنے اچھے اچھے پاؤں، اپنی جان، اپنی محنت سے، اپنے روپے کے  
بدلے خدا کو خریدنا چاہتا ہوں، اور نہ بہشت کو، بلکہ اپنی قوم کو۔"

(تقدیب لائٹنگ ۱۱۱۱ و ۱۱۱۱)

الرحمن بیداری راہ کی تیز رفتاری کے لیے خدا کے جیکے دینے کا تحریر تم کر چکے ہو، اس کی راہ میں وہ سوا سفر میں جتنا تم لوگ اس سے  
بہت زیادہ پاؤ گے، یہ صاحب بچا رہنے اس کا انکار کیا، آمدنی مسلمانوں سے جتنی توقع تھی وہ مل نہ ہوئی تو ان ہی بیدار صاحب  
نے جو فرماتے تھے کہ "اشرک لیے، ثواب کے لیے، جنت کے لیے جو دے گا میں اس سے خوش نہ ہوں گا۔" ان کو دیکھا گیا کہ کالج کی  
آمدنی کی توفیر کے لیے جیسا کہ موری خلیل احمد صاحب نے مدینہ مستقبل میں لکھا تو (سرسید) وہ یہ حاصل کرنے کے لیے وہ کچھ طریقے  
مثلاً لائٹ میں بھی وہ فیروز کے اختیار کیے، اور اسی پر بس نہیں فرمایا، بلکہ ایک بار علی گڑھ کی سالانہ نمائش میں تو ہی مقیم تھے، جس سے  
میں کچھ ایک آدمی نظر آجایا، یعنی پناہ گزین تھے، انہوں نے نظم کیا اور خود سرسید اور ان کے سرکار کا کہ جس حد خدا نے بڑی  
جھکاؤ، جیوں دے ان بزرگوں نے، انگریزوں کا فرض، انجام دیا، مگر یہی راہ وہ چھوڑا، اس میز پر بھی راہ میں ہی یہ لکھ لکھ  
صاحب نے کہا ہے، ان تمام عقیدوں میں کوئی حب و غواہ کا سامنا نہ ہوئی۔ (۱۱۱۱ و ۱۱۱۱)



دیا جائے گا۔ اس نہایت نامے پر تازہ سچ انسانی کے ہر دور کی برگزیدہ ترین ہستیوں کی تصدیقی ہر سببیت میں نور کی  
 ۱۱۔ ہدایت کی، موسیٰ کی، عیسیٰ کی، محمد مصطفیٰ علیہ وسلم، الخیرین سارے انبیاء اور بنی آدم کے سامنے رہے۔ انہیں  
 کے دستِ روشنِ حروف میں اس نہایت نامے پر جگہ رہے ہیں۔ اب آپ کو اختیار ہو کہ ان دونوں بیخون میں سے اپنی  
 نہایت اہم کے لیے جس کا جی چاہے انتخاب فرمائیے۔

۱۲۔ سورہ کھف کی تلاوت اور | اب سمجھ میں آتا ہے رسول اللہ مصطفیٰ علیہ وسلم کی ان حدیثوں کا مطلب جن میں فرمایا گیا  
 کہ جہاں قرآن کی حفاظت کا رواج ہو گا وہاں کھف کی ابتدائی آیتوں کے یاد رکھنے والے دجال کے فتنے سے محفوظ رہیں گے۔  
 حالانکہ ابھی آپ کے سامنے کھف کے ابتدائی حصے کی پہلی سطر سے جس کے ہونے صرف ان ہی نتائج کو پیش کیا گیا ہو  
 جن کے متعلق یہ امید کی جاتی ہو کہ خواص کے ساتھ عوام بھی اگر غور کریں گے تو مستفید ہو سکتے ہیں۔

اسی سطر کے بعض الفاظ سے کچھ اور بھی چیزیں سمجھ میں آ رہی ہیں، خصوصاً حدیث کے لفظ کی اشاعت جہاں  
 ذاتی یا صفاتی اسم کے "ہ" کے ضمیر غائب کی طرف جوئی گئی ہو اپنے خاص مقام کے لحاظ سے یہ سطر بھی خصوصی توجہ کا  
 مستحق ہو۔ مگر اس کی تشریح میں غیر معمولی طوالت بھی ہوئی، اور عوام بے چاروں کی رسائی سے اندیشہ ہے کہ کہیں  
 دور نہ ہو جائے۔ پس اکھف کی پہلی سطر یا پہلی آیت کے متعلق جو کچھ بھی ادا کر دیا گیا۔ اسی پر قناعت کر کے آئیے اب  
 آگے بڑھیں۔

۱۳۔ دوسری آیت کا، خان | لیتن ذر رنا کہ دھکائے کے لفظ سے دوسری آیت کا آغاز کیا گیا ہو، اور بجائے کہانے  
 اور شام کے نسبتاً زیادہ واضح اور صاف لفظوں میں قرآن کا یہ بیان شروع ہوتا ہے۔  
 ۱۴۔ تین سوال | جیسا کہ میں نے عرض کیا دھکی سے اس بیان کی ابتدا کی گئی ہو، قدرتی طور پر تین سوال اس دھکی کے  
 متعلق پیدا ہو سکتے ہیں، یعنی

۱۔ کس چیز کی دھکی دجال فتنے سے قتل رکھنے والی اس سورہ میں دی گئی ہے۔  
 ۲۔ کیا یہ دھکی عام ہے یا کسی خاص طبقہ اور خاص قسم کے صفات و احساسات رکھنے والوں کی طرف اس  
 دھکی کا رخ ہو۔

۳۔ اگر عام نہیں بلکہ دھکی کا رخ کسی خاص طبقہ کی طرف ہو، اور یہی بیان بھی کیا گیا ہے تو سوال یہ پیدا  
 ہوتا ہو کہ جن کی طرف دھکی کا رخ ہے ان کے خصوصیات کیا ہیں،

ان تینوں سوالوں کا جواب بعد کی آیتوں میں دیا گیا ہو۔ اب میں آپ کے سامنے قرآنی الفاظ کی روشنی میں

ابھی تینوں سوالوں کے جوابوں کو پیش کرتا ہوں۔

(۱)

کس چیز کی دھمکی دی گئی ہو؟ یہیں پہلا سوال تھا۔ تباہی فتنے کی جن خصوصیتوں کو بیان کر چکا ہوں، ذرا ان کو دماغ میں تازہ کر لیجئے، میں تو سمجھتا ہوں کہ آپ کو بھی خیریت ہوگی کہ تیرہ سو سال پیشتر سرزمین عرب کی بیابانی آبادی میں اس پیشین گوئی کا اعلان الہامی امداد کے بغیر کیسے ممکن تھا۔

کلیدی لفظ جس کے سمجھ لینے کے بعد واقعہ خود آپ کے سامنے آکر کھڑا ہو جائے گا وہ "باس" کا لفظ ہے۔ یوں تو لغت میں مثلاً قاموس کے فارسی ترجمہ مفتی الادب میں "باس" کے لفظ کو لکھ کر حسب ذیل معانی درج کیے ہیں، یعنی "بیم و عذاب"، "سختی و قوت و حرب و دلیری" مگر سارے معانی جو اس لفظ کے نیچے درج کیے جاتے ہیں، قد مشترک ان کا اگر نکال جائے تو یہی ہو سکتا ہو کہ فطرت انسانی میں ناگواری جن حالات و اوضاع سے پیدا ہوتی ہے، منجملہ دوسرے الفاظ کے عربی میں اس کی ایک سیریز "باس" بھی ہے، مگر یہ تو "باس" کی لغوی تشریح ہے، قرآن میں ایک سے زائد مقامات میں اس لفظ کو استعمال کیا گیا ہو، مثلاً عرب کے یہود کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہو۔ "بِأَسْخَرِهِمْ نَبِيَّهُمْ شَيْدِیدٌ" یا عذابوں کا ذکر کرتے ہوئے کہ کبھی وہ ادھر سے آتے ہیں اور کبھی نیچے سے، اسی طرح عذاب بھی کی ایک شکل یہ بھی ہو کہ غفلت ٹکڑیوں میں بانٹ کر "یذیق بعضهم باس بعض" کا منظر قدرت کی طرف سے قائم کر دیا جاتا ہو جس کا مطلب یہی ہو کہ ایک کی چوٹ دوسرے کو لگائی جاتی ہے۔ اسی طرح سورہ البقرہ میں صبر کرنے والوں کی تعریف کرتے ہوئے "وحین المہاس" بھی فرمایا گیا ہے، الغرض یہ اور اسی قسم کے دوسرے مقامات میں "باس" کے لفظ کی جو تفسیر کی گئی ہے، اس سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ حسب رد قتال یا جنگ کی وجہ سے جو دکھ اور تکلیف لائی جاتی ہے ہر فریق کو پہنچتی ہو، قرآن اسی دکھ اور تکلیف کو "باس" کہتا ہے گویا یہ ایک قسم کا قرآنی محاورہ ہو۔ اس محاورے کو پیش نظر رکھیے، اب سوچئے ان قرآنی الفاظ کو۔

لیند و بلسا شدید امن لدند، تاکہ دھمکائے باس شدید سے جو لدنی ہے۔

"باس" کا مفہوم تو تعین ہی ہو چکا، جو جنگ اور جنگ سے پیدا شدہ مصائب اور تکلیفوں کی تعبیر ہو آگے "شدید" کی قید کا اضافہ کیا گیا ہو جس کا مادہ شدت سے ہو، شدت سختی کو کہتے ہیں، معلوم ہوا کہ جنگ اور امن کے لائے ہوئے مصائب جن کی دھمکی دی گئی ہو وہ معمولی نہ ہوں گے، اور بات اسی پر ختم نہیں ہوتی، قرآن میں شرمیکہ کے بعد "من لدند" کا لفظ ہو، "لدنی" اس کا اردو ترجمہ کیا گیا ہو جس کا مطلب ہو غیر باہمی طور پر براہ راست قدرت کی طرف سے پہنچنے والی چیز، اسی طرح اس طرح کے مفہوم کی ایک



”معلم لدنی“ کہا جاتا ہے ایک قسم علم کی تودہ ہوتی ہے جسے تعلیم کے مقررہ طریقوں سے حاصل کیا جاتا ہو۔  
 دوسری قسم علم بنی کی ایک یہ بھی سمجھی جاتی ہو جو عالم کو اسباب کے توسط کے بغیر براہ راست حق تعالیٰ کے حضور  
 سے عطا کیا جاتا ہو۔ اسی قسم کا نام اردو میں بھی ”معلم لدنی“ مشہور ہو گیا ہو۔ بنظاہر یہ محاورہ اسی سورہ انف کے  
 دوسرے مقام سے ماخوذ ہو۔ یعنی موسیٰ (علیہ السلام) کی ملاقات جس شخص سے ہوئی تھی، سمجھا جاتا ہو کہ ان کا  
 نام خضر (علیہ السلام) تھا، ان ہی کی دوسری خصوصیتوں کے ساتھ ایک خصوصیت  
 اَشْتَبَا مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا • دیا تھا میں نے اس کو (یعنی حضرت خضر علیہ السلام  
 کو) اپنے حضور سے علم!

جیسی بتائی گئی ہے۔

ہر حال ”باس شدید“ کے ساتھ ”من لدنہ“ کا اضافہ دھکی میں جو کیا گیا ہے، بغیر کسی تاویل کے  
 اس کا یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے کہ یہ شدید جنگ جس کی دھکی دی گئی ہے۔ اسباب و اسلحہ سے بالاتر ہوگی  
 اور براہ راست قدرت کی طرف سے ایسے ”من لدنی“ حالات پیش آئیں گے کہ اسباب کی راہ سے مقابلہ  
 کرنے والوں کے سامنے عقلی داؤد بیچ اور منکری انگ و دود، ذہنی اُدھیر بن سب بے کار ہو کر رہ جائے  
 گی، کیونکہ اسباب کی راہ سے تو ان ہی چیزوں کا مقابلہ ممکن ہے جو اسباب ہی کی راہ سے ہو رہی ہوں، لیکن  
 اسباب کا حجاب جب اٹھا دیا جائے، اور من لدنی قانون کے تحت براہ راست جن حالات کو قدرت کا ہاتھ  
 پیدا کرے ان کا مقابلہ کس کے بس کی بات ہے۔

لے قرآن کے جن الفاظ پر بحث کرتے ہوئے مولانا یہاں تک پہنچے ہیں ان کے بعد یہ آیت آتی ہے  
 وَ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ  
 اَللّٰهُ الْعَاقِبَةُ اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا  
 کس کام کرتے رہتے ہیں۔ بلا شک و شبہ ان کے لیے جو  
 حسن ہو۔ مگر رہیں گے اس میں ہمیشہ ہمیش۔  
 اس آیت کا مفسر چونکہ نہ تو دعائی فقرہ کے ملبورادوں پر تنقید یا ان کے طرز فکر کی غلطی اور ان کے لیے  
 کسی وحید و متحد پر ہے جو نہ اس فقرہ کے ایام میں اہل ایمان کے لیے کسی ہدایت اور ہمنامی سے غرض سورہ کعبہ کے جن  
 خاص اشارات کی طرف متوجہ کرنا اس مضمون کا مقصد ہے ان سے آیت کا بظاہر کوئی تعلق نہیں جو اس لیے  
 طوائف سے بچنے کی خاطر مناسب تو یہی تھا کہ مضمون کے اس حصہ کو حذف کر دیا جاتا، مگر آگے ایک موقع پر چونکہ  
 مولانا نے اس حصہ کا حوالہ دیا جو اس لیے ضروری معلوم ہوتا ہو کہ اس موقع پر مولانا نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہے

(۲)

من لدنی بہ من شدید | ناکر و نکاتے ان لوگوں کو جنہوں نے کہا کہ اللہ نے صاحبزادہ بنالیا :  
کی دھمکی کا نشانہ "نہیں ہے اس کا علم ان کو کچھ بھی دانا کو ہے اور نہ ان کے باپ دادا کو پتہ۔

"بڑی بات ہے جو ان کے منہ سے نکل رہی ہے"

"نہیں بول رہے ہیں دے مگر صرف جھوٹ"

تقریباً لفظی ترجمہ ہے کہ ان کی (سورہ کہف کی) ان باتوں کا معنی :-

"لَیْسَ ذَٰلِکَ بَشَیْءٌ قَالُوا اَلْحَدِّ اَللّٰهُ وَلَکَ دَآءٌ"

"مناظرہ میں جلیں۔ ولا کذباً تبعہ"

"کہہ دت کلمہ تخریج میں آفتوا تبعہ"

"اِنَّ تَقُولُوْنَ اِلَّا کَذِبًا"

اور اب آپ کے سامنے سورہ کہف کے ان ہی چار فقرہ پر بحث کی جائے گی۔

عرصہ کرچکا ہوں کہ من لدنی باس شدید رخ و حضور ہی سخت جنگ کی آج منی کے اس سوز کی  
گویا ابتدا کی گئی ہو اس دھمکی کے سعلق یہ سوال کہ اس کا رخ آیا ساری انسانیت کی طرف ہو یا بنی آدم کے کسی  
خاص طبقہ کو اس دھمکی کا قرآن نے نشانہ ٹھہرایا ہے؟ دراصل اسی سوال کا جواب مذکورہ بالا آیات میں دیا گیا  
ہے۔

جیسا کہ ظاہر ہے کہ خالق عالم کی طرف سے دلالت کے عقیدے کا اقتساب یہ عیسائیوں کا صرف عقیدہ ہی  
نہیں بلکہ اسی "اعتقاد" پر عیسائیت یا کرسچنٹی کی بنیاد قائم ہے۔ عیسائیت کا اول بھی یہی ہے اور آخر بھی

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ

اس کا خلاصہ ذکر کر دیا جائے

اسی آیت کے ان میں مولانا نے ارشاد فرمایا ہے کہ من لدنی باس شدید کی دھمکی نہ ماننے والوں کو دینے کے لیے اہل ایمان  
اور ایمان نہ لایا ہو کر ان کے لیے اس میں لدنی مذہب کے دور میں کوئی پریشانی کی بات نہیں ہو گی اسیابی کا روز کا قصہ تمہارے  
کے بعد ہر ایک کے "خوف و حجاز" کو ختم کر دے گا۔ "سبب" یہی کہ طرف تھا۔ اب اس کی قیمت تھا۔ سامنے آتے گی :-  
اور وہ غیر قابل ہوگی۔ مرتبہ۔ اسی طرح کہ گزشتہ محاورے میں مولانا نے تین سوال قائم فرمائے تھے۔ کیا کا جواب تو گزشتہ چکا ہائی  
سوال سے دے چکے تھے۔ ایک ہی سال کے۔ وجہ تھے اسیلے مولانا نے ان دونوں کے جوابات کو ایک ہی میں ملا دیا ہے۔ مرتبہ۔



یہی ہے۔ دسج عیسائیوں کی بڑی اکثریت یورپ و ارمینیا کا رہنے والا ہے جس کو محمل و سب لفظوں میں یہی براہ راست برعکس میں لکھ دیا، باوجود شہید کا ان ہی ممالک اور ان کے بادشاہوں کی طرف سے۔

قابل غور بحث ہے | یہ ہو سکتا تھا کہ کسی مختصر لفظ مثلاً "انصاری" یا اسی قسم کے اور اس الفاظ سے ہی مفہوم کو تسلیم کرنا ادا کر دیا جاتا کہ دیا جاتا کہ دھمکا یا جاتا ہے۔ انصاری کو یا عیسائیوں کو، مگر باوجود شدید اختصار پسندی کے ان ہی عیسائیوں کی تعبیر مذکورہ بالا الفاظ سے ہوئی تھی جو اور انہی میں ان کے اس عقیدے کی تعبیر میں ایک سے زیادہ فقرہ جو قرآن نے اس موقع پر استعمال کیے ہیں ان میں صرف یہ ذکر واجب ہے؛ ایسے الفاظ ہیں کہ ان پر غور کیے بغیر صرف یہ کہتے ہوئے کہ مراد ان الفاظ سے عیسائی تھے، جہر بھی آدھی گزروا جس جیسے عموماً لوگ گزرتے ہیں۔

مگر آدمی کو کتاب کے ساتھ اس کی عبارت دلوں میں کیسے پیدا ہوتی ہے؟ یہ اس کو سوچ کر کاٹب اٹھتا ہوں، یہ خالق عالم کلام ہے، یہی خالق عالم کلام ہے جس کا کام عالم کا موجودہ نظام ہے، جب اس کے کام کی ایک بڑی خصوصیت یہی ہے کہ لفظ ہر دیکھنے میں خواہ وہ جتنا بھی مسترد ہو جتنا نظر آئے، آیت کے حقیقی ذات ہی کیوں نہ ہوں، لیکن ان ہی ذات میں سے کسی ذمے کو لے کر لوگوں نے جب سوچا اور سوچنے کا جو حق تھا اسے ادا کیا۔ تو کون نہیں جانتا کہ اسی ایک ذمے سے قوت کا طوفان اُبھرا، کیسا طوفان؟ جس کے کام کا یہ حال ہو انصاف شرط ہے، اسی عجیب و غریب نرالے کام دے کا کام جب ہمارے سامنے آئے تو کیا اس کے ساتھ یا انصاف ہو گا کہ جس مطلب کو چار متعلق فقرہ میں اس نے ادا کیا ہے اسی مطلب کو ایک لفظ "عیسائیوں" یا "انصاری" یا اسی قسم کے لفظ و لفظ سے ادھر کے اس خوش فہمی میں مبتلا ہو جائیں کہ خدا کے کلام کو ہم نے سمجھ لیا، اور اس کے سمجھنے کا جو حق تھا اسے ادا کر دیا؟ مگر کیا یہ ممکن ہے؟

بہر حال اسی نقطہ نظر کو سامنے رکھتے ہوئے آئیے اور تسلیم کر لیں کہ خداوند نے ان چار آیتوں اور جن الفاظ یہ آیتیں مشتمل ہیں ان پر غور کیجئے۔

(۱)

عاص توبہ | اَلَيْسَ الَّذِيْنَ قَالُوْا اَتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا اَمَّا ذٰلِكَ فَحَمَاقَةٌ اُنْ لَّوْكَوْنَ كُوْنُوْنَ لَمْ يَكُنْ لِّلّٰهِ شَيْءٌ  
کائن لفظ | بڑا لیا، یہی پہلا فقرہ ہے، جن الفاظ میں عیسائیوں کے بڑا ہی عقیدے کی تعبیر قرآن نے اس مقام کی ہو، ان میں سب سے زیادہ توجہ کا مستحق میرے نزدیک یہ لفظ ہو۔ اردو میں عموماً لڑکا، بیٹا، بچہ وغیرہ الفاظ سے ولد کا ترجمہ کر دیا جاتا ہو۔ شاید کہ ایسا سمجھا جاتا ہو کہ عربی میں ابن کا جو دوسرا لفظ ہو اس میں ولد سے اس لفظ میں معنی کے اعتبار سے کسی قسم کا کوئی فرق نہیں ہے گویا دونوں ہم معنی مراد الفاظ ہیں۔

بگڑا ہوا نال واضح ہو سکتا ہے کہ ولد کا لفظ ولادت سے ماخوذ ہے، فارسی میں زادن اور اردو میں جنما جیسے  
 معنی ہیں جس کا مطلب یہی ہوا کہ ولد کسی کا جب کسی کو بہر شہر آتے ہیں تو گویا ہم یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ولد اس شخص  
 سے پیدا ہوا ہے اور وہ درحقیقت ایسا ہی ہے۔ ولادت اور زائیدگی، یعنی جنم کا تعلق رکھتا ہے۔ اب ہمیں یہ سوچنا چاہیے کہ  
 سلوک یا جسے ولادت کے اس لفظ کی اطلاق دہان کی جس صورت پر کیا جاتا ہے اس کی واقعی حقیقت  
 بتانا ہوتی ہے؟

لیکن والد کے فرض کیجئے کہ زید ولد ہو اور عمرو مثلاً اس کا والد ہے، ان دونوں کے باہمی تعلق کی نوعیت کیا  
 تعلق کی نوعیت ہوتی ہے؟

آئیے کیا عمرو والد اپنے ولد زید کا خالق ہوتا ہے، یعنی زید کو کتم عدم، اور مطلق نہی کے پردے سے نکال کر  
 وجود اس کو وجود عطا کرتا ہے؟ یقیناً واقعہ کی یہ قطعاً غلط تعبیر ہوگی۔ زید یونہی کی شکل میں والد کے اندر نمودار ہوتا  
 تھا اور عمرو جو والد ہے صرف اسی حوزہ یا نطفہ کو زید کی ماں کے رحم میں منتقل کر دیتا ہے، ولد یعنی زید .....  
 وہ، وجود کے ساتھ صفات، صفات کے ثمرات و نتائج، ان میں سے کسی چیز کو اپنے والد عمرو سے نہیں پاتا،  
 بلکہ بقول تھنے والد کی حیثیت والد کے حساب سے صرف ایک گندگاہ ہوتی جو جس سے اپنی ہستی کی ایک خاص  
 شے (یعنی عالم حوینیت یا نطفیت) میں ولد کو گدڑنا پڑتا ہے۔ حیثیت کو ہست کرنا، اگر خلق کے ہی معنی ہیں تو  
 معنی کی رو سے قطعاً نہ والد کا کوئی والد خالق نہیں ہوتا، اور خلق کا ترجمہ اگر گھڑنا کیا جائے جیسے سنا سونے چاندی  
 ذیور گھڑتا ہے، یا پتھر پر تراش تراش کا عمل کر کے بُت تراش محمد یا بُت وغیرہ بناتا ہے تو اس معنی کے رو سے  
 والد اپنے والد کی مخلوق نہیں ہوتا۔ کیونکہ والد میں صفات و کمالات کا جو سرمایہ بھی پایا جاتا ہے، اس میں والد کو  
 ناگہرب جانتے ہیں قطعاً غلط نہیں ہوتا، والد بیچارہ تو یہ بھی نہیں جانتا کہ جس نطفہ کو اس نے منتقل کیا ہے  
 مرد بن کر پیدا ہوگا یا عورت بن کر، اس کی ظاہری شکل و صورت کیا ہوگی اور باطنی صفات اس کے کیا  
 ہوں گے؟ ظاہر ہے کہ جن چیزوں کو وہ جانتا ہی نہیں ان ہی کو وہ غریب بنائے گا کیا؟

پنے والد کا یہ پہلی قابل غور بات جو والد کے اس خاص لفظ سے سمجھ میں آتی ہو، حاصل جس کا یہی  
 نہیں ہوتا ہوا کہ والد شہر لانے کا مطلب یہ ہو کہ والد اپنے والد کا مخلوق نہیں ہے، کسی معنی اور کسی حیثیت  
 کا مخلوق نہیں ہے۔

پنے والد کا اب دوسری بات جو اسی ولد کے لفظ کا قدرتی اقتضا ہے، اسے بھی سوچئے، آپ جانتے ہیں کہ  
 گھوڑے سے جو چیز قانون ولادت کے تحت پیدا ہوگی وہ گھوڑا ہی ہوگی، اور جیسے گھوڑے سے  
 نہیں، بلکہ گھوڑا ہی پیدا ہوتا ہے، یہی حال ہر اس چیز کا ہے جس میں والد ولد ہونے کا خلق پایا جاتا ہو،



آخر میں یہ سمجھنا چاہیے کہ جو ہے جیل، اگر سے لے لڑائی کی ولادت کا تہا کس نے دیکھا ہے؟  
 عقیدہ ملت یہ دونوں مقدمات جو بدانتہا فیکری تاویل و توجیہ کے لفظ ولد سے سمجھ میں آتے ہیں ان کو سامنے رکھ کر  
 کے لوازم لیجئے اور اب سوچئے کہ ان شرعیہ خیالات عالم دینان عقیدوں و عقائد کے لیے ولد  
 ٹھہرانے والوں نے ولادت کے اس دعوے کو اپنا عقیدہ بنا کر درحقیقت کیا مانا ہے اور اپنے دین و ایمان  
 کی بنیاد انھوں نے کس چیز پر قائم رکھی ہے؟ یقیناً یہی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی دوسری ہستی بھی ایسی ہو جو خدا کی  
 مخلوق نہیں ہے، نہ خود خدا کی مخلوق ہو اور نہ اس کے صفات و کمالات خدا کے پیرائے ہوئے ہیں، یہ تو عقیدہ  
 ولادت کا سببی پہلو ہوا، یعنی ولد، ولد کی ذات، اس کے صفات و کمالات، اللہ تعالیٰ کے اصل خلیق کے دین منہ  
 نہیں ہیں، یعنی خدا کے وہ مخلوق نہیں ہیں، یہ تو پہلے مقدمہ کا استنباط ہوا۔

اور دوسرا مقدمہ، یعنی وہی بات کہ گھوڑے سے گھوڑا، باغی سے باغی، اونٹ سے اونٹ ہی پیدا  
 ہوتا ہے، تو قانون ولادت کے تحت خدا سے (العیاذ باللہ) پیدا ہونے والا ولد نیز خدا کے اور کیا ہوگا؟  
 "گھوڑے سے گھوڑا ہی پیدا ہوتا ہے" اس کا مطلب جیسے یہ ہے: اور اس کے سوا جو ہی کا سکتا ہے، اگر  
 ہونے والے (ولد) گھوڑے میں گھوڑا اپنے کے ان سارے صفات و لوازم کا طور ضروری اور ناگزیر ہو جو اس کے  
 والد گھوڑے میں پائے جاتے ہیں، تو خدا کے لیے ولد کا عقیدہ رکھنے کے کیا ہیں معنی نہ ہوئے کہ  
 خدا ہی کے سارے کمالات کے متعلق ہم یہ مان رہے ہیں کہ خدا کے اس ولد میں بھی پائے جاتے ہیں۔

لفظ ولد کا فائدہ یہ ہے وہ عیب و عیوب پر مبنی اس عقیدے کی جس پر میسائیت کی بنیاد قائم ہے، اس عقیدہ  
 سے بچ پوچھئے تو "ولد" ہی کا یہ لفظ پردہ ہٹا سکتا تھا۔ ورنہ ابن کا لفظ جسے عموماً ولد کا مراد سمجھا جاتا  
 ہے، خود اس لفظ کی ساخت میں ایسی کوئی چیز شریک نہیں ہے جس کے سوا اس سے عیسائیت کی اس بنیاد  
 اور مکروہ ترین شکل کو ہم بھانک سکتے.....

ابن اور ولد کا فرق | بلکہ سچی بات تو ہے کہ اپنے ولد یعنی زائیدہ اولاد سے محبت اور شفقت و مہربانی کے جس تصور  
 کو آدمی نظر ثانی رکھتا ہے، یہی غلطی کسی ایسی ہستی سے اگر پیدا ہو جاتی جو ولد نہ ہو تو ان کے لفظ سے  
 اس کو مخاطب کرنے کا عربی میں معلوم ہوتا ہو، کہ عام و عام تھا، خود مسلمان ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ حسن  
 ابناء اللہ دہم وگ خدا کے بیٹے ہیں، یہود بھی اس کا دعویٰ کیا کرتے تھے، مطلب ان کا یہ ہوتا تھا کہ دوسری  
 نسلوں کے مقابلہ میں اسرائیل کی اولاد یعنی بنی اسرائیل سے خدا اسی قسم کا رعبہ اور تعلق رکھتا ہو جو کسی بیٹے کے  
 ساتھ باپ کا ہوتا ہے، دوسرے نفلوں میں یوں کہتے کہ اپنے آپ کو یہودی "خدا زادہ" یا ولد اللہ (العیاذ باللہ)

بشر نہیں سمجھتے تھے بلکہ بارگاہ رب اعظم میں غیر معمولی امتیازی مقام رکھتے ہیں وہ اس کے مدعی تھے اور اس کی تعبیر لحن ابناء اللہ سے کرتے تھے قرآن میں سرن یہ فرماتے ہوئے کہ :-

قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ غَافِلِينَ  
اِنَّكُمْ لَشَرٌّ مِّنْ خَلْقٍ

ہیزوں میں سے ایک جزو نہیں خود نے پیدا کیا۔

ان کے اس دعوے پر اور کوئی تنقید نہیں کی ہے۔

آخر ابن اللہ کا دعویٰ اور "ولد اللہ" کا دعویٰ دونوں کا کمال ایک ہی اگر قرار دیا جائے تو پھر عیسائیوں کی اس عقیدے کے ساتھ خصوصیت ہی کیا باقی رہتی ہو۔ "ابناء اللہ" ہونے کے مدعی تو قرآن ہی کے روئے خود یہودی بھی تھے۔

کچھ بھی ہو، ولہ کا قرآنی لفظ جس کا بار بار اعادہ تقریباً ہر اس موقع پر کیا گیا ہو جہاں جہاں عیسائیوں کے اس عقیدے کا ذکر اس کتاب میں پایا جاتا ہو، میرے نزدیک براہ راست قرآن کا یہی ایک لفظ سمجھا رہا ہے کہ حقیقت عیسائیوں کا عقیدہ یہ ہو کہ خالق عالم کے سوا ایک اور خالق بھی ہو جو خدا کی مخلوق بھی نہیں ہو، اور ساری خدائی صفات و کمالات کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہو، اگرچہ عیسائی اس کو اللہ نہیں بلکہ ولد اللہ کہتے ہیں، مگر ولد اللہ ہونے کا مطلب ہی یہ ہو کہ وہ بھی اللہ ہے۔

بشرک کے تمام مذاہب میں اس میں شک نہیں کہ آیات زیادہ دوسرے الفاظ میں چاہیے تو کیے کہ حق تعالیٰ سے تعلق و حیدر خالق کا اعتقاد رکھنے والے مسلمان میں طرح طرح کے شاخسانے مختلف زمانوں میں نکالے گئے، شرک و بت پرستی اور ان کی بے شمار گوناگوں پیچیدہ شکلوں میں تو میں ان ہی شاخوں کی راہ سے الجھتی رہا میں مگر زیادہ تلخ کی شہادت یہی ہو کہ شرک کی بدترین شکلوں میں بھی اس کا یقین کہ اس عالم کا پیدا کرنے والا صرف ایک ہی ہے، دلوں سے کبھی نہیں نکلا، تاریخ مذاہب کا جو طومار آج دنیا میں موجود ہو اس میں صرف ایران کے ایک توفیق فرقہ محسن نامی کے متعلق کچھ اہرمین دیزدان یا نور و ظلمت کے عقیدے کو جنوب کر کے کہنے والے کہتے ہیں کہ یہی ہے۔ بھائے ایک کے دو ستیاں جو سیوں کے نزدیک ایسی مانی جاتی ہیں جن میں کوئی ایک دوسرے کا خالق نہیں بلکہ کائنات کی بعض چیزوں کو کہتے ہیں کہ یزدان نے پیدا کیا ہو اور بعضوں کو اہرمین نے، یا ان میں بعض تو ایسے دیوتا دیوتا ہیں اور بعض ظلمت سے، اگرچہ جو سیوں کی طرف اس عقیدے کے انساب کو تحقیق نے انفراتر از حد و پاس ہے، لیکن مان بھی لیا مبات کو جو کسی کسی زمانے میں اس کے قائل بھی رہے ہوں تاہم ان کی بات اتنی



بودی اور کبھی تھی کہ ملکی سیا ذہنی چوٹ چوٹانے کے لیے کافی ہوگی تھی نہ ۔

[بہر حال] لاشرکت کی پوری تاریخ ایک سے زائد خالق کے ذکر سے خالی نظر آتی ہے، البتہ بحر کے کونے کونے کو لوگوں نے چھان مارا، مگر جہاں کہیں انسانی آبادی ملی وہاں خالق عالم کی توحید کا عقیدہ بھی ملا، اور خالق کے سوا جن چیزوں کو بھی بنی آدم نے مختلف زمانوں میں پوجایا، اپنی امیدوں کا ادنیٰ لمبا اور ٹھکانہ ان کو ٹھہرایا تو اس مقابلہ کی بنا پر [ٹھہرایا کہ باوجود مخلوق ہونے کے زندگی کے مشکلات کے حل میں ان کو دخل ہو۔

شرکین کے مقابلہ | مگر اس مقابلہ کی بنیاد بھی صرف ایک لفظ کے نہ سمجھنے پر موقوف ہے۔ یعنی خود مخلوق کی بنیاد کا لفظ۔

مخلوق کا خیر مخلوق | ایسی ہستی جو مخلوق ہو اس کے تعلق کی نوعیت اپنے خالق کے ساتھ کیا ہوتی ہے؟ یا اس کے تعلق پر قیاس کی نوعیت کیا ہونی چاہیے؟ لوگوں نے سامنے کی مثالوں کو دیکھ کر ایک رائے قائم کر لی اور یہی بے بنیاد رائے سارے مقابلوں کی بنیاد بنی ہوئی ہو، یعنی ان کے سامنے یا تو ایسی چیزیں ہیں جن میں کوئی دوسرے کی مخلوق نہیں ہے، مثلاً زید اور عمرو آدمی ہیں، غلام ہے کو نہ زید ہی عمرو کا مخلوق ہو اور نہ عمرو زید کا، ہم انکی قسم کی چیزوں کو دیکھ کر فیصلہ کر لیتے ہیں کہ زید و عمرو ان دو بہتوں کے تعلق کی جو نوعیت ہو، کچھ ایسی نوعیت یا انکی قسم کا

۱۔ ان کی طرف اس عقیدہ کی توجیہ میں بڑی سے بڑی بات جو منسوب کی گئی ہے وہ یہی ہے کہ عالم کا موجودہ نظام خیر و شر اچھا اور برا دونوں سے مل کر ہوا ہے، ہمیں خدا یا بڑیاں، جو خیر مطلق ہے اس سے یہ کیسے منسوب کیا جائے کہ تمام شرور اور برائیوں کا پید کرنا والا بھی ہم ہے؟ کہتے ہیں کہ ان ہی شرور اور برائیوں کی پیدائش کی تصحیح کے لیے اہرمین کے وجود کا یہ دھان کے ساتھ اضافہ کیا گیا تھا، مگر ذرا سوچئے بھلائی اور برائی کے جن صفات کو ہم دنیا کی چیزوں کی طرف منسوب کرتے ہیں ان کی ذاتی حالت کیا ہے، اور اصل ایک ہی چیز ہوتی ہے، مثلاً آگ ہے، جب تک ہمارا کھانا پکاتی ہے ہمیں خوشی بخشتی ہے تو ہم اس کو خیر سمجھتے ہیں، مگر اسی آگ سے جب ہمیں کبھی نقصان پہنچتا ہے، مگر جل اٹھتے ہیں، جاؤر یا آدمی بجھنے لگتے ہیں تو اسی آگ کو ہم بدترین چیز سمجھنے لگتے ہیں۔ الفرن و استعمال کے اختلاف سے ایک ہی چیز ہونے کے جو کبھی خیر کبھی شر بنتی رہتی ہے، غریب جو میں نے خیال کر لیا کہ شر و خیر کے الفاظ ایسے الگ الگ ہیں۔ اسی طرح واقع میں بھی شر کا وجود خیر سے اور خیر کا وجود شر سے الگ ہو کر اس عالم میں پایا جاتا ہے۔ مگر اس لفظی مقابلہ پر قہر ہو جانے کے بعد کہ ایک ہی چیز اس عالم کی شر بھی خیر بھی رہتی ہے، اور خیر بھی، کیا ایک مخلوق کے دو خالق کی قیاس کا مذہب ان میں زندہ رہ سکتا ہے؟

ذمیت خالق و مخلوق کے تعلق کی بھی ہوگی، یا زیادہ سے زیادہ ہم یہ سوچتے ہیں کہ اسی قسم کی تیزسوجن میں کوئی دوسرے کا خالق تو نہیں ہے، لیکن ان میں مصنوعی تعلق کبھی ہو پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً پتھر کو مصنوعی کار یا گجری سے بنت تراش محمد بنالیتا ہے، یا اینٹ چو نے لکچ کو جوڑ کر معمار مکان تیار کر لیتا ہے، لکڑی کے ٹکڑوں کو خوش آواز کے عمل سے بڑھی کر کسی کی شکل میں ڈھال دیتا ہے، دوسرے لفظوں میں یوں کہیے کہ صانع اور مصنوع میں جو تعلق اور رشتہ پایا جاتا ہے سمجھ لیا جاتا ہے کہ خالق و مخلوق کے رشتہ اور تعلق کی نوعیت بھی کچھ یہی ہوگی حالانکہ پہلی صورت ہو یا دوسری، حنائی و مخلوق کے تعلق کو سمجھنے میں جب ان سے بولی جائے گی تو حقیقت نظر کے سامنے سے اوجھل ہو جائے گی، اور طرح طرح کی انکھنوں میں آدمی مبتلا ہو کر رہ جاتا ہے۔

جس کی وجہ کھلی ہوئی ہے کہ صانع ہو یا مصنوع، یا صانع و مصنوع کا تعلق نہ ہو کسی حال میں بھی ایک کا وجود دوسرے سے پیدا نہیں ہوتا، جن چیزوں میں صانع و مصنوع کا تعلق نہیں ہوتا ان کا حال تو ظاہر ہی ہے، باقی خود صانع و مصنوع میں بھی دیکھئے، پتھر یا لکڑی، یا اینٹ چونا وغیرہ جن پر صانع مصنوعی عمل کرتا ہے ان میں کوئی بھی ایسا ہے جسے صانع اور کارگر وجود اور ہستی عطا کرتا ہو، یعنی نیست سے ہے، یا جو چیز معدوم اور نیست مطلق تھی اس کو موجود کیا ہو، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ان چیزوں میں جو قدرتی صلاحیتیں پہلے سے پائی جاتی ہیں صانع اور کارگر ان ہی صلاحیتوں کو مصنوعی عمل سے ظاہر کر دیتا ہے۔ پتھر میں بت بننے کی صلاحیت پہلے سے موجود تھی، بت تراش اسی صلاحیت کو فعلیت کا رنگ عطا کر دیتا ہے، اور اسی مصنوعی عمل سے کیا ہونے کسی نمونے سے وہ بت بنا کر دکھا سکتا ہے؟

خالق و مخلوق کی صحیح مثال | خالق و مخلوق کی کوئی مثال چونکہ سامنے کی چیزوں میں نہیں پائی جاتی، اسی لیے غلط مثالوں کا سہارا لے کر شعوری یا غیر شعوری فیصلہ ہر شخص خالق و مخلوق یا خدا اور عالم کے تعلق اپنے اندر دکھاتا ہو حالانکہ مثل ذہنی مثال اس کی آدمی کے باہر میں ذہنی اندر میں خود پائی جاتی ہے، یعنی خیالی قوت سے بحالت بیداری یا بحالت خواب جن خیالی چیزوں کو اپنے اندر آدمی پیدا کرنا رہتا ہے، کچھ جگہ کسی جھلک خالق و مخلوق کے تعلق کی اگر پائی جاتی ہے تو اسی خیالی مثال میں پائی جاتی ہے، خیال کی قوت سے بغیر کسی مادہ کے جس وقت ہم کسی چیز کو پیدا کرنا چاہتے ہیں تو پیدا کرنے کا ارادہ اس خیالی مخلوق کی پیدائش کے لیے کافی ہوتا ہے، بڑی سے بڑی حماقت، بہار، سمندر، آفتاب، مانتاب کو عالم خیال میں آدمی پیدا کرنا رہتا ہے، گو یہ بھی ایک جگہ سے تاکنس مثال ہو، مگر ذرا سوچئے کہ ان خیالی مخلوقات کا تعلق ان کے خالق سے کیا ہوتا ہے، اتنی بات تو کھلی ہوئی ہے کہ مخلوق بنا کر ہم جن چیزوں کو اپنے خیال میں پیدا کرتے ہیں۔ مثلاً دلی کی جامع مسجد کا خیال کبھی



یعنی اپنے تخیل کی قوت سے اس کو پیدا کیجئے، اور دیکھئے آپ کی یہ خیالی مخلوق اپنی ذات اپنے صفات اور حالت ہر اعتبار سے اپنی پیدائش میں بھی آپ کے تخلیقی ارادے کی عملی نظر آئے گی، اور پیدا ہوجانے کے بعد بھی مسلسل اپنے قیام و بقا میں اس کی ذات بھی، اس کے صفات بھی، حالات بھی آپ کی تخلیقی توجہ اور التفات کے دست نگر دکھائی دیں گے، جب تک اپنے تخیل کی قوت سے آپ اس کے قیوم بنے ہوئے اور اسے تھامے ہوئے ہیں وہ موجود ہوگی، جوں ہی توجہ و التفات کے اس سہارے سے وہ محروم ہوئی، اسی وقت وہ ناپید ہو کر رہ جائیگی۔

خلوقیت کی حقیقت اگر وہ آدمی کی مخلوق کا حال جب یہی ہے تو اسی سے سمجھا جاسکتا ہے کہ قادر و متقدر و دائمی جو عالم کا خالق حقیقی ہے، اس کے ساتھ اس کے مخلوقات کے حیاتی تعلق کی نوعیت یقیناً اس سے بھی کیسی زیادہ شدید ہوگی، اس کے مخلوقات میں خود مخلوقات کا کچھ نہیں ہوتا، سب کچھ خالق کا ہوتا ہے، ان کا وجود بھی ان کی ذات بھی، ان کے صفات بھی، ان کے افعال بھی ہر لحظہ مسلسل صرف خالق کے فیض توجہ کے ساتھ بندھے پھندے رہتے ہیں۔ "خلوقیت" کا حقیقی ترجمہ یہی "تعلیق" مطلق ہے جس پر "مخلوقات" کی یہ حقیقت کھل جاتی ہے، وہ ان سے اسی حد تک بے نیازی اپنے اندر پانے لگتا ہے کہ ان سے لین دین کے مراسم تو بڑی بات ہے، ان مخلوقات کے وجود تک میں اس کو شبہ ہونے لگتا ہے، اور شبہ کیا بعض تو ایسی یافت کے بعد صحیح لگتے ہیں، اگر خدا

گر آدمیت تھا کہ من نیست قسم

بہر حال! جو احوال کے پھر بھی یہ ذہنی گفتگو کچھ زیادہ طویل ہوگئی، در نہ یہ عرض کر رہا تھا کہ "خلق" کو "خلق" مان کر اس کو "معبود بنانے کی غلطی میں آدمی اسی وقت تک شاید متبادرہ نہ لگتا ہو جب تک کہ اس پر "خلوقیت" کی اصل حقیقت صریح معنوں میں ہوا سنگاف نہ ہوئی ہو، مگر خالق و مخلوق کے باہمی تعلق کو سمجھ لینے کے بعد جب اس پر واضح ہو جاتا ہے کہ "خلوقیت" اصل خالص بے جاہلی، اور حد سے گزری ہوئی بے بنی کا نام ہو تو جو مثالیں مخالفوں سے پھیل کر شرک کی اندھیرنی کھائی میں آدمی گر پڑتا ہے، اس سے اچانک باہر نکل آتا ہے، ان خولایہ "معبود" کو آدمی کب تک پوجتا پھلجائے گا، جس کے متعلق جانتا ہو کہ وہ خود اپنے وجود اپنی ذات، اپنے صفات، اپنے افعال، سب میں دوسرے کا دست نگر اور دوسرے کے ارادے کے ساتھ جکڑا ہوا ہے۔ عیسائیوں کے شرک کی انفرادیت اور پیدائی | اسی لیے شرک اور شرکیت کے وہ سارے قصے حمن میں خالق کے سوا ہر

لے، یہ پُر تفصیل طلب مسئلہ ہے۔ "خلوقیت" کی حقیقت کو ظاہر کرنے کے لیے مسئلہ کے صرف ایک پہلو کا، جہاں تذکرہ کیا گیا زیادہ تفصیل مطلوب ہو تو خاک کی کتاب اللہ تعالیٰ میں محالہ فرمائیے۔

موجود کو مخلوق مان کر مجبور بنایا گیا ہے، ان کا مسئلہ چندان دشوار بھی نہیں ہو، کم از کم اتنا دشوار تو نہیں ہے جتنی دشواری "شرک نہ کی اس عیب، غریب قسم کی وجہ سے پیش آگئی، جسکی بنیاد "ولدیت" کے عقیدے پر قائم ہے کہ میں خالق کے سوا کسی اور کو مجبور نہ لینے کی کوشش کی گئی ہو جو مخلوق نہیں بلکہ رالعیاذ باللہ خدا کا رواس ہے اور تمنا شاید کہ "موجود" ان کریں بھی باور کیا جاتا ہے کہ خدا یعنی خالق عالم کی ذات تو ہمارے ہاں بھی ذات ہی ہے، مالا نہ آپ دیکھ سکتے کہ "ولد اللہ" شرک کی ملکوتیت سے بھی باہر ہو جاتا ہے اور ولدیت کا لازمی نقصان یہ کہ اللہ کا ولد بھی رالعیاذ باللہ اللہ ہی ہو

دوسرا شرناک پہلو اس نقطہ پر ختم نہیں ہو جاتا، اب تک تو اس پر بحث کی گئی کہ "نظریہ ولدیت" کی بنیاد پر ولد کے منقول ماننے والوں کو کن باتوں کے ماننے پر مجبور ہونا پڑا، مگر دوسرا پہلو یعنی اسی "نظریہ ولدیت" کے لحاظ سے خود والد کی طرف کن ناگفتہ اور کے منسوب کرنے پر اس کے قائل بے بس ہیں، اب اسے [صرف چند نظموں میں] ملاحظہ فرمائیے۔

خود سے کہنا کہ اللہ کے ساتھ قدنا و اندہ کے مسئلہ کو بھی آدمی کے سامنے کر دیتا ہے، جس کے بعد اب اسے یہ کیا سزا دیں کہ تم جن کے ذکر سے بے نیاسی، خیال سے بھی کانپ اٹھتے ہیں، مگر ولدیت کے ہی جبریت انگریزوں کی گھونٹ سلیہ کا یہ نتیجہ ہو کہ ماننے والوں نے ولد کے ساتھ والد کو مانا اور والد کے ساتھ والد کو اور والد کے ساتھ رالعیاذ باللہ والدین کے سارے فرشتوں کا مسئلہ سامنے آ جاتا ہے۔

یہاں تک تو مطلب ہوا، پہلی آیت، یعنی "لیسند الذین قالوا اتخذ الله ولدا" کا اب آگے چلے۔

(۲)

ارشاد ہوا ہے۔

مَا تَقْنَمُ مِنْ عِلْمٍ وَلَا بَلَا  
فَاتَّبِعُوا

نہیں ہو ان کو اس کا کچھ بھی علم نہ ان کے باپ دادوں کو۔

بلا یہ ہے جسے اسوچے قرآن کیا نہ رہا ہو، کھلی ہوئی بات ہو کہ کسی چیز کے علم اور جاننے کی دو ہی صورتیں ہیں یعنی باہر سے جاننے والے کو اس کا علم حاصل ہو، یا براہ راست نہیں، بلکہ بالواسطہ، یعنی براہ راست جاننے والوں سے اس کی خبر پہنچی ہو، بالواسطہ یا بلا واسطہ علم کی یہی دو قسمیں ہیں، اب غور فرمائیے کہ "نظریہ ولدیت" کی بات مخلوق قرار دینے کے کسی شخص کو مذاق عالم جل جلالہ کا "مولود" ٹھہر لینا اور مولود ٹھہرا لینے کے بعد



وہ انسانیت کے اس تحفہ کئی فیصلے کے خلاف کہ خدا کے سوا جو کچھ بھی ہے سب مخلوق ہے۔ ایک خاص بات کہ خدا کی "مخلوقیت" کے دائرے سے خارج کر دینا، اور اللہ کے ساتھ دلدارہ کا اعجاز کر کے درحقیقت ایک اور اللہ کو مان لینا، پھر والدہ کے ساتھ والدہ بنانے کے لیے انسانی ٹھرنے کی ایک حسرت کے متعلق یہ تسلیم کر لینا کہ والدہ ہونے کے فرائض اسی نے انجام دیئے، اور اس سلسلہ میں جن ناگفتہ بہ تصورات سے دل و دماغ کو غلبہ نہ پہنچا سکے۔ ان کو دینی عقیدے کی حیثیت دینی ایک پورائے فلسفہ اسی ولایت کا بنالینا ہزاروں کاموں کا بار اٹھانے کے سوا اسی عقیدے کی خیالی صورتوں کو معاذ اور گرجوں کے در و دیوار پر تصویریں لباس بھی عطا کرنا اور جہاں جہاں واقعہ ملتا چلا گیا، وہاں جموں اور سنگی و برنجی پیکروں میں بھی ان کو ڈھالنا۔

سوال یہی ہے کہ اس سارے اعتقادی طوفان کے نیچے کسی حیثیت سے کسی جگہ کسی منزل میں کوئی ایسی وضاحت بھی نظر آتی ہے جس کے متعلق اعتقاد رکھنے والوں کا یہ گروہ اس کا دعویٰ کر سکتا ہو کہ براہ راست اس بات کا علم اسے حاصل ہوا، یا اسے نہیں تو اس کے باپ دادوں میں کوئی ایسا گزیر جسے اس سلسلہ میں کسی قسم کے مشاہدے یا تجربے کا کسی حیثیت سے کبھی موقع میسر آیا تھا۔

کتنے حبیب، کتنے دہشت ناک کتنے مکروہ اور گھناؤنے، ناگفتہ بہ و محمود پر "ولایت" کا یہ عقیدہ متسلل ہے، لیکن عقیدہ رکھنے والے انصاف سے جانیں کہ ان میں سے کئی نہیں کسی ایک ہی جذبہ کے جاننے کا حامل ہوا یا بالواسطہ دعویٰ وہ کر سکتے ہیں؟ انھوں نے اپنے آپ پر کتنی بڑی بڑی ذمہ داریاں لادی ہیں، خدا کی مخلوقیت سے ایک شخص کے خارج ہونے کے مدعی ہیں، اللہ کے ساتھ معنا ایک نئے اللہ کا اعجاز کر رہے ہیں۔ لہذا اللہ القدوس کی طرف وہ ایسی باتوں کو منسوب کر رہے ہیں جنہیں صیح معنوں میں شاید وہ خود بھی سوچ نہیں سکتے۔ مگر ان ذمہ داریوں کی بنیاد کس چیز پر قائم ہے، آپ دیکھ رہے ہیں؟ کچھ نہیں؟ کے سوا اور بھی کچھ ہے؟

یہ زیادہ سے زیادہ [زیادہ سے زیادہ کچھ کہنے کی یہ حرات اگر کہہ سکتے ہیں تو یہی کہ حضرت مسیح علیہ السلام جب بغیر والدہ کے "والدہ" (مریم علیہا التسلوۃ و السلام) سے پیدا ہوئے تو آفران کا والدہ کس کو ٹھہرایا جائے؟ سوال تو خیر ایک حد تک پیدا ہو سکتا ہے، مگر ابھی سوال سے نہیں بچتا، بحث چھا چکی ہے، یعنی یہ کہہ دینا کہ جب انسانوں کے والدین کا کوئی والد نہ تھا، تو ہم نے اللہ تعالیٰ ہی کو ان کا والد مان لیا۔ اسی حجاب کے متعلق میں یہ پوچھتا ہوں کہ اس دعوے کی بنیاد کیا ہے؟ کیا زید کا باپ اگر عمرو نہ ہو تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ زید کا باپ بکر ہے، خود سوچئے۔ یا ایسا دعویٰ علم پر مبنی ہو گا؟ پھر اتنی بات کہ کوئی آدمی حضرت مسیح (علیہ السلام) کا باپ نہ تھا، شخص اس سے متعلق خیرہ کیسے نکل آیا کہ آدمی جس کا باپ نہ ہو اس کا باپ یقیناً خدا ہی ہے؟

اور اب اس کے بعد اندازہ کیجئے اس تفسیری آیت کے صحیح و نکل کا جو مذکورہ بالا دو آیتوں کے بعد  
 عقیدہ ولایت پر  
 قرآن کی ہر تفسیر یعنی نظریہ ولایت کے متعلق یہ بتانے کے بعد کہ بالواسطہ یا بلاواسطہ کسی قسم کے علم پر اس کی بنیاد

قائم نہیں ہے۔ بتانے  
 کثرت خلقت تخریج میں  
 اقواہم ان یقولوا لا  
 کذبنا۔  
 بہت بڑی بات جو جو ان کے رمیائیوں کے  
 منہ سے نکلی رہی ہے، انہیں بول رہے ہیں  
 مگر صرف جھوٹ۔

کے پندور الفاظ میں جو عقیدہ کی ہے، کیا یہ واقعہ کی صحیح تعبیر نہیں ہے؟ اس سے بڑی بات خود سوچئے اور کیا ہوگی  
 کہ ایک ایسی پادرو بات جس کی قطعاً کسی قسم کی کوئی علمی بنیاد نہ تھی، اور انسانیت کی ساری تاریخ میں جو کچھ ہو چکا  
 نہیں گئی تھی اسی کو ان کرائیات کے سارے نظام ہی کو دہم بوم کر کے رکھ دیا گیا۔  
 یقیناً حق تعالیٰ کے متعلق جتنی غلط، غلط، غلط سے ملل باتیں اب تک منسوب کی گئی ہیں، ان میں سے  
 بڑی بات وہ ہے جو نظریہ ولایت کے معتقدوں کے منہ سے نکل رہی ہو، اور کمال یہ ہو کہ حقیقت سے ذرا برابر بھی  
 لگاؤ ان کے اس ادعائی عقیدے کو نہیں ہو، بالواسطہ یا بلاواسطہ علم کی کسی قسم کی تائید اس خیال کی۔ حاصل  
 نہیں کر سکتے، نہ خود اپنے حواس کی شہادت کو دلیں میں وہ پیش کر سکتے ہیں، اور نہ اپنے باپ دادوں کی شہادت  
 کو، اور عقل سے تائید تو خیر بڑی بات ہو، واقعہ یہ ہے کہ جس طریقے سے بھی سوچا جائے، بجز توحید کے عقل کی  
 راہ میں بھی ان کو اور کچھ نہیں مل سکتا۔

اور یہ تو خیر "نظریہ ولایت" کی وہ باتیں ہیں، جو ولایت کے اس لفظ سے پیدا ہوئے ہیں، باقی اس  
 عقیدے سے خود اس عقیدے کے ماننے والوں کی آئندہ تاریخ ہو، اور ان کی وجہ سے دنیا کی قوموں کو جن  
 روح گداز، جاں فرسا، حوادث و واقعات سے گزرنا پڑا اور گزرنا پڑے گا۔ اس کی تفصیل اس اشارے سے  
 ملے گی جو اسی کے بعد دلی آیت میں کیا گیا ہو۔

۱۔ واضح رہے کہ آیات پر بحث متروک کرتے وقت یہ لانا ہے ان کو چار الگ الگ آیتیں قرار دینا تھا مگر یہاں "تفسیری آیت"  
 میں وہ فقرہ بھی شامل ہے جسکو وہاں چوتھی آیت قرار دیا تھا۔ مرتب



عقیدہ ولایت کے روح فرسا آثار و نتائج

”تو کیا ایسا ہر گناہ تم اپنی جان کے کھونے والے بن جاؤ گے، ان کے دینے سے

عقیدہ دلایت کے ماننے والوں کے) آثار پر اگر نہ ایمان لائے وہ اس بات

(قرآن) پر ہمارے غم و اندوہ کے۔

مورہ کہتے اٹھائیے، آگے آپ کو یہ آیت ملے گی، یعنی

فَلَعَلَّكَ بِأَجْمَعَ نَفْسِكَ عَلَىٰ آمَارِهِمْ يَأْنِ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا

پیشانی کی عبارت اس ترانی آیت کا حاصل اور ترجمہ ہے۔

پوری سورت کی اہم ترین آیت  
اور اہم ترین لفظ  
یہ تو سورہ کہف اول سے آخر تک عجیب و غریب اشارات پر مشتمل ہے، لیکن کم از کم  
میرا ذاتی خیال یہی ہے کہ اس سورہ میں بھی آیات اور آیت میں بھی "آخاھوہ"

۱۰۔ آثار کی نفی تشریح | آثار کا لفظ اثر کی جمع ہے جو اردو میں بھی مستقل ہے جس کی وجہ سے شائد وہ صحیح  
مفہوم دماغوں میں نہ آئے جو خالص عربی زبان میں اثر کے اس لفظ سے سمجھا جاتا ہے لغت میں اس کی تشریح فارسی  
لے کے ان الفاظ سے کی گئی ہے ”متبہ الارب“ میں ہے۔

”اثر بقیہ چیزے و نشان“

اس کے بیان کیا ہے کہ نقشب قدم کو بھی اسی لیے اثر کہتے ہیں، پھر عربی کا ایک محاورہ نقل کیا ہے، کہتے ہیں "اثر اجدیدین"۔  
 "خود حق کے گوند کہ سوا جس از دست وادہ و آثار و نشان او طلب نہ اند" یعنی اپنی چیز کوئی کھو بیٹھا ہو، اور اس کے بعد  
 اس چیز کے آثار اور نشانوں کو تلاش کرتا ہو۔

حاصل یہی ہے کہ اپنے بعد چتر اپنے جن نتائج اور نشانوں کو چھوڑتی ہے، ان ہی کی تعبیر عربی زبان میں آثار کے لفظ سے کرتے ہیں، یہ لغوی تشریح تو آثار کے لفظ کی ہوئی۔

”بخش کی شرک“ دوسرا لفظ آیت میں بخش کا ہے، جس کا مادہ بخش ہے، عام طور پر بخش کا ترجمہ ہلاک کرنا کر دیا جاتا ہے، مگر عربی زبان کے ایسے محاورے اور زبان زد فقرے مثلاً ”بخش الارض بالزراعت“ جس کا مطلب ہے ”جس کا مطلب ہے کہ زمین پر آبی کاشت کی گئی کہ زمین کی صلاحیت جاتی رہی، اسی طرح ”بخش الرکبہ“ اس وقت بولتے ہیں جب

کہوتے ہوئے زمین کے سطح پر پہنچ جاتے پانی اپنے گئے بہر حال کسی معاملہ میں بہرہ و بہرہ کو اس کے آخری حدود تک پہنچا دینا جس کے مرئی لفظ کا صحیح مفہوم یہی ہے۔

لفظ اسف کی تشریح افسر لفظ اسف کا یہ غم و اندوہ اس کا ترجمہ کر دیا جاتا ہے مگر سچی بات یہ ہے کہ غم و اندوہ حزن و ملال کی ایک تو عام کیفیت ہوتی ہے، لیکن یہی کیفیت جب آخری شکل اختیار کر لیتی ہے جس کے بعد قلبی کلفت اور بے چینی کا کوئی وجہ ہو سکتا ہے۔ اس کے لفظ سے قلب کی اس کیفیت کا اندازہ کیا جاتا ہے، اسی لیے افسر و زاری میں روئے ہیں۔ یہ جو بات قطعی طور پر ثابت ہے کہ افسر و زاری میں اسفدہ کئے ہیں۔ خلاصہ آیت ان لغوی تشریحات کو سامنے رکھتے ہوئے یہ ہے اور زیادہ الفاظ میں مفہورجہ بالآیت کا خلاصہ یہی ہو سکتا ہے کہ قرآن پر ایمان والا قرآنی تعلیمات کی روشنی میں اپنے فکر و عمل کا صحیح سے عیسائی قوم اور محسوس رہ گئی، تو خود [اپنے اوپر] نہیں بلکہ عقیدہ ولایت رکھنے والی اور اس پر ایمان رکھنے والی ہے امت، اپنے پیچھے جن نتائج و مراتب یا آثار کو پیہ کر کے دنیا میں چھوڑتی ہیں جیسے کہ ان پر ایمان کے تصور سے صاحبِ حق جبرائیل علیہ السلام کے اندر غم و الم و کرب و قلق کی ایسی غیر متصور کیفیات کا توفان بہا تھا کہ اس راہ میں اپنا سب کچھ حتیٰ کہ اپنی زین اور جان تک تو قربان کرنے پر آپ آمادہ تھے۔

یہ ہے حاصل اور خلاصہ قرآنی الفاظ کا، جب ظاہر ہے کہ قرآن میں الیہذا بشرائعہ نہیں کی گئی ہے بلکہ حقیقت تھی صحیح صحیح جننے لے الفاظ میں اسی کا اظہار کیا گیا ہے، اور اسی سے آگاہی بخشی گئی ہے۔

آثارِ حم کی تاریخی تفصیل پس آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نفسیاتی کیفیت اگر واقعہ تھا، اور واقعہ کے سوا کسی دوسرے پہلو کا احتمال ہی کیا ہے، تو سوال یہ ہوتا ہے کہ "عقیدہ ولایت" کے وہ حبیبِ رؤف و فریب، جاں گہا زنا و زنا کے کیا تھے، جن سے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اس حد تک متاثر تھے، یقیناً وہ بپتی چوتی کوئی معمولی بات نہیں ہو سکتی۔ اور اسی لیے میں نے عرض کیا کہ اس آیت میں سب سے زیادہ توجہ و تامل کا مستحق "آثارِ حم" کا جذبہ ہے، اور اب میں اسی "آثارِ حم" کی تفصیلی بہت تفصیل کرنا چاہتا ہوں جس سے معلوم ہو گا کہ آثار، اور حم ان دونوں نظروں میں حقیقتاً اہل انسانی کے ایک خاص طبقہ کی ایک طویل تاریخ کے بند کر دیا ہے۔

عقیدہ ولایت کو کہیں مطلب یہ ہو کہ "عقیدہ ولایت" یا کسی مخلوق کو خدا کا بیٹا سمجھنا، بخدا آدمی کے قتل اور نہوایا، خدا بالی اقتداؤں سے لیے جس حد تک ناقابلِ برداشت ہو، و مانع سے بھی مگر اگر خیال وائیں ہو بہا ہو، اور دل میں اسے اگل دیتا ہو بلکہ

لفظ کلامہ تخریج من افواہہم (بات ہے جو ان کے منہ سے نکل رہی ہو) اس میں (باقی اگلے صفحہ پر)



مگر کیا نتیجہ آدمی جب طے ہی کرتا ہے کہ ہم کسی چیز کو برا یا مان ہی کہہ نہیں گئے، خود کوئی موقوف رہا۔ اس کی مکالمہ دہانتا ہے۔

مذہب کے متعلق ایک نکتہ | مذہب کے متعلق اتنی بات تو ہر حال مسلم ہے کہ جو اس مجلس سے روزِ جہانِ خیر و جہانِ شہر میں وہیں سے راہِ نمانی کا فرض مذہب ادا کرتا ہے، فطرتِ انسانی کے جن بنیادی سوالوں سے وہ یہ مسئلہ دستِ سر سے باہر نہیں، ان کے حل کا ذمہ دار مذہب ہے، یہ ایک واقعہ ہے اور مذہب ہی ضرورتاً اس سے اسی فرض کی بجائے آدمی میں پوشیدہ ہے، اس واقعہ کی تعبیر میں عموماً کہنے والے اس قسم باتیں کہہ دیتے ہیں کہ مذہب یا دین دراصل طورِ عقل ہے، "یعنی عقل سے بالاتر حد و دے سوالوں کے جواب ہے اس کا منق ہے، لیکن ظاہر ہے کہ اس کا ہرگز یہ مطلب نہ تھا اور نہ ہے کہ بشری جبلت کی بے جینوں کی تسکین کا جو سامان اپنے پیش کردہ جوابوں سے مذہب کرتا ہو یہ ایسی باتیں ہوتی ہیں جن کے ماننے کی گنجائش آدمی کی عقل اپنے اندر نہیں پیدا کر سکتی۔

بلکہ مطلب صرف یہ ہوتا ہے کہ [جن بنیادی سوالوں کو ہم مذہب کی روشنی میں حل کرتے ہیں: واقعہ یہ ہے کہ ان سوالوں کے جوابوں کے علم یا جاننے کا ذریعہ نہ ہم اپنے حواس کو بنا سکتے ہیں اور نہ انہی عقل کو، لیکن ایمان یعنی ان جوابوں کے ماننے کی صلاحیت ہم میں ہونی چاہیے، ورنہ جن باتوں کے ماننے کی بھی صلاحیت ہم میں نہ ہوگی تو ان ہی پر ایمان لانے یا ان کے ماننے کا مطالبہ مذہب کی طرف سے کیسے پیش ہو سکتا ہو؟ کیا آنکھ کو سننے کا اور کان کو دیکھنے کا سبب بنایا جاسکتا ہے؟۔

مسیحیوں کا خدائے متعال | مذہب اور مذہبی حقائق و امور کے متعلق مذکورہ بالا اصول ایک ایسی جہانِ جہانِ بات ہے کہ مختلف مذاہب کے مقابلہ و موازنہ میں عموماً دنیا اسی اصول سے کام لیتی رہی ہے لیکن اس یورپ میں [جس نے پچھلے دنوں مذہبی امور کو ماننے کے لیے عقل و حواس سے ان کو جاننے کی شرط کا نکتہ اٹھایا ہے] اسی مسئلہ کا سہارا لے کر کہ مذہب میں عقل کو دخل ہے یا نہیں، ایک مدت تک نفی کے پہلو کو متبعین کر کے یہ باور کو ایجا رہا تھا کہ مذہب کی سچائی کی دلیل یہ ہے کہ اس کی تعلیمات کے ماننے کی صلاحیت بھی آدمی کی عقل و فطرت میں نہ ہو۔

دہلیہ حاشیہ (۱۲۸) "افواہ" یعنی منہ کی طرف جو اسکو مذہب کیا گیا ہے، اس میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہو کہ اس عقیدہ کا تعلق نہ دل سے ہو اور نہ دماغ سے، بلکہ عقیدہ رکھنے والوں کے منہ سے ایک بات نکلتی ہے، ابتداً بھی اس کی منہ سے جو اذکار نہ تھا بھی منہ سے آگئے اس کی نہیں ڈھونڈی جاسکتی۔

کہا جاتا تھا کہ اس معیار پر سب بڑی صداقت "عقیدہ ولایت" ہے اسی کی بنیاد پر تعبیر یہ تھی کہ تین ایک ہے اور ایک تین ہے یہی دنیا کی سب سے بڑی سچائی ہے اس لیے سب سے بڑی سچائی ہے کہ عقل پر باطلت اس کے منہم کرنے سے قطعاً منع و سب بول سب سے بڑی سچائی کو سب سے بڑی سچائی کا قالب بھرا کر دیا گیا۔ بہر حال اسی کا نتیجہ یہ ہوا اور اس کے سوا اور کچھ بھی یا سکتا تھا کہ ایسا مسئلہ جو دماغ کے لیے بھی نہیں اور دل کے لیے بھی صرف ٹھوکر ہو وہ ماننے والوں کے "افواہ" یا دہنی دائرے ہی میں گھومتا رہے۔

عقیدہ ولایت اگر خود مسئلہ تو "افواہ" کے پکڑوں میں گھومتا رہا، لیکن اس سے پھوٹ پھوٹ کر جڑوں، جڑوں کے اور کھیا۔ ایک بار ایک ریشوں اور رگوں کا ایک طویل سلسلہ اندر ہی اندر ماننے والوں میں بڑھتا اور پھیلتا رہا، اور جوں جوں کہ کچھ سا بگاڑا حالات میسر آئے ان ہی جڑوں سے شاخیں نکلیں، برگ و بار آئے، آخر میں

"کھیا"

کے نام سے نہ ہی دنیا میں ایک ایسے تناور بلند و بالا گنے درخت کی شکل اس نے اختیار کر لی جس کی نظیر نہ لہب و ادیان کی تاریخ میں نہ پہلے ملتی ہے اور شاید اپنی خصوصیتوں کے لحاظ سے بعد کو بھی اسکی مثال مشکل ہی سے دھونڈھی جا سکتی ہے۔

بظاہر عیسائی دنیا کھیا کی اس چھاؤں کے نیچے سٹی ہوئی سمجھی جاتی تھی، لیکن حقیقت وہ ان جڑوں میں جکڑی ہوئی تھی جو اس پر ہی اندر پھوٹی اور بڑھتی ہوئی زنجیروں، لوہے کی زنجیروں کی طرح سسے پاؤں تک عیسائیوں کے ظاہر و باطن کے ساتھ چٹ گئی تھی۔

کھیا کی نظام اور یورپ میں "کھیا" کا نظام کیسے قائم ہوا، ابتداء اس کی کس شکل میں ہوئی، یہودیوں یا اولاد دین مصلیٰ کے داخلہ کی سرشت، اسرائیل کے محدود دائرے سے نکال کر عیسائیت کے پیغام کو یورپ کی غیر متوازن غیر اسرائیلی قوموں میں پہنچانے میں تدبیر کرنے والوں نے کن کن گتہ و ناگتہ تدبیروں سے کام لیا۔ شاول جس کا نام بعد کو پولس اور آج کل سینٹ پال ہے، شخص کون تھا، ایشیا کو چمک کے صو پلکھ کے شہر تریس رانے نو لہے سے یہ فلسطین کیسے پہنچا، اور وہاں یہودی علماء کے وفادار شاگرد کی صورت اختیار کر کے مسیح کے ماننے والوں پر نظام کے ہمارے پہلے جو اس نے ڈسے، اور آخر میں عیسائیوں کو تانے کے لیے میک کے یہودی علماء کے تعصب یعنی خطوط کے رجب و درشن جبار تھا تو اچانک اس کا یہ دعویٰ کہ مسیح علیہ السلام کی روح اس پر مقبلی ہوئی، اور یہی آواز آئی۔



”لے شاول لے شاول تو مجھے کیوں سنا ہے“

پھر میں کہ اس کا بیان ہے اُس کے یہ پوچھنے پر لے شاول نہ تو کُن ہے اُسے یہ جواب ملا کہ نہ

”میں یہ سچ ہوں، جسے تو سنا ہے، مگر اُسٹھ شہر میں جا، اور تجھے

جو کرا چاہیے، وہ تجھ سے کہا جائے گا۔“ (امام بیہق)

پھر نجائے دشمن سے محبت کا بشر اور شادی کر لیا اور وہ کیسے بن گیا، کہاں کہاں پھرا، اور آخر میں جہد شاہ نیرو  
مدیوں کے دارالمنظف رومہ الکبریٰ میں قیدیوں کی شکل میں وہ کیسے پہنچا، وہیں وہ مارا گیا، دفن ہوا، پھر  
اس کے مدفن اور اس کے ساتھ حضرت مسیح علیہ السلام سے حواری پتھر کی جعلی قبر کا دعویٰ کر کے رومہ میں عیسائیت  
کا مرکز کیسے قائم کیا، جس نے آخر میں ”کیسان رومہ“ کا نام پایا، اور اسی روزی کلیا کی اجماعی طاقت کا شخصی  
منظر، اقتدار، اعلیٰ پوت کے نام سے کہہ دی پر کیسے آیا، پھر ایک بڑے بعد ایک اسی طرح پوپوں کی جانشینی کا سلسلہ  
شروع ہوا، رفتہ رفتہ بالآخر کلیسائے روم کے پوپ کا اقتدار مطلق، اور اس کے غیر محدود اختیارات عروج کے اس نقطہ  
تک پہنچ گئے کہ ان کے آگے عوام و عوام سلاطین اور بادشاہوں کی بھی نہیں بڑی تھی، یورپ کے عیسائیوں کی جان  
و مال عزت و آید کے مالک پوپ اور پوپ کے وہ نمائندے تھے جو اس ملک کے غول و غرض میں گرے بنانا کہ  
کیڑوں کی طرح پھیلے ہوئے تھے، سب مٹاتے تھے، اور وہ کھاتے تھے۔

یہ سارے سوالات ایسے ہیں جن کے جواب کے لیے ہزار ہا ہزار صفحات کی ضرورت ہے، تفصیل کے لیے تو یورپ  
کی عام تاریخ اور کلیسائے رومہ کی تاریخ کا مطالعہ کرنا چاہیے، لیکن بطور نمونہ کے چند تاریخی شواہد کا پیش کر دینا  
غالبان لوگوں کے لیے مناسب ہوگا جنہوں نے ”دینِ عیسائی“ اور یورپ جس صورت حال سے اس دین کے داخل  
ہونے کے بعد دوچار ہوا، اس کی تاریخی تفصیلات کا مطالعہ نہیں کیا ہے۔

لے شاول کی محنت کا زیادہ تر وہاں رخت تک پتھر کا حصہ ہی دفن تھا، لیکن حال میں اس خیال کو خلافتِ شہر آباد کیا ہو،  
اب سچ جہاد ہے، پطرس خراس اور ایران سے دینی ملاؤں میں عیسائیت کا پڑھا کرتے ہوئے کیس مرگیا، سینٹ پال اور پطرس  
میں اختلافی نقطہ نظر ہیں تھا کہ پال کے نزدیک ”صرف مسیح کو نہ، کا فیضان لینا“، محض یہی نجات کے لیے کافی ہے، لیکن پطرس  
موسیٰ شریعت کے احکام کی تعمیل ضروری قرار دیتا تھا، ہر مٹی کے اور بابت میں کچھ دن ہونے اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ سینٹ پال  
کی ساختہ پر داغہ عیسائیت، حضرت مسیح علیہ السلام کی پیش کردہ عیسائیت سے فطرتاً ہی، اور یہ اختلاف ضرورتاً ہی سے  
چلا آ رہا تھا۔

(دیکھو تاریخ بائبل، لیکن ترجمہ طالب الدین صفحہ ۱۶۹)

کلیسا کا غرہ معمول استدار | غصہ ہے کہ تقریباً تین سو سال تک تو سینٹ پال کا پچایا یا ہوا "صلیبی دین" اور جب و غریب تھکنے | نظریہ ولایت کے ساتھ کفارہ کا مسئلہ اندر ہی اندر چکے باشندوں میں پھیلنا رہا۔ بت پرست رومی حکومت کے اس جدید دینی تحریک کی مخالفت میں انہما آخری زور صرف کر دیا، مگر جتنا اس کو دیا جاتا تھا اسی قوت کے ساتھ یہ تحریک آگے بڑھتی چلی جاتی تھی۔ تاہم تین سو سال بعد کہتے ہیں کہ بت پرست رومی بادشاہ قسطنطین نے بالآخر یہی فیصلہ کیا کہ خود اس دین کو قبول کر لے، گریہوں رومی حکومت بجائے دشمن کے صلیبی دین کی دوست اور پشت پناہ بن گئی۔ حکومت کی اسی پشت پناہی کے زیر اثر رومہ کے کلیسا کا اقتدار غیر معمولی طور پر بڑھنے لگا۔

جملہ بیعت | یورپ کی متعدد تاریخ جس کے مصنف گرانٹ صاحب ہیں اپنی کتاب میں انھوں نے چند ثائق کا تذکرہ کیا ہے جن کے متعلق کلیسائے رومہ کا دعویٰ تھا کہ وہ قافلاً رومی حکومت کی طرف سے اسے عطا ہوئے جن میں ایک مشہور قدیم وثیقہ وہی جو کہ نام "قسطنطین" تھا، گرانٹ صاحب نے اس کا ترجمہ یہ درج کیا ہے۔

"شاہزادہ کانسٹنٹائن (قسطنطین) وفادار، رحمدل، قادر و نیک منش  
بادشاہ و انعام المانی و سرانی و جرمانی و برطانی و رومی، پارسا و خوش نصیب •  
تعم و فاعازی و ذی شایع، مرض جذام میں مبتلا تھا، اور بت پرست بچاریوں  
نے اسکو مشورہ دیا تھا کہ مہم بخون کے خون میں نہانے بغیر اسے صحت نہیں  
نہیں ہو سکتی، مگر سینٹ پال اور سینٹ پیٹرک دواؤں سے اسے صحت حاصل  
ہوئی، اور صحت یابی کے شکر یہ میں اس نے حکم دیا کہ کلیسا رومہ کا "قیس  
اصلی" تمام دنیا کے قیسوں کا سردار ہوگا، اور یورپ کو سر ہمارے حلات رومہ

لے کر جاتا تھا کہ ایک گناہ کی دوسرا میں خدا کی طرف سے نہیں مل سکتی، اپنے ماننے والوں کے گناہ کی سزا میں مستحق جب  
ایک دفعہ صلیب پر سزا جیل چکا تو ماننے والوں کو ان کے ان ہی گناہوں کی سزا دوبارہ کیے دی جا سکتی ہے۔ یہی کفارہ کا  
مسئلہ ہے۔ مسیحی دنیا میں یہ سوال وجہاں پہنچی میں کیا کروں کہ بجات پاؤں؟ تو مسیحی جمع پر ایمان لاؤ بیچ جائے گا۔  
ایک نام نہاں زندقہ کی حیثیت سے مشہور ہو۔ ۱۲ء عیسائے اس سے پہلے ایک مقام پر کفارے کے متعلق مولانا مرحوم نے تحریر  
فرمایا تھا وہ مقام صحت کر دیا گیا، ہمارے وہاں کے حاشیہ کو مسئلہ کفارہ کی توضیح کے لیے یہاں درج کر دیا گیا ہے۔ [۶]



اور خوشرو مہر اور اطالیہ کے تمام اضلاع اور صوبوں اور ممالک  
غرب (یورپ) پر قابض رہے گا۔

گرائٹ صاحب نے لکھا ہے، اسی عظیم قسطنطین کے آخر میں یہ الفاظ بھی تھے۔

”ان احکام میں ختمِ عالم تک کسی قسم کی ترمیم یا تغیر نہ کیا جائے“

(دیکھو گرائٹ کی تاریخِ یورپ ص ۲۰۲ ترجمہ اُردو دارالترجمہ جامعہ عثمانیہ)

مطلب یہ تھا کہ رومہ جہاں دعویٰ کیا جاتا تھا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے براہِ راست صحابی یا حواری  
پطرس جن کا اصل نام شمعون تھا، اُن کی درگاہ ہے، اور اسی کے ساتھ دو کس یعنی سینٹ پال کا دفن بھی  
وہیں بتایا جاتا تھا، [ان] دونوں درگاہوں کے مجاوروں کی طرف سے بادشاہ کو خوش خبری صحت کی  
سنائی گئی، صحت کے بعد یہ صلہ شاہی دربار سے ملا۔ گرائٹ صاحب نے لکھا ہے کہ:-

”ہندوہوں صدی عیسوی تک جب تک یورپ میں پھر علوم کا دور دورہ نہ ہو سکی  
میں بہت نہ تھی کہ اس تحریر کو جعلی قرار دے، یا اس کی صحت میں شک و شبہ کرے۔“

(ص ۲۰۲ کتاب مذکور)

بعد کو جو کچھ ہوا اس کا قصہ تو لگے آرہا ہے، اتنی بات کو عرض بھی کر چکا ہوں کہ عیسیٰ علیہ السلام کے حوالی پطرس  
کی درگاہ بھی کہ اس زمانے میں فرضی قرار دیا گیا ہے۔ لیکن بقول گرائٹ صاحب سلسلہ جس میں مذکورہ بالا وثیقہ  
کا اعلان کلیسا کی طرف سے کیا گیا تھا، اس وقت سے ہزار بارہ سو سال تک اس کے متعلق شک کا خیال بھی ارتداد و  
کفر کے ہم معنی تھا۔

اقتدار کی انتہا اور یکا ہی کیا، اسی قسم کے عیسویوں ذرائع مسلسل اختیار کیے گئے تا انیکہ بقول گرائٹ صاحب گیارہویں  
صدی عیسوی کے مشہور پوپ گری گوری مغنم کے زمانہ میں کلیسا کی طرف سے یورپ کے حکمرانوں اور سلاطین و امراء عام  
باشندہ دن کو خطاب کر کے یہ اعلان شائع کر دیا گیا کہ:-

”پاپائے رومہ کا دنیا میں کوئی ثانی نہیں، اس کے افعال پر حجت گیری کرنے  
والا کوئی نہیں، کلیسا رومہ کو نہ کہیں دھوکہ ہوا ہے اور نہ ہوگا۔“

اسی میں یہ بھی تھا کہ:-

”پوپ کو شہنشاہوں کے معزول کرنے کا اختیار ہے، انسانی تختِ بادشاہوں  
کی توت پیدا کی، اور خدا کے رحم نے بشپوں کی توت پیدا کی۔“

سرخ و ہوتا کہ

ہلوپ شاہشاہوں کا آقا ہے :-

(کتاب مذکور صفحہ ۲۶)

اور یہ صرف دعویٰ ہی نہ تھا جنہوں نے یورپ کے قرونِ وسطیٰ کی تاریخ کا مطالعہ کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ یہی واقعہ بھی تھا۔ اس قسم کی تحریریں جیسا کہ گرائٹ ہی نے لکھا ہو، مگر پاپوں کی طرف سے بادشاہوں کو دھکائے کے لیے شائع ہوتی رہتی تھیں، کہ :-

”خدا نے ہمیں (یعنی پوپ اور پوپ کے چلے چانٹوں کو) بادشاہوں اور  
شہنشاہوں کا سرتاج بنایا ہے تاکہ ہم اس کے نام سے جے چاہیں اُکھاڑ  
پھینکیں۔ تباہ کر دیں، اور اگر چاہیں تو ختم ریزی کریں، اور نئی عمارت  
بنائیں :-

یہ دعویٰ بھی کیا جاتا تھا، کہ :-

”اگر دنیاوی حکومت سے غلطی ہو جائے تو روحانی حکومت اس کی اصلاح  
کر سکتی ہے، اور اگر روحانی حکومت سے کوئی غلطی سرزد ہو، تو اس  
انصاف کرنے والا خدا ہے :-

اور یوں یورپ کی ساری دنیاوی حکمرانوں کے حکمران، روحانی حکمران یعنی پوپ اور پوپ کے نمائندوں کے  
آہنی پنجوں میں اس طرح دبے ہوئے تھے کہ باجون وچرا پوپ کے احکام کی تعمیل کرتے چلے جائیں، اس کے سوا  
ان کے لیے کوئی چارہ باقی نہ رہتا تھا۔

عام رعایا برائیاں ہی حکمرانوں کے قبضے میں تھیں، اس لیے نتیجہ یورپ کے عام باشندے کلیسائے کتھولک سے مرتزقی  
کی جہالت نہیں کر سکتے تھے۔

مقام کو براہِ راست قابو | ماسوا اس کے ”اعتراضِ گناہ“ کا ایک طریقہ بھی کلیسائی طرف سے عوام میں برپا کیا گیا تھا  
میں ہونے کے ممکنہ سے | پوپ کے نمائندے ایک کے ٹولی و عرض میں میں دو میل کے فاصلوں سے اپنے تھانے  
”ہرج“ بنائے بیٹھے رہتے تھے، ان کا کام یہی تھا کہ توہ کرنے والوں کے گناہوں کی فہرست کی غفلت میں کھٹ  
کریں اور جو معاوضہ ملے ہو جاتا تھا اس کو لے کر مغفرت اور بخشش کا لائسنس توہ کرنے والوں کو عطا کیا جاتا تھا،  
اس مغفرت نامہ کو تاریخوں میں آج بھی لوگ نقل کرتے ہیں جو مقامی رُجوں سے توہ کرنے والوں کو عطا کیا جاتا تھا  
مجھ پر ہوتا تھا کہ :-

”بمبار اب سچ بھڑ پچم کرے“ اور جن مقدس کلیسیوں کو اٹھا کر حقوق سچ کر



جو حاصل ہوئے ہیں، ان کے معاوضہ میں تیس گناہ معاف ہوں :-

مغفرت نامہ کی پیشانی کی اس عبارت کے بعد : ”یہ ہوتا تھا کہ :-

”ہم معلوم ہو کہ مسیح کے رسولوں بطرس و پطرس اور جلیل القدر پوپ کی حکومت نے اس خاخص ملاتے میں جو یہ اقتدار مجھے بخشا ہے کہ تمہارے ان گناہوں کو میں معاف کر دوں، جو تم سے صادر ہو چکے ہیں یا کلیسا کی طرف سے تم پر عائد ہوتے ہیں، مگر وہ جیسے کچھ ہوں، اور جو کچھ بھی ہوں، نیز ایسے سارے گناہ جن کے بخشے، اور جن کی بندش سے کوئی کا اختیار پوپ صاحب کو ہے، وہ سب تیسے بخشے گئے۔ اسی طرح ”کلیسا“ رومہ کی کئی تہنی دراز ہے، اسی کی نسبت سے تیرے ایسے گناہ بھی معاف کیے گئے جو آئندہ تم سے سرزد ہوں، اب میں تجھے کلیسا کے روز اور اسرار میں شریک کرتا ہوں، اور جس وحدت کو کلیسا نے پیدا کیا ہے، وحدت کے اسی دائرے میں تجھے داخل کرتا ہوں۔

آخر میں لکھا ہوتا تھا، کہ :-

اب جو تو مرے گا، تو خدا کے دروازوں کو اپنے اوپر بند پائے گا، اور فردوس بریں کے دروازوں کو اپنے اوپر کھلا پائے گا، بہر حال جس زمانہ میں بھی تو مرے گا تو اس ”مغفرت نامہ“ کی تاثیر قوت سے، ہمیشہ باپ، بیٹے اور روح القدس کے نام سے تو مستفید ہوتا رہے گا :- (امین)

(منقول از اعمار الحق عربی ص ۲۲۲)

مغفرت ناموں پر باضابطہ فیس کی ابتدا اگر چہ صلیبی لڑائیوں کے زمانہ میں کہتے ہیں کہ ہوئی، لیکن جب رواج پڑ گیا تو اس کی تجارت نے رفتہ رفتہ سارے یورپ میں غیر معمولی فروغ حاصل کیا۔

خلاصہ یہ ہو کہ سلاطین کے غزل و نصیب کے مسئلہ کو قابو میں لانے کے ساتھ ”استراٹجیم“ کے پردے میں لوگوں کی شخصی زندگی کی کمزوریوں کا علم کلیسا کے پاس ایک ایسا سکینہ تھا کہ پوری سبب کچھ کر رہے تھے، عوام دیکھتے تھے، مگر کچھ بول نہیں سکتے تھے، عوام کا مال، ان کی جان، اور آخر میں عزت و ناموس سب پر افسلانی تصرفات کا اقتدار پادریوں کو حاصل تھا۔

گندی رجمانیت | کلیسا کی رجمانیت کا تذکرہ کرتے ہوئے قرآن میں

کا جو اسلام کیا گیا ہے، اس قرآنی آیت کی تفسیر سے یورپ کی تاریخیں معمور ہیں۔ تو شتم نے تاریخ کلیسا میں لکھا: "تباہی اور شادی شدہ لوگوں پر مانا جاتا تھا، کہ شیطان کا اثر ہے اس لیے جو لوگ کلیسا میں عہدہ حاصل کرتے تھے، وہ شیطانی اثر سے محفوظ رہنے کے لیے شادی نہ کرتے تھے، اسی طرح عورتیں بھی تہجد کی زندگی اختیار کرتی تھیں۔" مگر اس ابتداء کی انتہا کیا ہوئی، تو شتم ہی کا بیان ہے۔

"لیکن یہ ساری باتیں صرف دکھاوے کی تھیں، فحش مردوں کے بستر رات کو مجرد عورتوں سے آباد نظر آتے تھے، یہ عورتیں مردوں کی ناچار خواہشوں کو پورا کرتی تھیں۔"

اسی نے لکھا ہے، کہ:-

"ایک عورت معمولاً ایک مرد کے تصرف میں نہیں رہتی تھی، آج ایک عورت کوئی نسل دوسری، اسی طرح درپردہ یہ سلسلہ قائم رہتا، مگر بظاہر یہی کہا جاتا تھا کہ مجرد مرد اور مجرد عورتیں اپنی پارسی اور عفت کو قائم رکھتی ہیں۔"

"مقدس کلیسا" کی ان اندرونی فحشیتوں اور گندگیوں کا مشاہدہ اور تجربہ کبھی کبھی بعض نیک دل پادریوں کو بھی بے چین کر دیتا تھا۔ برناردوس نامی اسقف کی ایک نظم اس سلسلہ میں خاص طور پر مشہور ہے، جس کے ایک شعر کا ترجمہ ہے:-

"نیکار کے معزز اور پاک آہنی طریقہ کو کلیسا سے خارج کر دیا گیا، جس سے پاک خواہگاہ آدمی کو تیسرا ہی تھی، اور بجائے اس کے کلیسا کی خواہگاہوں کو عیاشی کا چکھ بٹا دیا گیا ہے، جن چکلوں میں مرد اور عورتیں جواں اور بہنیں ہیں، ہر قسم کے گندہ حرکات کا ارتکاب کرتے ہیں۔"

ایک پرتگالی پادری القادوس بلاجوس نامی نے مغربی ممالک کے عام کلیساؤں کی ان ہی اخلاقی زبوں حالیوں کا تذکرہ کرتے ہوئے، خصوصاً اسپین کے متعلق لکھا ہے، کہ:-

"تکاش! ایسا ہوتا کہ گنوارے رہنے کا جو عہدہ کلیسا میں شریک ہونے والوں سے لیا جاتا ہو، عہدہ نہ لیا جاتا، آج اسی عہدہ کا نتیجہ ہے کہ اسپین کے عام باشندوں کے بچوں میں زیادہ اکثریت کلیسا کے مذہبی خدام کی ہو۔" (انفارمائیو ج۔ ۷۔ عربی)



الغرض کلیسا کی رہبانیت "باہر سے جیسی کچھ بھی نظر آتی ہو، لیکن بہت در تک اندر ہی اندر یہی رہبانیت "نفس کی انگریزیت" کے قالب میں ڈھل گئی۔ قرآن کا یہ ایک ایسا دعویٰ ہے جس کی تائید سے کلیسا کی تاریخیں بے ہوش ہیں۔

پوپ کافر مونی اعداد ان اندرون گنہگار اور غافلانہ کے ساتھ اسی کلیسا کی قوت کے بدولت باہر میں پوپ کا لاہوتی اقتدار بڑھتے ہوئے اس نقطہ تک پہنچ گیا تو انگریزوں کی طرف سے فریسیں زباں لاج پوپ کی مجلس خاص (ڈومین) کا کرڈینال تھا، اسی نے یہ اعلان عام کر دیا تھا کہ:-

"پوپ کو حق حاصل ہے کہ جو کچھ اس کے جی میں آئے رہے، تا انیکہ خدا نے جن چیزوں کو حرام ٹھہرایا ہے، پوپ چاہے تو ان کو حلال مسترد کر سکتا ہے۔"

آخر کے الفاظ (العیاذ باللہ) اس "اعلان عام" کے یہ تھے، کہ:-  
 "پوپ کا اقتدار خدا سے بھی بڑھا ہوا ہے۔"

اور آئے دن پوپ اپنے اس فرعونی اقتدار سے عموماً کام لیا کرتا تھا۔ پروفیسر کائیل (میخائیل) کی عربی کتاب جو بیروت میں ۱۸۹۵ء میں چھپی ہے، اس میں آپ کو طویل فہرست ان چیزوں کی ملے گی، جن میں پوپ نے اپنے اقتدار سے رد و بدل کیا تھا۔ میخائیل نے لکھا ہے کہ:-

"روپیہ لے کر حرام کو حلال، حلال کو حرام کر دینا یہ پوپ کا عام دستور تھا۔"

کائی کے طریقے [انفرت نامہ کی تجارت، یا حرام کو حلال اور حلال کو حرام ٹھہرانے کا مقدس معاوضہ، اور عام طور پر اوقات وغیرہ کی آمدنی کے بے شمار ذرائع کے سوا یہ شاعری نہیں واقعہ ہے کہ خدا کی رحمت تیرا اور آپاؤ کے حساب سے کلیسا اور کلیسا کے فائزوں کی طرف سے عموماً ملتی تھی۔ عام قاعدہ تھا کہ سزائے موت کے وقت ملاقات

۱۷ وکشیونہم فاسقون - ۱۷

۱۷ کلیسا کی نظام میں مختلف عہدوں کے مختلف نام تھے، استف جو لسانی لفظ کا عربی ہے، یہ سب بڑھ چکا تھا، انگریزی میں ماسی کہ "آپسٹل" کہتے ہیں، استفوں کے بعد تیس تیس کے بعد شپ اور پریٹ کا وجہ تھا۔ پاپ کی کونسل اہل کا نام ڈیکن تھا، جس کے ارکان کی تعداد ستر تھی، اس کونسل غلو کے جبرکٹ و گنار ڈیخال کہتے تھے۔ ۱۷

۱۷ اظہار الحق عربی ج ۲ صفحہ ۱۷ - ۱۷

۱۷ ج ۲ کے ساتھ کسی سینٹ (ولی)، یا شہیدوں کی قبروں کا جاہل ملک کے طول و عرض میں پھیلا ہوا تھا، اور یہ عجیب بات تھی کہ ہر مادہ مردہ نسبت پرانے مرنے والوں کے عقبت و نیاز کی مرکزیت میں آگے بڑھ جاتا تھا۔ انگلستان کی تاریخ میں لکھا ہے کہ ۱۷ (۱۷۱۳ء)

مک پاوری کا مرنے والے کے مرنے پر ہونا ضروری تھا۔ کوئی جائیداد اور مراد نہ تھی۔ یا دینی یا مادی۔ بلایت کے میں ہر اقدار میں ان کو کمزور بنا کر مرنے والے کو اپنے سے بے نیاز کر دیا۔ آتشِ بے نیازیوں والی خبیثت نہ دیکھی تھی۔ یہ بھی جیس۔  
پاوری اس حال سے لوگوں کو مطلع کرتا ہے چھوٹا کوا بولتا ہے: "یہ ہے نام۔ جو ابنا وقت کی جانے اور وقت مانی جانے، یہ کیا بولتا ہے وہ کیا بولتا ہے۔" جب دوسرے سے اس طے ہو جاتا ہے تب پھر پانہ کی سرگزشتیں ہو جاتا، اور مکرراتے ہوئے چہرے کرتے۔ "تھوڑا سا تا کہ خبیثت رو میں واپس ہو گئیں، اور مجھے دکھایا گیا کہ نورانی ہستیاں پاک رو میں اب اتنی ہی ہیں۔"

الغرض گو: لوگوں نے اس نے طریقہ کیلئے کافی طرہ سے اس سے ترشہ جواتے تھے کہ یہ کسی بے بندوں کی کمانی ہوئی آدمی کسی دگر کی طرح کیلئے کے حکم اور نہ اس کے پند و اندیشہ میں اثر کرتا تھا۔ اسے۔  
یا کھڑی زالی البہ فرمادیاں اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بغیر یہ عوام کو نہ دیکھی۔ دو اعتقادوں سے تاجہ انہ نفع اٹھانے والے دنیا کے اکثر مذاہب و دینیان میں پیدا ہوتے رہتے ہیں، اور کسی نہ کسی شکل میں ہر جگہ اس کے اثر و رسوخ کا پتلا دنیا میں جا رہا ہے، "دینِ نبوی میں کیا اور پوپ کے نام سے جو نظام قائم ہوا تھا اس کی نوعیت "اہل فریبوں" کے اس سامنے سے قطعاً الگ تھاگ تھی، اسی لیے باوجود اہتمام اختلاف کے مجھے کچھ تفصیل سے کام لیتا ہوں جس سے کیا اور پوپ کے غیر معمولی اقتدار پر کچھ اندازہ پڑنے والوں کو ہو سکتا ہے۔  
دوسرے مذاہب و دینیان میں زیادہ سے زیادہ یہ دیکھا گیا ہے کہ وقت کے علم انوں کیسی "مذہبی شخصیت" کا اثر قائم ہوا، اور اس "اثر" سے اچھا یا بُرا کام اپنے اپنے وقت پر لینے والے لیتے رہے۔ لیکن یورپ کے "دینِ عیسائی" کا کیسا ہی نظام شخصی نظام نہ تھا، بلکہ وہ بذاتِ بطن ایک ایسا مستقل نظام تھا کہ ہزار بارہ سو سال تک بقول مسیحوت۔

"شہنشاہی اور پاپائی کی مثال علی الترتیب" چنانچہ اور سورج سے دی گئی ہو۔  
اگرچہ ارتقاء کے نظم حکومت عجیب (۲۰۱۱)

مذہب کا بقیہ شیعہ، عیسائی، لڑائیوں کے جھگڑوں نے "خیر سے بد ہو کر گواہ"۔ ان کی خوش میں انگلستان کی قربان گاہوں اور گاہوں اور پتوں میں جو تہہ در پتہ گاہیں تھیں ان میں ایک انتہا جو تازہ مردہ تھا، اس کی قبر پر تو اسی ہزار میں ہو چکی تھی۔  
روپے چڑھا دے کی آدنی ہوئی، لیکن ان کے مقابلہ میں حضرت مرثیہ کی قربان گاہ کے چڑھا دے کی میزان کی تین سو تیس روپے تھی۔ اور اس سے بھی طرفہ ماہیہ تھا کہ خود اس کے بیٹے کی قربان گاہ پر اکسٹھ روپے کی آدنی ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بیٹے کے باپ سے "مات" کو سہ ماہیہ بھی نہ آیا۔



جس کا مطلب یہ تھا کہ یورپ کے تمام سلاطین و ملوک ہی نہیں بلکہ شہنشاہی کا اقتدار رکھنے والی مہتمم کے متعلق یہ سمجھا جاتا تھا کہ اس کی قوت کا تو یہ کیا ہے۔ روم کے پوپ کے نورِ قدرت کا کس ہے جیسے پادشاہ کا نورِ تاباں ہے۔ خدا کے اندر والہ ہے۔

مسیح کو ہی نے کھا ہے۔

”یہاں ہی مسکرون کو گیس کے مذہبی مکران کے باعث رکھنے کے لیے بڑا کر دیا گیا تھا کہ اس کا فرضہ نابہ علیٰ پوپ کے ہاتھ میں جوڑنا چاہیے، لیوں کہ وہی تنہا بادشاہوں اور حکمرانوں سے بالاتر تھا۔“

کہا جاتا تھا کہ پوپ حضرت مسیح کے جانشین ہے اور پطرس حضرت مسیح کا جانشین تھا، بقول مسیح ”اس سے یہ دعویٰ تھا کہ جو مسکرون راو۔ بادشاہ و مقدر پطرس کے جانشین کے ہونگے۔“ وہی کہے پوپ اسے معزول کر دے اور اس سے مزید ادا پیدا ہو کر جو صاحبِ اقتدار و مقرر کر دیتا ہے وہ اپنے بقدر سے انکار بھی کر سکتا ہے۔“

”یہ ایک ایسی صورت حال ہے جس کی نظیر یورپ کے ”دینِ صلیبی“ کے سوا اور کسی دین میں نہیں ملتی۔ ایک ضرورت ہے پورا کرنے کے بجائے اگر ٹھیکہ اسے اس اقتدار سے کام لینے والے صحیح کام لیتے تو اس میں شک نہیں۔ اقتدار کو انسانی اخلاق کا آئینہ کار بنایا گیا جیسا کہ مسیح نے گواہ کر دیا۔“

”اس لیے حکام خود غرض (یعنی شاہی اقتدار کے مطلق العنان حکام) کے لیے کسی نہ کسی تدارک کا ہونا ضروری تھا اور اس کا صاف و سہل علاج یہی معلوم ہوتا تھا کہ قیستوں (حکام کلیسا) کی طرف زبردستی ہونی رہے۔“

گر آپ دیکھ چکے کہ ”کلیسا“ کی آڑے کر صلیبی دین کے ان نمائندوں نے کتنی گمنامی قسم کی بے دینیوں سے یورپ کو بھر دیا۔ جان و مال و عزت و ناموس اس ملک کے ہر باشندے کی مذہب کے ان نمائندوں کی حیوانی اور نفسانی خواہشوں کی آماجگاہ بنی ہوئی تھی۔

اہلِ یورپ کی قدرتی بچپن ۱۵ سال دو سال نہیں بلکہ چوتھی صدی عیسوی سے مذہبی غارتگریوں کا سلسلہ شروع ہوا۔ اور لیکن بے بسی کا طویل عرصہ ۱۵۰۰ سال سے زیادہ مدت تک دن و رات ترقیوں کے ساتھ اس کے ظلم و تعدی کا دائرہ بڑھتا ہی چلا گیا۔ نظریاتِ انسانی و تمدنی حالات سے جس حد تک بے چین اور مضطرب ہو گئی ہے اس کا اندازہ ہر

وہ شخص جس کا ہے جو انسانی اسرار کے گہرے اندر ہے۔ یورپ کے یہ باشندے جنہوں نے صلیبی دین میں کر کیا تھا۔ وہ سب کچھ دیکھ رہے تھے، دیکھتے رہتے تھے، ترپتے تھے، ترپنا چاہتے تھے، لیکن ترپنے کی بھی گنجائش ان کے لیے باقی نہ چھوڑی تھی۔ ایک طرف سلاہین و فلک کی فوجی قوتوں کا دباؤ ان کو اپنے نہیں دینا تھا جس کی وجہ سے ہر کسی کی فوج کی قوت پر، یا پولیس کی قوت، حکمرانوں کے فرائض کی تعمیل کرنی ہے، اور یکرانی کے اقتدار رکھنے والے طاقتیں چونکہ یورپ یا کلیسا کے غیر منسلق اقتدار کی چٹان کے نیچے ہر جگہ دینی ہوئی تھیں، اس کا لازمی منطقی نتیجہ تھا کہ کلیسا یا یورپ یا یوپی نظام کے تحت کام کرنے والوں کے متعلق لب ہلانے کی جرات خود اپنے خون اور اپنی جان کے ساتھ باری گری بخانی تھی۔ ایک طرف کلیسا کے ہاتھ میں اس طریقہ سے ملک کی سیاسی باں آگئی تھی، اور دوسری طرف "اعتراف جرم" کے قہر کی بدولت ہر پادری انفرادی شخصیتوں کی کمزوریوں، جرائم اور لغزشوں کا محرم اسرار بنا ہوا تھا، کلیسا کے خلاف کچھ بولنے کا مطلب یہی ہوتا تھا کہ اپنے پوشیدہ جرائم کا راز فاش ہو جائے۔ افراد و اشخاص کی گرفت کا یہ ایک ایسا جال تھا جس میں لوگ اپنے آپ کو جکڑا ہوا پاتے تھے۔ کچھ بڑے دروارج و عادات اس قسم کے عام قوانین کا تقضیاء بھی ہے کہ جو کچھ زور پر ہے ہونے دو، عمومیت جس اسی نوعیت کے اثرات تبدیل تک پیدا ہو جاتے ہیں، یوں ہی کلیسا کو اپنی من مانی کارروائیوں کے جاری رکھنے کا موقع دینا نہیں تاک ملتا رہا۔

ردعمل کا نشوونما۔ لیکن آخر ہر چیز کی ایک حد بلکہ یوں سمجھئے کہ حد ہوتی ہے، قدرت جو تاریخ کے نامعلوم زمانہ سے نشیب و فراز سے گذرتے ہوئے نسل انسانی کو آگے کی طرف بڑھاتی چلی آ رہی ہے، وہی قدرت ہر جس کے ردعمل کے اسباب و وجوہ کو پیدا کرتی رہتی ہے۔

کلیسا کے بڑھتے ہوئے مذکورہ بالا غیر معمولی اقتدار کے مقابلہ میں ردعمل کا اسباب و علل کے کن کن مقابلوں میں قدرت کی طرف سے نشوونما ہونے لگا، اس کی تفصیل کا تو یہاں موقع نہیں ہے، تاہم اتنی بات تو کھلی ہوئی ہے کہ مظالم اور چیرہ دستیوں کا جو سلسلہ ڈاکوؤں اور چوروں، رہنروں اور غلامیوں کی طرف سے نہیں، بلکہ دین اور مذہب کے پیروں کی طرف سے شروع ہوا تھا، خود اس کی تعبیر بھی میں خرابی کی صورت میں نہیں، آدمی چوروں اور ڈاکوؤں سے بھی نفرت کرتا ہے، اور ان کے خلاف اٹھ کھڑا ہوتا ہے، لیکن شیطان شیطان کے لباس میں نہیں بلکہ فرشتوں کے جبوں میں جب سامنے آئے، اور سلام ہو جائے کہ ان ملکوتی جنوں سے نیچے ایسی زمین پر پڑا ہے تو یہ واقعہ ہے کہ جرم و ظلمان کے خلاف نہانی نفرت کی برہمی کا پارہ غیر معمولی طور پر زیادہ بہت زیادہ پڑھ جایا ہو جیسے جیسے کلیسا کے بھیس میں شیطان اپنے بدنام کو آگے بڑھا رہا تھا، اندر ہی اندر عمومیت کی نفرت میں کشش لائے تیار ہوتے چلے جاتے تھے، مگر یہ کہ میں نے عرض کیا اندر میں تیار ہونے والے ان لادوں کو باہر نکلنے کے لیے کوئی دہانہ نہیں ملتا تھا، اور نہ پیدا ہوتے تھے، لیکن ان کو فوراً جبر و استبداد کی قوتوں سے بند کر دیا جاتا تھا۔



صلیب لڑائیوں کا اثر | اسی عرصہ میں روسیہ دار عیسے مولد مسیح علیہ السلام کو مسلمانوں کے ہاتھ سے چھڑانے کے لیے  
صلیبی لڑائیوں کا جو سلسلہ کلیسا کی طرف سے چھیڑا گیا، اور اس راہ میں کامیابیوں سے زیادہ ناکامیوں ہی سے  
پرستار ان صلیب کو عموماً دو چار ہونا پڑا، اور کلیسا کے نمائندوں کی طرف سے بعض ایسی مذہبی حرکتیں بھی سرزد ہوئیں  
جس نے عوام کے پیانہ صبر کو لبریز کر دیا۔ کہتے ہیں کہ ان ہی صلیبی لڑائیوں میں ایک نئے دین اسلام کے نظام کا  
تجربہ کرنے کا بالواسطہ یا بلاواسطہ موقع یورپ کے کلیسائی باشندوں کو ملا، اسی کے ساتھ یورپ کے بعض قوی ہتھیار  
قوی العزم دارا و مسلطین نے ایک دوسرے کے خلاف اور پوپ میں مزاحمت بھی شروع ہوئی اور یہ مزاحمت آگے بڑھتے ہوئے  
اپنی آخری شکل تک پہنچ گئی جس نے کلیسائی نظام کے استحکام کو گونہ متاثر کیا۔  
الغرض یہ اور اسی قسم کے گونا گوں پیچیدہ اسباب بے درپے کے بعد دیگرے مسلسل پیدا ہوتے چلے گئے کہ اندر  
اندر کلیسا کے خلاف جو آگ عوام کے سینوں میں لگاتار رہی تھی، اور جو آتشیں لادے پیدا ہو رہے تھے ان  
کو منہ بنانے کا موقع مل گیا۔

لے مطلب یہ جو کہ پوپ اور اس کے جانشین مسیح کے نام پر یوں تو دنیا و فناء کرہزوں میں نہیں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں عیسائیوں کو کٹوا  
ہی رہے تھے۔ اسی سلسلہ میں اسٹیفن نامی گڈریے کے ایک لڑکے نے بعض پادریوں کے نفی اشاروں سے دعویٰ کیا کہ خدا کا دیوار اس  
کو نصیب ہوا اور روٹی ملی، اور حکم دیا گیا جو کہ کس لڑکوں کی فوج تیار کر کے یسوع مسیح کی تہنیر کی کوشش کرے۔ یہ ۱۲۱۲ء کا  
واقعہ ہو۔ بیان کیا جاتا ہے کہ یورپ کے ہر ہر علاقہ کے خاندانوں سے لڑکے اور لڑکیاں کے ساتھ لڑکیاں بھی جنی گئیں، جن کو  
مردانہ لباس پہنا لیا گیا، اور جہاد کا اعلان کر کے لڑکوں اور لڑکیوں کی یہ فوج یورپ سے روانہ ہوئی۔ باور کرایا گیا تھا کہ راستہ  
میں جو سمندر بھی ملے گا، خود بخود خشک ہو جائے گا۔ بہر حال مارسیلیز میں عیسائی سوار گروں نے لڑکوں کی اس فوج کو جہازوں پر  
لاد دیا، اور بے درد تاجروں نے ان غریب بچوں کو مصر میں لے جا کر بیچ دیا۔ دھجوا نذر طوفان ہوئے۔ لکھا ہے کہ لڑکوں کے ان  
باپ و دے تھے، مگر ان کی کوئی کچھ نہیں سنا تھا۔ اور لڑکوں کی یہ فوج ایک سے زیادہ مرتبہ تیار کی گئی جو راستہ ہی میں  
تباہ ہوتی رہی۔ ۱۲

۱۳ شہنشاہ فریڈرک، یا انگلستان کے بادشاہ تہری جہاں، اور آرمی کے مختلف مسلمانوں کے جن اتفاقات کا تذکرہ  
تاریخوں میں کیا گیا ہے۔ تہری جہاں کے قتل لکھا ہو کہ جب بلڈی براڈ نامی پوپ نے تہری کو ملوں ٹھہرا کر کلیسا بدر ہونے کا حکم دیا تو  
تہری نے بھی پوپ صاحب کو لکھا کہ تو بظاہر پوپ ہو لیکن حقیقت ایک برکدار راہب۔ آخر (دیکھو گٹ کی تاریخ یورپ ص ۱۳۸)  
اس طرح فرانس کے بادشاہ فلپ خوب رونے یا نفیس ہشتم نامی پوپ کے اس فرمان کو جلا ڈالا کہ پوپ جسے چاہے  
اکھاڑے اور جس بادشاہ کو چاہے باقی رہنے دے۔ (ارتقاء نظم حکومت یورپ ص ۱۳۸)

پروٹسٹ فرقہ اور ڈسٹ یعنی احتجاج کی طرف متوجہ کر کے صلیبی دین کی تاریخ میں پروٹسٹ فرقہ کا جو ذرا آنا ہے۔  
 دراصل یہی، مذہبی آگ اور لاوے کے ان دماؤں کی تعبیر ہے جن کی راہ سے کلیسا کی مخالفانہ آگ باہر نکلنے لگی۔  
 ایک جی ملک میں نہیں بلکہ یورپ کے مختلف مملکتوں میں آگے پیچھے مختلف شخصیتیں جرأت سے کام لے کر کلیسا اور  
 پوپ کے خلاف علانیہ اٹھ کھڑی ہوئیں جن میں جرمنی کے مارٹن لوتھر سوشلزم کے زونگلی، فرانس کے کالون  
 نامی وغیرہ افراد نے غیر معمولی شہرت حاصل کی جن کے تفصیلی حالات کا مطالعہ یورپ اور کلیسا کی تاریخوں میں  
 کرنا چاہیے۔

پروٹسٹ کی ابتدائی نوعیت | اصل ہر ایک کے احتجاج اور پروٹسٹ کا یہی تھا کہ صلیبی دین کی ٹھیکہ داری، یا بائبل  
 (تورات و انجیل وغیرہ) کی تشریح کا استحقاق کلیسا نے اپنے ساتھ چھین کر رکھا ہے، یہ صحیح نہیں ہے اور نہ نجات کے  
 لیے کلیسا کے دھرم اس کے پوپ، پوپ کے نمائندوں کو واسطہ بنانے کی ضرورت ہے، یہ ہزار ہا ہزار نجات کی داستان  
 کا خلاصہ ہے۔

کلیسا کا رجحان | واقعہ یہ ہے کہ ابتداء احتجاج اور پروٹسٹ کے اس تفسیر کا تعلق صرف کلیسا، پوپ، پوپ کے نمائندوں  
 اور ان لوگوں میں کر رہے صلیبی دین کی شکل سے تھا۔ شروع میں یہی غنیمت تھا، مگر کلیسا کے لیے یہ منقسم احتجاج بھی ظاہر  
 ہے کہ کسی حیثیت سے بھی قابل برداشت کیے ہو سکتا تھا۔ چاہا گیا کہ اگر بے کے ساتھ کشتی کے فیل کو پہلے ہی شروع  
 کر دجائے، ورنہ "پیل" (دلتھی) سے بھی اس سیلاب کا روکنا ممکن نہ ہوگا جس کی روانی ابھی صرف میل سے  
 سلائی ہے، روکی جاسکتی ہے۔

کٹکٹ کی ابتدا | کلیسا اور عوام میں کش مکش کی ابتدا ہو گئی، یورپ کی تاریخوں میں عدالت ہائے تحقیق مذہبی  
 (INQUISITION) اور لاشعبراہ دانستہ یا "ایوان آئیں" وغیرہ کی اصطلاحیں جو ملتی ہیں حقیقت  
 ان ہی الفاظ میں اس منحوس کش مکش کی خنجریں اور آئیں داستانیں چھپی ہوئی ہیں:

کلیسا کے خلاف صراحتہ ہی نہیں بلکہ اشارہ و کنایہ تھریز اور تقریر کسی قسم کا کوئی لفظ زبان سے نکالنا مجرم  
 ٹھہرایا گیا، کلیسا نے قوی صادر کیا، اور سارے سالہین و امراء جن کی سلطنت و مارت کی بنیاد صرف کلیسا کے  
 رحم و کرم پر قائم تھی، انہوں نے اس قوی کی تعمیل کے لیے دنیاؤں سے تلواریں باہر نکالیں، ملک کے ایک کسمپرسی  
 دوسرے پر تلے، مجرموں کو زندہ دہاڑے کر کے لیے تھیں، اور لاوا جوڑ دیے تھے۔

مخالفانِ کلیسا کے | پھر اس کے بعد نیا ہزارہ سالوں کا قہقہہ ہو تو بیان کیا جائے، واقعہ یہ ہے کہ کش مکش کی  
 خون کی بولی | کیفیت، زمین لیتھوک یعنی حامیانِ کلیسا اور پروٹسٹ مخالفانِ کلیسا ان دونوں فرقوں کے  
 درمیان پانچ سو صدیوں تک انتہائی قیامت قہقہی، جنگ جلی کے ساتھ جاری رہی۔ قدرتنا پروٹسٹ خیالی کے



معاویوں کی تعداد شروع میں کم تھی، ہر علاقہ اور خطہ میں کیتھولک اکثریت غریب پر دشمنوں کی اقلیت کے ساتھ جو جی میں آیا کرتی رہی۔ جہاں الہائے مذہبی یا مجلس تحقیقات ارتداد میں مقدمہ پیش ہوتا، اعلیٰ عدالت کی کارروائی کے بعد قتل یا زندہ جلادینے کا فیصلہ صادر کر دیا جاتا، اور کیتھولک فرقہ کے عیسائی بڑی دھیموں کے ساتھ خون اور آگ کی آہن جہولیوں کا تماشہ دیکھا کرتے تھے۔

**الطریسم** | لکھا ہے کہ اتحاد یا ارتداد کے فتوے کے بعد دیکھا جاتا تھا کہ مجرم کو پٹنگ کے ساتھ باندھ دیا گیا ہے۔ غریب چت لٹا دیا جاتا، چھت میں باڑھ دار بٹھایا۔ لٹکا دیا جاتا، جو آہستہ آہستہ کسی دن (اک) لیٹے ہوئے مجرم کے پیٹھ پر ضرب لگاتا، اور یوں اس غریب کی جان نکالی جاتی یا گھٹ گھٹ کر نکل جاتی۔

اس سلسلے میں کن کن شہروں میں قتل عام کے واقعات تشریف دے پیش آئے، اور قتل عام کے ان واقعات میں کتنی جانیں کام آئیں، انکی فہرست یورپ کی تفصیل تاریخوں میں مل سکتی ہے۔

**ہنگامہ بارتھلی** | افراس کا مشہور ہنگامہ، بارتھلی کے ہنگامے کے نام سے جو مشہور ہے۔ کہتے ہیں کہ (۱۹) دن تک ہر دس گھنٹہ فرقہ کے مردوں اور عورتوں کے قتل عام کا حکم نافذ رہا۔ لکھا ہے کہ حاملہ عورتوں کے پیٹوں کو چاک کر کے کلیتہً کیتھولک بھینس زندہ بچوں کو نکالیں اور لٹوں کے آگے ڈال کر ان کے پیارے اور کھانے بجانے کا تماشہ دیکھیں۔ پیرس کے دریائے سین کا پانی مقتولوں کے خون سے سرخ ہو گیا تھا۔

**دس لاکھ کا خون ناحق** | خلاصہ یہ ہے کہ کش مکش کے اس سلسلہ میں تخمینہ کیا گیا ہے کہ چارے لکھ، زندہ جلادے گئے اور دوسرے طریقوں سے ان کو قتل یا زک کیا گیا، تخمیناً دس لاکھ افراد تک ان کی تعداد پہنچتی ہے۔

اور یہ سب کس لیے ہوا؟ صرف اس لیے کہ خدا کے بیٹے مسیح اور ان کے حواری پطرس، پطرس نے بائبل پڑھ کر دیکھا تھا کہ ان ہی مذہبی ناموں کے وسیلے سے یہی باگ جو آگئی تھی یہ باگ ہاتھ سے نکلنے نہ پائے۔

**مظلوم فرقہ اس** | پرتشدد خیال کے مایوں کی طرف سے جب پوپ اور پوپ کے نمائندوں پر اعتراض کیا جاتا، تو کہنے والے پطرس کا نام لیتے، کہ حواری مسیح کے بائبل پر زبان کھولتے ہو۔ جواب

میں کہنے والے پطرس ہی پر اعتراض کرتے، بالآخر اسی اعتراض نے تحقیق کی وہ شکل اختیار کی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ یعنی ثابت کیا گیا کہ "پطرس حواری کی قبر یا لکاش رومہ میں ہے"، سرے سے یہ دعویٰ ہی غلط اور بے بنیاد ہے۔

**تلاش باغیاں** | پطرس کے تقدس میں زور بھونچانے والے جب مسیح اور خدا کے بیٹے کے نام سے

زور ہو پونے، تو جو ذرا زیادہ آواز دے گا، تھے انہوں نے خود مسیح کی منصب و سلالت میں استیاء و ان شریع کیا، نوبت  
 یہاں تک پہنچی کہ مسیح کے وجود و فرض ثابت کرنے کی کوشش ہونے لگی۔ مسیح کی عظمت کو برقرار رکھنے کے لیے خدا  
 کا نام لیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مسیح کے نام لینے والوں کے غریب کارناموں سے یورپ کا  
 کاچہ چپہ رنگیں ہو رہا تھا، اسی مسیح کے خدا پر بھی زبانیں اُڑ کھلنے لگی ہوں تو اس پر تعجب کیوں کیا جائے؟ اور یہی  
 مطلب جو ہنری تھوکر کے اس فقرے کا کہ:-

”جس وقت نشاۃ جدیدہ کا (یورپ) میں زور ہو رہا تھا، جس نے ان مذہبی  
 عقائد ہی کو مردہ کر دیا۔“  
 (ارتقاء کے نظم حکومت یورپ ص ۲۷)

یہاں تک بات  
 کیوں نہیں؟

اب سوال یہی ہے کہ ”مذہبی عقائد ہی اس کمزوری“ کی بنیاد کیا تھی؟۔  
 مدینہ موعین کا شاطرنہ | افسوس ہے کہ یورپ کی تاریخ کھنے والوں نے نہ اس سوال ہی کو زیادہ اہمیت دی، اور نہ سوال  
 انداز و مضامین بیانی سے گریز کے جواب ہی میں وہ صاف بیانی سے کام لیتے ہیں۔ وہ کچھ ٹی جلی باتیں کرتے ہیں، جن  
 میں کچھ تو وقت و وقت کے سیاسی حکمرانوں کے کارناموں اور حکومت کے متعلق دستوری خیالات کے پیش کرنے  
 والے مصنفین کے نظریات و افکار کا تذکرہ کیا جاتا ہے، اور ساتھ ہی کچھ سائنس، فلفہ، اور ان فنون کی ترقیوں  
 کا اظہار ایسے پیرائے میں بیان کیا جاتا ہے، کہ ”مذہبی عقائد کی کمزوری“ کے صحیح اسباب سامنے آنے نہیں پاتے اور  
 ان کتابوں کے مطالعہ کرنے والے اس خط میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ شاید فلفہ اور سائنس کے چرچوں نے مذہب  
 کی بنیادوں کو یورپ میں سُست کر دیا۔

اس میں شک نہیں کہ انہی انہی تاریخوں میں وہ کلیتا اور پوپ، ان کے طرز عمل اور اس طرز عمل سے عوام  
 کی ذہنیت پر تدریج جو تاثر ہوئی چلی جاتی تھی بیچ بیچ میں اسکے ذکر سے بھی کئی گریز کی راہ تو اختیار نہیں کرتے،  
 اور ایسا وہ کر بھی نہیں سکتے تھے، درنہ ماضی و حال کے تعلقات کے زنجیرے کی کڑیاں ٹہرنے والوں کے سامنے  
 سے اچانک غائب ہو جاتیں، لیکن ”تاریخ نویسی“ میں جس صفائی اور بے لاگ بیان کی ضرورت ہے، اس  
 سے ان کی کتابیں خالی ہیں، عموماً وہ باتیں بناتے ہیں جس مذہب کی طرف ان کا مالک یا ان کی قوم منسوب  
 ہے چاہتے ہیں کہ کھلے بندوں اس کے پیدائش ہوئے نتائج لوگوں کے سامنے نہ آئیں۔

شائد اسی بے مکن ہے کہ جس نظر سے اس وقت میں پیش کر رہا ہوں، ان لوگوں کو بھی کچھ اجنبی معلوم ہو  
 جنہوں نے یورپ کی تاریخ کا کافی اور گہرا مطالعہ کیا ہے، کیونکہ عموماً اس راہ میں وہ ان ہی راہوں پر پڑھتے



ہیں جن پر یوں کہ شاعر و خن ان کو پہلانا چاہتے ہیں، تاہم شکر ہے کہ سلسلہ دار نہ سہی، پرانگندہ منتشر حالات میں یہ سارے معلومات یورپ ہی کی عام تاریخوں میں پائے جاتے ہیں جن میں تسلسل میں اگر نہ کی گشت قرآنی لفظ "انارہم" کی تشریح و تفسیر میں کی گئی ہے۔

یہ پ کی اس بے دینی کا بنیادی | واقعہ یہ ہے کہ مذہب اور مذہبی عقائد کی یہ ساری کمزوریاں جو یورپ میں سبب عقیدہ دلدریت ہے پیدا ہوئیں براہ راست نہ سائنس کے جبرائیل کشفات کی دہن منت ہیں اور نہ سیاسی و دستوری تبدیلیوں سے ان کا براہ راست تعلق ہے جن سے گزرتے ہوئے یورپ کی تاریخ موجودہ دور تک پہنچی ہے۔ بلکہ مذہب کی ساری کمزوریاں خود اس مذہب اور مذہب کی تاریخ سے پیدا ہوتی ہیں جس کی طرف اپنے آپ کو اور اپنی دینی زندگی کو یوں کہ یہ باشندے منسوب کرتے رہے ہیں یا اس وقت تک کہ رہے ہیں۔

دوسرے غفلتوں میں یوں سمجھے کہ وہی "عقیدہ دلدریت" جس کی بدولت سمجھایا جاتا تھا کہ مخلوق کے پیکر میں خالق ہمارے سامنے آگیا، اسی کے ساتھ غیر معمولی شفقت اور انہماک و استغراق نے یورپ کو کلیائے روم اور کلیائے روم کے پاپاؤں کا غلام بنایا، پھر کلیا اور کلیا کے نمائندوں کی حد سے گزری ہوئی چیرہ دستیوں نے عوام کے قلب میں رد عمل کی کیفیت پیدا کی، جو ترقی کرتے ہوئے شروع شروع میں تو پر دھنشت فرقہ کے قاب میں نمایاں ہوئی، اور جب رد عمل کی اس نہ رکنے والی تحریک کا مقابلہ آگ اور تلوار کی ٹھار سے کلیا اور کلیا کے رحم و کرم پر چینیہ والے حکمرانوں نے کرنا چاہا، تو یہی پر دھنشتی تحریک جس کے بانی لوٹھر کی کوخت ترین تنقید تھی جیسا کہ جانسن نے اس کے رسالہ "ایسری بابل" نامی کے حوالہ سے نقل کیا ہو گا۔

"اس نے (مارٹن لوٹھر نے) نہ صرف پوپ کے اقتدار سے انکار کر دیا، بلکہ مقدس ادارہ کہانت و سند روایات پر اور ازمنہ دسطی کے اصول استحالہ و تبدل لحم پر حملہ کرنے لگا۔"

(یورپ سولہویں صدی میں ص ۱۹۹)

(اور جیسا کہ جانسن ہی نے لکھا ہے کہ:-

"اس نے (لوٹھر نے) گوہنایت بے پردائی کے ساتھ کلیا کے

سے پشاور بانی کی تعریف کی ایک مصلح ہے، جو شرب اور گوشت اس تقریب میں میسای استعمال کرتے تھے اس کے متعلق۔

یعنی عقائد مسیح کا دھن و خون اور گوشت ہے۔ ۱۲





## ”نظریہ ولایت“

تو جس کی تعبیر قرآن میں

قالوا انشد الله ولدا

انہوں نے کہا کہ اللہ نے بیٹا بنایا۔

سے کی گئی ہے۔

آدم پر مطلب اور اب آئیے قرآن میں ”آثار ہم“ کا لفظ جو فرمایا گیا ہے اس کا کیا مطلب ہے اس پر غور کیجئے۔  
جیسا کہ ظاہر ہے ”آثار“ اثر کی جمع ہے۔ انہی آثار میں صوبہ کی طرح کیا جا چکا ہے اس لفظ اثر کی تشریح فابی  
کے ان لفظوں سے کی ہے، یعنی:-

”بقیہ چیزیں، نشان ..... نشان قدم منہ قطع اللہ

اثر، یعنی پروردگار کے نشان قدم اور اے

جس کا حاصل یہی ہوا کہ اپنے کچھ کوئی چیز جن نشانوں کو چھوڑ جائے ان ہی کو اس چیز کا اثر یا آثار عربی میں  
کہتے ہیں۔

یہ تو ”آثار“ کے لفظ کی لغوی شرح ہوئی، آگے ”ہم“ کی ضمیر سوظاہر ہے کہ اس کا مرجع اور اس سے مراد  
وہی لوگ ہیں جو ”عقیدہ ولایت“ کے قائل تھے۔

اس کے بعد اب ان اجمالی تفصیلات کو اپنے سامنے لائیے جن سے گذرتے ہوئے ”عقیدہ ولایت“ موجودہ  
دور تک پہنچا ہے۔

”آثار ہم“ کی تفصیلات جن لوگوں نے شروع شروع میں خالق عالم کے مطلق ولایت کے اس عقیدہ کو تراشا  
احمال کے پیرائے میں وہ تو دنیا سے چلے گئے، ان کے بعد کلتیا، اور کلتیا سے پوت، پوت سے پوپ کی

ولایت پادری پیدا ہوئے۔ پھر اس نظام کے تحت سن، آفتہ بہ حالات سے یورپ کے عوام کو گذرنا پڑا، جس  
سے احتجاجی ذہنیت پیدا ہوئی، اور وہی احتجاجیت آگے بڑھتے ہوئے یہی نہیں کہ صرف پوت اور کلتیا کے

اقتدار کی منکر ہو گئی، بلکہ جوں جوں ایک فریق کا شد و بڑھتا جاتا تھا، فریق مقابل کی تحریکیں اور منہ زبیاں  
بھی اسی نسبت سے ترقی پذیر ہوتی رہیں، تا انیکہ مسیح کے حواری پطرس کے وجود کا بھی انکار کیا گیا، آخر میں

مسیح کا وجود بھی مشکوک ٹھہرایا گیا، اور بالآخر اس کی انتہا العیاذ باللہ اس شک پر ہوئی جس کے بعد انسان  
کے لیے اپنی ابناء نسبت کو باقی رکھنے کے لیے کوئی ٹیک ہی باقی نہیں رہتی، یعنی خود مسیح کے باپ کا یا دوسرے

لفظوں میں کہنے کہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کے وجود میں شک اندازہ یوں کی راہیں یورپ میں درست ہونے لگیں

اور حکومت کی زبان پر خدا بھی باقی۔ ہاں بلکہ خدا کا مسج بھی، مسج کی انجیل بھی، لیکن اس طویل و عریض آبادی کے اکابر کے دل میں سچ پوچھتے تو کچھ بھی باقی نہ رہتا تھا۔  
کیونٹ تحریک بھی [دل کی باتوں میں تک محدود تک رہتی، آخر مشرقی یورپ میں شیوعی یا بالاشو کی بحیرہ میں داخل ہے] نظام نے سر اٹھایا جس میں نابالوں سے بھری کھلیا جاتا ہے اور کہنے پر مجبور کیا جاتا ہے، جسے مغربی یورپ کے باشندے اب تک اپنے دلوں میں چھپائے بیٹھے تھے۔

کیونٹ کے نتیجے میں [اور اس کے بعد قدرۃ انسانی نسلوں اور دوسرے حیوانی نسلوں میں کسی فرق کا باقی رہنا انسانیت کی پستی] ایا رکھنا ناممکن ہو گیا، جیسے ایک مکھی پیدا ہوتی ہے، جان لے کر پیدا ہوتی ہے احساس لے کر پیدا ہوتی ہے اور اپنے جیسی ہی چند مکھیوں کو پیدا کر کے ناپید ہو جاتی ہے۔ آدمی کی قدر و قیمت کوئی وجہ باقی نہ رہی کہ اس سے زیادہ کسی امتیاز خاص کی مستحق قرار دی جائے۔ مکھیوں کی جتنی تعداد بھی مر جائے، مار ڈالی جائے، جیسے یہ کوئی اہم واقعہ نہیں ہے، آج بھی تصور ان لوگوں کے متعلق یہی ہے جو آدمی بن کر دنیا میں پیدا ہوئے ہیں۔ قرآن کا مسجود ملائکہ "عقیدہ ولایت" کی چوٹ کھائے ہوئے آپ دیکھ رہے ہیں کہ ذلت و خواری کے کتنے تاریک و مہیب خندق میں گر پڑا۔

اور یہ ہے میرے نزدیک قرآنی لفظ "آثار" کا مطلب جس کے لیے چاہیے تو تھا کہ کسی جلد میں لکھی جائیں، لیکن اس کام کو دوسروں کے لیے سمجھو کہ اپنے لڑے پھوٹے پیش کردہ اشادات پر قناعت کرتے ہوئے میں یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ جس کی پیغمبر ادبھیرت کے سامنے "عقیدہ ولایت" کے ان جہاں گداز رُوح فرسا، آثار کا ہر پہلو نمایاں ہو، جس کا کچھ سچتہ تو سامنے آچکا ہے، اور نہیں کہا جاسکتا کہ کسٹوڈی اور کوڑوں، مکھیوں اور تیشوں کی صفوں میں شرکاب ہونے والے اس انسان پر آئندہ ولایت کا یہی عقیدہ اور کن آثار کو لانے والا ہے۔ الغرض جو کچھ گزر چکا، یا گزر رہا ہے اور آئندہ گزرنے والا ہے ان سے آگاہی کے بعد اگر

### "انسانیت"

کے سب سے بڑے غم خواہ بھی خواہ پر یہ حال طاری ہو جائے کہ ان "آثار" سے بچانے کے لیے وہ

لے ماکان سیرم جو کہ معلوم ہے قدیم ہر کے دراز میں ہوئی، نیز تاریک میرزا حسن مظاہرہ بھی نہیں رہا، یہی لیے جاتاموں کہ یورپ کی تاریخ کا تفصیلی مطالعہ جن لوگوں نے کیا ہے، کاش! میرے جہاں اشاروں کو تفصیل کا قالب عطا کرتے۔ — و علی اللہ احب



انہاں سب کچھ حتیٰ کہ اپنی جان تک کی بازی لگانے کے لیے تیار تھے تو کسی حیثیت سے یہ بات محل تعجب ہو سکتی ہے۔

۱۵۔ یہ آخری بات جن روبرو یہ شہزادی موس ہوئی۔ وہ نہ کہنا یہ چاہتے ہیں کہ سفیدہ ولدیت کے آثار کی یہ وہ جاں گسل زوجت تھی جس نے ہم سے 'زیر بحث آیت' (فَلَمَّا كَانَ بَاحِثُ فَنَسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ) کے بیان کے مطابق معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جان گھلائے لے رہے تھے۔ مرتب

# عقیدہ ولایت کے آثار اور دنیا کیلئے ایک تہیہ انجام کا خطرہ

۱۔ ہم نے بتایا، ان مادی چیزوں کو جو زمین پر ہیں، زمین کے لئے زینت

پر ہم یہ نہیں کہ زمین انوں میں (مٹا سکتے) بھاگن ہے۔

۲۔ وہ نہ مٹا دے۔ زمین ان مادی چیزوں کو جو زمین پر ہیں، میدان آباد

اکھڑ کر سورہ کہف کا پہلا مشرہ کہے یا کہ کوئی آخری دو آیتوں پر ہم پہنچ گئے ہیں، زینتی کی عبارت میں [ان ہی دو آیتوں کا حاصل اور ترجمہ آپ کے سامنے پیش کیا گیا ہے۔ اس الفاظ قرآن مجید کے یہ ہیں:-

۱۱۔ انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا۔ لنبللہم ایہہ و احسن عمارۃ

۲۱۔ واذ الجبال سلعاً۔ و انزلنا من علیہا انہا۔ اجوزاً۔

پہلی آیت کا ان میں پہلی آیت میں اگرچہ بظاہر تخلیق کائنات کی اسی عام ترجمہ کا ذکر ہے جس کا قرآن میں تھوڑے  
منہوم تھوڑے وقفے قطف الفاظ میں اعادہ کیا گیا ہے، اپنے الفاظ میں جس کا خلاصہ خاکسار نے یہ  
کر لیا ہے، یعنی:-

”یہاں جو کچھ ہے سب انسان کے لیے، اور انسان اس کے لیے جو کچھ کچھ ہے“

بلکہ تخلیق کائنات کی اس عام ترجمہ کی تعبیر میں خاص الفاظ میں یہاں کی گئی ہے اور جس موقع دعس پر ہم اسکو  
پاتے ہیں ان دونوں باتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے سوچئے۔

”ما علی الارض“ میں ظاہر ہے کہ ما علی الارض یعنی وہ ساری چیزیں جو زمین پر پائی جاتی ہیں جن  
انسانی وجود میں داخل ہیں اسے منی اور کچر کے اس ڈھیر کو جس کا نام زمین ہے، زینت بخشی گئی ہے۔ ان میں جہاں  
اوپنے اوپنے پائے، سرسبز وادوں کے، خوش میں بہنے والی ندیاں، غرائے بھرنے والے سمندر، ابلھاتے ہوئے  
پھول پھول سے لے کر سخت، ہرے جیسے سرسبز باغ، گئے پھول، گئے پرنٹھا میدان، یہ اور اسی قسم کی بہت سی چیزیں  
ہیں، ان ہی میں ہمیں ارد و عباد کے اس تودہ کی آوازش و زیباش کی ضمانت خود انسانی وجود میں ملتی مستند ہے۔



وہ خود بھی زمین کی زینت ہو اور اس کے اندر قدرتی سلیقہ اس بات کا جو رکھا گیا ہو کہ عمومی عمومی چیزوں کو اپنی ذات اور منفی چھایا چیزوں کی مدد سے حسن و جمال کے بہترین دل آویز سا پنوں میں ڈھال کر رکھ دیتا ہے۔ بلاشبہ زمین کی بجاوٹ و بناوٹ حسن و رعنائی کو انسان کے اس فطری سلیقہ سے غیر عمومی فرد غ حاصل ہوا ہے، اور ہوتا چلا جا رہا ہے۔ یہ اننا چاہیے کہ ماضی لادریٰ یا پشت زمین کی دوسری چیزوں کے ساتھ خود انسانی وجود کے اس پہلو نے جس کا لے نہ سہا ہوگا وارث انسان کے بہنے بننے کے قابل زمین کے اس کرے کو بنا دیا گیا یوں سمجھ کر گوشت و اشک شونی کی ایک صورت عارضی مستقر کی شکل میں اس آدمی کے لئے بھل آئی ہو بھٹ بریں کا باشندہ اور نومن تھا۔

کچھ بھی ہو ماضی لادریٰ یعنی زمین پر جو کچھ ہے اس کے پھیلے میں شریک ہو کر آدمی کا وجود بھی زمین کی حسن افزا ہواں اور جمال آرائیوں میں کافی حصہ لے رہا ہو مگر اپنے اس سلیقہ سے جس کے قرآن و توجہ دلا رہے دیکھنے کی بات ہے کہ کس چیز کے حسن و جمال میں وہ اضافہ کر رہا ہے، ظاہر ہے کہ وہ خود انسان نہیں بلکہ خاک اور دھول کا یہی مجموعہ زمین پر جو حسن کے حسن و جمال میں وہ اضافہ کر رہا ہو کسی حاکم ہے، اتنا جلد ماضی لادریٰ نہ لے کے الفاظ کا۔

اسی لئے آگے فرمایا گیا ہے کہ محاسن و کمالات کے جو لامحدود ذخیرے زمین میں نہیں بلکہ خود انسانی نظرت کے اندر دبے ہوئے ہیں، ان کو بروئے کار لانے کی تدبیر یہ ہے کہ انسان کا محدود کمالات والے خالق کائنات سے ربط پیدا کرے اور اپنے اعمال کے حسن و قبح، بھلائی برائی کا واسطہ تیار اسی کی مرضی مبارک کو ٹھہرے۔ اور جی چاہے بسلو و ہمدانم احسن عباد کا یعنی (تاکہ جانچیں) نمایاں کریں، اہم اس بات کو کہ ان میں (انسانوں) میں علمائے بے اچھ کون ہے۔ ایک خاص اشارہ | بلکہ اگر غور کیا جائے تو عمومی طور پر آیت کے ان دونوں کلاموں سے اچھ کی گویا اشارہ مل سکتا ہے کہ خالق کی طرف منسوب ہو کر اور اس کے لئے موقتی مستقر یا قیام گاہ بننے کی نسبت نے جب زمین کو حسن و جمال سے مالا مال کر دیا اور اس کی بہت سی پوشیدہ صلاحیتیں انسانی وجود کے ساتھ مربوط ہو کر مضبوط و ظہور پر جلوہ گر ہو رہی ہیں، تو اسی سے اندازہ کرنا چاہیے کہ خالق کائنات کے ساتھ وابستگی اور ربط انسانی وجود کے کن معنی ذخیروں کو باہر لا سکتا ہے۔ آیت قابل غور پہلو | ذخیرہ اب آئے اور اس پر غور کیجئے کہ انسانی وجود کے ان دو پہلوؤں میں ایک پہلو وہ ہے جس سے زمین کے حسن و جمال کے اضافہ اور فروغ میں مدد مل رہی ہے، اہم دوسرا پہلو وہ جس کے ساتھ خود انسانی وجود کے باطنی میاں اور مضمونی کمالات کے ظہور و بروز کا مسئلہ وابستہ ہے، ان دونوں پہلوؤں کا ذکر عقیدہ ولایت کے چھوڑے ہوئے آثار کے بعد کیوں کیا گیا ہے۔

عقیدہ ولایت کے آثار نے ایک پہلو کو باہر | عرفی رچکا ہوں کہ دین سے ہے دینی کی پیدائش کا جو حادثہ عیسائی ممالک اور کلیسائی علاقوں میں پیش آیا کوشش کشادہ تصادم کے اس قسم میں بڑھتے ہوئے دوسرے پہلو کو ابھار دیا ہے۔

لوگوں کا جذبہ عقیدہ عداوت بغض و نفرت صرف خدا انکار و نہایت ہی تک پہنچ کر نہیں ٹھہرا، بلکہ مذہب اور دین کے

نام سے لازمییت اور سب سے دینی کی فرعونی حرکتوں اور طاغوتی شرارتوں کی جو جہنم عوام پر بھرا کافرائی اس نے لوگوں کو یہ واقعہ ہے کہ بالآخر خدا بے زاری کے حدود تک دھکیں کر پہنچا دیا۔ پھر سب کیا ہوا؟ وہ آپ کے لئے ہمارے سب کے سامنے ہے، انسانی وجود کا خدائی پہلو مفلوج و مردہ ہو کر رہ گیا ہے دے کر جو چیز باقی رہ گئی ہے، وہ اب صرف یہی ہے کہ اسی نبی اور کچھ کے قوس کے ساتھ انسانیت پٹ پڑی ہے اور اس کے سوا اور کوئی دوسرا کام آدمی کا نہیں۔ گویا ہے کہ زمین کی گری پڑی چیزوں کو اٹھا اٹھا کر ان کے حسن میں حسن کا، قیمت میں قیمت کا اضافہ کرتا چلا جائے۔ لامحدود توانائیوں کا جو گراں قدر بیش قیمت ذخیرہ اس کی فطرت میں قدرت کی طرف سے ودیعت کیا گیا ہے اس کے استعمال کا ادل بھی یہی ہے اور آخر بھی یہی ہے۔ انجام یہ ہے کہ زمینی رعنائیوں کے بڑھانے میں خواہ ادا میں بھی نہ کر کوئی کیوں نہ مڑتا ہو، لیکن انسانی محاسن و کمال کے محاذ سے ایک فوٹو لوہی کی جو حالت ہوتی ہے وہی حال اس جہ سے اس وقت بھی ہوتا ہے جب زندگی کے تمام مرحلوں کو طے کر کے زمین سے وہ رخصت ہوتا ہو گویا اس محاذ سے اسی حال میں وہ مڑتا ہے جس حال میں پیدا ہوا تھا خواہ زمینی حسن و زیبائش اور سبب و وجہ میں کسی قسم کے غیر معمولی کارنامے اس سے کیوں نہ ظاہر ہوئے ہوں۔

نئی جگہ پر انسان بچ رہا ہے عقیدہ ولایت کے آثار نے دنیا میں جس حشر کو آج برپا کر رکھا ہے وہ بھی ہے مٹی بڑھ رہی ہے زمین پھیل جا رہی ہے، چمک رہی ہے چمکتی پھیل جا رہی ہے، اس کے حسن و جمال میں اضافہ پر اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے مگر انسان گمراہ ہے گمراہ چلا جا رہا ہے، بجھ رہا ہے بجھتا چلا جا رہا ہے اور میں نے شاید غلط کہا کہ جس حال میں پیدا ہوا تھا اسی حال میں مڑتا ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ پیدائش کے وقت کم از کم معصوم حیوان، یا غیر مضر جانور تو وہ رہتا ہے لیکن اس خدا بے زار تمدن کے زیر اثر زندگی بسر کرنے والوں میں خدا ہی جانتا ہے کہ کتنے مرنے والے مرنے کے وقت شیطان کی جگہ ایک کاٹ کر مرنے میں آج ان ہی شیطانی انسانوں نے اسی جنت نامہ زمین کو اذیت رسانی میں قریب قریب جہنم بنا دیا۔

اس صورت حال میں، تو وہ ہے جو ہو چکا ہے یا ہو رہا ہے، مگر آئندہ ہی صورت حال کس صیغہ ڈراما نے انجام کو آدمی کے سامنے لائے والی ہے جہاں تک میرا خیال ہے مذکورہ بالا دو باتوں میں سے آخری آیت میں شاید اسی کا جواب تلاش کرنے والوں کو مل سکتا ہے۔

طلب یہ ہے کہ خان کائنات سے قطعی بے نفع دے گا نہ ہو کر اپنی خدا بے زار زندگی کے ساتھ جو راضی اور مطمئن ہو چکے ہیں ان کے اس اطمینان کا نتیجہ ہو کہ توانائیوں کا وہ سلسلہ سراپہ، صلاحیتوں کا سارا ذخیرہ جو انسانی وجود میں بھرا گیا تھا خالق تعالیٰ سے ٹوٹ کر کلیہ زمین ہی کے بناؤ سنگار کی طرف اس کا رخ مڑ گیا ایک طرف اس کی کوئی پکڑ یا پناہ کا نتیجہ ضرور ہو کہ ارضی بناؤ سنگار، آرائش و زیبائش کے نئے نئے سامانوں سے دنیا جیسے اس عہد میں بھری



اور بھرتی جلی جا رہی ہے۔ انسانیت کی تاریخ میں یا کم از کم تاریخ معلوم میں اس کی قطعاً کوئی نظیر نہیں ہے۔ ہر نیا دن نئے انکشافات جدید مصنوعات و ایجادات کو اپنے جلو میں لا رہا ہے۔ ابھی ایک تماشاً ختم بھی نہیں ہو پا کر دوسرا نظارہ دعوتِ نظر دیے لگتا ہے۔

اس سلسلہ میں جو کچھ غور رہا ہے اسے ہم بھی دیکھ رہے ہیں اور سب بھی دیکھ رہے ہیں لیکن زمین کی زیب و زینت کے قصوں میں ڈوب کر خود اپنے اور اپنے محاسن و جمال کو فراموش قطعاً فراموش کر دینے والا انسان ایجادات و اختراعات کی ان ہی راہوں سے زیب و زینت کے ساز و سامان کے ساتھ ساتھ اسی زمین کی ویرانی و بربادی کے سالانوں کو بھی غیب سے گھسیٹ گھسیٹ کر دائرہِ ظہور و وجود میں جو لا رہا ہے دنیا کی آنکھوں سے کیا وہ ادھل ہیں، دیکھئے وہ ایٹم بم کے مہبتی ذرات ہیں، اور یہ ہائیڈروجن کے ان دیکھے کلمات ہیں۔ یہ ان آتش جہاں و ایجادات و اختراعات کے سوا ہمیں آسمان کا دنیا اب تک تجربہ کر چکی ہے، دیکھئے ان کو اور پڑھئے قرآن میں:-

فَاِنَّا لَجَاعِلُوْنَ مَاعِيْضًا صٰمِدًا ۝۱ اور ہم بنا دینے والے ہیں (ان ساری چیزوں کو)

جو زمین پر ہیں، میدانِ اُجڑا

جوڑا

خود کچھ میں آجائے گا کہ قرآن کیا کہہ رہا ہے۔

الانسان خالق سے ٹوٹ کر صرف زمین کے ساتھ پٹ کر رہ گیا، اور اپنا سب سے بڑا کمال بھی کچھ بیجا کر زمین کے زیوروں میں ایک زیور اور اس کے گلے کا لہر بجا کر اسی کے سینے پر لوٹ پوٹ کر ختم ہو جائے، اپنے خیال میں ختم ہو جائے، جو خالق کے لئے تھا وہ گردنِ خوار کا طوق بن کر بھی رہ جاتا تو کما جاسکتا تھا، ایک زخرد جانور کی گردن کا تو لہر ہے گردہ تو اسی خیال سے مست و سرور ہے کہ کچھ ڈانڈی کے لئے زیور بن گیا ہوں۔ انفرادی ہستیوں کا خسر اسے نہیں چوٹا کتا کتا کہ نسل کے مسلسل کا بھر و سدھ اس کے سینے کا مرہم بنا ہوا تھا، لیکن (خالق کا: امتباہ کر)

”ہم بنائے والے ہیں (ان چیزوں کو) جو زمین پر ہیں میدانِ اُجڑا:-

کیا طفلِ تسلی کے اس مرہم کو مجرد سینوں پر سے کھک باقی رہنے دے گا، ہاں۔ ۴۰: ۲۰ صیت باریانِ ظریفیت بعد از تہ میرا۔ انشاء اللہ تعالیٰ اسی صیت کا موجب آئندہ صفحات میں آپ کے سامنے قرآنی روشنی میں رکھا جائے گا اور اصحابِ کعبہ کا قعدہ اور اس کے خارج اس وقت آپ کے سامنے آئیں گے۔ واللہ ولی التوفیق

## عقیدہ ولایت کے آثار کے پیدا کردہ حالات میں ایمان اور ایمانی زندگی کی حفاظت کی راہ

قصداً اصحاب کفؑ اب آپ کے سامنے "اصحاب کف" کا شور و فساد قرآن میں آئے گا جس کی طرف منسوب ہو کر سورہ کف کے نام سے سورہ موسوم ہوئی۔

جہاں تک میرا تاجیز خیال ہو "اصحاب کف" کا قصہ سی سوال کا جواب ہو جو پہلے کوع کے ختم کرنے کے بعد دلوں میں پیدا ہو سکتا ہو، لیکن اس پر بحث کرنے سے پہلے ایک بات سن لیجئے۔ اب تک جو کچھ آپ کے سامنے گزرا، یاد ہو گا اس "من لدنی جنگ شدیدہ کی دھمکی کے ساتھ ساتھ ایک بشارت بھی قرآن نے سنائی تھی، فرمایا گیا تھا کہ۔

وَيَسِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَبْعُدُونَ

اور بشارت دیکھئے ان ایمان لانے والوں کو جو اچھے

الصَّالِحِينَ أَنْ لَهُمْ أَجْرٌ حَسَنًا

کام کر رہے ہیں (اس بات کی اگر ان کے لئے ہمارا

مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَشْدَأْ

ہو، ٹھہرے ہیں گے، یہ ہمیشہ ہمیش۔

جو ایمان اور عمل صالح کی زندگی گزار رہے ہیں اس آیت میں ان کو تسلی دی گئی ہو کہ ان کو ڈرنے یا گھبرانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ جو عظیم ولایت کا عقیدہ اپنے آثار و نتائج کو پیدا کرتا چلا جائے گا۔ ایسا کہ "صعید حیزہ" (جبار میدان) کے سبب مستحقین کو زمین بے صلح کر دے آئے۔ اسی طرح ایمان و عمل صالح کے نتائج "اجر حسن" اور اچھے معاوضہ کی صورت میں بھی مسلسل ان لوگوں کے سامنے بے نقاب ہوتے چلے جائیں گے جنہوں نے عمل صالح پیدا کرنے والی ایمانی زندگی بے بس کرنے کا قطعی فیصلہ کر لیا ہو "مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَشْدَأْ" (یعنی ڈٹے رہیں گے اسی اجر حسن اور اچھے معاوضہ کی نشاۃ آفرینوں اور نشاۃ انگیزوں میں ہمیشہ ہمیش) اس سے بھی سمجھ میں آتا ہو کہ نصرت و نشاط کی اس کیفیت میں کسی قسم کا غفل واقع نہ ہو گا، خواہ ماعلی الارضی (زمین پر جو کچھ ہو) اس کے ساتھ جو صورت حال بھی پیش آجائے۔



مخردہ بنانے کو قرآن نے یہ مخردہ سا تو دیا جو اور ماحول کے حالات سے بے تعلق ہو کر پڑھنے والے جب خالص ایمانی احساسات کے تحت قرآن میں اس کو پڑھتے ہیں تو دل میں اطمینان کی خشکی بھی پاتے ہیں اور جو مومن ہو جائیے کہ اس خشکی کو اپنے اندر پائے اور قرآن کے الفاظ جوں کہ مطلق ہیں یعنی اجر حسن کے تصور کو موجود دنیاوی زندگی یا آخرت کی زندگی کسی ایک کے ساتھ قرآن نے جو کچھ محدود عقیدہ نہیں کیا جو اس لئے بظاہر الاولیٰ والاخریٰ دونوں پر اس قرآنی منہات اور بشارات کو چاہیے کہ وہ حادی ہو۔

مگر ایمان کے ساتھ عقل باعولی تقاضوں کے زیر اثر ہو کر جب سوچتی ہے تو اجر و عطا و عذر تو بڑی بات ہو، خواہ ایمان کے قیام و بقا کی طرف سے مادی کی کیفیت دل پر چھا جاتی ہو، عقیدہ و لدیت کے آثار نے حالات ہی ایسے پیدا کر دیے ہیں کہ ایمان کو دل میں رکھنا گویا انگاروں کو ٹھکی میں بند کئے رہنا ہے۔

(پس) جہاں تک خاکسار کا ذہنی تاثر ہو، اصحاب کف کے قصے کی ابتدا کرتے ہوئے قرآن میں جو یہ سوالی فقرہ ہے، یعنی ۔

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَافُورِ الرِّقِيمِ  
كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا

کیا تم سوچتے ہو کہ اصحاب کف اور تمہارے ہماری  
شعاعوں میں کوئی عجب (خفایا) تھے۔

(جس) میں مخاطب کو تعجب اور حیرانی کا مرکب قرار دینے پر ہمارا سوال پیدا ہوتا ہے کہ تعجب کا اظہار کیا کسی نے تھا؟ اس کے جواب میں بیرونی دنیاویوں سے استفادہ کی ضرورت بظاہر نہیں دے (پہلے) پہلے کوئی کی ہی بخیر ہی منہات آدمی کو حیرت اور تعجب میں مبتلا کرنے کے لئے کافی ہو۔ دوسرے لفظوں میں بول سکتے کہ عقیدہ و لدیت کے آثار جن حالات کو دنیا میں پہنچ کر لانے والے تھے (جس میں ہم اس وقت مبتلا ہیں) (ان کے پیش نظر) سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس زمانے میں آدمی اپنے ایمان کی اور ایمانی قوت سے عمل صالح کے حدود کی حفاظت میں کیا کامیاب ہو سکتا ہے؟ اسی سوال کے جواب میں قرآن بکنا چاہتا ہے کہ تم عقیدہ و لدیت کے آثار ہی کو دیکھ دیکھ کر خفقان میں مبتلا نہ تے پہلے جا رہے ہو۔

۱۔ تفسیری روایات جو بقول امام احمد بن حنبل غیر متبرک و معتبرین کا ہے بڑا انبار ہے، اسی میں آیا کہ تشریف نے مہینہ کے احبار ہر دے پاس تفسیر حارث کی سرکردگی میں ایک وفد بھیجا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت کی جانب سے لے کر انہیں بتائیں گئے ہیں کہ ان طار ہونے پر دوسرے سوالوں کے ایک سوال یہ بھی دیا تھا کہ کف والوں کا قصہ تمہارے پوچھنا و فہم کرنے واپس آکر باتیں پوچھنا اب میں قرآن نازل ہوا اسی لئے ابتدا جواب کی اس فقرہ سے کی گئی کہ کف والوں کے قصے کو تم بہت عجیب بات سمجھتے ہو، وہ تو یہ ہیں کہ میں کیا عرض کر سکتا ہوں؟ کے لفظ کے لئے یہ روایت کس حد تک معتبر ہو سکتی ہے جب کہ دوسرے سوالوں کے جوابات میں بھی ان میں تعجب کا ذکر نہیں کیا گیا، یہی کہ میں نہیں کہتا کہ ایک عام مشورہ قصہ کو نہ سمجھنا ہے، یہ سارا طار ہونے کے لئے بظاہر اٹھانے کے لئے کہ کلام فہم میں پھر کی گئی ہے، خدا عزوجل کی کلمہ کی ہے جو۔

باہم ایک دوسرے سے گھبر گھبر کر پچھتے ہو کر آج ایمان کو کیسے بچایا جائے؟ ..... (حالات کا بیان)  
 اس قسم کی آزمائشوں سے گزرتا ہی رہا ہے، کھٹ والے بچارے جن حالات سے دوچار ہو گئے تھے اور ان ہی  
 حالات میں ایمان عمل اور اس کے نتائج کے بچا لینے میں وہ کامیاب ہوئے، کیا تم اس کو کوئی ایسا عجیب و غریب  
 اور شاذ و افریقہ خیال کرتے ہو جو کسی اصول و قانون کے تحت نہیں بلکہ محض اتفاق سے پیش آ گیا تھا۔ اور یہی جو سیرے  
 نزدیک اصحاب کھٹ کے قصہ کا اپنے ناقص کی آیتوں کے مضمون سے تعلق اب اس کے بعد میں اصحاب کھٹ کا قصہ  
 اور جن الفاظ میں قرآن نے اس قصہ کو بیان کیا نیز جو نتیجے ان الفاظ سے پیدا ہوتے ہیں، پھر یہ کہ ان متنبوں سے  
 تعجب کا ازاد کیسے ہو سکتا ہے جس میں ہم اور آپ (جو ایسے نامازگار ماحول میں ایمان و عمل صالح کی زندگی کو بچا  
 کو عجیب بات سمجھے ہوئے ہیں) مبتلا ہیں، بہر حال اب میں ان ہی باتوں کو بیان کرنا چاہتا ہوں۔ شارح الصدور  
 سے دعا ہے کہ دلوں کو کھولے اور جو کچھ میں کہنا چاہتا ہوں دوسروں کی سمجھ میں بھی وہ آجھلے۔ و مانتو فیہ کیا بالادہ  
 ان ادوید الا اصلاح ما استطعت

(12)

قرآن اٹھا لیجئے، مرنی سمجھ میں نہ آتی ہو تو کسی ترجمہ کو پڑھ لیجئے، انصاف کہنے کے قصہ میں سب سے پہلی بات آپ کو یہ نظر آئے گی کہ بجائے ایک کے نعل و خصل دو مستقل تفسیریں میں قرآن نے اس قصہ کو بیان کیا ہے۔

جب پہاڑی جوانوں نے کہف (کھوہ) میں تو کہا، انوں نے اے ہمارے پروردگار! عطا کر لیجئے پاس سے جس جنت اور میاں زبا ہمارے کام کے متعلق ہمیں مدد و بھروسہ ہو تب تھیک دیا ہم نے ان کے کانوں پر کھوہ میں گنتی کے چند سال، پھر انہما جاہم نے ان کو تاکہ ہم یہ جانیں کہ دونوں جہتوں میں سے کس نے احصا کیا اس مدت کا جس میں وہ ٹھہرے (اس فار میں)۔

۱۰ قریب قریب ترجمہ جو ان قرآنی الفاظ کا یعنی "إِذَا أُنْفِثَ الْفُتَيْتَةُ إِلَى الْآلِهَتِ فَقَالُوا أَزْمِنَا لِنَنَا مِنْ لَدُنْكَ  
خُتْمَةً ذَهَبِي" نامنظور شدہ ہے۔ انصاریا غلطی اذ ایہیہ لہی۔ یہ ہفت سینیں عدد آہ شہہ یعنی ہفت  
پندرہ آتی ہیں۔ الجزمین احسنی لما یبوء آمدا۔ یہ کہ کہ یہ پہلی تفسیر جو حسین کا نام میں نے اجمالاً تفسیر رکھا ہے  
مگر بالکل جاہل فہم و یا اکتوں پر تفسیر کی ہے اس کے بعد یہ فرماتے ہوئے کہ میں ان کا قصہ حق کے ساتھ تمہیں بتا دوں  
تقد کی تفصیلی تفسیر قرآن میں پائی جاتی ہے جو کافی طویل ہے۔ عام طور پر چھوٹی قطعیت والے قرآن کے ڈیڑھ صفحہ سے زیادہ  
جگہ اس نے لی ہے۔

تفصیل اور اجمال و تبصروں | جمانے، اے جانتے ہیں کہ اختصار پسندی قرآن کی ایک بڑی خصوصیت ہے لیکن اس خاص قسم کے متعلق، طریقہ کہ پہلے اجمال و تبصروں میں قصہ کو ادا کیا گیا اور پھر اجمال کے بعد اسی قصہ



تفسیر کی نگ عطا کر گیا۔ بجائے خود ایک نئی بات ہو۔ ایمانی اور نبی تفسیروں کے شکلات پر غور کرنے سے پہلے سوچنے کی بات یہی ہو کہ ایک ہی قصہ کو اجمالی اور تفصیلی دو تفسیروں میں اور کرنے کی آخر کیا مصلحت ہو؟ اس مصلحت کا صحیح علم تو خود قرآن کے ازل کرنے والے ہی کے پاس ہوگا۔ خاکسار کی جو کچھ یافتہ اس سلسلہ میں ہو اسے پیش کر دیتا ہوں۔  
تفصیلی تفسیر کی اس آیت سے یعنی۔

إِنَّهُمْ يَأْتُونَ قِطْعَةً مِّنْ عِلْمٍ مَّا لَمْ يَكُن لَّهُمْ بِهِ حُجُومٌ أَوْ يُبَيِّنُونَ لَكُمْ مِّنْهُ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ  
اگر اشارے دشمن اتم سے مانت ہو جائیں گے تو تم کو گھگھار کر دیں گے یا اپنے دین سے تم کو مرتد بنا دیں گے۔

سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی ایمانی آزمائش اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ یا جان سے ہاتھ دھولیں یا اپنے دین سے تعلق قطع کر کے مرتد بن جائیں۔ غالباً ایمانی آزمائش کی شدت کا یہ آخری نقطہ ہو سکتا ہو لیکن اس جز کا اضافہ تفصیلی تفسیر میں کیا گیا ہے۔ بر خلاف اس کے اجمالی تفسیر میں صرف اس کا ذکر ہو کہ بنا دینے کے لئے کف مائے غار میں چلے گئے تھے لیکن کس چیز سے پناہ لینے کے لئے انہوں نے ایسا کیا تھا۔ اس کا ذکر اجمالی تفسیر میں نہیں ہو صرف مابقی کے غوی سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایمانی آزمائش ہی کا یہ قصہ تھا۔

میرا خیال یہی ہو کہ دنیا میں جیسے عموماً چیزوں کی دو حدیں ہوتی ہیں ایک ابتدائی اور ایک انتہائی اسی طرح ایمانی آزمائش میں دیکھا جاتا ہے کہ انتہائی حد تو اس کی وہی ہو کہ جان دیکھنے یا ارتداد اختیار کچھ اور ابتدائی حال اس کا اس ماحول سے شروع ہوتا ہو جس میں مگر ایسی شکلات کا تسلط اکثریت پر ہو جاتا ہو۔ جان یا مال کا خطرہ تو پیش نہیں آتا۔ مرد ہونے پر خواہ مخواہ بیہوش تو کسی کو کوئی نہیں کرتا لیکن ملک کی عام سوسائٹی اور مجلسی ماحول سے کنارہ کشی اختیار کرنے بغیر دین و ایمان اور ان کے اعتقادات کی تکمیل و ظاہر نامکمل یا کم از کم سخت ترین قسم کی دشواریوں کی زنجیروں میں جکڑی نظر آتی ہو۔ سمجھ میں ہی آتا ہے کہ شاید تفصیلی تفسیر میں ایمانی آزمائش کی آخری حد کے شکلات پیش نظر ہیں اور اسی کے مقابلہ میں ایمانی آزمائش کی ابتدائی کیفیت کی دشواریوں سے نجات یا پانی کی ٹنڈہ اجمالی تفسیر میں اشارہ کیا گیا ہو۔  
اب آئیے اس نکتہ کو سامنے رکھتے ہوئے قصہ کی اجمالی تفسیر کے شکلات اور جو نتائج ان سے پیدا ہوتے ہیں۔  
ان پر غور کریں۔

اجمالی تفسیر کے شکلات و نتائج | ظاہر ہو کہ پہلی بات اس تفسیر میں یہ بیان کیا گئی ہو کہ ایمانی آزمائش میں مبتلا ہونے والوں نے اپنے ملاقاتی کی عام سوسائٹی سے علیحدگی کا فیصلہ کر لیا، اور اسی فیصلہ کے مطابق وہ "انکف" دھو، میں پناہ لینے کے لئے چلے گئے، یعنی ایسے مقام کا انتخاب بود و باش کے لئے کیا جہاں اس حد کی عام بے ایمان اور صرم سوسائٹی کی گندہ لہروں سے محفوظ رہنے کی ان کو توقع ہو سکتی تھی، واقعہ یہ ہے کہ ایمانی آزمائش کے ان حالات میں علیحدگی اور ان کی تہذیب و تمدن ذات خود کوئی اہم بات نہیں ہو بلکہ پہلی بات ان حالات میں دل میں اگر آتی ہو تو ہی آتی ہو کہ۔

رہیں اب یہی جگہ چل کر جہاں کوئی نہ ہو  
ہر شے کوئی نہ ہو اور ہر زبان کوئی نہ ہو

مگر میں نہ ہوں ان کی خوش گواہی اس وقت تک باقی رہتی جو سب تک کہ خیال صرف خیال ہو لیکن خیالی  
حدود تک پہنچ کر عمل کی سرحد میں قدم جس وقت رکھا جائے اس وقت محسوس ہوتا ہے کہ یہ خیال اتنا آسان نہیں ہے جتنا  
شاعروں نے اس کو شہور کر رکھا جو سب سے پہلی بات تو یہی ہے کہ انسان فطرۃً اُنس پسند پیدا ہوا ہے۔ تنہا کسی ایسی جگہ  
زیادہ دن تک وہ ٹھہر نہیں سکتا جہاں اُنس حاصل کرنے کے لئے اسی کے ہم جنس اور ہم مذاق افراد کا ملنا نا ممکن ہو جائے۔  
"آدمی فطرۃً مدنی الطبع ہے" اس کا بھی یہی مطلب ہو اور اس سے بھی زیادہ اہم مسئلہ یہ ہے کہ عام سوسائٹی سے کنارہ کشی کے  
بعد معاشی سہولتوں کے بھی دروازے عموماً بند ہو جاتے ہیں حالانکہ سدِ مدنی ہی کی حد تک سہی جس سے جان کا رشتہ بدن کے  
ساتھ باقی رہے کم از کم اس کی ضرورت تو ہر اس شخص کو ہوتی ہو جو فرشتہ نہیں بلکہ آدمی بنا کر دنیا میں پیدا کیا گیا ہو اور  
قیصری بات تجربہ کی اس سلسلہ میں وہی ہو جس کا مشابہہ جاوت کی زندگی رکھنے والوں میں جیش کیا گیا ہو قرآن میں بھی  
جاوت کی اسی زندگی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ یہی سب سے زیادہ سخت ہو جاتے ہیں (بدی زندگی رکھنے والے اس  
اَجْدَدُ الْاَلَا يَنْفَلُو حُدُودَ مَا اَنْزَلُ  
اللہ

صد دوم و دہ مرد را حق کند شہور بات ہو۔

تہذیب و تمدن کے احوال سے حالت گزینی اسی لئے ایک طرف اگر اس احوال کے حق اشارات اور نہ ہر لئے نتائج  
سے غفلت نہ کی جائے کہ تہذیب و تمدن دوسری طرف اس قسم کی زندگی قہراً دامع کو گندھ عقل کو تارک بناتی بھی چلی  
جاتی ہو۔

آپ ان باتوں کو اپنے سامنے رکھ لیجئے اور اب غور کیجئے کہ اصحابِ کثرت کے قصد کی اجمالی تعبیر کی باتوں میں  
سب سے پہلی بات تو آپ کو یہی نظر آئے گی کہ کمپنی زندگی بسر کرنے کا مقصد کرنے والوں کو تران بچائے فرد و حد کے فقیہ  
یعنی نوجوانوں کی ایک نئی افرا دینا جو آپ چاہیں تو اس سے نتیجہ پیدا کر سکتے ہیں کہ ایمانی آزمائش کے زمانے میں

ان خیال کے کہ سہ سہ ہونے کے بعد آدمی میں ماحول کا عادی ہو جائے اس سے الگ ہونا اس کے لئے بہت دشوار ہو جاتا ہے بعض  
حضرات نے قیقہ و نوحہ ان کے نقطہ سے نکتہ پیدا کیا ہے کہ ہر گز سال و گز کو کمپنی زندگی کی رفاقت کے لئے نہ چاہئے مگر یہ خیالی ہے جو  
کو رفاقت پر اگر کہ سال و گز آتا ہے تو اب تک بات یہ ہے لیکن اگر وہ ساتھ نہ رہتا ہوں تو نقص کم سال کی وجہ سے ان کو جھوٹا  
ہو جیسے تران میں قیقہ کا غلط تصور ہے جو یہ کہنے کے الفاظ میں نوجوان ہی غی و تران ان کی تعبیر مگر قیقہ کے لغت سے نہ کہ توافد کس  
سے کہ اگر حالِ صبر نہ ہو کہ وہ توافد اٹھا دے خواہ مخواہ اس سے نکتہ آخرت کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔



جب یہ سوس ہو جائے تو کہ تہذیب و تمدن کے عام ماحول میں رہ کر یہاں اعلیٰ صاف کی زندگی کے اقتدار میں کسب میں کامیابی نہیں ہو سکتی اور نجات کی راہ میں نظر آتی ہو کہ اس ماحول سے رشتہ قطع کر کے بدو باش کے لئے کسی ایسے چکر کا انتخاب کیا جائے جو اس قسم کے ضحیت شیطانی ماحول سے دور ہو تو قرآن سے پابشاہ لٹا ہو کہ اپنے ہم خالق ہم شریک افراد کو تہذیب کیا جائے کہ اس کفری زندگی میں ساتھ رکھ کر ایک دوسرے کے لئے باعث اخراج ثابت ہوں اور ضرورت کے وقت ایک دوسرے کی دستگیری و کمکاری بھی کر سکتے ہوں۔ دوسری بات فقہ کی اسی جمالی تعمیر ہے جو کہ میں آتی ہو

وہ کفری زندگی کا فیصلہ کرنے والوں کا نقطہ نظر ہو کہ انہوں نے اس زندگی میں قدم رکھتے ہوئے ہر طرف سے ٹوٹ کر اپنی پرورش کے حقیقی سرچشمہ کے ساتھ ونگانگی تھی فرمایا گیا ہو کہ نکالو اس جتنا رائیبر نے کہا کہ اے ہمارے پروردگار یا جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہو کہ ربوبیت اور پرورش کے جو جھوٹے یا مجازی مظاہر ہیں ان سے یک لخت بے تعلق ہو کر اس نئی زندگی کی راہ میں اپنے "رب صادق" اور سچے پروردگار کے واسطوں کو انہوں نے تمام ریا تھا "وہ عام اسباب کی دینے کی گنجائش ہو رہے تھے۔ لیکن ہوا اسباب کا محتاج بنا کر پیدا کیا گیا ہو وہ ان سے الگ ہو کر کیسے جی سکتا ہے اسی لئے آپ دیکھ رہے ہیں کہ انہوں نے مجازی اسباب سے تو قطعاً کی اختیار کی تھی لیکن جو سبب الاسباب اور اسباب کا پیدا کرنے والا ہو اس کو باوری طاقت کے ساتھ پکڑے ہوئے تھے اور اسی کے ساتھ اپنے اعتبارات و تعلقات کو مابہرہ کر کے دکا کر رہے تھے۔

اے ہمارے پروردگار! خافرا اپنے پاس سے میرا رحمت

ذکر ابدان لدنایک رحمۃ

اور فرام فرما ہمارے معاملہ میں "رشد"

وحوی لنا من اضرنا وشدنا

الفاظ دعا کی تہذیب | "رشد عربی زبان کا لفظ ہے جسے قرآن میں بار بار استعمال کیا گیا ہے خصوصاً حق کے مقابلہ میں "رشد" کے اسی لفظ کو استعمال کر کے قرآن میں بتا رہا ہو کہ انسان کی فکری و نظری قوت سے اس کا تعلق ہو۔ یہ فکری و نظری قوت جب غلط نتیجہ تک پہنچتی ہو تو اس کا نام "تج" ہو اور ٹھیک اصل حقیقت تک فکر و نظر کی رسائی کی صلاحیت کا نام "رشد" ہو بہر حال میں یہ گناہا ہوتا ہو کہ دعا کے دوسرے فقرے یا تعلق نہ ہو کہ باطنی احساسات اور معنوی رجحانات سے جو تو مطلب اس کا یہی ہے کہ سوسائٹی کے گندے اور خبیث رجحانات کے مقابلہ میں جس ایمانی مسلک کی توفیق ان کو میسر آتی تھی جس کی تعمیر انہوں نے اپنے نفس کی گئی ہو، اپنے اسی ایمانی مسلک کے تعلق حق تعالیٰ سے وہ آزد و کر رہے تھے کہ کسی آدمی سے بچاتے ہوئے ان کی فکر و نظر کی قوتوں میں "رشد" کی مدد پیدا کی جائے یعنی ایمانی ترقی اور باطنی سلوک کی راہ میں چاہتے تھے کہ جو قدم بھی اٹھے چھا قدم اٹھے "رشد" کی ہی معنوی و فکری ان کو آگے بڑھاتے ہوئے لئے جلی جائے۔

اس تشریح کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان کی دعا کے پہلے فقرے میں "رحمت" کا لفظ جو پایا جاتا ہو اس کا مطلب بھی نہیں ہو جاتا ہو مطلب یہ ہو کہ یوں تو رحمت اور وہ بھی رب السادات والارض کی رحمت تو تمام چیزیں مافی السماوات

وَقِيَّتْ رَحْمَتِي مِنْ شَيْءٍ" دہرے میں میری رحمت پھیلی ہوئی ہو، قرآن ہی کی آیت ہو، مگر بیان رحمت کے اس لفظ کا استعمال جب "رشد" کی معنی دہانی صفت کے مقابلہ میں کیا گیا ہو تو اس قرینہ سے ہی سمجھنا چاہیے کہ "رشد" دہانی ضرورتوں کے مقابلہ میں اس عاجزوں کے معلق پر درگاہ عالم کی رحمت کی استدعا کر رہے تھے جن کی تفسیر ہم ظاہری، دہاشی غصوتوں سے کر سکتے ہیں، حاصل یہی ہوا کہ ملک کی عام سوسائٹی سے علیحدگی کے بعد قدر تا مجاہد سرفراز چکا ہوں ہیں، باتیں سب زیادہ اہم ہوتی ہیں، یعنی ساشی ضرورتوں کا مسئلہ اور فکری و نظری قوتوں کے انحطاط و زوال کا خطرہ، الغرض ظاہر و باطن کی ان ہی دونوں اہم ضرورتوں میں حق تعالیٰ کی غیبی ہمت پناہیوں کی درخواست پر ان کی یہ دعا کم از کم اس خاکسار کو کمال نظر آ رہی ہو۔

**قدت کی طرف سے انتظامات** | اس کے بعد میرا خیال ہو کہ "رشد" کی درخواست دعا کے دوسرے فقرے میں جو ان کی طرف سے پیش ہوئی ہو اگرچہ بغیر طرہ پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کی اس آرزو کی تکمیل کے لئے قدت کی طرف سے کوئی زندگی میں کیا گیا انتظامات کئے گئے تھے، مگر بظاہر جہاں پر کچھ میں آتا ہو کہ ایمانیوں کی بے لوثی ایک دوسرے کے ساتھ حق و صبر کی توہم کے ضمن کو ادا کر کے مباحا ہے، ان کے "رشد" کی حفاظت کرتی ہوگی، دین اس پر یکھیں خوب کیا جائے کہ ایمانی ماہ کے دوسرے پہلے والے جو ان سے پہلے گئے تھے ان کے تعلیمات اور شعور سے بھی مستفید ہونے کا موقع ان کی دینی یادگاروں سے ان کو عزت اور کثرت بخشی کی زندگی میں لی گیا ہو، بالفاظ دیگر ان کے پاس دوسرے انبیاء عظیم السلام کے صحیفوں میں سے کچھ مصالح و مصلحتات ادا ان ہی پیغمبروں کے ہاتھ والوں کی نگہی ہوئی کچھ کیا ہیں، ان جو سے ان کی رشدی بعصیت مدنی حاصل کرنی ہو تو اس کے انکار کی بظاہر کوئی وجہ نظر نہیں آتی بلکہ یہ جو "انکف" کے ساتھ "التریم" کے لفظ کی طرف بھی ان کی اضافت کی گئی ہو، تفسیر کی عام کتابوں میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف سے ان کے معلق اگرچہ یہ قول بھی منسوب کیا گیا ہو کہ۔

میں نہیں جانتا کہ "التریم" کیا چیز ہو

لا ادری ما التریم

تو ان ہی تفسیر میں ان ہی کا یہ قول بھی ملتا ہو، دشور میں ابن المنذر اور ابن ابی حاتم کے حوالے سے نقل کیا ہو کہ۔

طی کی روایت ابن عباس سے یہ ہو کہ التریم

من طریق علی بن عباس اذ قال التریم کنان

(ص ۲۱۱ ج ۴)

عائشہ کا پورا نام علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ابن عباس کے تفسیری اقوال کی روایت میں ان کا کیا مرتبہ نہ سمجھ سکتے ہیں کہ ان کتاب کے ساتھ "التریم" کی عبارت کتنی قوت ہو۔

تبرہ سال میں ہی غرض یہی ہو کہ اگرچہ یہ کیا مراد ہو، اگر اس کو تفسیر کرنا ضروری ہو تو لغت سے بھی ہی معلوم ہوتا

لے حق اور صبر کی ایک دوسرے کو دست دہن، ایمانیوں کی شرکاء خصوصیت پر سونے والی ہو، جس کے نزدیک خدا کی بگیا ہو



ہو کہ کتاب اور بھی ہو تو چیز کہ الرقیم کہتے تھے اور صحابہ کے اقوال میں بھی مستند ترین قول ہی ہو کہ الرقیم سے مراد الکتاب ہو۔ ایسی صورت میں کہوں نہ سمجھا جائے کہ ان کی دعا کے دوسرے فقرے یعنی اپنے امر کے تعلق رشد کی جس روشنی کے مباح کرنے کی درخواست انہوں نے بارگاہِ اٹکی میں پیش کی تھی اس درخواست کی منظوری الرقیم کو تمنا کر کے بندت کی طرف سے ہوئی تھی۔

مفسرہ ہو کہ کسفی زندگی کی یہ دونوں اہم ضرورتیں یعنی معاشی سہولتیں ان کے لئے مندرجہ طور پر فراہم کی جائیں اور باطنی روشنی کی بقا دار تقاضا دونوں غرضوں کا انتظام اپنے ”رب“ کے سپرد کر کے کسفی زندگی میں وہ داخل ہو گئے اس کے بعد تصدیق اجمالی قبیر میں دو فقرے اور پائے جاتے ہیں۔ پہلا فقرہ تو یہ ہو کہ۔

فَضْرِبْنَا عَلٰی اِذَا يَهْمُ فِي الْكَهْفِ مَسِيْنٌ  
عَدَا

پس تھپک دیا ہم نے ان کے کانوں پر کہیں میں چند سال گنتی کے۔

بظاہر اس سے یہی کہ میں آگاہ ہو کہ رشد کی معنوی بصیرت ہی کی حفاظت کا یہ سامان بھی قدرت کی طرف سے ان کے لئے کیا گیا تھا مطلب یہ ہو کہ فاسد اور بگڑی ہوئی سوسائٹی سے جسمانی طور پر ملاحہ کی عموماً اس وقت تک چنداں مفید ثابت نہیں ہوتی جب تک کہ سوسائٹی کے فساد اور بگاڑ کے اس حملہ کے ذکر یا ذکر کا رنگ شپ بھوٹ خرافات سے بھی اپنے آپ کو بطنی ذکر لیا جائے۔ ..... اور ان کامنیاں کچھ بھی ہو لیکن اپنا تجربہ تو یہی ہو کہ لا رشد و ہدایت کی لالہ لاتی روشنی سے صحیح طور پر استفادہ ان لوگوں کے لئے مشکل ہو جاتا تو جنہوں نے اسی روشنی کے ساتھ ان غلطیات اور تاریکیوں کی موجودگی کو بھی اپنے اندر گھونٹنے کے لئے آزادی دے رکھی ہو جو فاسد سوسائٹی کے دل و دماغ سے مکمل مکمل کر ماحول کو متاثر کر رہی ہوں۔

کچھ بھی ہو اپنا ذہن تو ذکر و بالا آیت جس میں فرمایا گیا ہو کہ چند سال کے لئے ان کے کانوں کو ہم نے تھپک دیا تھا، یعنی فَضْرِبْنَا عَلٰی اِذَا يَهْمُ فِي الْكَهْفِ مَسِيْنٌ عَدَا۔ اس سے ادھر منتقل ہوتا ہو کہ رشد کی جس روشنی کی فراہمی کی استدعا بارگاہِ ربانی میں ان لوگوں نے پیش کی تھی اسی کے سلسلہ میں اور جو قدرتی تائید میں ان کو میسر آئی ہوگی ان ہی کے ساتھ شاید یہ بھی کیا گیا کہ اپنے ملک کی سوسائٹی کے جس متغیر اور مڑے ہوئے ماحول سے مکمل کر کسفی زندگی کے نیچے اٹھنے پناہ لی تھی اس سوسائٹی میں گزرنے والے حوادث و واقعات اور اس میں پیدا ہونے والے گھٹے انگار و خلیات سے بھی ان کے کانوں کا رشتہ توڑ دیا گیا تھا اور بجائے اس کے اس کسفی زندگی میں ان کے رشد کی بقا اور ارتقا کا جو سامان کیا گیا تھا اسی میں وہ گھٹتے۔

ساتھ ساتھ صفحہ ۱۵۵ اسی سے اشارہ کیجئے کہ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن ابی حمزہؒ روایت سے یہ حدیث بیان فرمائی ہے کہ جب یہ لوگ پہلے پہل اٹھ اٹھے تو ان کے کانوں کو ہم نے تھپک دیا تھا، یعنی فَضْرِبْنَا عَلٰی اِذَا يَهْمُ فِي الْكَهْفِ مَسِيْنٌ عَدَا۔ اس سے ادھر منتقل ہوتا ہو کہ رشد کی جس روشنی کی فراہمی کی استدعا بارگاہِ ربانی میں ان لوگوں نے پیش کی تھی اسی کے سلسلہ میں اور جو قدرتی تائید میں ان کو میسر آئی ہوگی ان ہی کے ساتھ شاید یہ بھی کیا گیا کہ اپنے ملک کی سوسائٹی کے جس متغیر اور مڑے ہوئے ماحول سے مکمل کر کسفی زندگی کے نیچے اٹھنے پناہ لی تھی اس سوسائٹی میں گزرنے والے حوادث و واقعات اور اس میں پیدا ہونے والے گھٹے انگار و خلیات سے بھی ان کے کانوں کا رشتہ توڑ دیا گیا تھا اور بجائے اس کے اس کسفی زندگی میں ان کے رشد کی بقا اور ارتقا کا جو سامان کیا گیا تھا اسی میں وہ گھٹتے۔

## ایمان اور عمل صالح کے نتائج و ثمرات

اجالی تعبیر کا مفاد | اصحابِ کہف کے قصہ کی اجمالی تعبیر سے قرآن کی جن آیتوں کا تعلق ہے ان سے صرف یہی معلوم ہوتا ہے کہ ناموافق حالات پر غالب آنے یا ان سے مقابلہ کرنے کا امکان جب فرس ہو کہ باقی نہیں رہے تو اس وقت ایمان و عملِ صالح کی زندگی کے بچا لینے کی تدبیر یہ ہے کہ کہنی زندگی اختیار کر لی جائے اور یہ کہ کہنی زندگی میں معاشی دشواریوں کے ساتھ فکری جمود اور ذہنی خمود کا خطرہ قدرتا جو پیدا ہوتا ہے، توجہ دلائی گئی ہے کہ حق تعالیٰ سے ان دونوں خطروں سے محفوظ رہنے کی دعا کی جائے اور یہ وہی مشورہ ہے جس کی طرف ان صحیح حدیثوں میں اشارہ کیا گیا ہے جن میں آیا ہے کہ ایک ایسا وقت بھی آنے والا ہے جس میں القاعد (بیٹھے والا) القائم (کھڑا رہنے والا) سے اور الماشی (معمولی چال چلنے والا) الساعی (دوڑنے والے) سے بہتر ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ اس زمانہ میں بجائے میدان میں آنے کے چار پیٹے کہ موتمن اپنے گھر کا ڈاٹ بن کر رہ جائے۔ بخاری کی مشہور روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

دوستوں ان، بكون خير ما في المسلم  
عند يجمع بها شعث الحبال  
ومواقع الفطر يفرد مد من الفون  
فرب ذلك سمانا کا بہترین مال بکریاں ہوں گی  
جن کے پیچھے پیچھے چاروں کی جوڑوں اور بانی کے  
چشموں کی طرف اپنے دین کو فتنوں سے بچانے

نے لیے بھاگا پھیرے گا۔

اس زمانہ میں یہ ہے۔ پانچ گائی گئی ہے کہ تبتس میں بھی مسلمانوں کو اس قسم کے حالات سے درپناہ ہونا  
نہ۔ مجھے فی زندگی کے دور سے نبوت کہیں مامہ جب گذرے تو حق تعالیٰ ہی میں اسی عہد کا نقشہ ان الفاظ  
میں نقش کیا ہے۔

جو مجرم میں وہ ایمان لانے والوں سے بنتے ہیں

اور جو کلمہ میں اللہ میں



امو انصافون داد، ستر وانهم  
بنفامزون، واذ الغلبہ الی اھلہم  
انھو نکلھن، وید رادھہ فالو  
ان ہو لاء لضانوت ۛ

ہیں کہ یہی لوگ گم کردہ ماہ ہیں۔ (المطففین)

صحابہ کرامؓ کے سامنے اس قسم کے واقعات گزر رہے تھے کہ سنگ و خشت سے نبیؐ جو نبی مسلمانوں کی کوئی عبادت نہیں بلکہ اسلام کے سارے حضرات پر صادق ہے، ذاتِ باری کے احترام و تقدس کے ساتھ وابستہ ہے، یعنی خود سرور کائنات (صلی اللہ علیہ وسلم) سجدے میں ہیں، پشتِ مبارک پر اونٹنی کی بچہ دانی ڈال دی گئی ہے، اور صحابہ کرامؓ جیسے تروتازہ ایمان و اسلام رکھنے والے حضرات پیغمبرؐ کو اس حال میں دیکھتے ہیں۔ ابن مسعودؓ صحیح حدیثِ قدس تعالیٰ کا بیان امام بخاریؒ ہی نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اس حال کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ: **دانا، سطر ولا، غنی عندہ کوکانہ** میں رسول اللہؐ کو اس حال میں دیکھا اور کچھ کام نہ لی منعہ۔ آسکا، کاش! میرے پاس مراعت کی قوت ہوتی۔

تفصیلی تبصیر کے بہر حال قصہ کی اہمائی تبصرے صرف اتنی بات معلوم ہوئی کہ اپنی نبی زندگی کو چاہا جائے تو ہر حال میں بچایا جاسکتا ہے، لیکن عیاں کہ میں نے عرض کیا اصحابِ کبف کی (تفصیلی) سرگزشت کا تعلق جہاں تک میرا خیال ہے اس بشارت سے جو جس میں اطمینان دلایا گیا ہے کہ ایمان و عملِ صالح کی زندگی کے اجر میں تاج و تہات سے اہل ایمان ہر حال میں مستفید و منتفع ہوتے رہتے ہیں۔

اصحابِ کبف کے قصہ کی تفصیلی تبصیر قرآن کے جس بیان کو میں قرار دے رہا ہوں اگر غور کیا جائے تو نظر آتا ہے کہ اسی جیسے کے ثبوت کی گویا یہ ایک تاریخی مثال ہے، بتایا گیا ہے کہ.....  
انھم فقیہ امنوا برہم  
(یہ کبف والے) چند نوجوان تھے، ایمان لے آئے  
تھے وہ اپنے رب پر۔

”اپنے رب پر ایمان لانا“ یہی ان نوجوانوں کا اختیاری فعل تھا، چاہتے تو بیسے ان کی قوم ان کی اشریت اپنی اس پرورش کرنے والی قوت سے لاپرواہی اور بے اعتنائی کا طریقہ اختیار کیے ہوئے زندگی گزار رہی تھی، وہ بھی اسی طریقہ کو اختیار کر لیتے، لیکن انھوں نے ایسا نہیں کیا، اور اپنے رب کی یافت کا جو قدرتی طریقہ ایمان کا ہے اس کا رشتہ ”رب سے قائم“ کرنے میں بن گئے، یہاں تک کہ ان کا ایمان ہے ان نوجوانوں نے انجام دیا، اب سنئے اسی ایمان کا اجر جن ان کے سامنے کن کن شکلوں میں مسس آتا چلا گیا، اس کے بعد اطلاع دی گئی ہو گی۔

وَرَدُونَ هَهُنَا هَٰذَا

اور ہم نے جہی یعنی (راست بینی اور حق یابی) اس  
ان کو بڑھا دیا۔

باطنی نعمت سمجھنے والے یہ کہیں گے؛ جو انوں نے اپنے رب پر ایمان لانے کے فرض کو پورا کیا تھا، تب اس کا معاوضہ اور اجر جن  
ان کو ان کے رب کی طرف سے ایک معنوی دوا اور باطنی نعمت کی شکل میں عطا کیا گیا، یعنی باہر میں تو یہ ظاہر کی نعم  
کی طرف سے ان چیزوں کو انوں کے ساتھ نہیں آتی، جسے دیکھتے ہیں ان کے ایمان کا اجر و معاوضہ قرار دیتے ہیں، لیکن اندر ہی  
انہیں ان کی بصیرت کی روشنی میں قدرت کی طرف سے انفرادی شہادت ہوا، ایمان سے پہلے جن باتوں کا تصور بھی ان کے  
لیے دشوار و گہرا تھا، اب ان ہی کو وہ پار ہو گئے اور قدرت کی پیدا کی ہوئی اس معنوی روشنی میں ان ہی چیزوں  
کو وہ دیکھ رہے تھے، تاہم ان کے باطنی سلوک کی اس راہ میں پہلے ہوئے وہ ایک ایسے مقام تک پہنچ گئے جس کی خبر  
قرآن نے اسی کے بعد ان الفاظ میں دی ہے:-

وَرَدِينَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ۔ اور باندھ دیا ہم نے ان کے قلوب یعنی دلوں پر۔

”قلب“ قلب کی جمع ہے، یہ وجود انسانی کے اس عنصر کی تعبیر ہے، جس کا کام ہی انقلاب یا یہ کہ الٹا پلٹنا ہے یہی ہے،  
لاحدود و اسباب کا یہ گنا جگہ جس کا نام عالم یا دنیا ہے، اس عالم کے رب سے جب تک انسانی وجود کا یہ نہیں حصہ بیگانہ  
اور نامانوس رہتا ہے، اس وقت تک [برابر] ایک سبب سے منتقل ہو کر دوسرے سبب اور دوسرے سے غیر سبب  
کی راہ میں سرگرم ہو کر چلنا [رہتا] ہے،.....

لیکن ایمان کی ماہ سے، اپنی پرورش کرنے والی قوت کو جو پالیتے ہیں اور اس ایمان کے معاوضہ میں معنوی  
بصیرت کی جو روشنی ان کو لب کی طرف سے ارزانی ہوتی ہے اس باطنی روشنی کی شہادت جس حد تک بڑھتی جاتی ہے  
اسی حد تک ان کے آگے اصل حقیقت اور ”ربوبیت“ کا صادق نظارہ بے نقاب ہونے لگتا ہے تاہم یہی قلب  
مضطرب یا انسانی وجود کا ”بے چین عنصر“ سکون و قرار کے ایک ایسے خشک برون خانے میں اپنے آپ کو پاتا ہے  
جس کی صحیح تعبیر یہی ہوتی ہے کہ ہر طرف سے توڑ کر اسی قلب کو ”ربوبیت“ کے حقیقی سرچشمہ کے ساتھ گویا باندھ  
دیا گیا ہے۔

علامت و کون کی اسی کیفیت کو لوگ روپے کے ڈھیروں، بینک کے پاس بکوں، اور سرمایہ کی دوسری منقولہ  
ذاتی منقولہ جائدادوں کے اندر ڈھونڈتے ہیں، مگر ان چیزوں سے پالنے کے بعد بھی وہ ڈھونڈتے ہی رہتے ہیں، لیکن  
قلب کے مربوط ہو جانے کی مذکورہ بالا باطنی نعمت سے جو سرسراہٹ کیا جاتا ہے اس کے پاس باہر میں خواہ کچھ ہو یا نہ ہو  
لیکن اپنے باطن کو جہی سے کسا یا پاتا ہے، دماغ نام رکھے یا دماغ عقل کیے یا دانش، ڈانوا ڈول رہنے کی نعمت  
میں اس کو خجالت مل جاتی، اور اسی کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ایسے اقدامات کی جہات اس میں یہاں ہوتا ہے جس کو



غیر ملاحظہ ہائے شاید سوچ بھی نہیں سکتے خود ان ہی - حقیقتہ - یعنی فرج انوں کے متعلق (بغیر دیگر) کہ  
 اِذْ قُلْنَا لِمَآءِ لَہٗ اَنْ تَکْفُرَ بِالْاٰیٰتِ الْکٰثِرَۃِ  
 وَ اَلَا رَیْتَ کَیْفَ یَسْخَرُ مِنْکَ دُوۡنَہٗ  
 اِلٰہَآ لَقَدْ قُلْنَا اِذَا مَظْطَآ  
 (اور دیکھا) جب وہ کھڑے ہوئے، پھر بولے،  
 ہمارے ہائے والا آسمانوں اور زمین کا ہائے والا کہ  
 ہرگز نہیں اس کے سوا کہ کسی الہ کو پکاریں گے اگر ایسی  
 بات ہم نے کہی تو (حقیقت سے) یہ بھی جوی بات ہوگی۔

ہُوۡلَا یَٰۤمُؤْمِنِیۡنَ اَلَمْ یَکُنْ دُوۡنَہٗ  
 اِلٰہَۃٌ لَّوۡ لَا یَاۡتُوۡنَ عَلَیْہِہٖ سُلٰطٰن  
 مٰبِیۡنَہٗ  
 اس ہماری قوم نے (خالق عالم) کے سوا دوسروں  
 کو اپنا معبود ٹھہرایا ہو کیوں نہیں لاتی (اپنے اس  
 دعویٰ) پر کوئی ایسی کھلی ہوئی دلیل جو عقل پر  
 چا جائے۔

قرآن نے بیان کیا ہے کہ انھوں نے کہا:-  
 وَاِذَا عٰثَرْتُمُوۡہُمْ فَقَاۡیَعُبٰدُوۡنَ  
 مِنْ دُوۡنِ اللّٰہِ فَاۡتُوۡا اِلٰی الْکُفۡرِ  
 یَنْشُرْ لَکُمۡ رَزَقَکُمۡ مِنْ رَّحْمَۃِہٖ  
 فَرِیۡہِیۡ لَکُمۡ مِنْ اَمۡرِکُمۡ مَّرۡفَاقًا  
 اور جب تم لوگ (بے ایمانوں) کنارہ کش ہو گئے  
 ان سے (یعنی اپنی قوم سے) اور ان چیزوں سے  
 جنھیں اللہ (خالق عالم) کے سوا وہ پوجتے ہیں،  
 تو آؤ پناہ لو! کھٹ (کھو) میں، کھٹ دے گا  
 تمہارے لیے تمہارا پروردگار اپنی رحمت کو اور  
 تمہارے گناہوں کا تمہارے معاملہ میں سہولتیں۔

جس سے معلوم ہوا کہ انہی پر ہی قوم جن میں ان کے اعزہ و درشتہ دار بھی ہوں گے، وہ بھی ہوں گے جن سے معاشی  
 ضرورتوں کے حل میں ان کو امرِ اعلیٰ ہوگی، دوست ہوں گے، احباب ہوں گے، مگر ایمان کی بدولت (اسی کا  
 اہر و معاوضہ ان کو اس بلند ہستی کی شکل میں ملا کہ اپنی تمام ضرورتوں اور دیکھیوں کے سوا وہ ایمان کو ٹھہرا کر  
 انھیں کھڑے ہوئے ان کو بھی چھوڑا، اور جن مفروضہ معبودوں کے ساتھ ان کی قوم بلا وجہ انھیں ہوئی تھی ان سے  
 بھی قطعی بے تعلق ہو کر اب ان میں اس کی صلاحیت بھی پیدا ہو گئی کہ آبادی کو چھوڑ کر پہاڑ کے کھوہ میں بھی اپنے  
 پالنے والے رب کی پروردگاری کا تاثر دیکھیں، ان کی اسی صلاحیت کو دیکھ کر ایک نے دوسرے کے آگے  
 "الکھٹ" (کھوہ) کی تجویز پیش کی، اور کتنی قوت کتنی طافت کے ساتھ پیش کی، بغیر کسی جھجک اور تذبذب کے

باہم ایک دوسرے کو یقین دلا رہے تھے کہ یہ دونوں میں پائے والے رب کذب و دروغ دہی اور اس کی نمر باغوں کا بزم و سرور و سرور  
وہاں بھی ہم لوگوں کو کرایا جائے گا نہاں عالم اسباب کے جکڑوں میں پھڑپھڑانے والی عقل ان کا تصور بھی نہیں کر سکتی گو یا وہ کہہ رہے  
تھے جہاں کچھ نظر نہیں آتا وہاں سب کچھ تیس ہر آئے گا۔  
تقد کی اجماع تیس میں تو ان کی دعا کا ذکر کیا تھا لیکن یہاں ان کے ایمان کے بعد اس یقین و اعتماد کی قرآن خسروے  
وہاں جس سے اپنے رب پر ایمان لانے کے بعد دوسرے فرما دئے تھے پنج پوچھے تو یہ بھی اپنی ہی کے احسن اور اچھے مواد و منہ  
کا ایک قاب تھا جو دوسرے مواد و منہ کے ساتھ ساتھ قدرت کی طرف سے ان کو عطا ہوا تھا ایمان سے محروم بہ بخت بے ایمان  
نیک کے وہی غریب کو اس یقین اس اذعان و اطمینان کی ہوا بھی چھو سکتی جو ۹ اور جیسے تقد کی اجمالی تیس میں ان کی دعا و دعا  
جو ان پر تھی ایک کائنات جیسا کہ خاک رنے عمن کا تھا ایمان و نیر و شمشیر سے محروم ہوتا تھا دوسرے جہاں اس دعا کی  
گنتی تھی کہ رشد یا فکر کی ذہنی سوجھ بوجھ کی حفاظت کی جائے اسی طرح تقد کی نفسی تیس میں بھی بجائے ایک کے دو چیزوں کی  
خبر ایک کا یقین باہم ایک دوسرے کو دلا رہے ہیں کوئی وجہ نہیں کہ یہاں بھی ان دونوں اجزاء سے وہی دو باتیں مروا دیں جیسا کہ  
آزاد اپنی صا میں انہوں نے کی تھی۔

ہر حال اس وقت تک تو اصحاب کف کے ایمان کا اجر و صلہ ان کے اندر پیدا ہو کر ان کی تقویت و حفاظت کا ذریعہ بننا پڑا  
اور اس کی بہت بنا ہی میں ایک ایسی جگہ کو چھوڑ کر ان کا وطن مالٹ تھا اور جہاں قرآن ہی سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ المدینہ یا ایسا  
شہر تھا جس کے بازاروں میں "اڈ کی طعنا مٹا" (صان سحر اکھاٹا) خریداروں کو مل جاتا تھا اور یہاں کر کے حاکم کا یہاں  
اگر صبح ہو کہ بائیں آؤں گا۔ کی قدیم حکومت انویا کا مشہور پایہ تخت انیس تھا تو اس کے یہ معنی تھے کہ وہاں وہ سب کچھ مل رہا تھا

۱۱) عام طور پر اصحاب کف کے دھن کا نام سلاوی وغیرہ سلاوی کنادوں میں انیس یا انیسوتا یا ایلیا کہہ لیکن صاحب نے اپنی کتاب میں لکھا ہے  
آن بائبل ہنری میں لکھی ہو کہ شہر ایلیا کا "ایلیا تھا" اس بات سے دہی کے مندر نیز اپنے نقطہ اور چکاری کی جیسے بہت شبہ تھا ان ہی کہلیاں  
تھا کہ اس شہر کی آبادی بہت کم تھی کہ وہاں بہت باشندوں پر اور کچھ مشرقی تو ان کے افراد پر نقل تھی اسی لئے یہاں کی بہت پرستی میں مشرقی و مشرقی  
انوں کے مشرک و رسوم کا اثر تھا۔ انہوں دیوی و دیوی کی شریک تو ان کی دیوی تھی اس کا مندر شہر انیس میں تھا کہتے ہیں کہ وہاں سال  
میں اس کی تہ میل ہوتی تھی ۱۲۰۰ لگی تو ان پر اس مندر کی چھت قائم تھی ایک ایک مندر اس مندر کا مختلف بادشاہوں کی طرف سے بطور خدا کے  
مند پر چھ لگایا تھا ہر مندر کا ٹھکانہ تھا۔ خدا کے دیوی کی شریک تو ان کی دیوی تھی انہوں نے ان مندر کے سامنے سے تازہ لانی لائی لیکن  
بعد میں اس مندر کے مندر پر کثرت فرخت ہوتا تھا۔ مندر میں آنے والے خوب خرید کر اپنے ملک میں جے بطور تحفے لے جاتے تھے۔ نقطہ کا مندر  
بھی اس شہر میں اس مندر کی طرف سے پہنچ گیا تھا اس کا ایک گریگ کا خطہ اور بیاں کی طرف منسوب ہو کر وہاں ان خطہ کے نام سے موسوم ہو کر آباد ہوا  
میں بھی اس شہر کے باشندے شہر نے اسی کے ساتھ قبائش اور غنمش میں بھی اپنی آپ ہی غلبہ تھے اب کھنڈ کی سرست میں وہاں نے کھنڈ کے دہانے  
(آؤ حاشیہ اعلیٰ سوز پر)





ہی میں بہتے کھاتے پکاتے تھے اس قسم کے کوٹ دنیا کے دوسرے پہاڑوں میں بھی پائے جاتے ہیں عربی زبان میں کف دراصل ان ہی زیر زمین طویل مدتی خانوں کو کہتے ہیں۔

قرآن نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ اسی کف میں نوحہ تھا جسے اُن نوجوانوں نے اپنا مسکن بنایا تھا۔ نوحہ کے لغوی معانی کو پیش نظر رکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ باضابطہ وسیع ہال یا دالان ہی اُن کو اپنے مقام کے لئے اس جلی دھانے میں مل گیا تھا۔

اس قسم کے زیر زمین خانوں میں سب سے بڑی مصیبت تاریکی، رطوبت، ٹھنڈک اور ان کی وجہ سے پیدا ہونے والی کثافت اور ہوا غیم کی ہوا ہوتی ہے۔ یہ ان کے ایمان ہی کے اجر حق کا نتیجہ تھا کہ ان سارے معصرت گشتِ خلوت کے اذکار کی صفائے جسم و جوارح و شہ و جسمانی آفتاب کا آتشیں کرۂ اس کے متعلق قرآن کا بیان ہے کہ ایک خاص قسم کا قلعہ تھرتی طور پر اس کو اس کف سے پیدا ہو گیا تھا۔ طلوع و غروب کے وقت آفتاب اور اس کی شاعیوں کی دو مختلف نسبتیں جیسا کہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے روزانہ قائم ہوتی تھیں۔ طلوع کے وقت ایمان کیا گیا ہو کہ خود کف کے ساتھ تہہ کف سے پیدا ہوتی تھی یعنی اس کف سے آفتاب کمر جاتا تھا۔ لیکن جو کچھ کف کے ساتھ تزاوردی اس نسبت کو ترک کرنے کا ظاہر کیا ہے اس سے مراد یہ محال ہے کہ وہ سے ہی کچھ میں نہ آتا ہو کہ قطعی پیدا ہونے کے بعد آفتاب اور اس کی دھوپ اس کف سے گزر جاتی تھی۔ میرا خیال ہے کہ صرف آفتاب شروع ہوا تھا یا معلوم ہوتا ہے کہ کف کے دلنے پر اس کی شاعیوں پر گزر جاتی تھیں۔ میرا خیال ہے کہ یہ گزر رہا ہے کہ کف میں نہیں ٹھہرتی تھی بلکہ رات کی تاریکی کی وجہ سے طبیعت و برودت امان سے پیدا ہونے والے علاقے کو صاف کر کے گزر جاتی تھی۔ چاہیں تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ طلوع کے وقت کف کے لئے اور کف والوں کے لئے آفتاب کی بالائی سطحی شاعیوں سے استفادہ کا موقع فراہم کیا گیا تھا۔ برعکس اس کے جس وقت آفتاب غروب ہونے لگا تھا تو قرآن نے کف کے ساتھ ٹھیں بلکہ اصحاب کف کے متعلق یہ اطلاع دی ہے کہ آفتاب ان کو کاٹ جاتا تھا ہاں حق کا صلہ نہیں جو جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہو کہ کف والے غروب کے وقت کی دھوپ سے کچھ نا محظوظ ہوتے تھے جس کی وجہ بھی ظاہر ہو کہ غروب سے پہلے دن بھر دنیا دھوپ سے گرماتی رہتی ہے اسی لئے شام کی دھوپ نہ غروب ہی ہوتی ہے جو مفید تاہم ایک کچھ یہاں بھی پیش نظر رکھنا چاہیے کہ غروب کے وقت دھوپ سے بے فائدگی کو قرآن نے کف کی طرف توجہ دلائی ہے۔ راستہ اصحاب کف کی طرف متوجہ کیا ہے۔ اہم معلوم ہوتا ہے کہ خود کف میں غروب کے وقت بھی کچھ دھوپ ہو چکی تھی۔ لیکن جس نوحہ (یا کمرے) میں اصحاب کف مقیم تھے وہاں کبھی اس کی رسائی نہ تھی اور اس سے کہہ میں آتا ہو کہ کف اور خاتما ایک رخ اس کا بظاہر سمت جنوب مائل ہو مشرق تھا اور دوسرا سمت شمال مائل ہو مغرب رخ تھا۔ اگر یہ صورت نہ ہوتی تو شمال و جنوب کے ساتھ غروب و طلوع کے وقت آفتاب کے ساتھ نسبت و تعلق کو بیان کرنے کی ضرورت ہی نہ ہوتی تھی۔ بلکہ اسی بنیاد پر میں تو یہ خیال کر رہا ہوں کہ کف کی آمد و رفت کا راستہ کف



میں کھلا ہوا تھا لگو یا یوں روزانہ آئینہ بی شاموں اور ہوائی لہروں سے گت کی صفائی (DISINFECT) کا کام تدرت سے رہی تھی۔

خدا ہی جانتا ہے کہ ان غیبی فوجانوں کے گھر شہر کے کس حصہ میں تھے اور صحت و راحت کے لحاظ سے اس عہد کی کیا حالت تھی، لیکن دیکھئے قرآن دکھا رہا ہے کہ ان کے ایمان نے اسی بیان میں جہاں سر پہچانے کا نظم بھی درآ رہا تھا، گویا ایک ہالی میٹا و صحت بخش، قیام گاہ کا مفت بنیر کسی کراہ کے انتظام کر دیا، آگے اسی کے بعد فرمایا گیا ہے۔

وَبِأَنزَالِ الْفُلِّ لِسُلَيْمَانَ إِذْ يَبْتَغِي الرَّحْمَنُ لَهُ ذِكْرًا فَذُكِّرَ لَهُ  
عَذَابُ الْآخِرَةِ ۚ

واقعہ سے سبق | جس کا مطلب میری سمجھ میں تو (واللہ اعلم بالصواب) یہی آتا ہے کہ آیات اللہ کی نشانوں کو پا کر جو اللہ کو بے جا دھڑاکے۔۔۔ بتوں کو پڑھ کر خدا پر ایمان لا تا ہے اس کے نزدیک سب کچھ "اللہ" ہی ہوتا ہے جہاں اللہ ہے وہیں یقین رکھتا ہے کہ اللہ اپنی باتوں کو بھی ظاہر کرے گا، جیسے کف والوں نے اللہ پر ایمان لا کر دیکھا کہ جہاں سر ٹھہانے کے سامان کی بھی صورت نہ تھی وہیں ان کے لئے اللہ نے ان کے بننے سمیٹنے کا معقول نغمہ کر دیا، مگر یقین کی یہ کیفیت ایمان کے عارضہ میں ارزاں ذوقی ہو "مومن کو خدا اس کے ایمان کا یہ اجر دیتا ہے کہ ہدایت کی راہ اس پر کھول دیتا ہے لیکن اللہ سے بیگانہ اور بے یقین ہو کر جو صرف آیت اللہ کی زنجیروں میں الجھے ہوئے ہیں وہ اپنی بے ایمانی کی بے سزا جھلکتے سبتے ہیں کہ آیت اللہ سے ان کا ذہن اللہ کی طرف منتقل نہیں ہوتا، وہ آیت اللہ یا اسباب کے جھگڑوں میں بھٹکتے پھرتے ہیں، ایسوں کو اولاً تو کوئی پشت بنا نہ ہو لی! یہی نہیں ملتا اور پشت بنا ہی کسی کی نہ بھی جائے تو صحیح راہ کی طرف راہ نہائی کرنے والے (مشرک) سے تو ہمیشہ محروم ہی رہتے ہیں، دیکھ لیجئے کہ ایمان کی راہ سے ہٹ کر جو زندگی گزار رہے ہیں، حالانکہ بڑے بڑے مفکرین، ارباب نظر و فلسفہ کی کتابیں وہ پڑھتے ہیں لیکن بجائے اپنے ذہن کے صحیح راہ سے وہ دور ہی ہوتے چلے جاتے ہیں اور جب تک اللہ سے تو ان کو آیات اللہ کا مطالعہ کیا جائے گا یہ لعنت آدمی پر مسلط رہے گی۔

یہاں تک تو ایمان کبہر حقا کے ایسے مظاہرے اور اللہ کی ایسی آمیتیں اور نشانیاں نہیں جن سے بے ایمانی کے محرکوں کو اللہ کے پانے کی توفیق تو نہیں میسر آتی لیکن بذات خود ان نشانوں اور آیات کو دیکھنے کا مخاطب ان کو بنا یا جاسکتا ہو، کیونکہ یہ ایسی باتیں ہیں جن کی توجہ بخت و اتفاق سے بھی کرنے والے چاہیں تو اپنی برنجی سے کر سکتے ہیں، کہہ سکتے ہیں کہ ان فوج والوں کو اس قسم کی سہولتیں اتفاقاً مل گئیں۔

تاجی قیاس انعامات ممکن ان کے بعد ایمانی مسلمانوں کے جن کوششوں کا ذکر قرآن میں کیا گیا جو ان کی حالت توبہ کے بعد کہ موت  
ہوئے بغیر شاید ان کے سینے پر بھی کوئی مشکل ہی سے آراہ ہو سکتا ہو۔

مقصود یہ ہے کہ کف دے کف میں جس وقت داخل ہوئے تو جیسا کہ قرآن میں سے معلوم ہوتا ہے اپنے ساتھ "ورق" (پہنائی) کی کوئی مقدار بھی لائے تھے۔ غالباً یہ چاندی کے کئی شکل میں تھی اور اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن چیزوں کو کفنی تھی میں ساتھ رکھنے کا امکان تھا ان کے رکھنے اور کف میں ساتھ بلے جانے سے خواہ مخواہ استرازا اور پرہیز کا طریقہ انہوں نے اختیار نہیں کیا تھا۔ (مترجم) عام طور پر یہ تصور کہ لوگ جس شکل میں بیان کرتے ہیں اس کی بنیاد پر خواہ کچھ کہا جائے ہو یا نہیں ایک قرآنی بات کا تعلق ہونا ان کی روٹی میں یہ دعویٰ آسانی کے ساتھ نہیں کیا جاسکتا کہ کف میں داخل ہونے کے ساتھ ہی وہ لوگ بلکہ سب انہیں جو کہ اپنے ساتھ جو کچھ وہ لائے تھے جس میں کھانے پینے کی خشک اور تر چیزوں کو سب ملے ہوا چاہیے تو سب تک انہیں اس سے مدد ملتی رہی اس وقت تک اس طریقہ گہری نیند کی ان کو ضرورت ہی نہ تھی جس کا ذکر بعد کو خود قرآن نے کیا ہے۔ اس جب لایا ہوا ذخیرہ ختم ہو گیا تو اس نا تو میں یہ اہم سوال تھا کہ خورد و نوش کی چیزیں کہاں سے میاں مل سکیں گی ایک صورت تو اس کی یہ تھی جیسا کہ بیدار ہونے کے بعد انہوں نے اس پر عمل بھی کیا کہ چھپ چھپا کر شہر ہی سے کھانے پینے کا سامان منگا لیں، لیکن جن حالات میں دشمنوں کے پیوں سے بچ کر کھل جانے میں وہ کامیاب ہوئے تھے شاید ان حالات میں شہر کی طرف رخصت کرنا ان کے لئے مناسب تھا۔

عجیب و غریب نیندا پس ان ہی نازک ترین گھڑیوں میں اب ان کا ایمان ان کے آگے اجر اور عذاب کی ایک ایسی صورت کو پیش کرنا ہے جس کے سننے کی تاب بھی ایمان سے محروم عقل نہیں لاسکتی۔ قرآنی آیت

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي طُغْيَانِهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ يَّرْءَوْنَ  
اور تم خیال کر دے کہ وہ بیدار ہیں حالانکہ وہ سوئے ہوئے ہیں

میں اطلاع دی گئی ہے کہ ان پر نیند طاری ہوئی، "عجیب و غریب نیند ایک صورت تو اس کی خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ دیکھنے والوں کو معلوم ہوتا تھا کہ وہ جاگ رہے ہیں اور دوسری طرف اسی نیند کا ایک پہلو یہ بھی قرآن میں نے اسی کے بعد بیان کیا ہے کہ

فَلَقَدْ رَءَوْا آتِ الْيَمِينِ وَذَاتِ الشَّمَالِ  
اور ہم ان کو اٹھنے چلنے رہے، دائیں اور بائیں پسلو پر۔

جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ ایسی گہری نیند ان پر طاری ہوئی تھی کہ نیند میں بھی تھوڑا بہت احساس یا اختیار کر دہ بے ہوشی کا آدمی میں چھو جاتی رہتا ہے اس احساس اور اختیار سے بھی قطعی طور پر خالی ہو چکا تھے اور کر دہ بے ہوشی کا اتھام بھی براہِ راست قدرت کی طرف سے کیا گیا۔

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس گہری نیند کی مدت کتنی تھی۔ قرآن میں یہ تصور ختم کرتے ہوئے خبر دی گئی ہے کہ تین سو سال اور نو سال تک اس نیند میں ان کا قیام رہا۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ ان کے قیام کی مدت جو کہ نیند کی ہر حال اتنی بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ ان پر گہری نیند طاری ہوئی اور اسی نیند کی بدولت جب تک وہ سوئے رہے کھانے پینے کی ضرورت سے بے نیاز رہے۔

حفاظت کا عجیب انتظام | البتہ ایک ایسی جگہ جہاں وہ سوئے تھے نیند کی حالت میں طرح طرح کے خطرات کا اندیشہ تھا، نوذی مشرقات الارض یا دوسرے باہر و غیرہ جس کی چیزوں کا اندیشہ تھا، غالباً ان ہی خطرات سے حفاظت کے لئے یہ کیا گیا کہ دیکھنے



۱۶۵  
دلوں کو منوم ہوتا تھا کہ وہ جاگ رہے ہیں، اسی کے ساتھ یہاں کہ قرآن ہی میں جو:

وَلَقَدْ مَكَّنَّهَا بِأَسْطٰحٍ رَاسِخٍ دَالِيَةِ صَبَدٍ : کائنات کا دونوں ہاتھوں کو عیبائے مردہ کھٹ کے پڑا ہوا تھا۔

اور یہ بھی کہتے تھے کہ جاگنے کی بہت ہو، دیکھنے والوں کو گویا معلوم ہوتا تھا کہ کائنات بھی بیٹھی ہو ہو۔

ان کے سوا ان کے ایمان کا اجر حسن ایک یہ بھی تھا جس کی قرآن نے تسویر ان الفاظ میں کھینچی ہو کہ:

وَاَطْلَعْنٰ غُلْبَهُنَّ لَوْلِيَتْ مِنْهُنَّ اِزَارًا مُّطَبَّعًا : اگر ان کی طرف توجہ کی تو پہنچے پھیر کر بھاگے اور پھر تھکے تو  
مِنْهُنَّ رُجْعًا : (ان کو دیکھ کر)۔

اسی ایمانی اجر کی رومی تعبیر ہو۔

ہمیت حق است این از خلق نیست      ہمیت آن مرد صاحب دلی نیست  
ہر کہ ترسد از حق و تقویٰ گزیر      ترسد از دے حق و دانش ہر کہ دیر

واقعہ یہ ہو کہ بے ایمانوں کی عقل ایمانی معادفوں کے ان تذکروں کو خواہ برداشت کرے یا نہ کرے مگر اس وقت تک کہف  
دلوں کے ایمانی اجر کے جن ثواب و مظاہر کو قرآن نے بیان کیا کہ کسی کسی جاگ میں آج بھی چاہا جائے تو ایمانیوں کی نسبت  
میں حاضر ہو کر اس کا شاہد اور خبردار کیا جاسکتا ہو، اگرچہ روز بروز اب ان کی تعداد گھٹ رہی ہو تاہم اب بھی دنیا ان قدسی  
نفوس پر تھپی طرح غالی نہیں ہوتی ہو، ڈھونڈنے والے چاہیں تو اب بھی دنیا کے دور دراز گوشوں میں ان کو پا سکتے ہیں۔  
البتہ اس کے بعد قرآن نے:

وَكَذٰلِكَ بَعَثْنَا هُمْ : اور اسی طرح اٹھایا ہم نے ان کو

کے تمہیدی الفاظ کے ساتھ اصحاب کہف کے ایمانی اجر کے جس رخ کو بے نقاب کیا ہو اور اس تمہید کے بعد جو باتیں بیان کی  
گئی ہیں ماحی آدمی کے لئے خوشخبر اس کا سمجھنا بھی دشوار ہو۔

مذکورہ غیر معمولی حوالت اور اصحاب کہف کا احساس حالات کے سوا کسی اور حوالت میں ایک غیر معمولی حادثہ ہو..... (لیکن) قصہ اسی پر ختم نہیں ہوا جو، بلکہ بیدار ہونے  
کے بعد اپنے سونے کی مدت ان کو ایک دن، یا ان کے کچھ حصہ سے زیادہ عرصہ میں ہوئی، جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں صحیح طور  
قرآن سے ثابت کرنا تو مشکل ہو کہ ان کے سونے کی مدت کتنی تھی تاہم قرآن میں اسی تمہیدی بیان و کذا انی بعثنا ہم کے  
بعد جو یہ الفاظ ہیں کہ:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰتُوْا بَيْنَهُمْ قَالٍ قَائِلٍ مِنْهُمْ لَمَّا يَنْتَشِرُ : تاکہ باہم ایک دوسرے سے پوچھیں، ایک کہنے والے  
نے ان میں سے کما کہ کہنے دن تم ٹھہرے، بولے کہ  
ٹھہرے ہم ایک دن یا دن کا کچھ حصہ۔

(الحدیث) معلوم ہوتا ہے کہ زمین کی جو اوقیہ تھی جاگنے کے بعد صبح اس میں اس مدت کا ان میں نہیں پایا جاتا تھا۔ یہاں سے کہیں کہیں دن یا رات کے کچھ حصے جس وقت کی وہ تیسرے حصے رات میں وہ وقت اتنا تھا۔

ہر حال زندگی کی غیر معمولی طوالت اور پھر اس طویل مدت کو کھف کے ان وقتوں کا حصہ سے زیادہ مختصر محسوس کرنا بددنوں باتیں ان کے ایمان کے اور معاوضہ کی ایسی غیر معمولی تکلیفیں ہیں جن کی عام حالات میں آدمی توقع نہیں کر سکتا اور جہاں تک یہ خیال ہو ہی نہا یہاں مغفوت بھی ہو کہ ایمان کے اجر و صلہ یا ثمرات و نتائج کا پیمانہ محدود معلومات و مشاہدات کی زنجیروں میں پھنس کر نہ فراموش کر دینا چاہیے بلکہ سمجھنا چاہیے کہ عقل بن باتوں کو سوچ سکتی ہو ایمان ان آسمانیوں کو بھی مومن کے سامنے لا رہا ہے اور عام حالات میں ان امور کا تصور بھی دشوار معلوم ہوتا ہے جس پر آدمی کو ایمان لانے کی ساری ساری قوت ملتی ہو تو یہی رب جب چاہتا ہے تو ان کو بھی پیدا کر کے زمین کی دیگر جہاں پر آسمان پر آپ دیکھ رہے ہیں کہ ..... عقل جو باتوں کو سوچ نہیں سکتی، مصحاب کھف کا ایمان ان کو بھی کھینچ کر ان کے سامنے لایا۔ ان کی زندگی و زندگی اور کتنی درازہ پھر اس وقت کی درازی سے آدمی کو جو ذہنی تکلیف ہوتی ہو اس تکلیف سے بھی ان کو ان کے ایمان نے بچا ہوا اور اب جو درازہ ہونے کے وہی طویل وقت ان کو محسوس ہوا کہ حد سے زیادہ مختصر تھا۔

آپ سے ہے نیاز و نیاز اور اسی کے ساتھ اس کا بھی ان کو تجربہ آج گیا کہ اتنے طویل زمانے کو بغیر آب و خورد کے انہوں نے گزارا۔ خدا ہی بنانا ہو کہ وہ اپنے دونوں تک سوتے رہے مگر جس وقت بیدار ہوئے تو جیسے رات کو سونے والے صبح بیدار ہو کر کچھ کھانے پینے کی ضرورت۔ خواہش عام طور پر محسوس کرتے ہیں انہوں نے بھی محسوس کی، قرآن میں اسی کے بعد جو یہ الفاظ ہیں کہ

فَالْوَارِثُ يَأْتِيهِمْ مِنْ دُونِ الْغَابِطَةِ وَأَنْ يُحِطُوا بِمَا أُخْفِيَ لَهُمُ مَحَافِظُ يَوْمَ هُمْ كَاظِمُونَ  
 اٰیۃ ۱۰۰ - ۱۰۱  
 فَمَنْ لَّمْ يُجِزِ لِنَفْسِهِ أَجْلَ عَقْدِهِ فُلُوكُمْ يَسْمُوكُمْ  
 اٰیۃ ۱۰۲  
 فَمَنْ لَّمْ يُجِزِ لِنَفْسِهِ أَجْلَ عَقْدِهِ فُلُوكُمْ يَسْمُوكُمْ  
 اٰیۃ ۱۰۳

دقت کے معلق باہم) بولے تمہارا رب ہی زیادہ جاننے والا ہے کہ تم کتنی دیر ٹھہرے پھر (انہوں نے کہا، کہ یہ جو تم اپنے میں سے کسی کو شہر کی طرف اس وقت (پہنچاؤ) کیا تھا چاہیے کہ وہ دیکھے صاف ٹھہرے کھانے کو اور لائے تمہارے لئے روزی۔

ان سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ جب تک کائنات میں جنہاں سخت نہ تھا اور ان کی طوائف صاف ٹھہرے لذت کھانے کی تلاش کا حکم نہ دیتے۔ یہی ان کے ایمان کے کرشموں میں سے ایک عبرت انگیز کرشمہ تھا۔

کذلک کے لفظ سے ان کے ان ایمانی نتائج کو قرآن نے جو اچھ کر دیا ہو، غالباً ان کی اہمیت ہی کی طرف اس میں اشارہ



کیا گیا یعنی ایمانی اجر ہونے میں ثواب ساری ہیں لیکن غیر معمولی ہونے کی وجہ سے ان کی ذمیت گزشتہ آثار سے چھوٹ گئی تھی اس لئے ان کو پہلی نفرت سے قرآن نے جدا کر دیا۔

اسی کے ساتھ ذیلی طور پر ایک سبق تو اس سے ملتا جو جیسا کہ امام رازیؒ نے بھی لکھا ہے۔

وَهَذِهِ آيَةٌ قَدْ عَلِمَ أَنَّ سَعْيَ بِلِسْلَا الْإِسْلَامِ  
أَمْرٌ مَشْرُوعٌ وَأَمْنٌ لَا يَهْلِكُ التَّوَكُّلُ  
كَايَكِ أَهْمِ مَسْلَكِهِ وَأَمْرٌ تَوَكَّلْ بِرَأْسِهِ  
فِي رَأْسِهِ نَزَلَ كَلِمَاتُ تَفْسِيرِ آيَةِ كَلِمَاتِهِ  
إِنَّمَا هِيَ أَنَّ أَمَامَ هِيَ أَنْ دَوَسَتْ أَقْوَالَ كَلِمَاتِهِ  
أَسَا كَلِمَاتِهِ بِأَسَا كَلِمَاتِهِ بِأَسَا كَلِمَاتِهِ

ایسا اطمینان والہ  
یعنی عرفین ان کی یہ تھی کہ کھانوں میں جو صلیت قرآن  
لذہب کھانا ہو اس کو حاصل کریں۔

(صفحہ ۱۷۱)

تو اس سے سمجھنا چاہیے کہ طبیبانہ من الرزق یا ایسی غذا جو آدمی کے ذائقے کے مناسب اور لذت بخش ہو خواہ اس سے نفرت یا چڑچڑاہٹ کرنے کی شق دینی راہ کے لوگ میں لکھا غیر ضروری ہو۔  
شمنوں کی محبت و گرویدگی | اسی کے بعد آئے قرآن کے الفاظ یہ ہیں۔

وَلْيَتَنَزَّلُ عَلَيْكُمْ فِي الْبَرِّ وَفِي الْبَرِّ وَفِي الْبَرِّ  
أَفْهَمَ أَنْ يَطْمَهِرَ وَاعْلَيْكُمْ بِرَجْعِكُمْ  
أَوْ يَجْعِدَ وَكَمْ فِي مَلْئِكِهِمْ وَلَنْ يَغْلِبُوا  
أَذْلَجِدَا

یعنی وہی بات ہو جس کا ذکر پہلے ہی کر چکا ہوں یعنی اپنی قوم اور اپنے وطن کو چھوڑ کر کہنی زندگی بسر کرنے کے لئے یہ جانوں گی۔  
توئی شمر سے جس حال میں نکلی تھی قرآن نے ان ہی کی زبانی اس حال کے متعلق ان کے اعتراضی الفاظ کو یہاں نقل کیا ہے جو  
سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی قوم سے ان کی مخالفت و کشمکش شدت کی اس آئینہ حد تک پہنچ چکی تھی کہ یا اپنی جان سے ہاتھ دھو  
یا ہمیں قتل کے لئے وہ سب کچھ برداشت کرنے پر آمادہ ہو گئے تھے (ایسا ذرا بشر) اسی سے دست بردار ہو جائیں اور اس کا خطرہ  
کھت میں داخل ہونے کے بعد بھی ان کے دلوں میں باقی رہا۔

لیکن دیکھئے خالص ایمان کے تحت جو جی رہے تھے ان کو تجربہ کرایا جا رہا ہے کہ ان ہی کا ایک حال تو یہ تھا کہ ان کی قوم  
ان کے خون کی پیاسی اور ان کے دین کی فتنہ بنی ہوئی تھی کہ اچانک ایک نیا انقلاب شروع ہوتا ہے وہی شمر جس کے باشندے

کی تفسیر میں یہ کہنا کہ غیر ذریعہ باتوں پر چڑھائی ہوئی غیرتوں سے بچے کا شہدہ دے رہے تھے، شہدہ صاحب کن کی جماعت کے  
کسی کہ کوہ ظہر دینے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی، اتنی باتیں تو ہر معمولی آدمی کی جاننا ہے۔ ۱۷۰





امرهم لذخوذ علیہم  
 (یعنی) کہ بتاؤ ان کی مروت اور ان کا  
 خوب جانتا تھا ان کو کہ ان لوگوں نے جو ان کے

معاذ پر قالیافت تھے کہ ہم بنا کر رہیں گے ان پرستید

ہر خصال اصحاب کف پر اعتراض یعنی اچانک ان پر دانت ہونے کی قدرت جو پیش آئی اس کی تفصیل وجہ قرآن نے نہیں  
 بیان کی ہو، بلکہ بجائے عداوت دشمنی کے اسی شہر کے باشندوں میں کف والوں کے ساتھ غیر معمولی دیکھی بلکہ نادرہ  
 عشق کا انقلابی سانچہ جو پیش آیا اور اسی عہد پیش میں سرشار ہو کر لوگ ان کی یادگار کی تعمیر کے مختلف تجویزی  
 جو پیش کر رہے تھے۔ قرآن نے صرف یہ خبر دی ہو کہ میں اسی زمانے میں ان سے دانت ہونے کا حادثہ اچانک  
 رونما ہوا اس سلسلہ میں اسی حد تک قرآن نے اپنے بیان کو محدود رکھا ہو، کیونکہ وہ تو صرف یہ بتانا چاہتا ہو  
 کہ ایمان و امن کا ساتھ کہاں تک دیتا ہو، اور یہ کہ ایمانی اجر کے لحاظ کی تسکین صرف ان ہی منطقی حدود تک محدود نہیں  
 ہوتی جہاں تک سوچنے والوں کی عقل عام معلومات، مشاہدات کی راہ نمائی میں پہنچتی یا پہنچ سکتی ہو، ان میں یہ  
 جو دعویٰ قرآن میں کیا گیا ہو، یا اہل ایمان کے لئے ملائے عام دیگیا ہو کہ:-

و جبر المؤمنین الذین یعملون  
 الصالحات ان لہم اجر احسن  
 ما کثیر فیہ ابدالہ  
 اور بشارت دے دو، ایمان والوں کو جو اچھی باتوں  
 پر عمل کرتے ہیں کہ یقیناً ان کے لئے اچھا اجر و معاوضہ  
 ہو جس میں دو رہیں گے ہمیشہ ہمیش۔

اسی دعویٰ یا اسی ملائے عام کے عملی تجربات کی یہ مثالی تسکینیں ہیں جو مختلف رنگوں میں کف کے ان مومن و جوانوں  
 کے سامنے مسلسل پیش آتی چلی گئی ہیں۔

حیات جاوید اتنی دما زرت جو کف میں ان پر گزری، چاہیے تو یہ تھا کہ دنیا ان کو بھول جاتی، مانتوں سے لوگوں  
 سے وہ نکل جاتے، مگر آپ دیکھ رہے ہیں، بجائے بھلانے کے قدرت ان کی یاد کے نقوش کو چمکاتی ہی چلی گئی، مومن  
 ہلاکوں اور دماغوں میں بلکہ جس شہر کے باشندوں کے نظام سے تنگ آکر بیابان اور ٹاپو کی زندگی انہوں نے اختیار کی  
 مگر اسی شہر کے رہنے والے ان کے لئے یادگار قائم کرنے کی کوششوں میں مت ہیں۔

اور صرف یہی نہیں کہ جس شہر سے وہ نکلے تھے اسی کی حد تک یا اسی شہر کے باشندوں کی حد تک اصحاب کف  
 کے ساتھ دیکھیں کہ یہ تھے محدود رہے بلکہ قرآن میں اسی کے بعد جو خبر دی گئی ہو کہ:-

سیعولون ثلاثۃ راہمہم کلہم  
 ویقولون حمۃ سادۃ کلہم  
 اور قریب ہو کہ کہیں گے کہ کف والے انہیں ہیں  
 جو تھا ان کا کا ہو، اور کہیں گے کہ وہ اپنے ہیں، پھر

رحمہم الغیب و نقولون سبعۃ  
ان کا کہنا کہ جو عمل و عبادت کے ساتھ ساتھ  
و تاملہم کلہم

میں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے کے بعد بھی جب ایک لوگ ان سے واقف ہوئے کہ کف کے ان خود انوں کا کلمہ  
نہوں میں بھی کافی اہمیت کا مقام حاصل رہا اور کبھی اہمیت یا کہ خود بخود ہی نہیں بلکہ ان کے ساتھ جو کیا تھا تاہم یہ مختلف  
کا ایک ایر اکٹا بن گیا کہ کف دانوں کی تعداد اس کتبے کے بغیر اور کتبے کے ساتھ مختلف کتابت خیال کی جیاد ہو گئی۔ امام رازی  
نے اپنی تفسیر میں ایک روایت نقل کی جو ہمیں سے معلوم ہوتا ہے کہ سینکڑوں سال بعد عرب میں بھی جیسا بیوں کے مختلف تفسیر  
کے باہمی اختلافات کے سلسلہ میں ایک بڑا اہم "خلائی مسئلہ" کتبے کے ساتھ اور کتبے کے بغیر اصحاب کف کی تعداد کا مسئلہ تھا۔

اصحاب کف کے قصہ کی حد کم تر آئی بیان کیا بھٹا چاہیے کہ ختم ہو چکا ہو اگرچہ آگے کی آیتوں کا بھی براہ راست ان کی سرگزشت  
بہ خواہ تعلق نہ ہو لیکن کتبے اس قصہ سے جدا بھی نہیں ہیں بلکہ اسی قصہ سے پیدا ہونے والے نتائج میں ہم ان کو بھی شمار کر سکتے  
ہیں۔ انشاء اللہ اس کا ذکر آئندہ کیا جائے گا۔ سروریت اصل قصہ کو ختم کر کے ایک ذیلی مسئلہ کا ذکر کہ سبب معلوم ہوتا ہے۔  
کہانی یہ ہے کہ اس وقت تک تو عوام میں نے اپنے بہائو کو نظر آنے لگانا کی حد تک محدود رکھ کر کوشش کی ہو، ارباب مقصود  
و حکایات سے قصہ دانوں کے تعلق جو بیان کیا ہو میں نے قصہ اس سے تفریق ہی نہیں کیا ہو، یہ قصہ روایت بعض چیزوں کا  
ذکر کر گیا ہو تو اس کی حیثیت ایک ذیلی بیان کی ہو، اس وقت بھی ایک ذیلی بات ہی کا ذکر مقصود ہو۔

اصحاب کف کا قصہ | اصحاب کف کے بٹ دیا دت تمام کو بتاتے ہوئے قرآن نے جو یہ طریقہ تفسیر اختیار کیا ہے جو کہ قرآن  
کس زمانہ کا ہو | سال دہائیوں اور بڑھ چکا یا انھوں نے "سالی" امام رازی کی تفسیر میں ایک قول نقل کیا گیا ہے کہ  
مرد قری سالوں کے تفاوت کی طرف اس پر اہم بیان سے اشارہ کیا گیا ہے لیکن خود امام نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ حساب  
کے روئے ہو، دعویٰ صحیح نہیں معلوم ہوتا، اہم صورت میں یہ سوال رو جاتا ہے کہ آخر اس خاص طریقہ بیان کی مصلحت کیا ہو  
اس کے متعلق کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔

قرآن کے الفاظ سے تو اس کا پتہ نہیں چلتا کہ اصحاب کف کا یہ قصہ کس زمانے میں پیش آیا لیکن اسلامی و غیر اسلامی  
روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حواریوں نے جب متاد کی شریعت کی اور دنیا کے مختلف حصوں میں مدد

لے میناں میں جو اس زمانہ میں بقوتوں کے نام سے موسوم تھا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلے قول کا قائل  
اور مقتدا کا اہلکار نہیں بلکہ اصحاب کف تھے۔ یہ تھا ان کا کہ تھا۔ اور نظریوں کے نام سے جو غریب عقب تھا وہ اپنے نو قصہ  
کف دانوں کی جتنا تھا اور کتبے کو جو ان کے ہاتھ لگا رہا تھا تفسیر کی طرح، مسئلہ کے بعد مسئلہ



جس کے تواسیار کو چمک کے اس مرکز کی شہر آئیں یہ بھی بعض لوگ چوپے اور حضرت عیسیٰ کے پیغام کی دہان کے  
 شندوں میں تبلیغ شروع کی، بعض کو چکا ہوں کہ الہیت کے باشندے بت پرست تھے، ان ہی بت پرستوں میں سے  
 اندونچان بھی پیغام سے متاثر ہوئے۔ قوم سے قبل از شروع ہوا اسی کشش سے تنگ اور کف میں بنا لینے کے لئے وہ  
 نیا لوگ بن گئے۔ اب یہ ایک ریشی واقعہ جو قدیم وجہ بہ بر قسم کے نور خوں نے اس کا ذکر کیا جو، حتیٰ کہ مشہور محدث میل علامہ  
 نے جرم اندہی نے (جن کی وفات سنہ ۱۸۷۱ء میں ہوئی) اپنی کتاب "المنزل" میں یہ بیان کرتے ہوئے کہ دین مسیحی  
 دین اپنے والوں پر، یہی بت پرستوں نے شروع شروع میں مظالم کے پٹاڑ توڑنے لکھا، جو کہ :-

بقول علی ہدۃ الحالۃ لا یظہرون  
 البتۃ ولا لہم مکان یا مہون فیہ  
 فلا غاشۃ سنۃ بعد رفع  
 المسیح علیہ السلام۔

(مظہوبیت کے اسی سال میں عیسائی متلا رہے) دیکھو  
 ماننے ظاہر نہیں ہو سکتے تھے۔ ان بچوں کو ایسی  
 بگڑی ملی جس میں ان کے ساتھ زندگی بسر کرنا  
 اور یہ صورت حال، عیسیٰ کے اٹھائے جانے کے تین ماہ

(ص ۵۷)

تک ابن جرم نے تفصیل کے ساتھ بیان کیا جو کہ تین سو سال گزرنے کے بعد کس طرح تھقلین شاہ مظہر نے عیسائی دین  
 سداول کر لیا اور اسی کے بعد عیسائیوں کو آزادی کے ساتھ رہنے بسنے چلنے پھرنے اور ملازمتیں کرنے کا موقع ملا بلکہ تبلیغ  
 کے ساتھ ساتھ جبر و زبردستی سے کام لے کر بھی لوگوں کو عیسائی بنانے لگے۔

اب ایک طرف تاریخ کے اہل بیان کو رکھیے اور اس کو قرآن کی اس خبر سے ملایئے کہ کف والوں کے قیام کی  
 مدت کف میں وہی تین سو سال مزید نو سال کے اضافہ کے ساتھ تھی اگر اس سے متوجہ پیدا کیا جائے کہ مظہریت اور  
 عیسائی کی جمعیت عام عیسائیوں پر گزری اسی زمانے میں کف والے بھی کف میں بنا رہے گز رہے اور ان کے شہر کے  
 شندوں میں جو مذہبی انقلاب رونما ہوا، تاہم اپنے شہر سے بھاگنے والے ان نو عیسائیوں کے ساتھ نا بدہ عشق و محبت خلعت  
 محترام کا تعلق پیدا ہوا، سارے قصے اسی تین سو سال کے اندر پیش آئے، اس کے بعد اچانک لوگ ان سے جب واقف  
 ہوئے تو وہ سال کا زمانہ اس واقعیت کے بعد گزرا اور دونوں زبانوں کے اسی اختلاف کی طرف قرآن نے اپنے پہلے بیان  
 کا اشارہ کیا، "جہاں تک میرا خیال ہو دوسری قوموں سے، تو عید زیادہ مناسب معلوم ہوتی، جو مجھ میں یہ آہاد کہ کف  
 والوں کو ایمان اور ایمانی اجر کا تجربہ کرنا مقصود تھا اسی لئے اتنی طویل زندگی ان کو عطا کی گئی اور جہاں سے بھد کسی  
 اہم نوائی دیکھتے تھے اسی مقام کے باشندوں کی عجیب و غریب گردہ گیوں اور اپنے ساتھ غیر معمولی دیکھوں کا تاشا  
 کرنا کر آیا، شاید اس کے بعد وہ سال جیسے کا واقعہ ان کو اور ملا اور پھر کل نفس ذائقۃ الموت کے کئی تالوں کے قوت  
 کی وفات ہو گئی واللہ اعلم۔

مے مرزا کی جانت کے لاہوری اور قابانی دونوں گروہوں کی تفسیروں میں اصحاب کتبی کی شخصی و انفرادی زندگی کی نگاہ میں سو سال کی  
 اس میں ان کی فروعی و سبب سے پہلے ان کا کیا ہو کہ یہ دہشت اشخاص و افراد کی نہیں بلکہ جمالی اُمت باقوم کی زندگی کا کٹھن  
 و دریا جو غلطی سے میں ان سے پہلے ان پر گزرا ہوا ہے اس لیے اس نے میری سن کے موجودہ کٹھن کی غلطیوں کا ذکر کر کے یہ ثابت کرنا چاہا  
 کہ وہ سال کا ذکر قرآن میں صریح ہے جو کیا ہو اس میں اشارہ کٹھن کی ان ہی غلطیوں کی طرف ہے جو باطل ایک اس لیے جو سبب  
 میں معلوم ہوتی ہے اس میں سے اس کا تعجب ان کی اس تحریفی برائت پر ہے قرآن کے واضح الفاظ سے معلوم ہے کہ کتبی میں نہ جو ان کی  
 جو ٹولی بنا دیے گئے وہاں پہلی ہی میں ہندو تھے اس لیے ایک لوگ ان ہی سے واقف ہوئے ان میں کی یاد کا قائم کرنے پر لوگ اور لوگ ہے  
 تھے ان کے تعلق آئندہ صدی کا کتاب حیا نام ہوئے اور وہی توبہ سو سال اس کتبی میں قیام پذیر رہے مگر معلوم نہیں فرق کے کس انداز  
 سے ان انفرادی شخصیتوں کو قابانی ذہن نے قوم و امت کا رنگ دے دیا شاید اپنی اس تحریفی حرکت سے ان کی غرض یہ ہو کہ شخصی زندگی  
 کو اتنی بے نیازی کے ساتھ برداشت نہیں کر سکتی اس لیے غلط عقلیت کی تصحیح سے زیادہ مناسب ان کو یہ معلوم ہوا کہ قرآن کا  
 غلطی کی تصحیح کر دی جائے و مالا کہ ایمانی اجرو کے متعلق بھی غیر معمولی توقعات کو قرآن میں ان کے دل میں قائم کرنا چاہتا ہو اس غرض کی تکمیل ہی  
 اس وقت تک نہیں ہو سکتی تھی جب تک کہ ایمانی اجرو کی عام شکوں کے ساتھ ساتھ اسی کے غیر معمولی مظاہر کا ذکر نہ کیا جاتا ان کی سرگزشت  
 سے ایسے واقعات کا عام حالات میں جو نہیں ہوتا اگر نکال دیے جائیں تو اس کا مطلب یہی ہو گا کہ کتبی کے اسی پر کو گرا دیا گیا جس میں یہ سبب  
 تا بہ بندھا ہوا تھا کہ اس مفسر کے پیش نظر ان کے قصے کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہو اس کی وجہ ہی اس تحریفی طریقہ کار سے نکل جاتی ہو  
 ہی تو یہ مفسر و مفسرین کا اتفاق سے ناموافق حالات میں بھی ایمان پر ان کی مذہب بخت کا ایسا رہ جاتا ہو کہ میں جس سے ہر حال  
 میں درمیان میں نہ رہا نہ کہ اصحاب کتبی کی انفرادی سرگزشت فراموش ہوئے یہ ایمانوں کے مہذب غلویت کی طرف بھی گزرا یا اگر گزرتا  
 ٹھہرا جائے تو یہ ہمارے غلطی سے ہوتا ہے بہت گنجائش اس کی پیدا ہو سکتی ہے لیکن بجائے جوفی اور شخصی مادی کے کسی قوم کے کلی حادثے کی  
 تفسیر قرآنی الفاظ سے کائناتی تحریفیں خواب پریشاں کے سوا اور کچھ نہیں ہو۔ ۱۷



”احکام کھت کا تقدس ہم پر کھتا اور یہاں کسی آیتوں سے مراد اور اس قدر علیہ جو کہ سمجھنا چاہتے تھے وہ خود وہاں  
ہی کے الفاظ میں آئے ہیں۔ لیکن اگر گروہت کا بھی خاصا حصہ باقی ہے اور اس بقیعہ حصہ کے متعلق نہیں مراد کا  
خیال ہو کہ اس کی آیتوں کا خود احکام کھت کی سرگزشت سے براہ راست تعلق نہ ہو۔  
لیکن لکھت اس قدر سے وہ جدا بھی نہیں ہیں بلکہ کسی قدر سے پیدا ہونے والے نتائج  
میں ہم ان کو بھی شمار کر سکتے ہیں۔“

اور اسی خیال کے ماتحت مولانا نے آخری دو قسطوں میں اس بقیعہ حصہ کے مشکلات سے بحث فرمائی ہے۔ اگر قسم  
بعد متعلق جو تین چار آیتیں احکام کی شکل میں ہیں ان کی توضیح و تشریح سے ڈاکٹر صاحب نے کوئی نوادہ و نقصان نہ کیا۔  
”ہر حال وہ حصہ یہ ہے کہ کسی زندگی کی ضرورت جن حالات میں پیش آتی ہے ان حالات کی پیدائش  
کے اسباب ان کے نتائج و عواقب پھر خود کو کسی زندگی کے لازم و ملزوم اس کی زندگی کے غرضات  
و اوجبات یہ اور اس قسم کے تمام سوالات جن کا کسی زندگی سے تعلق ہو سکتا ہے اگر سوچا جائے تو بہت  
ضرورت ان باتوں کے جوابوں کو ہم ان آیتوں میں پاسکتے ہیں جن پر اب تک بحث ہو چکی ہے۔ اسی  
یہ اب تک یہ التزام کیا گیا تھا کہ ایک ایک آیت کے تمام پہلوؤں کو تفصیل کے ساتھ سمجھنے والوں  
کے منہ میں نہ کر دیا جائے۔ اسی التزام کی وجہ سے مضمون میں کافی حرالت پیدا ہو گئی۔ لیکن  
اب میں انھیں اس کی نہ فہمیری سنا آہوں کہ قرآن کی ایک ایک آیت اور ایک ایک لفظ پر غور و فکر کا  
بار ان پر نہ ڈالا جائے بلکہ ان کو مقصد پند ہو چکے۔“

مولانا نے اصل مضمون کی حرالت اور فقرات ان کے اس فقر کی محدود ضخامت کے پیش نظر یہ تو ممکن نہیں ہے کہ ہم  
طرح اب تک تقریباً پورا مضمون لفظ بلفظ لیا گیا ہے۔ بقیعہ حصہ میں بھی یہی دوش بند نہ رہی جائے۔ اس سے اب ہم  
یہاں سے دوش بدل کر دوسری تین چار آیتوں سے متعلق مولانا کے افادات کا تو خلاصہ پیش کرتے ہیں جو حصہ صحاح  
کھت کے خاتمہ کے بعد متعلق آتی ہیں اور جن کی تشریح کے بعد مضمون کا مقصد کنا چاہئے کہ پورا ہو جائے اور  
اس کے بعد بقیعہ حصہ سے متعلق افادات میں سے صرف وہ خاص ملی نکات اور فکر افروز ذہنی انقلابات پیش کیے  
جائیں گے جو مولانا مرحوم کی ذہن نگاہی اور دقیقہ رس کی یادگار کی حیثیت سے محفوظ کر دیے جانے کے قابل ہیں۔  
واللہ ولی المتقین

نصف احکام کھت سے فراغت کے بعد مولانا فرماتے ہیں۔

”احکام کھت کی سرگزشت کے بعد ہم نے آئے ہیں اور ان کا مطلب سمجھنے اور دیکھنے کو

کھت دلوں کے قصہ سے ان احکام کا کیا تعلق ہے۔۔۔ چنانچہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ

وَأَشْلُ مِنْهُ أَوْ حَتَّى الْيَاثُ مِنْ كِتَابِ مُتَابِقٍ  
وَأَصْبَحَ يَلْجَأُ إِلَيْهَا وَكَانَ يَجْعَلُ مِنْ ذُو  
مَلْحَقًا۔

اس کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ یہ تین عطف وادو سے سلسلہ کلام کی ابتداء اس بات کی دلیل جو کہ یہ سلسلہ کلام ماقبل کی آیات کے مضمون سے مربوط ہے۔ اس وجہ کو اگر لاش کیا جائے تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ انتخاب کھت کے قصہ کی ابتداء میں جو ایک فقہ "القیام" آیا تھا جس کی تفسیر کتاب سے کی گئی تھی اور دوسرا لفظ "فتنہ" تھا جس کا ترجمہ ہے "نوجوانوں کی ٹولی سے کیا گیا تھا، اور ان دونوں سے یہ اشارہ حاصل کیا گیا تھا کہ کھفی زندگی میں شکر و نظر کے نبود اور تعقل کا جو خطرہ جو اس سے حفاظت کی تدبیر ہے کہ اس زندگی کے دور میں اولاً تو کتاب سے شغل رکھا جائے، اور دوسرے تنہائی کے بجائے یہ عرصہ چند فیوض کی رفاقت میں گزارا جائے، مگر سوال یہ ہے جانا کہ مطالعہ میں کتاب میں کس شے کی بھی باتیں اور رفاقت کے لیے کس قسم کے فیوض کا انتخاب کیا جائے؟۔۔۔ اس لیے کہ فتنہ کے جن ایام میں کھفی زندگی کی ضرورت پیش آتی ہے، تجربہ اور مشاہدہ بتا رہا ہے کہ "خود رانی" کی عام وبا بھی ان دنوں میں بھوت پرتی ہے۔ رہن لوگوں میں مقصود بہت طبعہ بھی لکھنے لکھانے کا ہوتا ہے۔ وہ اپنے فتنہ انگیز افکار سے کتابوں کے دھیر لکھنے لگتے ہیں، پس ان ایام میں اگر مطالعہ کا دائرہ ہر قسم کی کتابوں کے لیے وسیع کر دیا جائے تو غلام ہے کہ کھفی زندگی کا مقصد ہی فوت ہو کر رہ جائے گا۔

اس لیے مذکورہ بالا پہلے حکم میں غالباً "قیام" کے اجمال و ابہام ہی کے دور کرنے کے لیے فرمایا آیات کہ کھفی زندگی میں صرف اپنے پروردگار کی نازل کی ہوئی کتاب سے شغل رکھو جو اہل اور لازم دال سپانیوں پر مشتمل ہے۔ اور اسی بنا پر فکری یکسوئی کی واحد ضامن ہے۔

علیٰ ہذا اس کے بعد دوسرے دوسرے حکم کے الفاظ

وَأَصْبَحَ نَفْسًا مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ  
رَبَّهُمْ بِالْعَدَاوَةِ وَالْعِشْيَةِ يُؤْمِنُونَ  
وَجُنَّةً۔

مرا دہ جائے ہے اسی کے رخ کی  
سے غالباً نفا کے انتخاب کے معیار کا مسئلہ حل کرنا اور یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ کھفی زندگی کی رفاقت کے لیے  
اس قسم کے رفتار کا انتخاب کیا جائے۔۔۔ اس کی تشریح خود مولانا کے الفاظ میں سنئے، فرماتے ہیں۔۔۔  
"دوسری ہم اس مسئلہ میں رفتار کے انتخاب کا معیار ہے، یعنی رفاقت کے لیے جن رفتار کے انتخاب کا



قرآن نے حکم دیا ہے کہ تم کن نشانیوں اور علامتوں سے پوچھو، اسی کے جواب کو آپ آگے ان الفاظ میں پائے گئے ہیں فرمایا گیا ہے۔

جو پکارتے رہتے ہیں اپنے پالنے والے کو صبح و شام  
 الْمَذْمُونُ يَدْعُوهُ كَدُهُ بِالْعَدَّةِ وَالْمَسِي  
 مراد بتانے ہوئے ہیں اسی پالنے والے کے رُخ کو  
 يُرِيدُونَ وَجْهَهُ

عام طور پر دیکھا جاتا ہے کہ اس قسم کے معانی پر شعری یا غیر شعری طور پر قرآنی الفاظ کا کوئی خود ساختہ خلاصہ نوں نکال کر آگے بڑھ جاتے ہیں۔ مثلاً ذکرہ بالا الفاظ کا مطلب یہ نکال لیا جاتا ہے کہ رفاقت کے لیے حکم دیا گیا ہو کہ دینداروں کا انتخاب کیا جائے لیکن لہذا کم قرآنی الفاظ کے ساتھ تو اس قسم کی لاپرواہیاں بڑی عموماً ہے۔

یہ سچ ہے کہ جن میں یہ صفات پائے جاتے ہیں وہ دیندار ہی ہوتے ہیں، لیکن ہر دیندار میں ان صفات کا پایا جانا جہاں تک میرا خیال ہے یہ ضروری نہیں ہے۔ وہ بھی زندگی رکھنے والوں کا ایک بڑا طبقہ ہر زمانہ میں پایا گیا ہو جو آئین و قانون کی شکل میں زندگی کی دینی تعلیم ہی کو مذہب کا آخری مطالبہ سمجھتا ہے اور حق رکھتا ہے کہ ہستی زندگی بطور طبعی توجہ کے اس کے سامنے اسی طرح آجائے گی جیسے تریاق کا استعمال صحت کے نتیجے تک مریض کو پہنچا دیتا ہے، ان کی نظر صرف قانون کی اہمیت تک محدود رہتی ہے، اور قانون کے معنی سے بجز قانونی تعلق کے زندگی رشتہ وہ رکھتے ہیں اور نہ رکھنا چاہتے ہیں۔ جیسے مریض صرف طبیب کی بتائی ہوئی دواؤں سے اپنا تعلق رکھتا ہے اور صحت کے لیے جانتا ہے کہ براہ راست طبیب سے تعلق پیدا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

اور اسی کے مقابلہ میں دینداروں کا ایک طبقہ وہ بھی ہے جن کی زندگی کی سب سے بڑی خصوصیت وہی ہوتی ہے۔ جسے نشانی اور علامت ٹھہراتے ہوئے ذکرہ بالا الفاظ میں قرآن نے ان کو رہنما کرایا ہو۔ پکارتے رہتے ہیں اپنے پالنے والے کو صبح و شام  
 يَدْعُوهُ كَدُهُ بِالْعَدَّةِ وَالْمَسِي  
 یہ ان لوگوں کی شناخت کی پہلی نشانی علامت و نشانی ہے، علامت و نشانی ان الفاظ کی تعبیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

کتابتہ عن الاسقفا رعلی، الدعاء فی  
 سارے اوقات میں دعا کرتے رہنا اسی کی طرف  
 اس میں اشارہ کیا گیا ہو۔ (۲۷ صفحہ)

جیسا کہ ملاحظہ ہوا ہے جسے قرآن نے زبان کے محاورے کا اقتضا بھی یہی ہے، حاصل جس کا یہی ہوا کہ پرورش کرنے والی قوت یعنی رب کے ساتھ اپنے امتیازی تعلق کے احساس کو ہمہ دم مسلسل، بغیر کسی انقطاع کے اپنے اندر زندہ اور بیدار رکھنا اور اسی احساس کے زیر اثر چھوٹی بڑی ضرورت میں اسی کی طرف پلٹنا اور

اور چونکہ یہ دنیا ہی ان کی زندگی کا شعلہ اور آتش ہے اس کا اڑھنا بھڑکانا ہوا ہوتا ہے اور فقر تمام اعتبار سے مطلق ہے۔  
 عطا ہونے پر مست ہونے کی وجہ سے یہ لوگ اس کو حاصل ہوتی ہیں جہاں سے اور اس متری سے جو بڑی پیدا ہوتا ہے۔

مراد بنائے ہوئے ہیں وہ اس رب کے رخ کو یہیں دن و جہہ  
 کے الفاظ میں اس کی تسبیح نہیں کرتے جو اس کا مطلب یہی ہوا کہ ..... ان کی نگاہ کسی حال میں وجہ اللہ  
 رب کے رخ کو، سے نہیں ہٹتی جس کی بہت بھی ان کے سامنے جب آئے گی تو وہ بھی رضوان اللہ ہی کا قالب  
 ان کو محسوس ہوگا۔ وہ محسوس کریں گے کہ وہی اپنی رحمت مندوں کے ساتھ ان کے آگے بے نقاب ہو کر آگیا ہے۔  
 الغرض رب کے ساتھ فقر و احتیاج کا دوامی تعلق اور ہر حال میں "وہ اللہ ہی کو مراد بنائے ہوئے رہتا ہے۔  
 ان ہی دو حالات سے ان رفقا کی تسبیح میں شناخت کوئی گئی جو اس کی ضرورت کا اشارہ سمجھا کہ  
 کے قصہ میں "فیہ" کے الفاظ سے کیا گیا تھا۔

واقعہ بھی یہی ہے کہ "کفری زندگی" جس کا مشورہ فقہ کے خاص زمانہ میں دیا گیا ہے۔ اس میں ایمانی  
 زندگی کے بچانے میں کچھ امداد اگر مل سکتی ہے تو اس قسم کے دیندار رفیقوں سے مل سکتا ہے جو جن کی زندگی کا دین اگر یہ  
 اللہ ہی اعتبار میں گیا ہو اور نہ باہر سے لاوے اور عاید کیے ہوئے، اُن وقتوں کی شکل میں دینی زندگی کو جو  
 نباہ رہے ہوں، فقہ کے طوفانی دور کے ان تھمیروں کی چوٹ کو صحیح معنوں میں وہ مشکل جہاں سے برداشت  
 کر سکتے ہیں۔

یہ علم اسی مذکورہ بالا فقرہ پر ختم نہیں ہو بلکہ آگے تین چار فقرے اور ہیں، پہلا فقرہ ہے۔  
 وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ بُرَّةً  
 اور نہ پھر یہ تیری آنکھیں ان بھیتوں سے چاہتے  
 الحیوة الدنیا۔  
 ہوئے حیات دنیا کی زینت کو۔

اس فقرہ سے مولانا نے فقہاء کے تعلقات کی نوعیت متعین کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس سلسلہ میں مولانا  
 کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن ان الفاظ سے یہ واضح کرنا چاہتا ہے کہ اہل دین کو اسکی تواجانت نہیں ہو کہ  
 وہ زینت حیات دنیا کو اپنی زندگی کا نصب العین بنائیں اور صرف اسکی جستجو میں اپنی ساری توانائیاں صرف  
 کر دیں۔ البتہ اپنی خاص امتداد طبع اور نفس ذوق و رجائیات کے ذریعہ اگر دینی زندگی کی رفاقت میں کوئی رفیق

لے ذینہ الحیوة الدنیا سے مولانا کے الفاظ میں وہ چیز ہے مراد ہیں جن کے استعمال پر آدمی مجبور نہ ہو کہ اللہ ہی احتسابات کی تسکین  
 و تسکین اسات ان سے فراموش ہوتا ہو جسے موجودہ معاشی اصطلاح میں (مردہ) کہتے ہیں۔



ذہانت کی مدد چیزوں کو زندگی کے مختلف شعبوں میں استعمال اور دعوام وغیرہ میں غلبہ عیس بنائے بغیر استعمال کرنا ہو یا استعمال کرنے کا مادی برتوں کے اس طریقہ عمل کو دینی و فاضل کے ہستہ کے مانی میں قرار دینا چاہیے۔ اس لیے کہ اس معاملہ میں ذوق و حواس کا اختلاف ایک کیفیت ہے اور اسکی رعایت اگر نہ کی جائے گی تو ملاقات کے رشتہ کا بھنا بس ہے۔

کوئی شبہ نہیں کہ بات اپنی جگہ پر بالکل صحیح ہو مگر ان الفاظ نے اس کا مقصد سمجھنا ہمارے خیال میں محض مولانا کا انتقال دہی ہے۔ بظاہر اس فقرہ کا مقصد یہ نہیں معلوم ہوتا، بلکہ (جیسا کہ خود مولانا نے بھی) آگے چل کر اس پہلو کو لے لے، زیادہ قرین قیاس یہی ہو کہ "عوامی معیار زندگی کی بلندی" وغیرہ جیسی معصوم اور خوشنا تعبیروں کے پردہ میں حیات دنیا کی زینت کو غضب امین بنائے اور فتنہ جیسا کہ دیکھا جا رہا ہے وہ سماں میں پیدا ہو جاتا ہے، قرآن کے ان الفاظ میں ہی فتنہ سے خبردار کیا گیا ہے، اور اس کے بعد وہ فتنہ ہے۔

وَلَا تُطْعَمَنَّ أَغْفَلًا قَلْبُهُ عَنْ  
ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ  
قُدْرًا.

اور بت دین اس شخص کی بات جس کے دل کو ہم نے  
انہی یاد سے غافل بنا دیا ہے اور وہ بھیجے چل پڑا ہو  
اپنا "ہوا" کے اور ہے کام اس کا غیر متوازن،  
بے ڈھنگ۔

میں جن لوگوں کی اطاعت سے منع کیا گیا ہو، وہ درحقیقت وہی لوگ ہیں جو اپنی زندگی کا نصب العین زینۃ العجۃ الدنیا، کہنا لیں۔ اس لیے کہ اوصاف جو مذکورہ بالا فقرہ میں بیان ہوئے ہیں انہیں لوگوں کے خصوصی اوصاف ہیں جن کا نصب العین حیات دنیا کی زینت بن جائے۔ اس اجمال کی تفصیل مولانا کے الفاظ میں پڑھئے فرماتے ہیں:-

”سوامی زندگی کی جتنی دہتری کا تصور انسانی آبادیوں میں آج جو بھونک رہے ہیں اور اسی کا غور دنیا میں بچائے ہوئے ہیں ان کی پریشانی کی یہ قرآنی پھیر نہ کیا ایسی لکیریں ہیں جن کے لیے کچھ زیادہ غور و مان کی ضرورت ہے وہ جو کبھی ہوں اور جہاں بھی کھڑے ہوں ان کے تمام خصوصیات میں شاید سب سے نمایاں ہی خصوصیتیں ہیں جنہیں ہر دیکھنے والا دیکھ سکتا ہے اور ان ہی قرآنی الفاظ نے ان کو پہچان سکتا ہے۔

بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ حدیثوں میں جیسے المسح بالجل کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ "لا وضوء" (دکھنا)  
اس کی پیشانی کی ایسی نمایاں خیمہ صیت ہوگی جسے پڑھنے والے اور ان پڑھ دونوں ہی پڑھ لیں گے، کچھ بھی  
خالی ان الفاظ کا نظر آئے نہیں پڑھنے والے اور ان پڑھ دونوں ہی اس قول کے قائلین کی پیشانیوں  
میں چاہیں تو پڑھ سکتے ہیں۔





بہر حال جو گناہ حیات دنیا کی ذمیت کو منقسم و بنا کر زندگی خزاں میں ان کے مصلحت ایسا کو یہ سنی سہرا حالت نہ کرنے کو، دیا گیا ہو جس کا حاصل مولانا کے الفاظ میں یہ ہے کہ

”انھیں کو دیکھ دیکھ کر قدم اٹھانا اور زندگی کے ہر پہلو میں ان ہی کے عملی نمونوں اور عملی مشوروں کی طرف تاکتے جھانکتے رہنا، اس کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔“

اور اس کے مطابق مومن کا فرض یہ کہ ان لوگوں کی جو ملامت بیان کی گئی ہیں وہ جن لوگوں میں بھی پائی جاتی ہوں خواہ ان کی پیروی کی طرف بلانے والے شائستہ و متدین اقوام جیسے کہتے ہی خوشنامہ انسانوں سے انھیں دشمناسرائیں ان کی نافرمانی کے ”بانی فرمان پر عزم و اداہ کی پوری قوت کے ساتھ ڈٹ جائے۔“

اور مومن کا فرض یہ ہمزاد گزیرنے کے معنی میں ہی پر ختم نہیں ہو جاتا، بلکہ اگے ایک مثبت حکم دیتے ہوئے منبر پایا گیا ہے۔

قُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ مُدْرِكٌ  
مہر: جو حق ہو تمہارا پائے اس کی طرف سے

”جس سے بظاہر ہی کچھ میں آتا ہے کہ حالات کیسے ہی گئے گزرے ہوں اور جو کچھ بھی ہو رہا ہو لیکن بہر حال آحق اور زندگی کی جو حقیقی سچائیاں ہیں ان کا اعلان بھی کیے چلا ہی جانا چاہیے، تقریر سے رو یا تحریر سے، یا قول کا جو بھی ذریعہ ہو، مومن مفلح ہے کہ وہ ان سچائیوں اور صداقتوں کو دہراتا رہے۔“

پھر جس کا جی چاہے مانے اور جس کا جی چاہے  
فَمَنْ مَّشَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ مَّشَاءَ  
دھمانے، انکار کر دے۔  
فَلْيُكْفُرْ

یہ یقین قعد اصحاب کھمبے بعد کی وہ آیتیں جن کے بعد مولانا نے تحریر فرمایا تھا کہ ”مقصد پورا ہو چکا ہے۔“

لہذا اب ہم طوالت سے بچنے کے لیے بقیہ مضمون میں سے مولانا کے صریح ہم اور خصوصی افادات پیش کرنے پر اکتفا کریں گے۔

# بقیہ مضمون کے اہم افادات

(۱)

گزشتہ آیات کے بعد صریح دہن ہی آیتوں کو چھوڑ کر اس سورت میں "فَاَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا لِّتُحْصِلُوهُنَّ" کے الفاظ سے وہ بیوں کا ایک قبیلہ شروع ہوتا ہے جن میں سے ایک کے پاس دو سرسبز و شاداب بارخ تھے جن کے بیج میں ایک نہ بھی جاری تھی جو ان کی سرسبزی و بار بارہی کی بڑی منہانت تھی ان باغات کے علاوہ بھی کافی مال و دولت اور جاہ و دست: اللہ تعالیٰ نے اس کو بخش رکھی تھی۔ دوسرے کا حال اس سے مختلف تھا، غربت تھی یا نسبتاً قلت، بہر حال اول الذکر کو اپنے تول اور غرض حالی کے متعلق اس خط میں بتلا ہو گیا تھا کہ یہ سب بجائے اس کے حلق و نالک کے فضل و کرم کے، اس کی اپنی و ماعنی اور ربانی کاوشوں کا نتیجہ ہو۔ اور جب تک اس کے جسم و دارخ کی قوت باقی ہے یہ سب یوں ہی رہے گا۔ اس نے ایک موقع پر اپنے بارخ پر نظر ڈالتے ہوئے اپنی ذہانت و قوت کے پندار میں ڈوب کر نانی الذکر کے سامنے ان خیالات کا اظہار کیا، دوسرا شخص جسے ایمان و عرفان کی دولت نصیب تھی اس نے اسے اس پندارے جا پر ٹوکا اور کہا کہ یہ سب اللہ کا فضل سمجھنا چاہیے۔ اس قدرت اسی کی قدرت ہے، وہ اگر چاہے تو تمہاری ساری نعمت و جود و جہد کے باوجود ان ہر بھرے باغات کو پھیل میدان میں تبدیل کر دے اور تم دیکھتے رہ جاؤ۔

آگے فرمایا گیا ہو کہ اس کے ساتھ ایسا ہی ہوا اور پھر پیارہ نے کھت انوس ملتے ہوئے کہا۔  
يَا اَيُّهَا الَّذِي كَانَ يَتَّقِي اللَّهَ بَرًّا  
لِّكَ كَاشٍ اِنَّ شَرِيكَرَ اَمِينِ اِنِّهٖ رَبُّكَ  
سَاطَہٗ کَاشِی

ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شرک کی گمراہی میں مبتلا تھا، اور اپنی تباہ حالی کو وہ اپنے اس جرم کی سزا سمجھ رہا تھا، مگر قصہ میں جو باتیں اس کی طرف منسوب کی گئی ہیں ان میں کوئی بات بھی بظاہر شرک کا نہ قسم کی نہیں ہے پھر اس شرک کی آخر کیا حقیقت تھی جس پر وہ اس بُری طرح پھتا رہا تھا؟ یہ ایک سوال ہے جس پر بقول مولانا مرحوم "مفسرین بھی حیران ہیں"۔

مولانا اس سوال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اس شخص کا شرک غیر خدائی قوتوں کی پوجا یا توالا شرک نہیں تھا۔ بلکہ اس کا شرک یہ تھا جو قصہ میں پورے طرح مذکور ہے کہ اس نے کاغذ کا کائنات کے اندر بجائے خالق کائنات کے رب اور انسانی تائید کو کہہ کر مٹھرایا تھا، چنانچہ وہ اپنے باغات کی سرسبزی و شادابی اور اپنی دولت مندگی کو محض



اپنی اسباب نہ دیکھ کر متوجہ نہ رہتا اور ان کے بھروسے پر یہاں تک کہنے کی جستجو کرتا تھا کہ

مَا أَطْلُقُ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَسْبَابُ  
میں نہیں سمجھتا کہ میری محنت و توجہ یہ کیسی کمپی

بے فائدہ ہوگا۔

جس کا مقصد مطلب یہ ہے کہ اس کے خیال میں کاروبار دنیا میں مشیت الہی کو کوئی دخل ہی نہیں تھا جو حقیقت میں شرک کی بدترین قسم ہے، کیونکہ پوجا پاٹ والے شرک میں صرف عبادت و دعا میں غیر خدا کی قوتوں کو شرک کیا جاتا ہے، باقی اس عالم کے نظام کو اللہ تعالیٰ ہی کے مشیت کے تابع سمجھا جاتا ہے۔

اس عقدہ کو حل کرنے کے بعد مولانا نے اس ذیل میں ایک اور بصیرت افروز بات فرمائی ہے۔ فرماتے ہیں کہ دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورت کا دعائی فقرہ جو خاص تعلق بتایا ہے وہ اس موقع پر کتنا صاف نظر آ رہا ہے اور جسے دعائی فقرہ کی ابتدا ہوئی ہے۔ پرانے قسم کے پوجا پاٹ والے شرک کا رواج تو گھٹ رہا ہے مگر یہ ماذون قسم کی شرکاء ذہنیت برابر لوگوں پر مسلط ہوتی جا رہی ہے جس کا ذکر خصوصیت کے ساتھ اسی سورت میں کیا گیا ہے اور پھر کشمیری انداز میں اس کا انجام دکھا کر کم از کم اہل ایمان کو متنبہ کر دیا گیا ہو کہ

”دنیا ہو یا آخرت کسی میں (مجھ یا بہترین مخلوق اور بہترین انجام کی ضمانت صرف اس یقین میں پوشیدہ ہے کہ عالم کی ولایت اور کافر ذات کی ذات پاک کے ساتھ محدود شخص ہے۔۔۔۔۔ یہی مفاد و مطلب ہر قسم کے آخری فقرہ کا ہذا لَوْ اَوْلَايَةُ لِلّٰهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا“

## (۲)

اس سورت کے شکلات میں حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کا مشہور قصہ بھی ہے۔ یہ قصہ تین اجزاء پر مشتمل ہے۔

۱) حضرت خضر علیہ السلام کا سرب لاهوں کی کشتی کو ایک ظالم حکمران کی دستبرد سے بچانے کے لیے اس میں

شکلات ڈالنا۔

۲) ایک بے گناہ لڑکے کو اس اندیشہ سے قتل کرنا کہ یہ اپنے کفر و سرکشی کے حال سے اپنے والدین کو مغلوب نہ کرے۔

۳) ایک نیک آدمی کے یتیم بچوں کے موردی خزانے کی حفاظت کے خیال سے ایک شکستہ دیوار کی ہام و صافہ مرمت کر دینا جس کے نیچے ان کا خزانہ دبا ہوا تھا۔

مولانا نے قصہ کے ان تینوں اجزاء کو علی دریں کے تین نمونے قرار دے کر قریبی دور کی ایک مثال کے ذریعہ دکھلایا ہے کہ دعائی فقرہ کے عہد میں ان نمونوں کے مطابق عمل کر کے فقرہ کے بعض پہلوؤں کی بیدار کردہ شکلات کا حل

## کس طرح کی جا سکتا ہے۔

یہ مثال واقعات سے مولانا کی نکتہ آفرینی کی خوب ہی مثال ہے۔ فرماتے ہیں۔

جب یورپ و امریکہ سے موجودہ دنیائی فتنہ کا سیلاب مشرق کی عزت اُٹتا، اور اس کے روح کش  
 ایمان با حق پر روں کی زد میں شاید سب سے پہلے ہمارا ملک ہندوستان ہوا۔ اور مسلمانوں کی حکومت اس  
 ملک میں تہہ و بالا ہوئی۔ چاہنے والوں نے پہلے تو یہی چاہا کہ غلطی کا ازالہ کیا جائے، لیکن تجربے نے بتایا کہ  
 ظالم سپہ سالاروں کا وقت بھی نہیں آتا ہے، تب کہنی زندگی کے مذکورہ بالا مشاغل کے لیے دینی مدارس کا نظام  
 ملک کے مختلف گوشوں میں قائم کیا گیا، اور ایسے زمانہ میں قائم کیا گیا، جب ہی ہندوستان میں یورپ کے  
 علوم جدیدہ کی تعلیم کے لیے ملک سے ٹال و عرض تیار ہو گئے اور کتبوں کا حال مختلف یونیورسٹیوں کے تحت  
 بچایا جا رہا تھا، ان جدیدہ جامعات اور کلیات مدارس کے طریق و طریقہ و فاقوں کے مقابلے میں غریب عربی  
 مدارس کی جو حیثیت تھی وہ تو خیر تھی ہی، ماسوا اس کے عربی کی ان تعلیم گاہوں کے قیام میں نہ اخباروں  
 میں پورچھندے سے کام لیا گیا، نہ پریس کی دنیا میں پہل پیدا کی گئی، دیوانوں اور سرائیاں مقامات پر نہ  
 بے جوڑے پوسٹر دیئے اور سپاں کیے گئے، نہ شہروں اور قصبوں میں کانفرنسوں اور سالانہ اجتماعات  
 کے سالاہ تماشوں کا نظم کیا گیا، نہ ان کے لیے اپنا کوئی خاص مرکز مقرر کیا گیا، بلکہ انتہائی کس مہر سی کے  
 حالات میں گناہ قصبوں اور دیہاتوں کی مسجدوں کے گوشوں میں کچھ پڑھنے والے اور پڑھانے والے سمٹ  
 گئے تھے، تعلیمی نصاب صرف نقائص و عیوب سے سمور تھا، نہ عصری تقاضوں کے مطابق علوم و فنون  
 کی کتابیں اس میں شریک تھیں، اور نہ دنیا کی موجودہ علمی زبانوں میں سے کسی زبان کو اس نصاب میں جگہ  
 دی گئی مگر ادبیات و صحیفہ دینی محمد رسول اللہ علیہ وسلم پر جن علوم کی وحی کی گئی  
 تھی ان کے ساتھ محدث قدیم کے بعض قدیم فرمودہ فنون کی کتابیں اور وہ بھی انتہائی بے ولی کے ساتھ  
 ان عربی مدرسوں میں پڑھائی جا رہی تھیں، انگریز ظاہر ہو یا باطن اس کا اعتراف کرنا چاہیے کہ ان  
 مدارس میں شگات ہی شگات اور خرق ہی خرق دیکھنے والی آنکھوں کو نظر آرہے تھے، اسی کا نتیجہ یہ نکلا کہ  
 شاید اب تک جو کہ یورپ و امریکہ جیسے ترقی یافتہ ممالک و اقوام تک ہی نہیں، بلکہ یہ واقعہ ہو کہ خود  
 ہندوستان کے مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ ان سے یا کم از کم ان کی قدر و قیمت سے نا آشنا ہی رہا، میں دوسروں  
 کے مشق کیا کہوں اپنے دینی مدارس کی ان شکستہ حالیوں اور پڑھنے پڑھانے والوں کی شکستہ بالیوں ان کی  
 کس مہر سیوں، اندریوں کو دیکھ دیکھ کر خود میراجی بھی ہنسنے لگتا رہا، اور جو عیوب و نقائص ان میں  
 ہیں ان کو میں اب بھی عیوب و نقائص ہی سمجھتا ہوں، لیکن جیسے کھلے دماغ کے ساتھ ان کو ماہرین کا



مجھے اعتراض ہے، اسی کے ساتھ اس واقعہ اور مشاہدہ کا بھی کیسے انکار نہ ہو گا۔ ہر سہ ان مدارس کے جن شاگردوں اور مکاتیبوں کو دیکھ کر بھی خواہوں کی طرف سے سوہنہ خوانیوں اور اہم سرکاریوں کا سلسلہ منظم کے لفظ اور تعبیروں میں جاری تھا۔ کہا جاتا تھا کہ یہاں سے پڑھ پڑھ کر پڑھنے والے ہیں۔

نہ سرکار میں کام پانے کے قابل۔ نہ بار میں لب بلانے کے قابل  
 نہ بازار میں بوجھ اٹھانے کے قابل۔ نہ جنگل میں ریوڑ چرانے کے قابل (دعائی)  
 اسی لیے بعض فیصلہ کرنے والوں نے یہ فیصلہ تک کر دیا تھا کہ:۔۔

ان سے تو اب تلافی مافات ہو چکی

بس لوٹ دو بساط کرباں مافات ہو چکی (ڈپٹی ناظم)

جہاں تک میرا خیال ہے، بجائے معاذانہ تعریضوں، رقیبانہ طنز اور طعنوں کے اس قسم کی تنقیدوں کی نوعیت بھی اگر وہی تیار دی جائے جو موسیٰ علیہ السلام کے اس اعتراض کی تھی جب کشتی کے شگاف اور خرقہ کو دیکھ کر انھوں نے خضر علیہ السلام کو مخاطب بنا کر فرمایا تھا کہ:۔۔

آخِرُهَا لَتَغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ  
 قَسِيئًا اٰمِرًا  
 کشتی والوں کو ڈبو دو، تم نے بڑا نامناسب کام کیا۔

لیکن جہلنے والے جہلنے ہیں کہ مذکورہ بالا عجب و نفاص سے پاک کر کے ان مدارس کو بھی عصری جامعات اور کلیات کے مطابق اگر بنادیا جائے اور جن صلاحیتوں کے فقدان کا مرثیہ ان کے متعلق پڑھا جا رہا تھا ان میں ان صلاحیتوں کے پیدا کرنے کا سامان بھی کر دیا جاتا، تو دینی فتنے کے پھلے تار کیے تاروں میں بھی کچی نجات کی کچھ کشتیاں ان لوگوں کو جو ستراتی رہی ہیں، جو ایمان و عمل صالح کی زندگی کے ساتھ قبر کے کناروں تک پہنچنے میں اب تک کامیاب ہوئے ہیں، کیا ہم نجات کی ان کشتیوں کو پاسکتے تھے۔ یہ انہی کس پر جس دینی مدارس کا طفیل ہے کہ اسلامی گھرانوں کے چند ایسے افراد کی دینی تربیت و پرداخت کا موقع مل گیا، جو مسرفہ زنی اور سرلندی کے عصری سامانوں سے اگر لیس ہوتے، تو بجائے پرانے قصبات کی اجڑی ہوئی مسجدوں کوئی خانقاہوں کے یقین ماننے والوں کے انڈیا آفس اور پارلیمنٹ میں وہ نظر آتے، یا کم از کم ہندستان کی اسمبلیوں، کونسلوں ہائی کورٹوں کی زیب زینت بن کر وہ ختم ہو جاتے۔

بلکہ تجربہ یہ بتا رہا ہو کہ دین کے جن مدارس میں وقت کے تقاضوں کی رعایت کی گئی، حکومت کی نگاہوں میں وہ جڑھ گئے، پھر ان کے ختم ہی کر دینے کا ارادہ کیا گیا، یا ان کو بھی اپنے خرافات و عقائد کی تکمیل کا ذریعہ بنایا گیا، چل تو وہ رہے ہیں اب بھی دینی مدارس ہی تھے نام سے۔ لیکن جہلنے والے

ہی جانتے ہیں کہ ان مدارس سے فارغ ہونے والے کام کس کے آ رہے ہیں۔ یہ سائنس کے واقعات اور مشاہدات ہیں۔ یہ دیکھنے والے آنکھوں سے ان نیکو کو دیکھ رہی ہے۔ اور اس وقت سمجھ میں آئے کہ کھفی رنگ کے برفی باریں کے خندہ صفت بازو سے خرقہ رنگ بوسے ان عیوب و نقائص کو ان میں کن جھلکوں کے تحت باقی رکھا۔ سرت ہی نہیں، بلکہ پتہ تو یہ ہے کہ انسان باپوں اور بیٹوں کی ماؤں کے بچوں کو ان کی گودوں سے چھین چھین کر عصری ماحولیات اور یونیورسٹیوں میں داخل کر کے طغیان و سرکشی، الحاد و ارتداد کے کافرانہ جراثیم ان کے دل و دماغ میں ایک طرف جہاں پودش کرنے والے پودش کر رہے تھے، تو دوسری طرف ان کے مقابلے میں ہمارے ہی کہنی مدارس تھے جنہوں نے مسلمانوں کی آئندہ نسلوں کے ایک طبقے کو خواہ ان کی تعداد جتنی بھی کم ہو، اعتقادی و اخلاقی گنہ گروں سے پاک رکھنے کی کامیاب کوشش کی، میں کئی عمارت و زکوٰۃ پائیز کی کامیابی نہیں ہوں، لیکن بایں ہمہ یہ کہہ سکتا ہوں کہ کھفی سلسلہ کی تعلیم گاہوں میں تعلیم پانے والوں میں ایسے افراد عموماً پیدا ہوتے رہے ہیں جو قرآنی الفاظ خیراً **مِنْهُ زَكَاةٌ** بہتر ہو، اس سے اعتقادی و اخلاقی پائیزگی میں اس کے مصداق بن سکتے ہیں، یعنی اعتقادی و اخلاقی پائیزگی جیسی چاہیے اس کے وہ مالک ہوں یا نہ ہوں، لیکن فتنہ زدہ و حیلانی یونیورسٹیوں کے ٹیلہ سائنس کی اکثریت کے مقابلے میں نسبتاً افغانی پائیزگی کے دعوے کار نہیں کیا جاسکتا۔

۱۵: اکثر اقبال مرحوم ان ہی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جاتے دیتے تھے، بس ان کی کچھ محنت کے۔



جہاں جوانی کی کھلی مذاویں میں جو دہائی قتلے کے استیلاء و تسلط کے بعد اس ملک میں قائم ہوئے ان میں اس قسم کے اور اس کے ساتھ پہلوؤں کا کسی نہ کسی شکل میں مشاہدہ کر سکتے ہیں۔

کیونکہ عجیب بات ہے کہ مسلمانوں ہی کے اسلاف نے مملکت و مملکت کے جو دستور و سرایہ دنیا میں چھوڑا تھا اور حکومت کی دیوار جس وقت اس ملک میں منہدم ہو رہی تھی اس وقت مسلمانوں کا یہ موروثی ترکہ بدترین خطر سے دو چار ہو گیا تھا۔ آنے والی نسلیں جدید مباحثات اور یونیورسٹیوں میں بھڑیاد و حسان شکل میں دھنسی چلی جا رہی تھیں۔ مسلمانانِ دورِ گزشتہ مسلمانانِ درگاہ کا وہ مذاک نگارہ بے نقاب ہو کر دکھایاں دے رہا تھا کہ کچھ دن اور ابھی غفلت سے اگر کام لیا گیا تو کتا بول والی مسلمانانِ محکمہ لائبریری کے بیڑوں میں دفن ہو چکے گی۔

لیکن چند خدو و خش بنفہ خیال ہندوؤں نے کمر ہمت و جہت کی اور یہ توڑ کر کے کونجیت تیرہ سو سال سے جو کتا میں حکومت کے آئین و دستور کی حیثیت سے استعمال ہو رہی تھیں، ان کی اس حیثیت کو باقی رکھیں، لیکن مسلمانوں کے مصالح اسلاف کے اس موروثی ترکہ کی حفاظت اور ایک نسل سے دوسری نسلوں تک اس کو مسلسل منتقل کرنے کا ایراسنڈ و سب بہر حال انھوں نے کر دیا کہ جب کبھی مسلمانوں کی آئندہ نسلوں میں سے کسی نسل کو اپنے پاؤں پر خود کھڑے ہو جانے کا موقع کبھی مل گیا اور ایمانی پوش دینی جو اور ابھران میں کبھی واپس ہو اور اس وقت باطل تر و تازہ حالت میں پہنچے اس موروثی ترکہ کی ایک ایک چیز انشاء اللہ تعالیٰ ان کو مل جاتی۔ جس طرح چاہیں گے۔ ان سے وہ اس وقت مستفید ہو سکتے ہیں۔ اور خود مسلمانوں کی طرف سے ان کی مستند و بزرگوں و جمیوں اُڑنی ہیں۔ ان کا نام سب کے لئے خیرات کی روٹیاں توڑنے والے اقل اعز و اعلیٰ، ازیں فیل تنابز بالا نقاب کی جو صورتیں بھی ممکن تھیں شاید یہاں کوئی صورت ایسی باقی رہ گئی ہے جسے اختیار کرنے والوں نے اس راہ میں اختیار نہ کیا ہو۔

لیکن ایسا بہت محدود و محدود خیال سے بلند و بالا ہو کر یہ میرا مشاہدہ ہے کہ اس خدمت کو حق کی قیمت دوسری جگہ سیکڑوں اور ہزاروں کی شکل میں مل رہی تھیں، اسی خدمت کو، بعد اسی خدمت کو اللہ کے یہ وفادار بندے اور رسول علیہ السلام کے سچے راست باز جاں باز خدام بغیر معاوضہ یا قلیل ترین معاوضہ کے [ساتھ] بعد خندہ جبینی انجام دینے میں مشغول رہے۔

۱۵۔ مثلاً حضرت الامام مولانا ازاد شاہ کشمیری قدس اللہ سرہما کو مید نے دیکھا ہو، جب وہ بندہ حدیث کا درس پیر کسی خواہ کے وہ بڑوں سے دے نہ سہتے، اسی زمانہ میں ڈھاکہ کو اپنی دینی کے شعبہ اسلامیات کی صداقت ہزار روپے ماہوار کی خواہ کے ساتھ پیش ہوئی لیکن میں نہیں کہ خواہش کے ساتھ انھوں نے اس کو مسترد کر دیا، بلکہ زمانہ تک خود مدرسہ سکالراکین کو بھی اس کی غرض ہوئی۔ (باقی شاہین کے صفحہ پر)

(۳)

تھہ رسول و خضر علیہما السلام کے بعد زندہ بقین کا نصب آتا ہے جس میں یا جوج و واجوج اور دیگر اقوام پان کی  
معدنہ کا مدد ایوں کی۔ دیک کے لیے ایک دیوار بناتے جلتے کا ذکر بھی ہو جو۔ اس ذیل میں یہ الفاظ آئے ہیں۔  
وَلَا تَسْتَوِي سَاعَاتُهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمُئِذٍ  
اور مجبور دیا ہم نے (ان کو اس حال میں) کہ اس  
عرسہ میں بعض ان میں سے موج مارتے تھے بعض  
فی بعض۔  
کے ساتھ۔

یعنی جب دیوار قائم ہو جانے کی وجہ سے دوسری قوموں تک ان کی رسائی بند ہو گئی تو اس عرسہ میں ان کا جو حال  
رہا تب ان اے "بعضہم یموج فی بعض" کے ذریعہ ادا کرتا ہو۔ اس تعبیر کا مدعا کیا ہے، آیا وہ غیروں  
سے یا اس جو جانے کے بعد باہم دست و گریبان رہنے لگے یا باہم امداد و وسالہ کی زندگی بسر کرتے تھے؟۔ ملاحظہ  
فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں سے ہر ایک مفہوم کے لیے عربی زبان میں بیسیوں تعبیریں مل سکتی تھیں۔ لہذا  
"ان میں سے کسی ایک ..... کے ساتھ قرآنی الفاظ اور تعبیر کو محدود کر دینا غالباً صحیح  
نہ ہو گا۔"

اس کے بعد اس سوال کا کہ "پھر ان الفاظ کا مطلب کیا سمجھا جائے؟" جواب دیتے ہیں۔  
"ظاہر ہے کہ موج کا مطلب سمندر اور یا کی تسلط سطح اور اس پر ابھرنے والی موجوں کی جس تصویر کو  
بے نقاب کر رہا ہے اسی تصویر کو ہم اپنے سامنے رکھ کر قرآن جو کچھ سمجھنا چاہتا ہے اسے کیوں نہ سمجھیں  
کوئی مانے یا نہ مانے لیکن فقیر کا ذہن تو یہی پاتا ہے کہ غیروں سے ہٹ جلتے کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے  
کہ زندگی کے اس دور میں یا جوج و واجوج کی قوم کی زندگی صرف اضطراب و بے قراری، ہنگامہ اور لہذا  
جھنڈ بن کر رہ گئی تھی۔ ایسے مشاغل میں وہ مبتلا تھے جن میں صبح و شام، شب و روز، ناک و دو، دوڑ  
دھوپ، آمد و رفت، چلنے پھرنے، دوڑنے بھاگنے کے ہنگامے ہی پر پارہتے ہیں۔  
یہ تو ان کی عام زندگی کا غالباً نقشہ تھا، اور باہم اس قوم کی مختلف ٹولیاں ایک دوسرے کے

بہت حد تک متفرق تھے۔  
حضرت شیخ الحدیث کے تعلق یہ کون باور رکھ گا کہ ماہر پھر روپے ان کے نام سے جو درج تھے ان میں سے کل پچاس روپے لے کر پچاس روپے  
بہت حد تک متفرق تھے اور اسی پچاس میں مسرت و نشاط کی تابان رنگ زندگی تقریباً نصف صدی تک بسر کرتے رہے۔ کوئی  
بہت حد تک متفرق و دیوار کے ان حصاروں کی تباہی و بربادی جو جنہوں نے مسلمانوں کے مصالح و املاک کے سرور و ترقی ترک کر کے آئندہ نسلوں تک غیر  
ان حصاروں کے پچاس روپے ان حصاروں کے ساتھ ہو جانے کا انتظام کیا۔ خود اللہ ضرر ہم۔



ساتھ ابھی بھی رہتی تھیں۔ لیکن اسی کے ساتھ ان میں کوئی ٹوٹی دوسری نوں کو کینہ نہ سمجھنے کا بھی فیصلہ  
اس لیے نہیں کیا سکتی تھی کہ اس میں خود اپنے وجود کے اختتام کا خطرہ اس کو محسوس ہوتا تھا، کچھ حالات  
اس قوم کے ایسے تھے کہ نہ ایک دوسرے سے کینہ لگ سکتی ہو سکتے تھے ورنہ ان میں سے کوئی دوسرے سے بڑا  
یا بڑا ہو کر فنا ہونے ہی سے بے تیار تھا۔ گویا ان میں وہی تعلقات قائم تھے جو باہم دریا کی موجوں میں ہوتے  
ہیں۔ باہم محو نہ باہم ایک دوسرے کو ڈھکیا بھی رہتے ہیں۔ لیکن اسی کش مکش میں ایسا ہی یا غیر ایسا  
طور پر ایک کو دوسرے سے آگے بڑھ جانے میں مدد بھی مسلسل ملتی چلی جاتی تھی۔

اس کے ساتھ میرا وہ بیان بعض ہم نواؤں میں یوج فی بعض کے الفاظ سے کچھ ادم بھی جاتا ہے کہ  
تبلیغ و تجزی یعنی باخود یا باجوج و ماجوج کی تقسیم بھی محدود نہ تھی، بلکہ موجوں کا جو حال ہوتا ہے  
کہ ان کو کوئی گنا چاہے تو گن نہیں سکتا، ان میں بڑی موجیں بھی ہوتی ہیں اور چھوٹی بھی، کچھ یہی حال  
معلوم ہوتا ہے کہ زندگی کے اس دور میں ان کا ہو گیا تھا کہ ان گنت بے شمار ٹولوں میں وہ بنے  
ہوئے تھے۔

خلاصہ یہ کہ غیروں میں تو فنا اور بگاڑ پیدا کرنا یہی یا جوج و ماجوج والوں کا شیوہ تھا اور خود  
باہم ایک دوسرے کے ساتھ موجی تعلقات رکھتے تھے۔

اس کے بعد ان الفاظ میں کے پہلے لفظ ”ترکنا“ پر غور فرماتے ہیں اور یا جوج و ماجوج کے تعلق روایات  
نے ذخیرہ میں یہ جو روایت پائی جاتی ہے کہ

یا جوج و ماجوج لم یکن فیہم صددیق  
فقط ولا یكون ابداً

یا جوج و ماجوج میں نہ کبھی کوئی صدیق ہوا اور  
نہ کبھی ہوگا۔

(درمختار جلد ۳ صفحہ ۲۵۰)

اس روایت کی مدد سے یہ نکتہ لاتے ہیں کہ

زندگی کے اس دور میں جب وہ [یا جوج و ماجوج] سراپا اضطراب اور بہت تن حرکت و گردش میں کہ  
رہ گئے تھے قدرت نے بھی ان کو چھوڑ دیا تھا اور آسانی راہنمائی نے ان کی دست گیری نہیں کی۔ اسی  
لیے ان کی تاریخ کا یہ حمد نبوت و رسالات اور ان کے آثار سے باطل خالی ہو گیا۔

دیوار کی بندش کے ذریعہ غیر قوموں سے یا جوج و ماجوج کا رشتہ منقطع کیے جانے کے بعد دوبارہ ان کو غیر قوموں کی  
طرف رخ کرنے کا موقع دیا جاتا ہے گویا انہیں قرآن اس بارے میں کیا کہتا ہے؟  
مولا: فرماتے ہیں۔

"سورہ کہف میں تو تیس جگہ سورہ انبیاء کی مشہور آیت سے یعنی

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ

مِنْ تَحْتِ خَدَابٍ يَسْبُلُونُ

سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر قوموں سے منقطع اور بے تعلق ہو جانے کے بعد پھر ان کو ایک موقع خیر قوموں کی طرف رخ کرنے کا دیا جائے گا۔"

اور متعدد دلائل و شواہد سے اس امر کو واضح فرماتے ہیں کہ یہ موقع قیامت سے کافی پہلے دیا جائے گا، بلکہ بقول مولانا کے "کوئی کہنا چاہے تو کہہ سکتا ہے کہ ان کے ظہور کے آغاز کی کرن گویا عہد نبوت میں بھوٹ چکی تھی۔"

اب اس ظہور و خروج کی تکمیل کا حال کتاب جاکر یہ نکالیں ہوگا؛ اس بارے میں خود قرآنی الفاظ "مِنْ تَحْتِ خَدَابٍ يَسْبُلُونُ" کی جانب توجہ دلاتے ہوئے "یوحنا عبارات کے مکاشفہ کا ذکر فرماتے ہیں جو ایک چھوٹے سے رسل کی شکل میں "نیا عہد نامہ" یعنی انجیل کے نام سے جو مجموعہ اہل کتاب میں مروج ہے۔ اس کے آخر میں لکھا ہوا ہے۔

"کتاب کی ابتدائی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ یوحنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواری ہیں اور ان کو کچھ فیسی مکاشفات ہوئے ہیں جنہیں قلمبند کر کے ساتوں کیل کے نام ایک ایک نسخہ روانہ کیا گیا تھا، ہر سال آئندہ پیش آنے والے واقعات ہی سے زیادہ تر ان مکاشفوں کا تعلق ہو، بجز دوسرے مکاشفات کے ایک مکاشفہ کے الفاظ یہ ہیں کہ۔"

"پھر میں نے آسمان کو کھلا ہوا دیکھا، اور کیا دیکھتا ہوں کہ ایک سفید گھوڑا ہو، اور اس پر ایک سوار ہو جو سیا اور برحق کہلاتا ہو، اور وہ راستے کے ساتھ انصاف اور لڑائی کرتا ہو، اور اس کی آنکھیں آگ کے شعلے ہیں اور اسکے سر پر بہت سے تلج ہیں اور اس کا ایک نام لکھا ہوا ہے جسے اس کے سوا اور کوئی نہیں جانتا، اور وہ خون کی چھری کی برقی پوشاک پہنے ہوئے ہو، اور اس کا نام کلام خدا کہلاتا ہو، اور آسمان کی زمیں سفید گھوڑوں پر سوار اور سفید مسات ہیں، ان کی کپڑے پہنے اس کے پیچھے پیچھے ہیں اور قوموں کے مانتے کے لیے اس کے منہ سے ایک تیز تلواریں نکلتی ہو اور وہ لوہے کی عصا سے ان پر حکومت کرے گا، اور تارہ مطلق خدا کے صفت غضب کی مے کے حوض میں ان کو روندے گا، اور ان کی پوشاک اور ان پر یہ نام لکھا ہوگا۔"

بادشہوں کا بادشاہ اور خداوند کا خداوند۔

(یوحنا کا مکاشفہ ۱۰-۱۱ تا ۱۶)



نہیں کہا جاسکتا، کہ پہلا درہ حق "کن الفاظ کا ترجمہ کیا گیا ہے، مگر الصداق الامین" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی واقف نہیں ہے، ان سے بھی، ان بادشاہوں سے بھی جن کے سر کے تاج ان سے نہیں بلکہ اسی کے مقدس فرق مبارک کے تلج تھے، گھوڑوں پر چڑھے ہوئے فرشتوں کو بھی لوگوں نے بدستے میدان میں دیکھا تھا جو انصاف کے مستحق تھے، ان کے ساتھ انصاف اور جھوٹوں نے لڑنے کا ارادہ کیا ان کے ساتھ لڑائی، اور ان ہی لڑائیوں میں خون کے پھینٹوں کا دامن پڑنا، انہیں ہونچنے کے ساتھ ایسی حکومت قائم کرنا کہ شریروں کے حوصلے پست ہو گئے، اور جو مقلد کے لیے کھڑے ہوئے وہ گرائے گئے، روندے گئے، بادشاہوں کے اس بادشاہ اور خداوندوں کے اس خداوند کو کون نہیں پہچانتا،

صَلَامَاتُ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَسَلَامَہ

اسی کاشفہ کے بعد دو سراطیل کاشفہ اور ہے جس میں دکھایا گیا ہے کہ ایک فرشتہ آسمان سے اُترا اور اس نے:-

"پرانے سانپ کو جو ابلیس اور شیطان ہے پھر ہر ہزار برس کے لیے بانڈھا، اور اسے اتھاہ گڑھے میں ڈال کر بند کر دیا، اور اس پر ہر کہہ دی تاکہ وہ ہزار برس پورے ہونے تک توہوں کو بھر گراہ نہ کرے۔"  
(نہ ۲۰۲)

آگے اسی کے بعد یہ کہتے ہیں، کہ:-

"اس کے بعد ضرور ہے کہ تھوٹے عرصہ کے لیے کھولا جائے۔"

اسی تھوٹے عرصہ کے تعلق میں شیطان کا کھلنا بیان کیا ہے کہ ضروری ہے، اسی کاشفہ میں اسی کی یہ تفصیل بھی پائی جاتی ہے، بکھلے کہ

"اور جب ہزار برس پورے ہو چکیں گے تو شیطان قید سے چھوڑ دیا جائے گا۔"

چھوٹ کر کیا کرے گا، کاشفہ میں ہے:-

"ان توہوں کو جو زمین کی چاروں طرف ہوئی یعنی یا جوج و ما جوج کو گمراہ کر کے لڑائی کے لیے جمع کرنے کو نکلے گا۔"

قرآن کے روئے توہن بقی حَذِیْب کے مفہوم کو ادا کرنے والے الفاظ چاہیے تھا کہ میراں ہوتے واشر اطم، اصل کاشفہ کی عبارت کیا تھی جس کا ترجمہ نے "زمین کے چاروں طرف" کے الفاظ سے ترجمہ کیا ہے۔

اس تفصیل کے بعد فرماتے ہیں:-

اب بادشاہوں کے بادشاہ خداوند اعتقاد الٰہیوں کو بوجہ پائے ہیں وہ حساب کر کے دیکھ سکے ہیں کہ خراج و ماحول والوں کی قومی زندگی کے اس تیسرے دور کی تیس کا شمار کیا ہوتا ہے اور پھر اس وقت پر حاشیہ میں تحریر فرماتے ہیں :-

"اس موقع پر بے ساختہ الفروڈ ہیر کا قول یاد آ جاتا ہے، اُس نے اپنی کتاب 'تاریخ فلسفہ' میں لکھا ہے کہ :-  
 "پندرہویں صدی کے وسط سے مغربی یورپ میں ایک بعد دیگرے متعدد حیرت انگیز واقعات ہوئے۔"  
 (مترجمہ خلیفہ عبد الکریم ص ۲۴۴)

پچھلی صدی کے وسط (۱۵۰۰ء) سے پندرہویں صدی کے وسط تک جو ڈیڑھ لاکھ اوسط مدت کی گزرتی ہو، کاش تاریخ کا مطالعہ اس نقطہ نظر سے کیا جائے، یقیناً انسانی تہذیب کے نام سے جو دور مغرب ممالک کا موسم ہو، اس کی ابتدا و انتہا کی ارتقاء کا مطالعہ اس نظر سے ہر چاہیے گا۔  
 اور پھر اس آخری سوال کا جواب دیتے ہوئے کہ خروج کا موقع پا کر یا جوج و ماجوج کے متنازع کیا ہوں گے؟ مولانا اسی مباحثہ کے یہ الفاظ پیش کرتے ہیں کہ :-  
 "وہی نعت و فساد، لڑائی جھگڑوں کے نعروں کو یہ بھیڑ دیں گے تاہینکہ - عزیز شہر - کو چاروں طرف سے گھیر لیں گے۔"

اور اس طرح مولانا اپنی خدا داد ذکاوت اور استنتاج نتائج کی غیر معمولی قوت سے یا جوجیت و ماجوجیت کی (بقول خود) بدلتا رہتی تیار کر دیتے ہیں۔ جسے ہم دیکھ رہے ہیں کہ انھیں قوموں کے سر پر فٹا رہا ہے جنہیں مولانا نے موجودہ عہد میں بالیت کا طہر دیا، "وجاہلہ" قرار دیا ہے۔

(۴)

سودت کے آخری حصہ میں ایک آیت آتی ہے۔  
 اَلْخِشْيَابُ الدِّينِ كَفَرُوا اَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي  
 مِنْ ذُلِّ اَوْلِيَاءِ اِنَّا اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ  
 لِدَاخِرِ مَن نَّوْلَا۔  
 کیا وہی لوگ جنہوں نے انکار کیا خیال کرتے ہیں کہ بنالیں میں بندوں کو میرے سوا پشت پناہ ہم نے تیار کر رکھی ہو جنہم ان کی نگاہوں کی راہی کے لیے۔

عزیز شہر کے متعلق مولانا فرماتے ہیں کہ "عزیز" کا مادہ عزت ہے۔ "البداء" کے عربی لفظ کا ترجمہ اگر کیا جائے تو بھی عزیز



اس پر ہولناک قہر نازل ہوا۔

”خالقِ عالم حسرتِ حق سبحانہ و تعالیٰ کی یاد اور مذکر سے کلی انحراف اور عبادت کے بعد فطرتِ انسانی کا ایک خاص رجحان کی طرف ایک خاص قسم کا اشارہ ہو چکا ہے آپ کو اس آیت میں مل سکتا ہو کہ ہم از کم خاکِ ارکا باہیز احساسِ ہی ہو۔ مطلب یہ ہو کہ اپنے پیدا کرنے والے خالق کی عبادت کی ہوئی آئینی ذمہ داریوں سے بچ نکلنے یا نکل بھاگنے کا زندگی کے موجودہ ابتدائی و عبوری دور میں یہ ایک آسان طریقہ ہے کہ اپنے خالق سے اپنا رشتہ توڑ دیا جائے۔ اور۔“

”خدا کو کیا پڑی، میرے تمھارے درمیاں کیوں ہو“

کہتے ہوئے جو جی میں آئے، آدمی کو تاجلا جائے، عموماً الحادی زندگی کے نتیجے میں اسی قسم کی شعوری یا غیر شعوری ذہنی چالاکیاں اور سببے باکیاں پوشیدہ ہوتی ہیں۔ اتحاد اور بے دینی کی زندگی کا ایک پہلو تو یہ ہو لیکن اس کے ساتھ وہی انسان جو سراسر احتیاج اور اپنے خاص حالات کے لحاظ سے صرف نفردہ کیے تو کہہ سکتے ہیں کہ مجھ بھیک اور صرف سوال ہی سوال کے سوا وہ اور کچھ نہیں ہو۔ اپنی زندگی کا ایک لمحہ بھی بیرونی انداز کے بغیر وہ بسر نہیں کر سکتا، کھانے، پہنے، پہننے، حتیٰ کہ سانس نہ لینے میں غیر کی محتاجی، غریب آدمی کی زندگی کا ایسا اگلا ہوا خاصہ ہو جس سے قطع نظر کرنے کی کوئی صورت ہی نہیں، وہ بیمار پڑتا ہو، جس عطا میں رہتا ہو وہاں عموماً وہاں بھڑکتی رہتی ہیں، قحط اور خشک سالی کے حلے پھلے رہتے ہیں، جنگوں کا غلغلہ جتنا رہتا ہے بے آئینی اور بد امنی کا دور دورہ شروع ہو جاتا ہے، یہ اور اسی قسم کے پیش آنے والے حوادث و واقعات کے مقابلہ میں کیا کیا بھلے؟ ایک سوال ہے جو تاریخ کے نامعلوم زمانہ سے نبی آدم کے دل و دماغ میں ہل چل بھلے ہوئے ہو۔ خالقِ عالم کی طرف توجہ کی بجائے اور اس کی پشت پناہی یا ولایت میں اپنا زندگی کو ڈال دیا جائے، یہ حل تو اس سوال کا بظاہر آسان نظر آتا ہے، لیکن اسی کے ساتھ انسان کو جس نصب العین کی تکمیل کے لیے پیدا کرنے والے نے پیدا کیا ہو، اس کی ذمہ داریاں اس راہ میں قدرتنا مایہ ہو جاتی ہیں، قرآن میں اس کا اعلان کرتے ہوئے کہ

اذا سئلک عبادی عنی فانی قریب  
اجیب دعوة الداع اذا دعان  
میرے بندے جب پوچھیں میرے متعلق تو کہہ دو  
کہ میں قریب اور پاس ہوں رہتا ہوں اور پکارنے والوں کی پکار کا جواب دیتا ہوں۔

آگے جو یہ فرمایا کیا ہے کہ

فلیست عجیبوالی و لیومنوا بی لعلمہم  
پس چاہیے کہ وہ بھی مجھے جواب دیں، اور مجھے

مستندون

انیں تاکہ وہ سیدھی راہ پر چل پڑیں۔

اس میں کارروائی کے اسی دوطرفہ پہلو کی طرف راہ نمائی فرمائی گئی ہو، حاصل یہی ہے کہ مجھ سے کچھ لیتا چلتے ہو تو جو کچھ تم سے میں چاہتا ہوں سے تم بھی پیش کرتے رہو "لعلہم یومضون" تاکہ وہ سیدھی راہ پر چڑھ جائیں کا مطلب یہی ہے۔ راہ یابی کا خطری طریقہ یہی ہے، لیکن جو خود تو سب کچھ لینا چاہتے ہوں مگر خود کسی قسم کی ذمہ داری اپنے اوپر اپنے پیرا کرنے والے کی لینا نہیں چاہتے، ان میں ایک طبقہ تو ان لوگوں کا ہے جنہوں نے خالقِ عالم اور اپنے درمیان آئینہ یعنی دیوتاؤں اور مخلوقِ مہبودوں کا ایک سلسلہ فرض کر لیا، بشوراس کا ان کو ہونا نہ ہو لیکن واقعہ یہی ہے کہ اس تدبیر سے اپنی کاربراہیوں کی ایک ایسی راہ اپنے خیال میں انہوں نے نکال لی جو جس میں ان کے رسم یا وہم کے مطابق ان کی ضرورتوں کی تکمیل کا تو اختتام ہو جاتا ہو، مگر خود ان پر کوئی ذمہ داری عاید نہیں ہوتی، لیکن ان درمیانی وسائل اور مخلوقِ مہبودوں کے متعلق ان کا احساس ہوتا یہی ہے کہ خود دنیا ز و خیرہ چڑھا دے کی وقتی پیش کشوں سے خوش ہو کر ہماری حاجتوں کو ہمارے ہی آئینہ یا دیوتاؤں کی طرف سے لے لیتے ہیں، لیکن ان کے مہبودوں کی طرف سے کسی قسم کا کوئی آئینی مطالبہ ان پر عاید نہیں ہوتا، اور غرض ان کی ہوتی بھی یہی ہے کہ آئینی ذمہ داری کے بغیر ان کی ضرورت پوری ہوتی رہے، اپنے ان مہبودوں کی نذر دنیا کے سلسلے میں پیش مستلزم صرف کر دینا ان کو اس سے زیادہ آسان معلوم ہوتا ہو کہ اپنے آپ پر اور اپنے نفس کی خواہشوں پر پابندیاں عائد کریں، یہ مشاہدہ کی بات ہو کہ مشرکانہ کا دوبار کرنے والوں میں کسی قسم کی ایسی اخلاقی اور آئینی ذمہ داری جو ان کے دیوتاؤں کی طرف سے ان پر عاید کی گئی ہو اس کا احساس نہیں پایا جاتا، خواہ ان مہبودوں کی پوجا پائے میں ان کا جتنا بھی خرچ ہو جائے، گویا خدا کی ذمہ داریوں کے احساس کو دبائے کی یہ ترکیب اس طبقہ نے تراش لی ہو کہ خدا کے سامنے انھیں آنا ہی نہ پڑے، بلکہ خود تو وہ اپنے خود تراشیدہ مہبودوں کے سامنے جا کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ ان مہبودوں سے چھوٹے خدا یعنی ہوا سیلے انشریاں سے ان کی ضرورتوں کی تکمیل وہ کرالیں گے۔

اس طریقہ کے مقابلہ میں ایک دوسری تدبیر یہ بھی ہو کہ خدا کے سامنے سے تو اپنے آپ کو مطلق العنان اور آزاد رکھنے کے لیے وہ بھاگ جاتے ہیں، بھولی کر بھی نہ خدا کا نام لینا چاہتے ہیں، اور نہ ان کو وہ یاد ہی آتا ہو، اپنی زندگی کی ضرورتوں اور حاجتوں کے لیے شرکوں کے نادیدہ و خود تراشیدہ اور ان کے خیال کے مطابق خدا رسیدہ مہبودوں کی جگہ انھوں نے ہر ضرورت اور ہر حاجت کے لیے فنی خدا یا ٹیکنیکل کپڑوں کا طبقہ کھڑا کر لیا ہے، جس کی تعلیم و تربیت پر اس سے زیادہ توجہ اور زیادہ خرچ کرتے ہیں جتنی توجہ اور جتنے مصارف کا باشرکانہ کا دوبارہ اپنے مہبودوں کو راضی رکھنے کے لیے برداشت کرتے ہیں اور ہر پیش



کئے والی ضرورت کے لیے وہ ان ہی مذاق اکبروں کی طرف رجوع ہوتے ہیں، ان ہی کی ولایت اور پشت پناہی میں ان کی ساری زندگی بسر ہوتی ہو، کسی ایسی جگہ قیام ان کے لیے دو بھر کبہ شاید ناقابل تصور رہتا ہے جہاں اپنے ان اولیاء یا پشت پناہوں کے دستیاب ہونے میں کسی قسم کی دشواری کا غم نہ ہو، ان ہی اکبروں کے ساتھ ساتھ ایک طبقہ ان میں بندوں اور قاذبوں کا بھی ہوتا ہے، اور عموماً اجتماعی محبت میں ان ہی پر بھروسہ کیا جاتا ہو، الغرض خدا کی ذمہ داریوں سے بچتے ہوئے ضرورتوں اور حاجتوں کی بھی تکمیل میں کسی قسم کی رکاوٹ نہ پیش آئے۔ اس کے لیے انہی مذکورہ بالا دو طریقوں میں سے کسی ایک یا دونوں کو ساتھ ساتھ اختیار کرنے والوں نے اختیار کر رکھا ہے، قرآن میں شرک کا ذکر بارہا والوں کے طرز عمل کی تعبیر کے سلسلے میں عموماً اس قسم کے الفاظ پائے جاتے ہیں مثلاً

اتخذوا من دونہ آلہم انہوں نے میرے سوا معبود بنالیے ہیں۔

خلاصہ یہ ہو کہ اپنی ضرورتوں اور حاجتوں میں جن پر شرکین بھروسہ کیا کرتے تھے اور جس کی طرف اس راہ میں رجوع ہوتے تھے ان کو آپ دیکھیں گے، عموماً "آلہ" کے نام سے قرآن کو موسوم کرتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کی مذکورہ بالا آیت میں بجائے اس کے ہم عبادی من دونی اولیاء کے الفاظ پاتے ہیں یعنی یہاں بجائے آلہ کے اولیاء کا لفظ استعمال کیا گیا ہو۔ اسی کے ساتھ ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ مشرکوں کے عام معبودوں اور آلہ کے تعلق قرآن میں بتلایا گیا ہو کہ عموماً وہ نام ہی نام ہوتے ہیں لیکن ان ناموں اور اسماؤں کو جس سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، یا اس معنی کو درحقیقت ان ناموں سے تین بیڑوں کی تعبیر کرتے ہیں، وہ معدوم اور کچھ نہیں ہوتیں، زیادہ تر مشرکوں کے معبودوں کی عام نوعیت یہی ہوتی ہو کہ وہ صرف مفروضہ اسماء اور نام ہی نام ہوتے ہیں، اور کبھی یہ ہوتا ہو کہ جن کمالات و تصرفات کو ان معبودوں کی طرف اپنے خیال میں شرکین منسوب کرتے ہیں، ان سے قطعاً ان کو کسی قسم کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، اگر یا پھر کا نام جیسے پانی رکھ لیا جائے اور نام رکھ کر توقع دلائی جائے کہ پانی کا کام اس پتھر سے لیا جاسکتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ بھی فرضی نام یا اسم ہے کسی ہی کی ایک شکل ہے، اور مشرکوں کے معبودوں پر قرآنی تنقید کے یہ الفاظ یعنی

انہی الا اسماء مسمیٰ تموا انہیں میں وہ لیکن صرف چند نام جو رکھ لیے ہیں خود

انتم و اباءکم تمہارے باپ داداؤں نے

ہر حال میں صادق آتے ہیں۔

لیکن اس کے مقابلے میں حق تعالیٰ کی عائد کی ہوئی آئینی ذمہ داریوں سے بچنے والوں نے پشت پناہوں اور اولیاء کا جو طبقہ آپرٹس (مذاق) اور لیڈر (رقواد) وغیرہ ناموں سے بنالیا ہے، ظاہر ہو کہ

اس کی نوعیت شرکوں کے سمجھنے سے اس باب میں مختلف ہوتی ہو، یہی حقائق و قواعد کا یہ گردہ اسی طرح خدا کے دینی بندے اور مخلوقات میں جیسے ان پر بھروسہ کرنے والے خدا کے بندوں اور مخلوقات میں شامل ہیں اور جن ضرورتوں اور حاجتوں میں ان پر اعتماد کیا جاتا ہو ان سے ان کی بے تعلقی کا حال بھی وہ نہیں ہوتا۔ ہوشیروں کے سمجھنے سے، بلکہ قدرتی قوانین کا علم حاصل کر کے اسی علم کے مطابق عملی نتائج حاصل کرنے کا طریقہ ان غنی ماہرین کو مل گیا جاتا ہو، اور خواہ ہر حال میں ان سے متوقع ضرورتیں پوری ہوں یا نہ ہوں لیکن ان ضرورتوں سے شرکوں کے خود تراشیدہ سمجھنے کی وجہ ان کو قطعاً بے تعلق بھی نہیں رہتا۔ یہ جاسکتا۔

ہر حال جہاں تک میرا خیال ہو مذکورہ بالا آیت میں بجائے "اللہ من دونی" کے "ان یتخذوا عباد من دونی اولیاء" (یعنی میرے بندوں کو میرے سوا یا مجھے چھوڑ کر انھوں نے اپنے اولیاء اور پناہ بنا جو رکھا ہو) یہ الفاظ جو پائے جاتے ہیں ان میں بظاہر حق تعالیٰ کی آخری ذمہ داری سے آزاد رہنے کی ہدایت میرا ناچیز خیال ہو اسی دوسری تدبیر کی طرف اشارہ کیا گیا ہو جس میں بجائے خود تراشیدہ، نام نہاد آئندہ سمجھنے والوں کے اکسڑوں اور لیڈروں کو بدلنے والے اپنا پشتیبان، اور اولیاء بنا لیتے ہیں اور یہی اپنے پیدا کرنے والے خالق تعالیٰ میں و مجھ سے بے تعلق و قطعاً بے تعلق رہ کر زندگی بسر کرنے کی ایک راہ انھوں نے نکال لی ہے۔

(۵)

آخری آیت میں پر سورہ کہف ختم ہو

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا  
الْإِسْلَامُ إِلَهُ وَاحِدٌ مَّن كَانَ  
يَدْعُو لِقَاءِ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا  
صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ  
أَعْدَا۔

کہہ دو کہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہو کہ میں بھی آدمی  
تم ہی جیسا ہوں، مجھ پر یہ وحی نازل ہوتی ہو کہ تم  
لوگوں کا اللہ (معبود) ایک ہو، پھر جو امیدوار ہو  
اپنے رب کی ملاقات کا تو اسے چاہیے کہ کرے بھلا اور  
بلے ہوئے کام اور سچائی نہ بنائے اپنے رب کی  
عبادت میں کسی کو

اس پر مولانا قسطلانی ہیں۔ اور انھیں سطروں پر افادات عالیہ کا اختتام ہے۔ کہ  
"جو کچھ اس سب سے پہلے بیان کیا گیا ہے، بظاہر اس آیت کا..... اس سے چنداں تعلق نظر نہیں آتا،



لیکن غور کیجئے اپنے پیدا کرنے والے کی ایسی ذمہ داریوں سے بچنے کیلئے جس نے شر کا ذکر کیا، بارگاہ کبریاں اور لیزہ دونوں کی ولایت اور پشت پناہی کا نظریہ جو تیار کیا تھا اور قرآن نے اس پر جو حقیقتیں لکھی ہیں، عقیدہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے قدرتا کیا یہ سوال نہیں پیدا ہوتا؟ یا انہیں ہونے لگا کہ دونوں اللہ عزوجل سے کسی ذمہ داری کو ادا کیا، اور انہیں ہی کی پشت پناہی ڈھونڈنی اگر خیریم ہو تو ان ہی جرم کے مجرم وہ بھی تو ہیں جو رسولوں اور پیغمبروں کو خدا اور اس کے بندوں کے درمیان واسطہ اور رابطہ مانتے ہیں اور ان کی ولایت اور پشت پناہی سے امداد حاصل کرتے ہیں۔ خود قرآن میں فرمایا گیا ہو کہ

تَمَارَ اُولٰٓئِکَ (پشت پناہ) اَللّٰہُ اَوَّلُ الشَّرَکَیَہِ اَللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ

رسول ہیں۔

یقیناً یہ ایک شبہ ہے اور چاہیے تھا کہ جو واقعہ ہو اس کو واضح کلمات کر دیا جائے۔ حقیقت یہ کہ بندوں اور ان کے خالق میں واسطہ کا نفاذ یا منقطع ہو چکی واقعیت کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ہر ایک دیکھ رہا ہو کہ روشنی میں آفتاب کو، دودھ میں شلا گٹے کو بھینس کو واسطہ بنایا گیا ہو۔ اس لیے بندوں اور خدا میں واسطہ نہیں، اس کا دعویٰ تو چشم دید یہی واقعہ کا انکار ہو گا، لیکن سوال اس واسطہ کے استہساں میں جو مشرکانہ کاروبار والوں کے طریقہ عمل کی جو خصوصیت ہو اس کی تفصیل گزر چکی، یعنی خدائی ذمہ داریوں سے بھاگنے کی راہ انہوں نے یہ نکالی کہ ضرورتوں اور حاجتوں کے لیے وہ ان ہی درمیانی واسطوں کو آگے بڑھا دیتے ہیں، اور خود ان ہی درمیانی واسطوں کو کچھ سے ملے کہ ان ہمکنی اپنے خیال کے مطابق منت ساجست کے کہ فرض کر لیتے ہیں کہ ان کا کام مکمل جملے گا۔

اور ان کے مقابلہ میں ان ہی ذمہ داریوں سے گزرنے کی دوسری راہ یہ ہو کہ انسانوں ہی کو زندگی کے مختلف شعبوں میں آہر اور حادثہ بنا کر انہی ساری ضرورتوں میں خدا سے قطعاً بے تعلق رہتے ہوئے ان ہی اکبروں اور لیزہ دونوں کی ولایت پر بھروسہ کر لیا جاتا ہو۔ چونکہ دونوں صورتیں اپنے پیدا کرنے والے سے باغیانہ انحراف اور اپنے وجود کے نصب العین کی تعمیل سے گزرنے پر۔ اس لیے درمیانی واسطوں کی ولایت کی ان شکوک و قرآن نے مسترد کر دیا ہو اور ولایت کا وہ طریقہ جس میں اپنے خالق اور اس کی مرضی کے پانے کی ضمانت پوشیدہ ہو اور اپنی پیدائش کے قدرتی نصب العین تک جس ذریعہ سے آدمی پہنچ جاتا ہو..... یہ طریقہ موجودہ مہوٹی زندگی کی ایک ایسی ناگزیر ضرورت ہو جس سے آگے ہو کر کامیابی ممکن انسانی زندگی پہنچ ہی نہیں سکتی۔ زمین کی طرف رخصت کرتے ہوئے انسان اول یعنی ہمارے پردہ وال کو اسی لیے یہ وصیت کی تھی کہ

اِنَّ اَوَّلَ مَا یَسْئَلُکُمْ عَنْہُ اَنْ تَعْبُدُوْا اللّٰہَ اَوَّلَ الشَّرَکَیَہِ اَللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ

پھر کہتے رہیں گے میری طرف سے تمہارے پاس راہ بتانے والے ان راہ بتانے والوں کے نیچے پیچھے

فَاِمَّا یَاۤئِتِیْکُمْ مِّنْہٗ فَاَعْبُدُوْا اللّٰہَ اَوَّلَ الشَّرَکَیَہِ اَللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ

جو نہیں گئے نہ المودر تو اور نہ وہ کبھی کر رہ گئے۔ یحییٰ بن خلدون۔

جہاں اس کیفیت کا اظہار جہاں تک میر خیال ہو سورہ کہف کی اس آخری آیت میں کیا گیا ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ کائنات کے مخلوقوں میں کہہ دیجئے کہ تم سبھی تم ہی میرا ایک آدمی ہو۔۔۔۔۔ قدرت نے صرف اپنے اس نشان کے اظہار اور ترجمانی کے لیے میرا انتخاب فرمایا ہے جس کی جوہری روح اور مرکزی مضمر یہ ہے کہ خالق کائنات ہی کو ساری انسانیت کا الٰہ اور چھوٹی بڑی دینی دنیاوی ضرورت کا مرجع و دادی بنایا جائے اور وہی سب کا آخری ٹھکانہ بن جائے۔

یہ تو

إِنشَاء الْمُكْمَلَةِ وَاحِدًا

کا مطلب اور خلاصہ ہوا، لیکن آخر میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا

صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا

جہاں تک میر خیال ہو خالق کائنات کو صحیح معنوں میں اپنا اتنا محبوب و داد و اعلا بنانے کے عملی طریقہ کی طرف ان الفاظ سے جو ترجمہ دلائی گئی ہو اس کا حاصل بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ واقعی ذات حق کے ساتھ براہ راست رشتہ پیدا کرنے کی چیزوں میں اہم و اشد ہو، ان کو اپنی دینی زندگی میں اس ترتیب کی پابندی پر اصرار کرنا چاہیے کہ ان کی زندگی عمل صالح کی زندگی بن جائے۔ اگرچہ عمل صالح عام لفظ ہے لیکن آگے خالق کی عبادت اور خالق کے ساتھ بندوں کو جو تعلق رکھنا چاہیے اس کا ذکر چونکہ کیا گیا ہے اس لیے مقابلہ میں سمجھنا چاہیے کہ یہاں عمل صالح سے مخلوقات کے ساتھ تعلقات کی درستی اور استواری مراد ہو۔ اور [مخلوقات کے ساتھ تعلقات کو سمجھاتے ہوئے خالق کی عبادت میں سرگرمی ہی صحیح نتیجہ تک دی کو پہنچائے گی۔

گویا یوں سمجھنا چاہیے کہ خالق کی عبادت (نماز، روزہ) وغیرہ میں جو کچھ نظر آتے ہیں لیکن اسی کے ساتھ مخلوقات کے تعلقات میں لاپرواہیوں سے کام لیتے ہیں یا اس کے برعکس مخلوقات یا حقوق العباد کو اہم قرار دیتے ہوئے خالق کے ساتھ صحیح تعلق قائم کرنے کے ذوق سے جو محروم ہیں، یہ دونوں ہی طبقے انسانی سلوک کی صحیح فطری راہ سے ہٹے ہوئے ہیں، ٹھیک راستہ پر ہی چل رہے ہیں جن کی نگاہوں میں دونوں کی اہمیت ہو۔

هذا والاسلام على من اتبع الهدى

خاک ارمن اطر احسن گیلانی

یوم الجمعہ ۱۸ ربیع الثانی ۱۴۳۵ھ مطابق ۱۱ جنوری ۱۹۵۲ء عہد اذان العصر یہ مقام کہف الایمان المشہورہ مکہ

سورہ کہف کے متعلق ایک علوم و جہول کے واردات و احساسات پر سے ہوئے۔۔۔۔۔ دینا تقبل منا اللہ انت سبحانک اے رب العالمین



# وفا شعار سی کے دونادر نمونے

از افادات مولانا سید مناظر احسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ

## حجاج

طائف کے کتب خانے میں بچوں کو پڑھانا تھا، لیکن علم البیان کے اس پیشہ سے اتنی آمدنی جو ضروریات کے لئے کافی ہوتی، نہیں ہوتی تھی، پھر کیا کیا جائے، طائف سے اٹھا، دمشق پہنچا، دت کے حکمران کا جو دربار میر تھا اس کے باڈی گارڈ کے سپاہیوں میں بھرتی ہو گیا، وزیر کا نام روح بن زبیر تھا، مروانی حکومت کے پہلے حکمران عبدالملک بن مروان نے روح کو اپنا وزیر بنالیا تھا، بھرتی ہونے والا سپاہی، یوسف ثقفی باشندہ طائف کا لڑکا تھا، امام اس کا حجاج تھا، یہ وہی حجاج ہو، جس کی یاد کو مسلمان اپنے حلقہ سے مٹانا چاہتے ہیں، لیکن بجائے مٹنے کے وہ تازہ ہی ہوتی رہتی ہو، امت اسلامی کے جگر کا وہ گھاؤ جو صدیاں گزر جانے کے بعد بھی اسی طرح ہر اچھے، اس کی نیکیاں کم ہوتی ہو اور نہ مکہ ہی اس کا جھنڈا بھاگتا ہے، عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کرتے تھے:

دنیا کی ہر قوم اپنے اپنے فرعونوں کو لے کر کھڑی ہو، اور ان سارے فرعونوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کی طرف سے حجاج اگر پیش کر دیا جائے، تو مسلمانوں کا فرعون سب بھاری ہو جائے گا: (ابھرا کہتے)۔  
گر بات تو دے دینی، اور حد سے گزری ہوئی بے دینی کے عجیب بات ہو کہ ہمارے مورخین نے جو کچھ لکھا ہو اس سے توہیں معلوم ہوتا ہو کہ بے آئینی کا الزام حجاج پر لگے ہی سے لگا یا جاسکتا ہو، غلط عوامی صیح، لیکن ایک ضابطہ اور آئین کو طے کر لینے کے بعد کرتا تھا، کچھ بھی دہرے کرتا تھا، اس کا شاید یہ فطری، جہان تھا کہ وقت کی حکومت خواہ کسی طرح قائم ہو گئی ہو، رعایا کو چاہیے کہ بے چون و چرا اس کے احکام کی پابندی کرے، ظاہر ادا باطن اس کے وفادار رہیں، وہ اپنے نزدیک سمجھتا تھا کہ قرآنی آیت

وَمَا أَمَرَ إِلَّا بِمَا نُهُوا عَنْهُ

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَطِيعُوا

فِرْعَانَ وَابْنَهُ رَبَّهُ

(التغاب)

یہ مطلب یہ کہ اللہ نے اس کے لئے انتظامت کی شرط لگا دی تھی جو یعنی یہاں تک آدمی کے بس تھا تو خدا سے ڈرے لیکن حکومت کے احکام کے مطلق صرفت ہی حکم دیا گیا جو کہ سننے والے ان کو سنیں اور بس چون و چرا اس کے فرمانروا بنے ہیں۔ اسی لئے کہ تھا کہ میں جو حکومت کو ثابت ہوا اگر حکم دوں کہ لوگ مسجد کے زینوں پر دانے سے ٹھکیں اس حکم کے بعد بھی کسی دوسرے مردانہ سے جو بیکے گا، یہ سسر لئے اس کا خون بھی حلال ہو جائے گا اور اس کا مال بھی اسی ہی دو کتا بھی تھا اور اس کے مطابق عمل بھی کرتا تھا عمر بن عبدالعزیز کے سامنے ایک صاحب غنہ بن سعید نامی نے اپنی بعض چشم دید شہادتیں بیان کی تھیں، حجاج نے حکم دے رکھا تھا کہ رات میں کسی کو کوئی ٹھیکوں اور سڑکوں پر فلاں وقت سے صبح تک نکلنے کی اجازت نہیں۔ مگر یا کہ فیو آڈر نافذ کر دیا گیا تھا، غنہ کہتے ہیں کہ صرف ایک رات جب میں حجاج کے پاس بیٹھا تھا۔ لوگ گرفتار ہو رہے کرتے تھے بے چارے وجہ بھی بتاتے لیکن کسی کی تنوائی نہ ہوتی اور یہ کہتے ہوئے کہ

فخفا کم و قسروا ہم تم کو منع کرتے ہیں اور تم ہماری نافرمانی کرتے ہو

حجاج حکم دیتا کہ اس کی گردن اڑادی جائے، بے چارے قتل کر دیے جاتے تھے، حجاج نے اپنے عہد حکومت میں واسط نامی شہر آباد کیا تھا جس میں بیس پڑی کا قانون نافذ تھا۔ دوسرا راہ پیشاب کرنے والوں کی سزا جس دواہم تھی۔ حکومت کے ساتھ وفاداری کے اسی جذبہ کی شدت نے ترقی کی راہ بھی اس کے لئے ہموار کی تھی جس زمانے میں ملک کے وزیر کے باڈی گارڈ کا بھرتی ہوا تھا، وزیر نے بکتے ہوئے عبدالملک کے سامنے پیش کیا تھا کہ نظم و ضبط کے قائم کرنے میں میرا خیال ہو کہ اس شخص سے آپ کو مدد ملے گی۔ عبدالملک سفر میں تھا، حجاج کو حکم دیا کہ جس وقت میں سوار ہو جاؤں تم اس کی نگرانی کرو کہ کوئی میرے سوار ہونے کے بعد بیٹھا نہ رہے، حکم سن کر حجاج چلا گیا۔ کوچ کا نظارہ بجا، حجاج بھی سب کو سوار ہونے کا حکم دے رہا تھا، اور لوگ سوار ہوتے چلے جاتے تھے، لیکن جب وزیر کے ان ہی آدمیوں کے سامنے آیا جنہیں کا ایک سپاہی وہ بھی تھا تو لوگوں نے اس سے کہا کہ آؤ! ابھی کچھ کھانسی ہیں تب روانہ ہوں گے یہ سنا تھا کہ حجاج نے ایک ایک کی پیٹھ کوٹے سے پھاڑ دی۔ وزیر کے خیمہ میں آگ لگا دی، یہ خبر وزیر نے خود دتے ہوئے عبدالملک تک پہنچائی حجاج بلا گیا تو یہ کیا کیا؟ کے جواب میں جس وقت وہ کہہ رہا تھا۔

”امیر المؤمنین! میں نے تو کچھ نہیں کیا، میرا کوڑا میرا کوڑا نہیں آپ کا کوڑا تھا“ میرا ہاتھ میرا ہاتھ نہیں آپ کا ہاتھ تھا۔“

(اباضی ص)

عبدالملک کی آنکھیں کھل گئیں، جس آدمی کی تلاش تھی گواہی اس کو مل چکی تھی قیوں کی راہ حجاج پر کھل گئی پہلے حجاز کا گورنر ہوا اور عبدالملک کی وفاداری میں عبداللہ بن زبیر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صحن کعبہ میں شہید کیا مکہ مکرمہ میں آگ لگنے کی پر راہ اس نے عبدالملک کے حکم کے تقابذ میں نہ کی تب عراق اور خراسان کی گھرنری سے سر فراز ہوا گھبراہ سال تک عبدالملک کی حکومت میں اور عبدالملک کے مرنے کے بعد اس کے بیٹے اور جانشین ولید کے زمانے میں ۱۰ سال تک مروانی حکومت



کے سب بڑے علاقہ میں حکومت کرتا رہا، اسی زمانہ میں دو سال کی مدت میں واسطہ کا شہر کوئٹہ اور نصیرہ کے درمیان اس نے تعمیر کروایا اس زمانہ میں دنیا کے سین ترین شہروں میں شمار ہوتا تھا اور خضر آباد یعنی واسطہ کے سبزہ زار کے نام سے مشہور تھا جسے دیکھ کر کھاجو بے ساختہ زبانوں پر قرآنی آیت

اَتَمْنُونَ بَعْلَى رُبْعِ اَيَّةِ تَعْبُوتَ وَتَسْتَحِدُّونَ مَصَابِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ  
ہر نیلے پریشانی کی عمارتیں جن کا کوئی نام نہیں  
کھڑی کرتے ہو اور ایسے مکانات تعمیر کرتے ہو  
کہ شاید تم ہمیشہ نہاں رہو گے۔

آجانی تھی مسلم العیانی نے مکتب خانے سے نکل کر عراق، ایران، خراسان جیسے ممالک کی حکومت تک پہنچنے کے بعد بھی حکومت کے ساتھ وفاداری کا جذبہ حجاج کا ترقی پذیر ہی تھا۔ اس نے بڑے بڑوں کی بھی اس راہ میں ہدایت کی جسکے باطنی کے مقتولوں کے سوا اس راہ میں بیان کیا گیا ہو کہ ایک لاکھ ۲۰ ہزار قہاد حجاج کے ان مقتولوں کی جو جو اس کے سامنے باندھ کر قتل کئے گئے اور حبل خانے سے حجاج کے مرنے کے بعد

(۸۱) ہزار قیدیوں کو رہائی بخشی گئی، جن میں ۳۳ ہزار قہاد ایسے لوگوں کی تھی جنہوں نے زہری کی تھی

اور نہ کوئی ایسا جو مکیا تھا جس کی منزا سولی وغیرہ ہو۔ (ابن ماکرئہ)

حکومت کے حکم سے بال برابر تجاویز اس کے نزدیک قتل و جیس کا مستحق لوگوں کو جب بنا دیتا تھا تو اس سلسلہ میں جو کچھ بھی اس کے متعلق بیان کیا جاتا ہے بظاہر اس سے انکار کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی تاہن بناینے کے بعد جو فعل بھی کیا جائے، یہی بن جاتا ہو، یہی اس کا خیال بھی تھا جو چھنے والے نے ایک دفعہ اس سے پوچھا بھی کہ اپنے منیر میں تم اپنی خونریزیوں اور مصائب کیوں کے متعلق کسی قسم کی غلطی بھی محسوس کرتے ہو تو جواب میں اس نے کہا تھا۔

لبنان اور سینیر، شام کے دو پہاڑوں کے برابر مونا خیرات کرنے سے زیادہ میں ثواب کا کام اپنے ان اعمال

و افغان کو بکھرا ہوں جو حکومت کی فراہم داری اور فاشاری کے سلسلہ میں مجھ سے اب تک بن پڑے

(ابن ماکرئہ)

ہیں :-

اس ماہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کی مصیبت کے شرف کی بھی پرواہ نہ کرتا تھا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گردن میں مصیبت کہ مشہور ہو اس نے ہر رنگائی تھی جو علامت تھی اس بات کی کہ ان کی وفاداری مشکوک نہ ہو اس نے بڑے جلیل القدر تابعی حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ کو جس بے دردی اور تساد قلبی سے قتل کیا، عام طور سے یہ کہی اس داستان کو لوگ بیان کرتے رہتے ہیں کہتے ہیں کہ اسی کے بعد اس کا پہاڑ بے رنگ گیا کچھ ایسے خواب دیکھنے لگا جو اس کی موت کی خبر دے رہے تھے، مگر باوجود اس نے اس کے بعد بھی جو مصیبت نامہ ..... کھوایا تھا، وہ یہ تھا،

جہاں یوسف کا بیٹا مرنے کے وقت یہ وصیت نامہ لکھوا دیا کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں ہے اس کی  
 بھی تمنا گواری رہا ہوں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے بندے اور اللہ کے رسول ہیں۔  
 اس کی تمہیدی فقرے کے بعد وصیت نامہ کے الفاظ یہ تھے۔

اقتلوا جعفر بن ابی طالب وولید بن  
 عبد المطلب وولید بن عبد المطلب  
 اور حجاج وولید بن عبد الملک (وقت کے حکمران)  
 کی اطاعت و فرمانبرداری کے سوا اور کچھ نہیں  
 جہاں اسی پر وہ زندہ رہا، اسی پر مرے گا، اور اسی  
 پر قیامت کے دن اٹھایا جائے گا۔  
 (ابن سائر مستخرج)

اور اس سے بھی دیکھ پیچہ "غیری منالطہ" کا یہ ہے، حجاج ایک دفعہ بیمار ہوا اور اتنا سخت بیمار کہ کوئی اس  
 کے مرنے کی خبر مشہور ہو گئی، قہر تالوگوں نے اطمینان کی سانس لی، مگر بجائے مرنے کے حجاج چنگا ہو گیا، جو کہ دن سہر  
 پر اگر اس نے تقریباً جس کا ایک فقرہ یہ بھی تھا کہ

"تم نے مشہور کر دیا کہ حجاج مر گیا، خدا کی قسم اپنے متعلق ہر طرح کی بہتری اور بھلائی کی امید مجھے  
 اپنی موت ہی سے ہو۔"

اسی لئے ہند بھی وہ ان ہی لوگوں کو کرتا تھا جو حکومت کے مفاد کی حفاظت کو اپنی زندگی کا لقب العین مانتے  
 تھے اور اس راہ میں سب کچھ کرنے پر آمادہ ہو جاتے تھے، اممہان کا گورنر بن کر حجاج نے ایک بددی عصبہ کو اس لئے بھیجا  
 تھا کہ خراج کا بقایا سا ہا سال سے اممہان والوں پر چڑھا چلا آتا تھا، وصول نہیں ہوتا تھا، اسودی نے کھاؤ کہ  
 اممہان پوپ کر فیرو داران اور مقدموں کو گورنر نے جمع کیا، آٹھ مہینوں کی ملت ان لوگوں نے طلب کی، اس نے بھلے  
 آٹھ کے دس مہینے تک کی ملت دیتے ہوئے کہا کہ دس آدمیوں کی ضمانت پیش کرو، ضمانت دینے والوں نے ضمانت تو دے  
 دی، لیکن مقررہ مدت تک رقم جب وصول نہ ہوئی، تو ضمانت دینے والوں کو طلب کر کے اس گورنر نے حکم دیا کہ خانی قلیبا  
 خزانے سے لائی جائیں، اور ان ضمانت دینے والوں میں سے ایک ایک کو منڈی کاٹ کاٹ کر قبیل بھری جوائے،  
 حکم کے مطابق ابھی ایک منڈی کاٹ کر قبیل بھری گئی، اور نہ ان کا بندہ کر دیا گیا تھا ہر  
 گناہی گئی، اور پست ہو گورنر نے کھا۔

"فلان ابن فلان کے ذریعہ جتنی رقم واجب الادا تھی وہ وصول ہو گئی۔"

لوگوں میں بھل پڑ گئی، اور چونکہ منڈی میں سا ہا سال کا بقایا وصول ہو گیا۔

حجاج تک وصول کرنے کے اس طریقہ کی خبر جب ہوئی تو اپنے انتخاب کی داغ بیل دے رہا تھا۔ کھا ہو کہ جب تک  
 حجاج زندہ رہا، اممہان پر اس کا یہی بددی گورنر مسلط رہا، حالانکہ جہاں میں حال اس کا یہ تھا کہ چار درم سے کم کوئی



نے حکم کیا کہ تین آدمیوں پر اس کو تقسیم کر دو تین مہم تک و حساب صاف تھا لیکن جو حق ذم کو کیا کہے اس کی سمجھ میں نہیں آ رہا تھا!

(المعروف ص ۱۱)

اسی سے سمجھ میں آتا ہے کہ خیرہ کو دین محمد سے تڑا دیکر دینے کے بعد آسانی دھوکہ دیا جاسکا اور انجوائی کی زندگی اس فتنہ فطرت کی ایک عیسیت پرانے تاریخی مثال ہو وہ دین کا نہیں بلکہ انیس کا پابند بن کر حکومت کرنا چاہتا تھا ایسی ہر جگہ کا کل کے بنانے والے خود انسانی عقل اور دماغ ہوتے ہیں اپنی خواہش کے مطابق عقل اور دماغ سے مشورہ حاصل کرنا کچھ عقلی عمل نہیں دین کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کا سرچشمہ عقل و دماغ نہیں بلکہ عقل و دماغ کا غائی حق سبحانہ تعالیٰ کی ذات پاک ہوتی ہے اسی لئے شوری اور غیر شوری خواہشوں کی آلودگیوں سے دین کے دفات پاک ہوتے ہیں۔

حجاج نے حکومت کی یہی خواہی اور وفاداری کے سلسلہ میں یہ قہر کو کہ وہ سب کچھ کی جو وہ کر سکتا تھا دین کے ساتھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسی نصب العین پر اپنی دنیا بھی اس نے قربان کر دی تھی۔ ابن عباس نے لکھا ہے:

صاف الحجاج و لم یترک الاثلا مثلاً	حجاج جب مرا تو اس نے چھوڑا اگر سرور تین سو
در ہمد و مصفا و سیرھا و	درم (نقد کی شکل میں) ان کے سو ایک دران ایک
روحلا و ماشاء درع موقوفه	تلوار ایک دین ایک کجاہ اور سو عدد زرہیں
(منہم)	جو جنگ کے لئے وقف تھیں۔

اور کا خیال تھا اور کلیتہً بنیاد خیال نہ تھا۔ اس آدم کی وجہ سے دولت و غنیمت کا جو طوفان عربوں میں اٹھ اٹھا تھا اس نے عربی قبائل اور ان کے شیوخ پہلے لوگوں کے قلوب میں طرح طرح کی انگلیں بیدار کر دی تھیں۔ ابتدا تو ان کی ائمہ نبوت ہی میں ہو چکی تھی ملک کے مختلف حصوں میں یعنی (زبردستی چھوٹی نبوت) کے دعوے کرنے والے، انھوں نے ہائے ان کے بعد حکومت کے باغیوں کا ایک طویل الذیل مسلح قیام جو ان حرب رکنان نے تھا اسلامی تاریخوں میں حکومت نے ان ہی باغیوں کو انجوائی کہتے تھے۔ در کتب میں ابوجہش کے مختلف حصوں میں طرح طرح کے لوگ تھے۔ ان کی نظر اسلامی فتوحات پر جب پڑتی اور جیسوں ہوا کہ بظاہر یہ باغیوں کے یہ کارنامے ہیں تو طرح طرح کے خیالات ان میں پیدا ہونے لگے:

آؤ نہ ہم بھی سیر کریں گوہ طور کی،

نہت آزادی کے میدان میں لوگ اترنے لگے، ان میں عجیب و غریب ملا جلیوں کے لوگ تھے ملاذ نجد کا ایک خارجی، فوجیہ کے خلق کھانچو گرغز راہ کو جب حجاج کے پاس وہ لایا گیا اس کی مہم مقبول کو کچھ کر حجاج بہت سارے دیکھا، ایک حصے کے خیر سے حجاج نے مقابلہ کا حکم دیا۔ ابن عباس کی روایت ہے کہ محمد زکاکو سید ابابکر حلالہ کو بیڑوں سے جلا دیا تھا، عربیایاں باہر نکلا ہوا تھا، تلوار اسی ہاتھ میں محمد کے قتل خیر چھوڑا گیا۔ حجاج جہد کے سے دیکھ رہا تھا خیر محمد پر

بھل اس نے تو اس پر اس کو روکتے ہوئے ایسی ضرب لگائی کہ

خراہ سند کا نہ خیمہ صر عنھا شیر چکا کر اس طریق سے گر پڑا جیسے آندھیل نے

الرحم کسی خیمہ کو اکھاڑ کر زمین پر گرا دیا ہو۔ (۳۳)

جس کے بایں ہاتھ میں اتنی قوت تھی اور حیثیت کا حال جس کے یہ تھا کہ اسی حالت میں بھی فضیلت کے شیریں دل پر آمادہ ہو گیا، اندازہ کیجئے کہ ان کمالات کے کیسے کیسے شمس، برسان اس کے دل دو بارغ میں تیار ہوتے ہوں گے، خدا ہی جانتا ہو کہ محمد صبیحہ خارجی اور باغی کہنے تھے جہاں بیخ و بنیاد سے ان عناصر کو ختم کر دیے، ماقبہ کر چکا تھا کہتے ہیں کہ کوثر اور بصرہ کے قسرا، (یعنی ملایکی اکثریت) ابن اشعث کو لیڈر بنا کر حجاج کے مقابلہ میں جب کھڑے ہوئے تو خواجہ حسن بصرہ فرماتے تھے۔

ان الحجاج عقوبۃ سلطہ اللہ علیکم ہر سلسلہ کیا ہو تم تلوار سے اللہ کی اس سزا کا مقابلہ

فلا تستقبلوا عقوبۃ اللہ بالیمن (صحیح) رت کرد۔

خود بھی دہری کہتے تھے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حوالہ سے ایسی روایتیں نقل کیا کرتے تھے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ کوثر کے باشندوں کی سرکشیوں سے تنگ آکر حضرت علی نے یہ دعا کی تھی۔

اللہم سلط علیہم غلامہ ثقیف یحکمہ لے اللہ ان پر ثقیف قبیلہ کے نوڈے (یعنی حجاج)

فی دمائہم و اموالہم یحکمہ فیہم یحکمہ کو مسلط فرما، جو ان کے خون اور ان کے مال کے

الجاهلیۃ (ابن عساکر ص ۳۶) متعلق باہلیت کے فیصلے کرے گا۔

مطلب خواجہ حسن بصری کا یہی تھا کہ بجائے باہر کے چاہیے کہ ایسے مواقع میں مسلمان اپنے اندر کوٹھوس باہر کی آگ کو دیکھیں کہ خود ان ہی کے اندر سے تو کہیں جواگ نہیں اٹھی ہو، لیکن یہ عجیب بات ہو کہ جو بات اپنے بس کی ہوتی ہو عمومی ہو اسی سے لاپرواہی اختیار کی جاتی ہو، اور بظاہر جس کا مقابلہ ناممکن نظر آتا ہو اسی سے مقابلہ کرنے کے لئے لوگ تیار ہو جاتے ہیں، ممکنات سے اعراض کرتے ہیں، اور ناممکنات کے پیچھے ڈوڑ پڑتے ہیں جیسے کہہ سکتے ہیں: یہی نہیں کرتے اور جو نہیں کر سکتے اس کے کہنے کی تجویزوں میں اپنا وقت بھی ضائع کرتے ہیں، مال بھی برباد کرتے ہیں، آبرو بھی لٹاتے ہیں اور اپنے خون کو بھی ناساگ کرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں، خواجہ حسن بصری کی تلقین عربیہ کرم خون رکھنے والے نوجوانوں کو پھندہ آئی، نکھا جو کہ نظمیں ہذا العلیہ

اس گنوار پر بیسی کی بات کیا ہم مان لیں ؟

کہتے ہوں لوگ آپ کے پاس سے اٹھ کر چلے گئے، حالانکہ اس سے پہلے ہی خواجہ حسن بصری باوجود غیر عربی النسل مسلمان ہونے کے بصرہ کے صوبے بڑے عالم رتبہ بنے، بنی ہر مہر گار اور سب سے بہتر تقویٰ کرنے والوں میں شمار ہوتے تھے، لیکن ان پر بزدلی کا الزام لگا آیا، جو کچھ ہو سکتا تھا، تو نہ کیا گیا اور جن میں ہو سکتا تھا اسی کو کرنے کے لئے میدان میں اندر گئے۔



مردانوں کو بے پناہ فوجی طاقت سے تھے مسلمانوں کو کھرا دیا گیا اس کا جو انجام ہو سکتا تھا وہی ہوا خواجہ حسن بھری  
ایک طرف تمام مسلمانوں کو بے گناہ سمجھاتے تھے چلے جاتے تھے کہ لوہار سے یہ مصیبت نہیں ملے گی جو قہر پڑوٹ پڑی ہو بلکہ  
استغفرلہو ہا بالذلاء والتبصرع ۔ اس مصیبت کا مقابلہ یہاں ہے کہ وہاں اور خدا کے  
(منجھ)

حضر نالہ دہاری سے کہو۔

دوسری طرف جہاں کو بھی جب موقع ملتا یہ نصیحت فرماتے کہ

دیکھنا اللہ کے نیک بندوں سے بچتے بننا۔

(ایمانی منجھ)

لیکن اس پر تو خون سوار تھا وہ اعلان ہی کئے ہوئے تھا کہ غیر محرم لوگوں کو محرموں کے بدلہ میں پکڑوں گا۔ اور لوگوں  
کو کھڑکڑاتا تھا بے ڈر مار کھل کر دے گا تھا حکومت کے ساتھ جس کی دغا داری میں ہلکا سا شبہ کسی وجہ سے پیدا ہوتا ان پر مظاہرہ  
غداروں کا الزام لگا دیا جاتا تھا لوگ مارے جا رہے تھے قید خانوں میں شہر بے تھے ان کے گھر گرا دیے جاتے تھے  
ان کے بچے یتیم، عورتیں بیوہ جو رہی تھیں لیکن حکومت کی طاقت کو سب کچھ یقین کرتے ہوئے جہاں کسی دفعہ کے بہ  
سب کچھ کر دے تھا کہیں تک جہاں خانے جو جہاں نے بنائے تھے کسی میں جہت نہ تھی کھلے میدانوں میں جا رہے دیواروں کے اندر  
گرمی سردی مات دن لوگ گننے پر مجبور کئے جاتے تھے جو مرجانے کتوں کی طرح ان کی لاشیں بھونک رہی جاتی تھی  
اور یہ سب اس لئے کیا جا رہا تھا کہ اپنی حکومت کی بے پناہ طاقت پر بھی اس کو بھر دے تھا اور اسی کے ساتھ بار کئے ہوئے  
تھا کہ مردانوں کی حکومت کے استحکام و استواری کی سیاسی تدبیر بھی یہی ہو بھلا بر جہاں کے زمانہ میں حکومت کی قوت  
میں قوت کا اعتنا نہ جس طرح سے ہوا تھا اس کو دیکھنے سے ہر دیکھنے والا شاید یہی یاد رکھے ہوئے تھا جو جہاں کا خیاں  
تھا لیکن اچانک واقعات کا رشتہ بنے لگا جہاں نے خواب میں دیکھا کہ اس کی پیشانی سے دونوں آنکھیں کھڑکڑا رہی  
نکل آئی ہیں بیدار ہونے کے بعد اپنے اس خواب سے کافی متاثر تھا چند ہی دنوں کے بعد اس کے سامنے اس کے بیٹے محمد  
نامی نے دم توڑ دیا ابھی اس کا جنازہ خایہ اٹھا بھی نہ تھا کہ یوں سے قاصد پہنچا خبر لایا کہ جہاں کا بھائی محمد بن محمد  
جو یمن کا گورنر تھا مر گیا ان جاگدازوں، دشمنوں کی خبر سے متاثر ہی تھا کہ دربار میں اتفاقاً تمہیں سے ایک بنوئی ہو چکا تھا  
نے پوچھا کہ اس سال کسی ذاتی ملک کے مرنے کی خبر بھی نہ سنا ہے نہ اپنے سے ملتی ہو بنوئی نے کہا ہاں ملتی تو ہو لیکن میرے ساتھ  
سے اس مرنے والے کا نام کلب لکھا ہے جو جہاں چلے اٹھا۔

وہاں ہی نام دینی کلب یا میری کیا کے نام سے میری ماں بھے پکارتی تھی۔

(ایمانی منجھ)

اب دنیا جہاں پر امیر تھی اسی عرصہ میں حضرت سید بن جبیر میں الصالحین کی شہادت کا ماسدا نا جہاں پیش  
آیا وہ زمانہ تھا کہ بڑے بڑے لوگ جہاں کے جو دھرم سے تنگ آکر رہ پڑے ہو چکے تھے خود خواجہ حسن بھری بھی ان ہی

وگوں میں تھے کہتے ہیں کہ سعید بن جبیر کو قتل کرنے کے بعد بھاج پر ایک قسم کے خون کا دورہ پڑنے لگا۔ فیمذ میں بھی  
پہنچا تھا۔

سعید سعید تم میرا بیچا کیوں کر رہے ہو؟

اور بیماری میں بھی کبھی چلا اٹھا۔ دیکھو دیکھو! سعید مجھے قتل کرنے کے لئے میری طرف چلا آ رہا ہو۔ مگر میں خون کے  
ساتھ ساتھ تھوہیت میں درد کی سی کیفیت پیدا ہوئی، اور وہی محتاج جس کے متعلق دیکھنے والوں کا بیان ہو کر کھاتے ہوئے  
ہم نے دیکھا تھا کہ

کف دست میں بھر بھر کر دہنی میں لکھن کو بیٹھا اور ایک قدم اس کا بنا لیتا۔

راوی کا بیان ہو کر

عدوت... (اربعة وثلاثين لغة) (ابن حاکم ص ۱۱۳) (۸۴) اقصیٰ میں نے گئے۔

انشاء اللہ جو لکھن اور دہنی کے تقوں کو بغیر کسی دغدغہ کے یوں ہٹا کر ہٹا کر تھاتا تھا، اچانک اسی محتاج کو پایا گیا کہ پیٹ  
کے در سے تڑپ رہا ہو، حلق کے پار کوئی چیز اتار نہیں سکتا، طبیعت گوشت کے ایک ٹکڑے میں دھاگا باندھا، اور بولا۔  
اے امیر! سر آپ کو شہد بخشنے، ذرا اس قدم کو کسی طرح فرو کرنے کی کوشش کیجئے۔

پھر کل قدم فرو ہوا۔ طبیب نے دھاگوں کو پکڑ کر کھینچا، گوشت کا ٹکڑا باہر نکل آیا، لکھن کس حال کے ساتھ باہر نکلا، جو  
علیٰ مہ دود نشیلا

بہت سے کھڑے گوشت کے اسی ٹکڑے میں پڑے

(ایمانی ص ۱۹۵ ج ۱) لکھنے تھے۔

طیب عرف کیا، بعد سے میں سرطان کا پھوڑا جو جس میں کینرے پڑ چکے ہیں، درد اور بے حسینی اسی کی وجہ سے ہو۔

طائف ہوا تھا، لیکن بجائے ناز کے ایک نیا قصہ شروع ہوا، زخم کی وجہ سے باخدا ہی جانتا، جو کیا اسباب تھے اچانک  
بہتر برداشت سردی کا احساس محتاج میں شدید پذیر ہونے لگا، پہلے تو لکھن اڑھا، دھاگوں نے اندر سے ابھرنے  
والی سردی کو دبا، پھر ناپاؤ لکھن وہ بڑھتی ہی چلی جاتی تھی، آخری سال یہ تھا کہ

کانت الکو انین قجمل حولہ ملوۃ فارا

وحتلنی منہ حتی یسرق جلدی و

ھو کا یس۔

کہ کمال محتاج کی جل اٹھتی، مگر اس کو خبر بھی

نہ ہوتی۔

(ایمانی ص ۱۹۵ ج ۲)

حالانکہ اسی محتاج کو اسی کو ذہن میں دیکھ گیا تھا کہ موسم گرما میں تازہ تازہ میدان کی سرسبز شاخوں سے قہر خیزا تھا، اور سعید



کی ان شاخوں کے ساتھ کوئی انہی تہذیب کی جانی تھی کچھ انہی کی تہذیب کی جگہ میں صرف کا پورا ان میں بھرا جاتا تھا حجاج  
 اسی قبر میں آرام کیا کرتا تھا۔ (ابن مسکوتہ ج ۲)

اور گزروں میں سرسبز کا لطف اٹھایا کرتا تھا، اگرچہ اس کے خاندان کی سرحد کی گوری سے بدلنے کی ہر کوشش باہم ہو رہی تھی۔  
 کہتے ہیں کہ بری سے بری بات کا بھی سے ابھی تیسروں میں پیش کرنے کی عادت میں حجاج اپنی آپ نفیر تھا، اہم حال  
 کو اپنی منہ زوری سے غیر اہم اور غیر اہم کو اہم بنا دیتا اس کے بائیں ہاتھ کا گھیل تھا، موت کی پرتھانیاں شروع شروع میں  
 جب اسے محسوس ہوئیں تو کہتا تھا۔

”اودہ مرنا اگر کوئی اچھی بات ہوتی تو شیطان کو خدا کبھی اتنی دراز زندگی عطا نہ کرتا۔“ (ابن مسکوتہ)

یعنی ایس کی دعا ”انصرنی الی یوم یبعثون“ (مہلت دیجئے اس دن تک سب لوگ اٹھائے جائیں) اس کی قبول دہوئی مگر  
 جب تک سلطان اور زہر پہنچے ہوش و حواس اس کے بگاڑ دیئے تو بڑا سے حکومت سی یاد آتی تھی اور حکومت کا دھڑکاں  
 بس کی اطاعت و فرمانبرداری کو سب کچھ ٹھہرے ہوئے تھا، عبدالملک اس نے اس کو آگے بڑھایا تھا وہ تو مر چکا تھا، ولید بن  
 عبدالملک کا عہد تھا، نسبت نامہ میں اس لئے ولید کا نام اس نے درج کیا تھا، لیکن اب ولید اور اس کی حکمرانی سب خواب  
 خیال ہو چکی تھی، صرف ایک آدمی کو دھونڈ رہا تھا جو اس کے خون سے روپوش تھے، یعنی خواجہ حسن بھری کش کرنے والوں نے  
 آخر حضرت والا کا ہتھ چلا دیا، عرض کیا گیا کہ تاج بڑی بکینی کے ساتھ آپ کو ڈھونڈ رہا ہوں، آپ باہر نکل آئے، یہاں پناہ گراہ  
 رہا تھا، پہنچنے دیکھنے کے ساتھ دے لگا، اور گرا گرا کر کہہ رہا تھا، حسن! لہر میری شکل آسان ہو، اس کی دعا کو دیکھ رہے ہو  
 میں کس حال میں مبتلا ہوں؟

خواجہ حسن اللہ نے فرمایا: ”دیکھ اللہ کے نیک بندوں کو، چھیڑ:“ ہمیشہ اس کی تاکید تھی میں کرتا رہا، لیکن تو نے نہ پایا  
 پھر فرمایا کہ میں تیرے لئے دعا کروں گا، بلکہ حجاج نے کہا

حسن! شفا کی نہیں، اب شفا کی بجائے امید ہو، تم دعا کرو کہ موت میری تکلیف کا جلد شامہ کرے۔  
 آئینی بتا رہے کہ جو ہر نسل کا فائدہ بانجائے ہو، ضمیر کو اسی معاملہ سے دعوہ دینے والے پر اب واضح ہوا کہ صرف  
 معاملہ تھا جب دم نکل رہا تھا، تو لوگوں کا بیان ہو، زبان پر اس کے

”اللہم اغفر لی فان الناس یقولون انک لا تفعل“

یعنی اللہ میرے گناہوں کو بخش دے، لوگ کہتے ہیں کہ تو ایسا نہیں کرے گا۔

اس کی طرف دھڑک بھی منسوب کئے گئے، یہاں جو سکات کے وقت اس کی زبان ہجاری تھی، ترجمہ بن کا ہی ہو کہ  
 ”لوگوں کا فیصلہ تو کہ میں جتنی ہوں گمراہ فیصلہ بے دیکھے کر رہے ہیں، ان کو کیا معلوم کہ بہت بڑے درگزر کرنے والے آدمی

کے عہد میں حاضر ہو رہا ہوں۔“

اس کی جوان عمر میں تو نہیں لیکن دوسری کلاؤں میں نظر سے ابھی گزرا تھا کہ حجاج کی ماں اس کے مرنے کے وقت مدینہ  
 تھی اور کتب نقلیہ اس کے پاس تھیں تو نے زندگی بھر کیا کیا کہتے ہیں کہ حجاج نے انہیں گھس گھول دیں اور بولا: ہاں میرا فیصلہ قیامت کے  
 دن اگر نرسبہ باتوں سے۔ یا بھائی تو سب کو جاننے کے باوجود میرے ساتھ تو کیا سلوک کرے گی۔ ماں نے کہا بیٹا! اگر ایسا  
 ہوا تو مجھ میں بھلا پنہ نہ تھا جو کہ میں نے دلوں کی حجاج نے خدا ہی بات نہ کہیں تک یہ دعوت صحیح ہو، ماں سے پرس کر  
 کہا تھا کہ

”تو ماں! تو مصلحتی و جس کے ہاتھ میں میرا فیصلہ ہو“ وہ تجھ سے کہیں زیادہ اپنے بندوں پر مہربان اور ترس کھانے والا  
 جسم الامین ہو۔“

بیان کیا جاتا ہے کہ سیدنا امام جعفر صادق کے سامنے حجاج کے اس آخری فقرے کو کوئی نقل کر رہا تھا کہ اپنی جگہ سے اُپ  
 اٹھل پڑا اور پایا کہ رجا (اسید) کے اسی حال میں اگر وہ مرا تو کون کہہ سکتا ہو کہ نامراد مرا۔ (الکافال)  
 ہر حال میں سلطان اور زمرہ کی اسی بیماری میں حجاج کا کام تمام ہو گیا اور جس حکومت کی بنیادوں کو تھکانے کے لئے  
 لاکھوں لاکھ انسانوں کے خون کو بے ہمدی کے ساتھ اس نے بہا یا تھا اپنی ساری قوتوں اور لاکھوں وسائل کے باوجود حجاج  
 کی موت کے بعد سال کا ایک پندرہ بجی ہی حکومت ہزارہ کر کے یعنی ۳۲ سال کے اندر اندر مردانیوں کا سارا اجادہ و جلال خاکِ خون  
 میں مل گیا۔ یوں زمین کا بیلان ہو کر دشتِ پائنتخت میں۔

”مردانی حکومت کے ذمے شہزادوں کو ایک ساتھ گرز اور لاکھوں سے مار مار کر زمین پر لٹا دیا گیا تھا اور ان  
 ہی کی نیم مرده لاشوں پر چربی و دسترخوان بھی اگر عباسی خاندان کے لوگ کھانا کھا رہے تھے، دسترخوان کے نیچے سے آہ و نالہ کی  
 آوازیں آ رہی تھیں، کھانا جب ختم ہوا تو ان کی بن میں بھی ختم ہو گئیں۔“

یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ دشتِ پائنتخت ہی تک تفرقہ دہ نہ تھا بلکہ ملک کے کول و عرب میں جہاں کہیں بنی امیہ اور بنی مروان  
 کے کسی فرد کا بھی ہڈ پڑا تھا حکم تھا کہ ختم کر دیے جائیں، میں کیا گیا حتیٰ کہ

در حفالت منهم کار ضیع، ومن حرب  
 الی الامتدلس۔ (کال ابن اثیر ص ۱۷۱)  
 بجز شیر خوار بچے کے ان میں کوئی باقی نہ رہا اور  
 ہر اندس کی طرف جو بھاگ گئے۔

بہرہ میں بچنے والے نہ دیکھا تھا کہ

مکزیاب کے پانچواں اور زہد بنت زہد و زہدی کے پاس مروانی امیہ کے خاندان کے شہزادے مرے ہوئے  
 گھوڑوں پر بٹے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں ان کی لاشوں کو چیر بھاڑ کر کھا رہے ہیں۔

عبداللہ بن زہد صحابہ کو کہہ رہا تھا کہ پانچواں چار امین حکومت کا دامن قیامت کے دن سے باز نہ ملنے کے لئے ہر کردار اور  
 ان کے لیے۔ یہ سب بوقیادہ حکومت کے سرکاروں کی مردہ لاشیں قبروں سے اٹھائی گئیں۔ ان میں ہشام بن عبدالملک جس کی



لاش دلاش علم مٹرنے کے کیا وجہ سے محفوظ ہو گئی تھی، باہر نکال کر اس جرم کی سزا دے کر اس میں زہن العاجزی کے صابن لگا کر  
 زید بن علی کو کھانا دیا جو سوئی کی سزا دے کر ان کی ننگی لاش سال جرم کے بطور شہید کے لٹکا رکھا تھا اور آئینہ میں عکاس ہو کر شہداء نے عکس  
 دیا تھا کہ ان کی خاک ہو اس لڑائی جلتے۔ بچنے پر ساری کاہنہ: ایساں منام کی اس لاش کے ساتھ بھی کی گئیں جو شاہی لاش  
 محفوظ رہ گئی تھی۔

## ابراہیم تیمی

ہر حال میں سوچنے کی بات: بھانج کی موت ہو اور نذرہ برانعام کرنے والی اس کی بیاری، بچائے خود ان کی  
 حیثیت بھی کچھ ہو، لیکن اردوں کے ساتھ اچھوں کو بھی سزا ہی پڑتا ہو۔ امرائے کئے نکالے سب ہی جوتے ہیں، نیک بندوں  
 باجہ اور کبے کیے امرائے کسی کسی بیاریاں کتابوں میں پڑے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک جلیل القدر صحابی جن  
 سے بالاتفاق لوگوں نے کھانا کھا کر معاف کرتے اور سلام کیا کرتے تھے، ان کا عمر ان کے جسم سے ہی اللہ تعالیٰ  
 نے کھا، بفرہ کے دینی علوم کے ایک بڑے اہم سرچشموں میں شمار ہوتے ہیں۔ وہاں کے قاضی بھی تھے لیکن مہینہ دہینے  
 نہیں ابن جوزی نے لکھا ہو کہ

سفی بطنہ فقی ثلاثین سنہ . شکی و ستفاء کے مرن میں مبتلا تھے۔ اسی لئے  
 علی سریر منقوب . تیس سال تک ایسے کھاٹ پر رہے جو بیچ سے  
 کاٹ دیا گیا تھا۔ (ص ۲۷)

اللہ بھی نے لکھا ہو کہ ان کو بوا سیر کا مرض بھی تھا (تذکرۃ الخلفاء) ناباخری بوا سیر تھی، خون بتا رہا تھا۔ ان کے  
 حال کا اندازہ اسی سے ہوتا ہو کہ ان کے خاص شاگرد و مطہر نے ان سے کہا  
 "آپ جس حال میں رہتے ہیں۔ مجھ سے دیکھا نہیں جاتا، اسی لئے عیادت و مزاج بری کی بہت بہت کم ہوتی ہو،  
 مگر باوجود ان تمام باتوں کے ان ہی مطہر (اپنے شاگرد سے) خود حضرت عمران فرماتے تھے۔

"میاں! ایسا کیا کرد، میرا یہ حالی خود مجھے بھی محبوب ہو، اور میسر مالک کو بھی پسند ہو، صفۃ العفوہ ص ۲۷  
 صحابہ کے، بچنے والوں میں ایک بڑے نامی بزرگ ابو قلزہ نامی گزرے ہیں، علم حدیث کے اساطین میں شمار ہوتے ہیں  
 حکومت قاضی بننے پر اصرار کرتی رہی، لیکن اس عہدے کے قبول کرنے سے عمر بھر گریزی کرتے رہے غیر معمولی انفراد  
 کمالات سے مہمند تھے، آخر عمر میں بیمار پڑے اس کا تو علم نہ ہو سکا کہ مرن کیا تھا، لیکن اللہ بھی کا بیان ہو،

مات بعرش مصر سنہ اربع و عاشر . عرش (ملا، مصر) میں آپ کی وفات ہو گئی

روندِ ذہبت بدلا اور حلال و حلالہ  
میں مائی آپ کے دونوں ہاتھ، دونوں پاؤں  
فائب ہو چکے تھے، اور مینائی بھی جوانی نہیں تھی  
مگر اس حالت میں بھی خدا کے شکر گزار تھے۔

ابن سعد وغیرہ میں لکھا ہے کہ ابوقلابہ کی مزاح پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابوقلابہ! یہ تو کہتے ہیں کہ میں نے تم کو جو کچھ دیا ہے، اس میں سے کچھ نہ لے لو۔"

"ابوقلابہ! جیوٹ اور پامری سے کام لو، اور بابِ غنائی کو (اخلاص والوں) پر پہننے کا موقع نہ دینا، (ابن سعد)۔  
اسی کی طرف اللہ بھی اشارہ کیا ہو کہ ہاتھوں، ٹانگوں، آنکھوں سب میں کو کھود دینے کے بعد بھی وہ اپنے مالک صلی اللہ علیہ وسلم کا شکر ہی ادا کرتے رہے۔ اس کی حمد کا گیت ہی گانے لگے۔ رحمہ اللہ۔  
اور یہ کہ موت سے چارہ جب کسی کے لئے نہیں جو ہر سانس لینے والی زندہ جان موت کا مزہ بہر حال چک کر  
اپنی جو موت کے مقدمات امراض میں نیکوں اور بدوں میں امتیاز کی وجہ ہی کیا ہو سکتی ہو، نتائج کے لحاظ سے اختلاف  
کے بعد تو مرنے کے بعد ضرور داغ ہوتے ہیں۔ اسی لئے حجاج کے حالات میں سب زیادہ توجہ کا مستحق یہ ہے کہ اپنے سیاسی  
ماحول کی سازگار ہوں کو دیکھ کر آئندہ اور مستقبل کے تعلق وہ کو میں بتا رہا تھا۔ ذہن اور زبان کے زور سے ہر غیر آئینی فعل پر  
آئین کا غول جزو عادی تھا، اور درحقیقت پس پر وہ اپنی فوجی قوت پر اس کو بھروسہ تھا جس کی منطق کا جو ب غریب نئے  
عوام کے پاس نہیں ہوتا۔ تاریخ کا سبق یہ ہے کہ اس قسم کی نئے باتوں کا انتہام قدرت کی طرف سے عموماً غیر معمولی عیب  
شکلوں میں لوگوں کے سامنے آیا جو اپنی فوجی قوت کے بل بوتے پر اس وقت تو وہ مغرور رویوں سے کام لیتے ہیں جیسے  
بن کر جو جی میں آتا ہو کہ گزرتے ہیں، لیکن بہت جلد اس کا خمیازہ بھی ان کو اسی طرح ٹھکتا پڑا، جیسے مردانِ حکومت  
کے حکمرانوں اور کلاموں کو ٹھکتا پڑا، حجاج اس لحاظ سے اس کا حق ہو کہ تو میں اس کا مطالعہ کریں اور باسی حالت کے ہستال  
میں جن غیر معمولی متاثرہ نازک ذمہ داروں کو ضرورت ہو، اس کا سبق سیکھیں۔

کچھ بھی ہو، حجاج اور حجاجات کی ظالمانہ پیرہہ و سنائی آرائی، شہرین کو خسیہ، میں اجمالاً اس کے طرزِ عمل کی خصوصیتوں  
سے مسلمانوں کا پڑھا لکھا طبقہ عموماً واقف ہو، دنیا کی ایک حکومت کے ساتھ اس کی حد سے گزری ہوئی دفاشاری کے مقابلہ  
میں اگرچہ ہم حضرت عمر بن حبیب بن عاصی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابوقلابہ رضی اللہ عنہ جیسے بزرگوں کے حالات سے بھی  
عبرت حاصل کر سکتے ہیں، آدمی چاہے تھکا کا بھی برا ہو، وہ ہمدردی کر رہا ہو، کہ اس میں سال کے دوے کھاٹ پڑھنے  
دونوں ہاتھ دونوں پاؤں، دونوں آنکھیں فائب لیکن ہر حال میں شاکر ہیں، اسی کو اپنا محبوب حالہ یقین کرتے ہیں، اسی کے مقابلہ  
میں حجاج تھا کہ خدا کے چند بندوں یعنی مردانِ حکومت کے حکمرانوں، عبدالمکک اور ولید کی وفاداری میں، اپنا سب کچھ تھکا  
دیا۔ اپنی زندگی، اپنی موت، یہ ہو کہ آخرت تک کو ان کی خدمتوں پر بچھا دے کرتے ہوئے مطمئن ہو کر ہی گئے، کلام تھا۔



لیکن وہ حقیقت جن منصب کی عجیب مغرب موت کا ذکر اس خط میں سبب پیش فرماتا ہے وہ حجاج ہی کے عہد کے ہیں۔  
 مگر نام غیر مشہور آدمی کی موت جو ان کا نام ابراہیم تھا اپنے قبیلہ کی طرف منسوب ہو کر ابراہیم غنی کے نام سے لوگ ان  
 کا ذکر کرتے ہیں۔ ان کی موت سے دو سو اسی بیس کا دوسرا ہفتہ آپ کے مرنے آئے گا۔ صورت یہ پیش آئی کہ کوڈ جس کے  
 دارالامارہ میں بیٹہ کر حجاج اپنی من مانی کا ردائوں میں مشغول تھا۔ بیس ایک اور بزرگ ابراہیم ہی نامی تھے جو ہماری ملی  
 اور قسیمی ہیں۔ ابراہیم غنی کے نام سے مشہور ہیں جانے دے جاتے ہیں کہ نقد غنی کا اسمی نقد دراصل ابراہیم غنی ہی کی  
 اجتماعی کوششوں سے تیار ہوا تھا۔ امام ابو حنیفہ نے جو بیگم اسطہ ان کے شاگرد ہیں چمکے اپنے زمانہ میں باقاعدہ ایک بار  
 مجلس وضع قوانین قائم کر کے ابراہیم غنی کے قائم کئے ہوئے نقد کو مکمل کیا اور اب درج اس میں بھر اس لئے غنی کی طرف  
 کی دینی زندگی جن غنی مسائل کے زیر اثر گزار رہی جو ان کو غنی نقد کے نام سے لوگوں نے موسوم کر رکھا جو دو بیس غنیوں میں  
 اس کا نام چلے رہا تھا۔ ابراہیم غنی نقد رکھا جاتا۔

امام غنی کے یہ الفاظ جو ابراہیم غنی کی وفات کے بعد ان کی زبان سے نکلے تھے یہی  
 واللہ ما نزل بعد ما نزلہ بالعکوفہ خدا کی قسم ابراہیم نے اپنا بیٹا آدمی اپنے بند  
 ولا بالصبر ولا بالتام ولا بکذا بکذا کہیں نہیں بھڑا، نہ کوڈ میں نہ بصرہ میں نہ شام  
 ولا بجواز صبر (حقیقت میں صبر) میں نہ یہاں نہ وہاں نہ حجاز میں۔

امام غنی کی حیاتِ قدسہ سے واقفیت کے بغیر ان الفاظ کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ نہیں ہو سکتا۔ سبر حال ابراہیم غنی کے  
 تفصیلی حالات کا مطالعہ تو یہی کی جاوے گی کہ اس وقت میں یہ بیان کرنا چاہتا ہوں کہ حجاج کی وجہ سے رستہ  
 خیز کا جو سالہ کوڈ میں برپا تھا اس لاکھ حضرت ابراہیم سیاسی معاملات سے کوئی تعلق نہیں رکھتے تھے تعلیم و تدبیر کے ساتھ  
 زہد و ریاضت کی زندگی گزارتے تھے۔ اب اللہ اعلم کیا صورت پیش آئی کہ حجاج کی نگاہوں پر وہ بے چارے بھی چڑھ گئے مثلاً  
 اس قسم کے نقشہ جو حکاموں میں ابراہیم غنی کی طرف منسوب کئے گئے ہیں مثلاً جابرہ و دیگرین کو حکومت کرنے والوں پر کہیں  
 کبھی لٹ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ فقرہ بھی ان کی زبان پر جاری ہو گیا کہ

”انہ سے ہونے کے لئے بھی کافی تھا کہ حجاج کے عہد میں کوئی اندھا بنی سے کام لے۔“

(حقیقت ص ۱۹۹)

یہ معنوں دو سطروں میں شائع ہوا تھا، اشارہ دوسری سطری کی طرف ہے۔ رتب  
 نے نقد غنی کی یہ تقریر راقی کے مطابق بھی ہوئی۔ اصل فقرہ ابراہیم حنیفہ کی قرآنی آیت کی طرف ذہنی انتقال کا اندازہ بھی یہی  
 تفسیر سمجھتی تھی۔ مگر لوگوں نے ابراہیم کی نسبت کوئی فقرہ نہ ہی کر دیا۔ ابو حنیفہ کی طرف منسوب کرنے میں یہاں حنیفہ کے سہولت پسندوں نے غلو کرنا  
 شروع کر دیا۔ حنیفہ کے نظریہ کی اس مکمل سائنس کو بھی بظاہر اس کی کوئی چیز نہیں معلوم ہوتی۔

جہاں تک جاسوس سے شاید ان ہی باتوں کو حجاج تک پہنچا دیا۔ جہاں تک تو کماں بڑا سخت کر سکتا تھا۔ ابراہیم غنی کے ہم سے درہنہ جادوی ہو گیا کسی طرح وارث کی تفصیل ہونے سے پہلے ان کو خبر ہو گئی۔ بے چارے اپنے بعض غنیمتوں کے مکان میں روپوش ہو گئے۔ طبقات میں ہو کر

نبیہ اور عہدین کی نماندوں سے بھی روپوشی کے اس زمانہ میں ابراہیم کو محرم ہونا پڑا۔

ج ۵ ص ۵۵

حکومت کے نمایندے ان کے سرخ میں لگے ہوئے تھے، اب میں سے سننے کی بات ہو جس زمانہ میں یہ واقعہ سیری نقر سے کلاہوں میں گزرا میرا ہوا کر رہ گیا۔ سوچتا تھا کہ دین اور عقلی علوم کی دفاداریوں میں لوگ کیا اس حد تک بھی جاسکتے ہیں؟ عرض کر چکا ہوں۔ اسی کو ذہن ابراہیم غنی کے ایک ہم نام بزرگ ابراہیم قسیمی بھی رہتے تھے۔ غریب آدمی تھے۔ بیرون گزر جاتے۔ اور اہل تہذیب کا کھانے کا وقت نہ ملتا جو کچھ بھی مل جاتا اسی سے مدد کر کے کھاتے۔ آخر میں کوڑی مسجدوں میں گھوم گھوم کر وہ عطا کرتے تھے۔ ان کی عبادت زہد و ریاضت کے تھے۔ کتابوں میں نقل کئے گئے ہیں۔ یاں جس چیز کا میں ذکر کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہو کہ حجاج کے کاروبار میں ابراہیم غنی کی تلاش میں تھے ایک دن ابراہیم قسیمی کے پاس پہنچے اور بولے کہ ابراہیم کو تم جانتے ہو۔ اسیر میں حجاج کا حکم ہو کہ ان کو گرفتار کر کے حاضر کیا جائے۔ ابراہیم قسیمی کا بیان ہو کہ میں یہ جاننا تھا کہ ابراہیم غنی کے متعلق کچھ ہے، پوچھ رہے ہیں۔ لیکن غشی کے لفظ کا اضافہ انہوں نے نہیں کیا تھا اس لئے جواب میں میں نے کہا کہ

انا ابراہیم۔ ابراہیم کو پہنچے ہو تو وہ میں ہوں، یعنی میرا نام ابراہیم ہو۔

پکڑنے والوں نے آپ کو پکڑ لیا اور گرفتار کر کے خوئی حجاج کے دربار کی طرف لے چلے۔ حجاج کے سامنے پیش کر دیے گئے جہاں رہے ہیں کہ صرف اتنی بات کہ میں غشی ابراہیم نہیں ہوں۔ ان کی بات کئے لئے کافی ہو سکتی ہو۔ لیکن خاموش حجاج کے سامنے کھڑے رہے۔ اس نے فیصلہ کیا کہ واسطہ کے جیل خانہ دیہات نامی میں ان کو قید کر دیا جائے۔ واسطہ رواد کر دیا گئے۔ بیان کے بعد طبقات میں بھی ہو کہ واسطہ کا جیل خانہ اس طریقہ سے بنایا گیا تھا کہ اس پر چھت ڈالی گئی تھی اور وہ ایسے محکمہ اور مکانات بنائے گئے تھے جہاں قیدیوں کو کم از کم دھوپ، بارش، سردی سے بچا ہوا ہوتا۔ بلکہ صرف چار دیواری تھی۔ اسی کے میدان میں لوگوں کو ڈال دیا جاتا تھا۔ خصوصاً اس قید خانے کی یہ بھی تھی کہ ایک قیدی کے ساتھ دوسرے قیدی کو بغیر دوائے بکڑ دیا جاتا تھا۔ یہ ابراہیم قسیمی کے ساتھ کیا گیا کسی ایسی قیدی کے ساتھ ان کو بھی باز رہ دیا گیا اور اس سال میں وہ جیل کے اندر ال مینے گئے۔ ان کو ان کی خبر ہوئی بچے کی محبت میں بچاری کو نہ دے کسی نہ کسی طرح جیل تک پہنچا۔ جس دن ان کی اجازت سے بچے کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لینے کی اجازت مل گئی لیکن اسی عرصہ میں ابراہیم قسیمی کی شکل و صورت اتنی رہ گئی تھی کہ ان بھی اپنے بچے کو پہچان نہ سکی۔ ان کو دیکھ کر خود ہی ابراہیم نے ان کو ٹھہرا



یہاں تب آواز سے انہوں نے اپنے بچے کو بچا ہوا ناقابل برداشت حد سے گزری بیوی ان بلیوں کے بدبجیاں تک پر  
ماہر انہوں نے غلہ جڑ نہیں کیا کہ نام سے، سو کا کھا کر ابراہیم غشی کی جگہ اس جیل میں ہے لوگوں نے غوش دیا۔ میں ماں  
اپنے بچے کو بچہ رہی تھی اور بچہ اپنی ماں کو براہیم تھی کو چھوڑ کر من کی والدہ ماجدہ رونی بیوی واپس ہو گئیں ان کی لڑکی  
بے بدلتے ہیں کہ اپنے سینے میں اسی راز کو دبائے ہوئے ابراہیم غشی کا جیل خانے میں انتقال ہو گیا۔ جناح واسط  
ہی میں تھا خواب میں دیکھا کہ والدہ ماجدہ رونی۔

”آج واسط میں ایک مہنتی آدمی مر گیا“

صبح کو معلوم ہوا کہ جیل میں ابراہیم نامی قیدی کا انتقال ہو گیا۔ بہت دھرم حجاج بھنگھا کر بولا۔

”ہشیطان خواب تھا عبادت میں نے دیکھا“

لکھا کہ ابراہیم غشی بے چارے کو ابراہیم غشی بنا کر دے ہوئے شتر کھینچ حجاج نے حکم دیا کہ واسط کے گھوڑے  
براہیم کی لاش بھینک دی جائے۔ رختہ شتر طبع حجاج کی اس مذہبی حرکت پر ابراہیم کی مہنتی روح مہنتی ہو گی۔  
جو ابراہیم نہیں تھا ابراہیم کا خاکی لباس تھا۔ حجاج اسی کو گھوڑے پر ڈال کر خوش ہو رہا تھا، سعودی نے مروج  
میں نقل کیا جو کہ جس وقت ابراہیم غشی واسط کے جیل خانے میں داخل ہوئے تو سامنے ایک ٹیلہ تھا جس پر چڑھ گئے اور  
لنڈا طمانے پکار رہے تھے۔

جو آج اللہ کی آزمائش میں ہیں ان لوگوں کو خدا ہی کی طرف سے عاقبت و راحت کی خوش خبری ہوا اور آج  
لہنے آپ کو جو عاقبت میں پار ہے ہیں خدا کی آزمائش کا ان کو انتظار کرنا چاہیے۔ لوگو! ذرا صبر سے کام لو، ذرا

شہر جاؤ۔“

(دکھان ۱۰ ص ۱۱۱)

حجاج بھی چلا گیا اور ابراہیم بھی چلے گئے۔ حجاج نے دنیا کی حکومت کے حکمرانوں کے ساتھ وفاداری کا ایک ریکارڈ  
قائم کیا، لیکن دیکھا گیا کہ حجان اور حسین حکومت کے لئے اس نے سب کچھ کیا تھا، ایک چلہ بھی سالوں کے حساب سے ہوا۔  
اس کی اور کچھ انجام اس کا ہوا اے بھی دنیا دیکھ چکی، ایمانی انقلاب میں اس کا ذکر کرنا چکا اور ابراہیم غشی نے اپنے آپ کو  
م کر کے ابراہیم غشی کو اور ان کے نفسی کارنامہ کو چھاپا۔ شاید کہا جاسکتا ہو کہ وہ زمین کے گرد باکرہ غشی مسلمانوں کی دینی زندگی  
کے نظام کی بقاء میں دوسرے اصحاب کے ساتھ ابراہیم غشی کی بہ حیرت انگیز تاریخی وفاداری بھی شریک ہو۔ دہشت

هذا في عمل العالمون

شاہد دنیا کی قوموں میں ابراہیم غشی کی استقامت و تحمل و رازداری کی مثال کمال ہی سے مل سکتی ہو۔ دینی

واللہ اعلم فی المناہج

# Allegro

Shave Soap



Comfort and Savings. for a blade of good quality sharpened on the ALLEGRO ensures an easy and clean shave without the slightest irritation of the skin—and lasts almost indefinitely.

**MOHAMED AHMED & BROS.**  
120, CUTLERY BAZAR.  
BOMBAY, 2.

## شاہیقین الفرقان کے لیے

# مژن

یہ نبی افریقہ کے ایک صاحب خیر نے یکتہ روپہ بہ زکوٰۃ و فطر کو ارسال فرمایا ہے، الفرقان کے جو شاہیقین پورا چندہ ادا کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے وہ اگر صرف تین روپے ارسال کریں گے تو ان کے حساب میں قار اس رقم سے شامل کیے انکے نام الفرقان سال ہجری کے لیے جاری کر دیا جائے گا۔ اس طور پر پچاس اشخاص اس رقم سے مستفید ہو سکتے ہیں۔  
تین روپے مقررہ سے پیشگی آنے چاہئیں اور کوپن پر اس اعلان کا حوالہ دینا چاہیے۔

## نیچر الفستان لکھنؤ

نشان اعتماد



# نہ

قوم و ملک کو دولت میں ان کی ہم سب کو مل کر حفاظت کرنی چاہیے۔

تودھار ہفت روزہ کی بیانیوں سے ملوں سے مستفید ہونا چاہیے۔ قیمت فی کپی ۱۲۰ روپے۔ ایک روپیہ۔

مسالہ: بچوں کی صحت اور ان کی پرورش۔ مفت طلب فرمائیے۔  
طبیعیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



# مختصر شہرست کتب خانہ الفرقان لکھنؤ

پہلے یہ چند باتیں ضرور ملاحظہ فرمائیے!

(۱) پانچرہ مشہرہ اردو میں ضرور رکھے، اور اگر ہوسکے تو انگریزی میں بھی لکھ دیکھئے۔  
(۲) اگر آپ صرف ایسے دور رس لکھنا چاہیں تو محمولہ اک کا بار بہت زیادہ رہ جائے گا اور اگر زیادہ لکھنا چاہیں یا اگر زیادہ لکھنا چاہیں تو محمولہ اک کا بار بہت کم ہو جائے گا اور آپ نفع میں رہیں گے۔

پاکستانی احباب کی خدمت میں!

(۳) آپ حضرات کو جو کتابیں ملنا ہوں ان کی قیمت اس شہرست میں دیکھ لیجئے پھر اس قیمت پر ہی دو پیسہ دوانے کے حساب سے وصول کیا ہوگا اور اس آئے جسٹری فیس وغیرہ کیلئے کا اضافہ کر کے کل رقم ذریعہ سنی آرڈر یا تلیم ادارہ مصلح و نسیخ آسٹریلیا میں منڈیکس نامہ پورے نام روانہ کر دیجئے اور ان خانہ کی آمدنی سید تقی فرشتہ کے ساتھ ہم کو بھیج دیجئے ہر کتاب کی قیمت آکٹو نو روپے نہ کروں جانیں گے۔  
(۴) اگر آپ کو ایک بکلی میں مختلف کتابوں کے چند نسخے ہندوستان سے پاکستان جاسکتے ہیں لیکن ایک کتاب کے دو نسخے بھی بھیج سکتے۔

===== ہماری مطبوعات ایک نظر میں =====

حکومت ہند	اسلام کیا ہے؟	کلمہ طیبہ کی	نماز کی	آسان حج
عادت کتب	نیا ادیشن	حقیقت	حقیقت	حج کی بات کریں
پہلے	قیمت اعلیٰ	قیمت	قیمت	قیمت
۱۰ روپے	۱۰ روپے	۱۰ روپے	۱۰ روپے	۱۰ روپے
حکومت ہند	مکتوبات	امام ولی اللہ دہلوی	اسلام	ابواب الغیب
ان کی دینی دعوت	حضرت مولانا محمد لیاقت	مولانا محمد علی مرحوم	نظام سرمایہ کاری	حسد و دھرم
قیمت ۱۰ روپے	قیمت ۱۰ روپے	قیمت ۱۰ روپے	قیمت ۱۰ روپے	قیمت ۱۰ روپے

دیوبند و بریلی کے عقائد  
فیصلہ بین مسلمانانہ  
قادیانیت پر غور کرنے کا  
سید عارف

معارف و احداث

کتاب کی اصل حقیقت اور اہمیت کا۔ اور مطالعہ ہی سے جو کام کیلئے یہ خصوصیت یہاں بھی قابل ذکر ہے اگر احادیث نبوی کی خواہل غرض و غایت اور نزوح ہے۔ یعنی احسان و ہدایت اور ارشاد و تربیت۔ خواہل غرض یہ کہ یہی غایت اور غرض اس کتاب کی بھی رہی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات ان کے پیغمبر اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑتے تھے ان کا کوئی انکس اس کتاب کا نظریں پر بھی پڑے۔ اس کے ساتھ یہ حدیث ہے احسان ان شہادت اور موارث کے نتیجہ میں حقیقی جوابات ان دینے کے لیے جو آج کل کے بزرگ ہونہ ذہنوں میں مدید ہو کر کے متفق نہ ہوتے ہیں۔

شروع میں کولف کے دیباچے کے علاوہ اسے حضرت حضرت ولانا جیہا و حقن صاحب علی کا ایک جسطہ تحقیقاتی  
مقدمہ بھی ہے جس میں دونوں قرآن مجید سے نقل کیا گیا ہے کہ میں عین وحی و صفت کا ایک نظام سے نور جو لوگ اس کے  
حجت دین ہونے کے لئے تھے وہ قرآن حکیم کے کئی قواعد و اصول و نیت سے تعریف ہیں۔۔۔۔۔ میں مقدمہ نے مشکوٰۃ  
اللہ کی حجت تمام کر دی ہے۔

کتابت و جلاعت خان کا فرائیس۔۔۔ قیمت جلا ایل (مجلد) للعب غیر عبد۔۔۔ (مجلد دوم زیر طبع)

اسلام کیا ہے ؟  
نیا اڈیشن  
کافی اضافہ اور ترمیم کے ساتھ

[illegible]

سرتاسر کے کچھے واندہ تھے یہ کہ یہ نعمت ایک گناہ نہیں ہے بلکہ جہنم وستان و انسانی کے مسلمانوں میں بڑی دولت اور انسانی زندگی پیدا کرنے کی ایک خوش اور بزرگ شے ہے۔ یہ جہنم وستان و انسانی کے مسلمانوں میں بڑی دولت اور انسانی زندگی پیدا کرنے کی ایک خوش اور بزرگ شے ہے۔

قیمت کاغذ مل ۱۰۰



[illegible]

منزل کی کیفیت

[illegible]

آپن حج کیسے کریں؟

اپن بیت کریں ؟

— انسان حج —

۶۔ انسان زیادہ تر ایک کربن کا قندرج ہے۔ مادہ ذرات کی گیت پانچ سو سال پہلے۔

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد

موران کی ادنی حکومت

اس کتاب میں مولانا مرحوم کے ذاتی حالات اور سوانح کے علاوہ ان کی شہرہ و مقام، اصلاحی و دعوت کو بھی تفصیل سے پیش کیا گیا ہے۔ مولانا خراسانی کی نیابت و مسند امارت کی ترقی و ترقی و ترقی۔

[illegible]

نیت۔

تتمت مولانا محمد الیاس علیہ السلام رحمۃ اللہ

مَرْيَمَ

«موتی مانند ظنون عانی»

آج کو لا تا نام جو م اس دنیا میں ہیں لیکن اگر کوئی انھیں  
جاننا اور ان کی باتیں اور دلائل سننا چاہے تو سنتے ہو  
کے اس مجب و مافوقیات کا مطالعہ کرے تو اس کے حقائق وہ  
اس زمانہ کا عجیب و غریب کھجی ہے۔ یہ — اور یہ زمانہ ہو  
وہ اپنی دعوت الی روح جنتیہ کے لئے ہر حال و مقام میں  
ہو گا۔ انھار کے لئے ہر حال میں وہ اپنی انوار و نور کا  
— انھار کے لئے ہر حال میں وہ اپنی انوار و نور کا  
— انھار کے لئے ہر حال میں وہ اپنی انوار و نور کا  
— انھار کے لئے ہر حال میں وہ اپنی انوار و نور کا

1947

تہ فاعلموا انہیں کہ جس نے ان کے لئے یہ کتاب  
 تفسیروں پر نحو و لغت و فرائض و غیرہ پر  
 محکم بنایا ہے اور جو سلفہ سابقین کی غیر  
 مکتون کا قابل اعتماد و خبر دہ و وجہ میں  
 یہ التزام ہے کہ آیات کی تفسیر پہلے دوسری  
 آیتوں سے فرمیں، اسے بعد رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے، پھر  
 صحابہ کرام و تابعین اور بعد کے ائمہ تفسیر  
 و تراویح سے، یہ اس کا مکمل اثر و ترجمہ  
 پانچ صغیم جلدیں ہیں قیمت ہر جلد مکمل سیٹ  
 (۱۵ روپے)

از مجید الامت حضرت محمد مصطفیٰ (ص)  
کمل ابد جہ طبع بند و تامل  
بیان القرآن مطبوعہ انجمن  
وہم کہ آج کیوں ان خاصہ  
انجام کے ساتھ بیان القرآن  
بہ کمال و جلال و شرافت  
مطالعہ ہو کہ تفسیر ہے  
روایت ہے اس میں بیان القرآن  
حقت نہیں لیا گیا ہے۔

مولانا عبدالحق صاحب دہلی یونیورسٹی کے  
تفسیر قرآن کی دو جلدیں تاج کتب خانہ  
جمہوریہ میں خریدیں۔ یہ تاج کتب خانہ  
دہلی میں ہے۔ قیمت ہر جلد تقریباً  
دو روپے ہے۔ جلد سوم، شمار

از مولانا حفص الرحمن سیوہاروی  
قرآن الباقی : اس باب کے حوالہ  
جہاں سے باتوں اور مختلف قوموں کی  
شخصیتوں کے جو قصص و واقعات مذکور ہیں  
اس کتاب میں انھیں قرآنی تفصیل اور تحقیق  
کے ساتھ پیش کیا گیا جو بلاشبہ یہ کتاب ایک  
مختصر ذرا نیکی شاہکار ہے۔  
جلد اول :- حضرت آدم علیہ السلام حضرت نوح  
علیہ السلام کے حالات تک قیمت :- ستر  
جلد دوم :- حضرت یوشع علیہ السلام حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام کے حالات تک قیمت :- لایم

از مولانا عبد المجید صاحب دریا داغی  
 ابن عبد میں مجھے جو انات کا کبیر ذکر  
 یاد آئے ان سے ملحق لغوی تحقیقات اور  
 بعضی تفسیری مباحث کا ایک طے وقع  
 قیمت :- ۵۰  
 آئی جرنیلہ - از مولانا محمد قیامت

اسلام اور غیر اسلام کی صداقت کو سمجھنے کیلئے  
افغانی جگہ پر نئی کتاب میں یہ ہے کہ  
پیرا میں اور جگہ پر اگر کسی نے

(تالیف مولانا جلیل الشیخ صاحب معانی  
 اردو زبان میں قرآن شریف کے تمام اہم  
 لغات کی نہایت مفصل اور مبسوط تشریح  
 کی گئی ہے۔ اپنے موضوع میں بے نظیر اور مختصراً  
 کتاب کا۔۔۔۔۔ چار جلدیں تیار ہیں  
 آخری پانچویں جلد تقریباً تیار ہوئی ہے  
 قیمت جلد اول (لقمہ)۔ جلد دوم (لقمہ)  
 جلد سوم (لقمہ)۔ جلد چارم (مضمون)۔

از نو لانا قاضی زین العابدین عجا و دیگر شیعی  
اس میں تمام الفاظ قرآنی کا معنی اردو ترجمہ  
ورمان کی مکمل صورتی و فنی تشریح و توجہ  
کی گئی جو نہایت قرا کر کم کے تمام دیگر طالب  
افعالہ سائنس و شریعت میں زبان میں فہم و رجحان  
دست و پوت کھئے ہیں قیمت ۱۰ روپے

از جناب مولانا محفوظ الرحمن نایب  
صاحب القرآن حفظہ اللہ در دوم  
مجموعہ جہانم جہانم جہانم  
تکم القرآن  
اردو میں عربی  
صباح اللغات زبان کاسے

از ذکر سیرت الیه  
 ۷۰ - ۵۰ - ۶۰ - ۷۰ - ۸۰ - ۹۰ - ۱۰۰ - ۱۱۰ - ۱۲۰ - ۱۳۰ - ۱۴۰ - ۱۵۰ - ۱۶۰ - ۱۷۰ - ۱۸۰ - ۱۹۰ - ۲۰۰ - ۲۱۰ - ۲۲۰ - ۲۳۰ - ۲۴۰ - ۲۵۰ - ۲۶۰ - ۲۷۰ - ۲۸۰ - ۲۹۰ - ۳۰۰ - ۳۱۰ - ۳۲۰ - ۳۳۰ - ۳۴۰ - ۳۵۰ - ۳۶۰ - ۳۷۰ - ۳۸۰ - ۳۹۰ - ۴۰۰ - ۴۱۰ - ۴۲۰ - ۴۳۰ - ۴۴۰ - ۴۵۰ - ۴۶۰ - ۴۷۰ - ۴۸۰ - ۴۹۰ - ۵۰۰ - ۵۱۰ - ۵۲۰ - ۵۳۰ - ۵۴۰ - ۵۵۰ - ۵۶۰ - ۵۷۰ - ۵۸۰ - ۵۹۰ - ۶۰۰ - ۶۱۰ - ۶۲۰ - ۶۳۰ - ۶۴۰ - ۶۵۰ - ۶۶۰ - ۶۷۰ - ۶۸۰ - ۶۹۰ - ۷۰۰ - ۷۱۰ - ۷۲۰ - ۷۳۰ - ۷۴۰ - ۷۵۰ - ۷۶۰ - ۷۷۰ - ۷۸۰ - ۷۹۰ - ۸۰۰ - ۸۱۰ - ۸۲۰ - ۸۳۰ - ۸۴۰ - ۸۵۰ - ۸۶۰ - ۸۷۰ - ۸۸۰ - ۸۹۰ - ۹۰۰ - ۹۱۰ - ۹۲۰ - ۹۳۰ - ۹۴۰ - ۹۵۰ - ۹۶۰ - ۹۷۰ - ۹۸۰ - ۹۹۰ - ۱۰۰۰ - ۱۰۱۰ - ۱۰۲۰ - ۱۰۳۰ - ۱۰۴۰ - ۱۰۵۰ - ۱۰۶۰ - ۱۰۷۰ - ۱۰۸۰ - ۱۰۹۰ - ۱۱۰۰ - ۱۱۱۰ - ۱۱۲۰ - ۱۱۳۰ - ۱۱۴۰ - ۱۱۵۰ - ۱۱۶۰ - ۱۱۷۰ - ۱۱۸۰ - ۱۱۹۰ - ۱۲۰۰ - ۱۲۱۰ - ۱۲۲۰ - ۱۲۳۰ - ۱۲۴۰ - ۱۲۵۰ - ۱۲۶۰ - ۱۲۷۰ - ۱۲۸۰ - ۱۲۹۰ - ۱۳۰۰ - ۱۳۱۰ - ۱۳۲۰ - ۱۳۳۰ - ۱۳۴۰ - ۱۳۵۰ - ۱۳۶۰ - ۱۳۷۰ - ۱۳۸۰ - ۱۳۹۰ - ۱۴۰۰ - ۱۴۱۰ - ۱۴۲۰ - ۱۴۳۰ - ۱۴۴۰ - ۱۴۵۰ - ۱۴۶۰ - ۱۴۷۰ - ۱۴۸۰ - ۱۴۹۰ - ۱۵۰۰ - ۱۵۱۰ - ۱۵۲۰ - ۱۵۳۰ - ۱۵۴۰ - ۱۵۵۰ - ۱۵۶۰ - ۱۵۷۰ - ۱۵۸۰ - ۱۵۹۰ - ۱۶۰۰ - ۱۶۱۰ - ۱۶۲۰ - ۱۶۳۰ - ۱۶۴۰ - ۱۶۵۰ - ۱۶۶۰ - ۱۶۷۰ - ۱۶۸۰ - ۱۶۹۰ - ۱۷۰۰ - ۱۷۱۰ - ۱۷۲۰ - ۱۷۳۰ - ۱۷۴۰ - ۱۷۵۰ - ۱۷۶۰ - ۱۷۷۰ - ۱۷۸۰ - ۱۷۹۰ - ۱۸۰۰ - ۱۸۱۰ - ۱۸۲۰ - ۱۸۳۰ - ۱۸۴۰ - ۱۸۵۰ - ۱۸۶۰ - ۱۸۷۰ - ۱۸۸۰ - ۱۸۹۰ - ۱۹۰۰ - ۱۹۱۰ - ۱۹۲۰ - ۱۹۳۰ - ۱۹۴۰ - ۱۹۵۰ - ۱۹۶۰ - ۱۹۷۰ - ۱۹۸۰ - ۱۹۹۰ - ۲۰۰۰ - ۲۰۱۰ - ۲۰۲۰ - ۲۰۳۰ - ۲۰۴۰ - ۲۰۵۰ - ۲۰۶۰ - ۲۰۷۰ - ۲۰۸۰ - ۲۰۹۰ - ۲۱۰۰ - ۲۱۱۰ - ۲۱۲۰ - ۲۱۳۰ - ۲۱۴۰ - ۲۱۵۰ - ۲۱۶۰ - ۲۱۷۰ - ۲۱۸۰ - ۲۱۹۰ - ۲۲۰۰ - ۲۲۱۰ - ۲۲۲۰ - ۲۲۳۰ - ۲۲۴۰ - ۲۲۵۰ - ۲۲۶۰ - ۲۲۷۰ - ۲۲۸۰ - ۲۲۹۰ - ۲۳۰۰ - ۲۳۱۰ - ۲۳۲۰ - ۲۳۳۰ - ۲۳۴۰ - ۲۳۵۰ - ۲۳۶۰ - ۲۳۷۰ - ۲۳۸۰ - ۲۳۹۰ - ۲۴۰۰ - ۲۴۱۰ - ۲۴۲۰ - ۲۴۳۰ - ۲۴۴۰ - ۲۴۵۰ - ۲۴۶۰ - ۲۴۷۰ - ۲۴۸۰ - ۲۴۹۰ - ۲۵۰۰ - ۲۵۱۰ - ۲۵۲۰ - ۲۵۳۰ - ۲۵۴۰ - ۲۵۵۰ - ۲۵۶۰ - ۲۵۷۰ - ۲۵۸۰ - ۲۵۹۰ - ۲۶۰۰ - ۲۶۱۰ - ۲۶۲۰ - ۲۶۳۰ - ۲۶۴۰ - ۲۶۵۰ - ۲۶۶۰ - ۲۶۷۰ - ۲۶۸۰ - ۲۶۹۰ - ۲۷۰۰ - ۲۷۱۰ - ۲۷۲۰ - ۲۷۳۰ - ۲۷۴۰ - ۲۷۵۰ - ۲۷۶۰ - ۲۷۷۰ - ۲۷۸۰ - ۲۷۹۰ - ۲۸۰۰ - ۲۸۱۰ - ۲۸۲۰ - ۲۸۳۰ - ۲۸۴۰ - ۲۸۵۰ - ۲۸۶۰ - ۲۸۷۰ - ۲۸۸۰ - ۲۸۹۰ - ۲۹۰۰ - ۲۹۱۰ - ۲۹۲۰ - ۲۹۳۰ - ۲۹۴۰ - ۲۹۵۰ - ۲۹۶۰ - ۲۹۷۰ - ۲۹۸۰ - ۲۹۹۰ - ۳۰۰۰ - ۳۰۱۰ - ۳۰۲۰ - ۳۰۳۰ - ۳۰۴۰ - ۳۰۵۰ - ۳۰۶۰ - ۳۰۷۰ - ۳۰۸۰ - ۳۰۹۰ - ۳۱۰۰ - ۳۱۱۰ - ۳۱۲۰ - ۳۱۳۰ - ۳۱۴۰ - ۳۱۵۰ - ۳۱۶۰ - ۳۱۷۰ - ۳۱۸۰ - ۳۱۹۰ - ۳۲۰۰ - ۳۲۱۰ - ۳۲۲۰ - ۳۲۳۰ - ۳۲۴۰ - ۳۲۵۰ - ۳۲۶۰ - ۳۲۷۰ - ۳۲۸۰ - ۳۲۹۰ - ۳۳۰۰ - ۳۳۱۰ - ۳۳۲۰ - ۳۳۳۰ - ۳۳۴۰ - ۳۳۵۰ - ۳۳۶۰ - ۳۳۷۰ - ۳۳۸۰ - ۳۳۹۰ - ۳۴۰۰ - ۳۴۱۰ - ۳۴۲۰ - ۳۴۳۰ - ۳۴۴۰ - ۳۴۵۰ - ۳۴۶۰ - ۳۴۷۰ - ۳۴۸۰ - ۳۴۹۰ - ۳۵۰۰ - ۳۵۱۰ - ۳۵۲۰ - ۳۵۳۰ - ۳۵۴۰ - ۳۵۵۰ - ۳۵۶۰ - ۳۵۷۰ - ۳۵۸۰ - ۳۵۹۰ - ۳۶۰۰ - ۳۶۱۰ - ۳۶۲۰ - ۳۶۳۰ - ۳۶۴۰ - ۳۶۵۰ - ۳۶۶۰ - ۳۶۷۰ - ۳۶۸۰ - ۳۶۹۰ - ۳۷۰۰ - ۳۷۱۰ - ۳۷۲۰ - ۳۷۳۰ - ۳۷۴۰ - ۳۷۵۰ - ۳۷۶۰ - ۳۷۷۰ - ۳۷۸۰ - ۳۷۹۰ - ۳۸۰۰ - ۳۸۱۰ - ۳۸۲۰ - ۳۸۳۰ - ۳۸۴۰ - ۳۸۵۰ - ۳۸۶۰ - ۳۸۷۰ - ۳۸۸۰ - ۳۸۹۰ - ۳۹۰۰ - ۳۹۱۰ - ۳۹۲۰ - ۳۹۳۰ - ۳۹۴۰ - ۳۹۵۰ - ۳۹۶۰ - ۳۹۷۰ - ۳۹۸۰ - ۳۹۹۰ - ۴۰۰۰ - ۴۰۱۰ - ۴۰۲۰ - ۴۰۳۰ - ۴۰۴۰ - ۴۰۵۰ - ۴۰۶۰ - ۴۰۷۰ - ۴۰۸۰ - ۴۰۹۰ - ۴۱۰۰ - ۴۱۱۰ - ۴۱۲۰ - ۴۱۳۰ - ۴۱۴۰ - ۴۱۵۰ - ۴۱۶۰ - ۴۱۷۰ - ۴۱۸۰ - ۴۱۹۰ - ۴۲۰۰ - ۴۲۱۰ - ۴۲۲۰ - ۴۲۳۰ - ۴۲۴۰ - ۴۲۵۰ - ۴۲۶۰ - ۴۲۷۰ - ۴۲۸۰ - ۴۲۹۰ - ۴۳۰۰ - ۴۳۱۰ - ۴۳۲



# احادیث شریف متعلق کتابیں

**صحیح بخاری شریف** (۲۰ جلد)  
مؤلف: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ  
یہ بخاری شریف ۲۰ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
۲۰ جلدوں میں ۲۰ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۲۰ روپے۔  
جامع ترمذی شریف (۱۲ جلد)  
مؤلف: امام ترمذی رحمہ اللہ  
یہ جامع ترمذی شریف ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
مشکوٰۃ شریف (۱ جلد)  
مؤلف: امام شافعی رحمہ اللہ  
یہ مشکوٰۃ شریف ۱ جلد پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۵ روپے۔

**حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ کی**  
مجموعۃ الفقہ (۱۲ جلد)  
مؤلف: حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ  
یہ مجموعۃ الفقہ ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
اسرار اسلام (۱۲ جلد)  
مؤلف: حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ  
یہ اسرار اسلام ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
خود غیر مسبوق واقع شدہ۔  
اس کتاب کے دو رد و ثبوت پیش بھی شائع ہوئے تھے۔ لیکن اب صحیح المطابع کی اس کتاب کو تفسیر خفائی کے مصنف مولانا عبدالحق خانی مرحوم کے بہترین ترجمے کے ساتھ شائع کیا ہے۔ اس میں عربی متن بھی ساتھ چھاپا گیا ہے۔ علماء و معلمین فاضلہ کے لئے بہترین علمی تحفہ ہے۔ اعلیٰ کاغذ۔ اعلیٰ کتابت و طباعت۔ دو ضخیم جلدیں۔ قیمت مجلد:۔۔ عٹلہ۔

**ترجمان السنۃ**  
مؤلف: مولانا ابوالفضل صاحب بریل  
یہ ترجمان السنۃ ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
جامع ترمذی شریف (۱۲ جلد)  
مؤلف: امام ترمذی رحمہ اللہ  
یہ جامع ترمذی شریف ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
مشکوٰۃ شریف (۱ جلد)  
مؤلف: امام شافعی رحمہ اللہ  
یہ مشکوٰۃ شریف ۱ جلد پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۵ روپے۔

**الابواب والترجم**  
مؤلف: امام بخاری رحمہ اللہ  
یہ الابواب والترجم ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
جامع ترمذی شریف (۱۲ جلد)  
مؤلف: امام ترمذی رحمہ اللہ  
یہ جامع ترمذی شریف ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
مشکوٰۃ شریف (۱ جلد)  
مؤلف: امام شافعی رحمہ اللہ  
یہ مشکوٰۃ شریف ۱ جلد پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۵ روپے۔

**نصرة الحديث**  
مؤلف: حضرت مولانا جلیل الرحمن صاحب اعلیٰ  
یہ نصرة الحديث ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
اسرار اسلام (۱۲ جلد)  
مؤلف: حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ  
یہ اسرار اسلام ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
خود غیر مسبوق واقع شدہ۔  
اس کتاب کے دو رد و ثبوت پیش بھی شائع ہوئے تھے۔ لیکن اب صحیح المطابع کی اس کتاب کو تفسیر خفائی کے مصنف مولانا عبدالحق خانی مرحوم کے بہترین ترجمے کے ساتھ شائع کیا ہے۔ اس میں عربی متن بھی ساتھ چھاپا گیا ہے۔ علماء و معلمین فاضلہ کے لئے بہترین علمی تحفہ ہے۔ اعلیٰ کاغذ۔ اعلیٰ کتابت و طباعت۔ دو ضخیم جلدیں۔ قیمت مجلد:۔۔ عٹلہ۔

**زاد المسیر**  
مؤلف: مولانا ابوالفضل صاحب بریل  
یہ زاد المسیر ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
جامع ترمذی شریف (۱۲ جلد)  
مؤلف: امام ترمذی رحمہ اللہ  
یہ جامع ترمذی شریف ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
مشکوٰۃ شریف (۱ جلد)  
مؤلف: امام شافعی رحمہ اللہ  
یہ مشکوٰۃ شریف ۱ جلد پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۵ روپے۔

**الابواب والترجم**  
مؤلف: امام بخاری رحمہ اللہ  
یہ الابواب والترجم ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
جامع ترمذی شریف (۱۲ جلد)  
مؤلف: امام ترمذی رحمہ اللہ  
یہ جامع ترمذی شریف ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
مشکوٰۃ شریف (۱ جلد)  
مؤلف: امام شافعی رحمہ اللہ  
یہ مشکوٰۃ شریف ۱ جلد پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۵ روپے۔

**نصرة الحديث**  
مؤلف: حضرت مولانا جلیل الرحمن صاحب اعلیٰ  
یہ نصرة الحديث ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
اسرار اسلام (۱۲ جلد)  
مؤلف: حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ  
یہ اسرار اسلام ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
خود غیر مسبوق واقع شدہ۔  
اس کتاب کے دو رد و ثبوت پیش بھی شائع ہوئے تھے۔ لیکن اب صحیح المطابع کی اس کتاب کو تفسیر خفائی کے مصنف مولانا عبدالحق خانی مرحوم کے بہترین ترجمے کے ساتھ شائع کیا ہے۔ اس میں عربی متن بھی ساتھ چھاپا گیا ہے۔ علماء و معلمین فاضلہ کے لئے بہترین علمی تحفہ ہے۔ اعلیٰ کاغذ۔ اعلیٰ کتابت و طباعت۔ دو ضخیم جلدیں۔ قیمت مجلد:۔۔ عٹلہ۔

**زاد المسیر**  
مؤلف: مولانا ابوالفضل صاحب بریل  
یہ زاد المسیر ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
جامع ترمذی شریف (۱۲ جلد)  
مؤلف: امام ترمذی رحمہ اللہ  
یہ جامع ترمذی شریف ۱۲ جلدوں پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۱۰ روپے۔  
مشکوٰۃ شریف (۱ جلد)  
مؤلف: امام شافعی رحمہ اللہ  
یہ مشکوٰۃ شریف ۱ جلد پر مشتمل ہے۔  
جلد ۱ میں قیمت ۵ روپے۔

# مختلف موضوعات پر منتخب کتب ہیں

تاریخ اسلام

راہِ عزت مولانا ماسق اکی صاحب مدظلہ  
جلد نمبر ۱ و ۲ جلد اول و دوم  
سلسلہ تاریخ و ملت

(شاہ کرمہ ندوۃ مصنفین دہلی)

جلد اول (نئی عربی) ۱۰

دوم (مکملت و مشہور) ۱۰

سوم (مکملت و مشہور) ۱۰

چارم (مکملت و مشہور) ۱۰

پنجم (مکملت و مشہور) ۱۰

ششم (دوم) ۱۰

مکملت و مشہور عربی و فارسی

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

کتوبات و معاہدات

یعنی شادیان عالم عرب کے حکمرانوں اور قبائلی

سربراہوں سے آپ کی سیاسی خط کتابت

اور معاہدات آپ کے پس منظر اور نتائج کو

جلد اول ۱۲ سالہ دعوت و تبلیغ کے تاریخ

کتابت و معاہدات کی روشنی میں از

پروفیسر ڈاکٹر یونیورسٹی دہلی

تاریخ مشائخ نبوت

لاہور و فیضیاتی احمد صاحب نظامی

سلسلہ نبوت کی نظامی شائستگی

شخصیات کا مکمل اور مختصر تذکرہ

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

اسلام کا نظام حکومت

اس میں اسلام کی ریاست عامہ کا مکمل

تذکرہ اسلامی ریاست و ممالک و حکومت میں

کیا گیا جو خود مختار ممالک کی قانونی

زبان سے پوری مطابقت رکھتا ہے اسکے

مطالعہ سے صحیح معلوم ہونے لگا کہ اسلام کا

نظام حکومت دوسرے تمام حکومتوں سے

کس قدر بلند و مرتفع ہے

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)

مکملت و مشہور (فارسی و عربی)



مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی تالیفات

مکتبہ رحمت و عینیت (مجلد اول)

اس کتاب کو جاکھ پڑاؤ پر اس کی بڑی عظمت کی کیا ہر کتاب کا ہر مضمون کے کارناموں پر چلی بسوڑا اور ثقافت کی کتاب ہے  
ایسی صرف جلد اول تھی جو جیسے ساتویں صدی تک کے مجازین  
اور خاص طور پر تفسیری تذکرہ ہو، گویا مسلمانوں کی سات

سلسلہ تجدید دین کی چار کتابیں!

میں حکیم اہل سنت تھاؤں کی دینی اصلاحات و تجدیدات  
کا قالب اور نئی زبان میں۔ مولانا عبدالباقی صاحب نے  
ان کی بارہ کے مطالعہ سے علوم ہوگا کہ اصل دین کیا ہے اور  
ہم نے اس میں نے تعلق اختیار کر کے اپنے لوگوں کی برکتوں اور  
قدراؤں کے لئے کس قدر محروم کر لیا ہے۔

صدیوں کی دینی تاریخ ہے  
علم اور تعلیم یافتہ طبقہ دونوں  
پیشہ اس کا مطالعہ ضروری ہے۔  
قیمت: - - -

انسانی دنیا پر

مسلمانوں کے عروج و زوال  
کا اثر

کتاب اس قسم کی تصنیفوں میں ہے  
جو مردہ قوں کو زندہ کر دیتی ہیں  
تکے کئی عربی اور شیعہ مصر میں نکل  
چکے ہیں۔ بار بار لکھا جا سکتا ہے کہ  
شرق وسطیٰ کی سی اور اسلامی  
عقوتوں کو اس کتاب سے تیار وہ  
دور حاضر کی کسی تصنیف سے متاثر  
نہیں کیا۔ قیمت: مجلد (لکھ)

اصلاحات

مولانا کے چند فقہ اسلامی مضامین  
اور دعوتی تقریروں کا مجموعہ۔  
قیمت: - - -

مولانا ندوی کے سفر نامے کا دار

دوستی ترکی میں آپ کے تاثرات اور ملاحظہ و مشاہدات  
کا آئینہ۔ ہر صاحب ذوق مسلمان سے اس کے مطالعہ کی مقدار  
لی جاسکتی ہے۔ قیمت: مجلد - - -

پیرا مہم انسانی بہت

مطالعہ امر ہو گا کہ اس میں تعلیم و اصلاحی تقریروں کا مجموعہ  
جو عقائد و مباحثہ کشیش اور جن میں مذہب کے مسلمانوں کے علاوہ غیر مسلموں کو بھی مخاطب کیا۔ قیمت: - - -

تالیفات  
شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد نیکر یا محمد

نصائل نبوی سے شرح شامل ترمذی

جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادات اور مذہب  
کے مولانا کا تفصیل کے ساتھ بیان ہے۔ اپنے بوجھ پر  
ایک ہی کتاب ہے۔ قیمت: - - -  
حکایات صحابہ علیہ السلام - فضائل نماز ۱۵ - فضائل تبلیغ ۶  
فضائل ذکر ۶ - فضائل قرآن ۱۲ - فضائل رمضان ۱۲  
فضائل حج سے - فضائل صدقات (حصہ اول) ہے  
فضائل صدقات (حصہ دوم) ہے۔

تالیفات  
مولانا احتشام الرحمن صاحب کا تذکرہ

جہتہ مستذکر مجلد - ۱  
جہتہ مزیدہ - ۲  
دین خالص - ۳  
شاہرہ ترقی - ۴  
جرات فخر - ۵  
تجلیات کبر - ۶  
دعا کا اسرار - ۷  
مطالعہ زندگی - ۸  
چستی کا واحد علاج - ۹  
اصلاح معاشرت - ۱۰

(۱) جامع المجددین

اس میں خصوصاً اعمال ظاہری  
صلاح و اصلاح پر بحث ہے، جو  
شریعت کا خاص موضوع ہے۔  
قیمت: - - -

(۲) تجدید تصوف و سلوک

اس کا موضوع انسانوں کی قلبی  
باطنی، اخلاقی اصلاح ہے اس میں  
تصوف کے متعلق جو تحقیق و تحقیق  
کی تمام نئی برائی غلطیوں اور  
غلط فہمیوں کو دور کر کے بتلایا گیا  
کہ تصوف دراصل نام پر ہو سکتا  
بلکہ کمال اسلام کا قیمت: مجلد - - -

(۳) تجدید تعلیم و تبلیغ

اس میں دین کی تعلیم و تبلیغ کا  
مکمل نظام بتلایا گیا ہے۔  
قیمت: - - -

(۴) تجدید معاشیات

معاشیات کے موضوع پر خالص ایمان نقطہ نظر سے اس اور  
کیا یہ واحد تصنیف ہے، جس میں معاشیات کے نو پسند نظریات  
اور نظریات سے مرعوب ہوئے بغیر، بلکہ ان کو محض شریعت  
مابست کرتے ہوئے رزق و معاش سے تعلق خالص اسلامی  
تعلیم کو پیش کیا گیا ہے۔ قیمت: مجلد - - -

قیمت: - - -



# اپنی حالت اور ضرورت کے مطابق کتابوں کا انتخاب کیجئے!

فقہ و فتاویٰ	بہت مفید چند کتابیں	اکابر علماء اور مشاہیر ائمہ کی تالیفات
فتاویٰ دارالعلوم دیوبند	ارشاد العالم الکدین	عقد الحیدر زکریا اردو
مترجمی حوالہ نامہ مفت تصدق	ہر دیندار اور طالب علم کے پاس	حضرت حاجی امجد الدین
دارالعلوم دیوبند کا مستند	مکتبہ کے لائبریریہ نہایت مفید	حضرت شاہ ولی اللہ کی تصانیف
فتاویٰ آٹھ جلدوں میں ہے	اور جو کتابیں اس جہتی سے	ارشاد مشرعیہ فیہ فیہ
قیمت کم ہے	کتاب کی ہر جہتی طور سے تصویف	حضرت تھانوی
اشرفی ہستی زبور مکمل	مکتبہ کے کارخانہ کا کام ہے	بشیر غلام اختر
"بہار الیقین"	قیمت کم ہے	تعلیم الدین اکابر
اس میں ڈیڑھ سو مفتی ہوا ہے	ہر مسلمان کے گھر میں	حیات المسلمین
جو اچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں سے دیگئے	یہ کتابیں ہر مہنی چاہیے	اصلاح الرسوم
قیمت .. ..	زبان آسان معلومات مستند	اعمال ثنائی زکریا
"الحکام العیدین"	سرپائے رسول ..	احمد مجمل
چند قابل مطالعہ کتابیں	رسول پاک کی صاحبزادی	الاعتبارات المفیدہ
"وین دانش" از پروفیسر محمد علی	ہمارے نبی کے صحابہ	خون وطن
سائنس کی روشنی میں اسلام	رسول اللہ کے دو محبوب	تصدیق بسبیل
کی حقانیت ثابت کی گئی ہے	عمر بنیوی کے دو بیٹے حضرت	مناجات قبول روزانہ
ایسے موضوع پر نظر کیا جائے	عبد اللہ بن مسعود اور حضرت	تجلیات یادی کے ترجمہ اور شرح
جو آیا ہے یہ قیمت ..	درمکھار رسول کے دو طالب علم	کے ساتھ مطبوعہ مکتبہ
"عارف القرآن" اسلامی	حضرت ابو ہریرہ و حضرت	کیم الدار مولانا دیوبند
تعلیم کا فلسفہ قیمت کم	ابن مسعود ..	ایکویں قرآن
"عمر بنیوی میں نظام حکمرانی"	سیرت حضرت امام حسن	قرآن جغرافیہ
از ڈاکٹر عبد اللہ شمس	ہمارے بچوں کا نصاب	سفر نامہ جغرافیہ
"ست باب زیلعہ" (اردو)	جس کا پڑھنا دل میں پائے	شرق وسطی کی جگہ
علامہ ابن قیم کی ایک اہم کتاب	مضبوط ہونے کی ضمانت ہے	حسن معاشرت
کا ترجمہ قیمت ..	اللہ کے رسول ..	مشائی حکمران
"پندرہ سال کی اسلامی تحریک"	حضرت ابو بکر حضرت عمر	فتاویٰ مولانا احمد سعید
از مولانا مسعود عالم مرحوم	عثمان ..	فضائل انبیاء و اولیاء
"ایسے مظلوم اور بے گناہ"	ابو قحافہ ..	منہج المؤمنین
ان میں سے مولانا محمد علی کا حال	انجیل ..	...
...	...	...



# اسلام حیات ہے

تالیف: مولانا محمد منظور نعمانی شیخ الحداد کلکتہ

مفت نے ہندوستان و پاکستان کے مسلمانوں کی دینی ضرورت اور عصر قومی آفت ضرورت کے سامنے رکھ کر توہم اور محسوس کتاب بھی ہے، اسلامی تعلیمات پر ایسی مفید اور حیات کتاب اور وہ زبان میں کم از کم ہمارے علم میں نہیں ہو، اسلام کے متعلق ضروری واقفیت حاصل کرنے کیلئے یہی نہیں بلکہ ان مسلمانوں کو زندہ رکھنے کے لیے بھی اس کتاب کا مطالعہ اور اس پر عمل اٹھانا کافی ہو، اسلام کی ضروری تعلیمات کو جیسے سبقوں کی شکل میں اس کتاب کے اس کتاب میں پیش کیا گیا ہے، ہر سبق اپنے موضوع پر ایک مستقل مضمون اور دو تر خطبے زبان کو سامان بنانے کی خاص کوشش کی گئی ہے کہ بے پڑے لوگ اور کم عمر بچے بھی آسانی سے سمجھ سکیں اور پڑھ کر انسان ازہ بخیر ہو، بیوی بچوں کو پڑھا کر انھیں پکا اور کامل مسلمان بنائے، مسیروں اور جمیوں میں متناکر تبلیغ کا حق ادا کیجئے، اور مسلمانوں میں ایمانی روح اور عینی زندگی پیدا کرنے کا بے انتہا کام حاصل کیجئے، اور اگر آپ کو کوئی غیر مسلم دوست اسلام کو جاننا اور سمجھنا چاہے تو اس کے ہاتھ میں بھی بے تکلف یہی کتاب ہے، کیجئے..... کاغذ و طہامت ملتی.....

کتاب خانہ الفرقان، گورنمنٹ وڈ پریس، کلکتہ

قیمت: مچل دو روپیہ آٹھ آنے  
اور بلا جملہ کاغذ معہ ولی - ۱/۱۲